

کتابخانه تصنیف کمالی حیدر آباد کراچی

۸۷۹۱

نمبر دہشتہ

تاریخ دہشتہ

تمام کتاب الطواہب اللدنیہ بالملخ المہدیہ جز اول

فن کتاب

نمبر کتاب فن مذکور

4720  
SIA



صحيفة

صحيفة

٥ المقصد الاول في شريف الله تعالى له عليه

١٣٣ غزوة خيبر

السلام

١٤٠ فتح وادي القرى

٩١ غزوة غطفان

١٤٠ سرية عمر بن الخطاب

٩١ غزوة نجران

١٤٠ سرية أبي بكر الصديق الى بني

٩٢ غزوة أحد

١٤١ سرية بشير بن سعد الانصاري

٩٩ غزوة حراء الاسد

١٤١ سرية غالب بن عبد الله الليثي

٩٩ ثم سرية أبي سلمة

١٤١ سرية بشير بن سعد الانصاري

١٠٠ ثم سرية عبد الله بن أنيس

١٤١ ثم حمرة القضية

١٠٠ ثم سرية عاصم بن ثابت

١٤٤ سرية ابن أبي العوجاء السلمي

١٠٣ سرية المنذر بن عمرو

١٤٤ سرية غالب بن عبد الله الليثي

١٠٤ غزوة بني النضير

١٤٤ سرية شجاع بن وهب الاسدي

١٠٥ غزوة ذات الرقاع

١٤٤ سرية كعب بن عمير الغفاري

١٠٧ غزوة بدر الاخرة

١٤٤ سرية مؤتة

١٠٨ غزوة دومة الجندل

١٤٦ سرية عمرو بن العاص

١٠٨ غزوة المريسيع

١٤٦ سرية أبي عبيدة بن الجراح

١١٠ غزوة الخندق

١٤٧ سرية أبي قتادة

١١٨ سرية محمد بن مسلمة الى القرطاء

١٤٨ فتح مكة زاهد الله شرفا

١١٩ غزوة بني لحيان

١٦٠ سرية خالد بن الوليد

١١٩ غزوة الغابة

١٦٠ سرية عمرو بن العاص

١٢٠ سرية عكاشة بن حصن الاسدي

١٦٠ سرية سعد بن زيد الاشجالي

١٢٠ سرية محمد بن مسلمة الى ذي القصة

١٦١ سرية خالد بن الوليد

١٢١ سرية زيد بن حارثة الى جهات كثيرة الخ

١٦١ غزا صلى الله عليه وسلم حنيناً

١٢٢ ثم سرية عبد الرحمن بن عوف الى دومة

١٦٥ مرة أبي عامر الاشجري

الجندل الخ

١٦٥ سرية الطفيل بن عمرو الدوسي

١٢٢ سرية علي بن أبي طالب

١٦٥ غزوة الطائف

١٢٢ سرية عبد الله بن عتيك

١٦٨ بعث عليه الصلاة والسلام قيس بن سعد بن عبادة

١٢٣ سرية عبد الله بن رواحة

١٦٨ بعث عيينة بن حصن الفزاري

١٢٤ سرية كرز

١٦٨ بعث الوليد بن عقبة بن أبي معيط

١٢٥ سرية عمرو بن أمية الضمري الى أبي سفيان

١٦٩ سرية قطبة بن عامر بن حديدة

ابن حرب بمكة ثم الى الحديبية

١٦٩ سرية الضحاك بن سفيان الكلبي



محمية	محمية
٢٣١ الفصل الثامن في آلات حروبه عليه الصلاة والسلام	١٦٩ سرية علقمة بن مجزر المدلجي
٢٣٣ الفصل التاسع في ذكر خيله عليه الصلاة والسلام ولقاحه ودوابه	١٧٠ سرية علي بن أبي طالب
٢٣٤ الفصل العاشر في ذكر من وفد عليه صلى الله عليه وسلم وزاده فضلا وشرفا لديه	١٧٠ سرية عكاشة بن محسن
٢٤٨ المقصد الثالث في فاصله الله تعالى به من كمال خاقته	١٧٠ قصة كعب بن زهير
٢٤٨ الفصل الاول في كمال خاقته وجمال صورته	١٧٢ غزوة تبوك
٢٨٨ الفصل الثاني فيما أكرمه الله تعالى به من الاخلاق	١٧٦ حجة أبي بكر الصديق
٣٠٦ الفصل الثالث فيما تدعو ضرورته اليه صلى الله عليه وسلم	١٧٨ ثم بعث في غزوة بدر يومئذ إلى النبي قبل حجة الوداع
٣٢١ وأما شره صلى الله عليه وسلم	١٧٨ ثم أرسل علي بن أبي طالب إلى اليمن
٣٢٤ النوع الثاني في لباسه عليه الصلاة والسلام وفراشه	١٧٨ ثم حج صلى الله عليه وسلم حجة الوداع
٣٣٠ وأما صفة ازاره صلى الله عليه وسلم	١٧٩ سرية أسامة بن زيد بن حارثة
٣٤٠ النوع الثالث في سيرته عليه الصلاة والسلام في نكاحه	١٨٠ المقصد الثاني
٣٤٤ النوع الرابع في نومه عليه الصلاة والسلام	١٨٠ الفصل الاول في ذكر اسمائه الشريفة صلى الله عليه وسلم
٣٤٦ المقصد الرابع في معجزاته الدالة على نبوته	١٩٦ الفصل الثاني في ذكر أولاده الكرام عليه وعليهم الصلاة والسلام
٣٤٦ الفصل الاول في معجزاته	٢٠١ الفصل الثالث في ذكر أزواجه الطاهرات وسراربه المطهرات
٣٧٩ الفصل الثاني فيما خصه الله تعالى به من المعجزات	٢١١ الفصل الرابع في اعمامه وعماته وأخواته من الرضاة وجداته
٣٨٩ القسم الثاني ما اخص به صلى الله عليه وسلم مما حرم عليه	٢١٦ الفصل الخامس في خدمه وحرسه ومواليه ومن كان على نفقاته وخاقته ونعله وسواكه ومن يأذن عليه ومن كان يضرب الاعناق بين يديه
٣٩١ القسم الثالث فيما اخص به صلى الله عليه وسلم من المباحات	٢١٨ الفصل السادس في أمرائه ورسله وكتابه وكتبه إلى أهل الاسلام في الشرائع والاحكام ومكاتباته إلى الملوك وغيرهم من الاتام
٣٩٥ القسم الرابع فيما اخص به صلى الله عليه وسلم من الفضائل والكرامات	٢٣٠ الفصل السابع في مؤذنيه وخطبائه وحدته وشعرائه

الجزء الأول

من كتاب المواعظ اللدنية للشيخ الحمدي تأليف خاتمة  
المحققين وخلاصة المتحققين فريد دعوته

ووحيد عصره مفيد الطالبين شهاب الحق

والدين أحمد بن محمد بن أحمد

الحظيب السطواني

مضا القدره

آمين



أحمد بن محمد بن أحمد	أحمد بن محمد بن أحمد	أحمد بن محمد بن أحمد

على طقة ملتزمه حضرة الشيخ مصطفى تاج ومجده ابراهيم تاج

الكنتيين بجوار الجامع الاحدى بنظما



4720  
519

# بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أطلع في سماء الازل شمس أنوار معارف النبوة المحمدية \* وأشرق من افق أسرار الرسالة مظاهر نجلي الصفات الاحمدية \* أحده على ان وضع أساس نبوته على سوانق أزيلته \* ورفع دعائم رسالته على لواحق أباديته \* وأشهد ان لا إله الا الله وحده لا شريك له الفرد المنفرد في فردانيته بالمعظمة والجلال \* الواحد المتوحد في وحدانيته باستحقاق الكمال \* وأشهد أن سيدنا وحيينا محمدا عبده ورسوله أشرف نوع الانسان \* وانسان عيون الايمان \* المستخلص من خالص خلاصة ولادعدنان \* المنوح ببدايع الآيات \* المخصوص بعموم الرسالة وغرائب المعجزات \* السراج جامع الفرقاني \* والمخصص بمواهب القرب من النوع الانساني \* مورد الحقائق الازلية ومصدرها \* جامع جوامع مفرداتها ومنبرها \* وخطيبها اذا حضر في حظائر قدسها وحضرها \* بيت الله المعمور الذي اتخذته لنفسه \* وجعله ناظما لحقائق قدسه \* مدته مداد قطرة الاكوان \* ومنبع ينابيع الحكم والعرفان \* المفيض من بحر مدد الوفا \* على القائل من أهل المعارف والاصطفا \* حيث حاطب ذاته الاقدسية \* بالتمتع الانفسية \* فقال

فأنت رسول الله أعظم كائن \* وأنت لكل الحاق بالحق مرسل  
عليك مدار الخلق اذ أنت قطبه \* وأنت منار الحق تملو وتعديل  
فؤادك بيت الله دار علومه \* وباب عايله منه للحق يدخل  
يتابع علم الله منه تفجرت \* فقى كل حى منه لله منهل  
منحت بفيض الفضل كل مفضل \* فكل له فضل به منك يفضل  
نظمت نثار الانبياء فتاجهم \* لديك بانواع الكمال مكمل  
فيامدة الامداد قطرة خطه \* وبازدوة الاطلاق اذ يتاسل  
عالم يحول القلب عنك وانني \* وحقك لا أسلو ولا أنحول  
عليك صلاة الله منه تواصلت \* صلاة اتصال عنك لا تتصل

شخصت أنصار صائير سكان سدرة المنتهى لجلال جلاله \* وحتت أرواح رؤساء الانبياء الى مشاهدة كماله \* وتلعت لغات اقصى الملأ الاعلى الى ثنائس تفعااته \* وتطاولت اعناق العقول الى أعين لحااته ولحظاته \* فخرج به الى المستوى الاقدس \* وأطامه على السر الانفس \* في احاطته الجامعه \* وحضرات حظيرة قدسه الواسعه \* فوقت أشخاص الانبياء في حرم الحرمه \* على أقدام الخدمة \* وقامت اسباب الملائكة في معارج الجلال \* على أرجل الاجلال \* وهامت أرواح المشاق \* في مقامات الاشواق

كل اليك بكه مشتاق \* عليك من رقبائه أحداق  
يهواك ما نأح الحام بأيككة \* أو لاح برق في الدجاخفاق  
شوق اليه لا يزال يديره \* فجميعه لجميعه عشاق

اشتاق القمر لمشاهدته فاشتق فشق مرائر الاشقياء المشاققين \* وحس لمفارقة الجذع فتصدع فاصدعت  
قلوب الاغبياء المفاقيين \* وبرقت من مشكاة بفتته بوارق طلايع الحقائق \* واتقادت لدعوته العامة خاصة  
خلاصة الخلائق \* ولم يزل يجاهد في سبيل الله بصادق عزمانه وينظم شنات الاسلام بعد افتراق جهاته  
\* حتي كملت كمالات دينه وحججه البالغة \* وتمت على سائر أمته الامية بعنه السابقة \* وخبر فاختار  
الرفيق الاعلى \* وآر الآخرة على الاولى \* فقله الله قائما على قدم السلامة \* الى دار السلام وفردوس  
الكرامة \* وبوأه أسنى مراق التكريم في دار المقامه \* ومنحه أعلى مواهب الشرف في اليوم المشهود \*  
فهو الشاهد المشهود \* والمحمود بالحمد التي يلهيها للحامد المحمود \* ذو المنزلة العلية \* والدرجة السنية  
\* في حظائر القدس الاقدسية \* والمشاهد الاسمية \* واصل الله عليه فواضل الصلوات \* وشرائف  
التسليم ونوامي البركات \* وعلى آله الاطهار \* وأصحابه الابرار \* وسلاما لا يقطع عنها أمد الامد \*  
ولا يحصرهما العدد أبد الابدي \* وبعد \* فهذه لطيفة من لطائف فحات المواطن الرحمانية ومنحة من  
منح مواهب العطايا الرمائية تنبي عن نبذة من كمال شرف نبينا محمد عليه أفضل الصلوات وأتم التسليم  
وأسمى الصلات وسبق نبوته في الازمان الازلية وثبت رسالته في الغايات الاحدية والتبشير باحدثه  
في العصر الخالية والتذكير بمحمدية في الائم الماضية واشراق بوارق لوايح أنوار آيات ولادته التي  
سار ضوء فجرها في سائر برسه ودار بدرها في أقطار مائه وعواطف لطائف رضاعه وحضائنه  
وينابيع أسرار سر مسراه وبقعته وهجرته وعوارف معارف عبوديته الساري عرف شذاها في آفاق قلوب  
أهل ولايته ونفائس أنفاس أحواله الزكية ودقائق حقائق سيرته العلية الى حين نقلته لروضة قدسه  
الاحدية وتشرغ به شرائف الآيات وتكرمه بكرام المعجزات وترفيه في آي التنزيل برقعة ذكره  
وعلو خطره وتعظيم محاسن شمائله وخلقه وتخصيصه بموم رسالته ووجوب محبته واتباع طرائقه  
وسيادته الجليلة لجوامع السود في مشهد مشاهد المرسلين وتفضله بالشفاعة العظمى العامة لمعوم الاولين  
والآخرين الى غير ذلك من محائب آياته ومسحه وغرائب أعلام نبوته وحججه أو ردتها حججاً  
قاهرة على الملحدين ودكرى نافعة للموحدين وتنبيها لعزائم المهتدين ولم أكن والله أهلاً لذلك  
ولم أر نفسي فيها هنالك لصعوبة هذا الملك ومشقة السير في طريق لم يكن مثلي بسلك وانما هو مكتة  
سر قراءتي كتاب الشفا بمحصرة التخصيص والاصطفا في مكتب التأديب والتعليم في مشهد مشاهد  
المؤاسة والتكريم . سجداليا في عجالي تجليات الاوار الاحدية محاسن صفات خلقه وعظيم اخلاقه  
الركية ساريا بسر سيرته في منهاج مله الى ساء هديه الاسنى راعياً في رياض روضة سانه الزهية الحسنا  
مسمداً من فح البارى فيض فضله السارى فحنى صاحب هذه الملح من مصون حقائقه وأبرر  
لى بما أكره من مكسور رقائمه فافتحت بالفتح المحمدى عين صيرة الاستبصار وتنزه الناطق في رياض

ارتياض رقائق الأسرار فاستجليت من أبكار مخدرات السنة النبوية من كل صورة معناها واقتبست من تلاً لؤم صباغ مشكاة المعارف من كل بارقة أسواها وانتشقت من كل عبقة سوفية شذاها واجتذيت من أفنان لطائف تأويل آي الكتاب العزيز من كل ثمرة مشتهاها \* ولازلت في جنات لطائف هذه المنح أنشدو وأروح في غبوق وصبوح حتي انتهت غمام الممانى على أرض رياض المياني فانبغت ازهارها وتمكملت بفنائس جواهر العلوم أوراقها وابت لمجنى رقائق الحقائق ثمارها وتدقت حياض بدائع ألعاطيا بزلال جوامع كلماتها وخطب خطيب قلوب أباء الهوى على منبر الغرام الأقدس يدعو كيار محاسن الحبيب الارأس فترنحت بسلاسل راح الارياح نفائس الارواح وتمايات عطريات ألهار الحيين الى جمال المحبوب كرائم الأشباح وزمزم مزمزم الصفا بحضرة خلاصة أولى الوفا منشدا مرددا

حضر الحبيب وغاب عنه رفيقه \* حسبي نعم زال عنه حسيه  
داوى فؤادى الوصل من أدوائه \* طوبى لفابي والحبيب طيبه  
صدق المحب حبيبه في حبه \* فبجاه صدق الحب منه حبيبه  
لباء لب فؤاده فأجابه \* لما دعه الى الغرام وجيهه  
ولجامع الاهواء حيل حبه \* ولحسنه خباب القلوب خطيبه

فلما سمعت هذه المواهب أذان قلوب أولى الالباب تافت عيون أعيانهم لتأخيخ خلاصة جوهر هذا الخطاب في سفر يسفر عن وجه الملتح النبوية منبع النقا تفتت عنان القلم الى تحصيل ما ربههم ونسطير مطالبهم جانحا صوب الصواب مودعا ما كان مستودعا في غيايات الغيب في هذا الكتاب مستعينا في ذلك بالقوى الوهاب حتى أتاح الله لي ذلك وتم ما هنالك فاوضعت ما خفي من الدليل ومهدت ما نوع من السيل \* وسميته \* المواهب اللادنية بالملح المحمديه ورتبته على عشرة \* فاسد \* هيلال لاسالك والقاصد

﴿ المقصد الاول ﴾ في تشریف الله تعالى له عليه السلام بسبق نبوته في سابق أزليته وشره \* بشور رسالته في مجلس مؤانسته وكتبه توقيع عنايته في حظائر قدس كرامته وطهارة نسبه وبراهين اسلا آيات حمله وولادته ورضاعه وخضائه ودقائق حقائق بهته وهجرته ولطائف معارف مغازيه وسرايا وبعونه وسيره مرتبا على السنين من حين نشأته الى وقت وفاته ونقلته لرياض روضته

﴿ المقصد الثاني ﴾ في ذكر اسمائه الشريفة المبثثة عن كمال أخلاقه المنيقة وأولاده الكرام الطاهرين وأزواجه الطاهرات أمهات المؤمنين وأعمامه وعماته واخوته من الرضاعة وجداته وخدمه ومواليه وحرسه وكتابه وكتبه الى أهل الاسلام في السرائع والاحكام ومكاتبه الى الملوك وغيرهم من الامم وهؤذنيه وخطبائه وحدائه وشرائه وآلات حروبه ودوابه والوافدين اليه صلى الله عليه وسلم وفيه عشرة فصول

﴿ المقصد الثالث ﴾ فيما فصله الله سبحانه وتعالى به من كمال خاتمته وجمال صورته وما كرمه به من الاحاديث الزكية وسرفهه به من الادب المصية وما تدبر ضرورة حياته الى صلى الله عليه وسلم وفيه ثلاثة فصول

﴿ المقصد الرابع ﴾ في معجزاته الدالة على ثبوت نبوته وصدق رسالته وما خص به من خصائص آياته وبدائع كرامته وفيه فصلان

﴿ المقصد الخامس ﴾ في تخصيصه علية السلام بخصائص المعراج والاسرا وتعميمه بعموم لطائف التكریم في حضرة التتریب بالكتابة والمشاهدة والآيات الكبرى

﴿ المقصد السادس ﴾ فيما ورد في آي التزویل من تعظیم قدره ورفعة ذكره وشهادته له تعالى بصدق نبوته وثبوت مبتته وقسمه تعالى على تحقيق رسالته وعلو منصبه الجليل ومكانته ووجوب طاعته واتباع سنته وأخذته تعالى له الميثاق على سائر النبيين فضلا ومنه ان ادركوه ليؤمنن به ولينصرنه والتتويه به في الكتب السالفة كالنوراة والاحمیل بأنه صاحب الر-الة والتبجيل وفيه عشرة أنواع

﴿ المقصد السابع ﴾ في وجوب محبته واتباع سنته والاهتداء بهديه وطريقته وفرض محبة آله وأصحابه وقرابته وعزته وحكم الصلاة والسليم عليه زاده الله فضلا ونسرقا لديه وفيه ثلاثة فصول

﴿ المقصد الثامن ﴾ في طيبه صلى الله عليه وسلم لذوى الامراض والمهمات وتبشير الرؤيا وانباؤه بالانباء المنيبات وفيه ثلاثة فصول

﴿ المقصد التاسع ﴾ في لطيفة من حقائق عباداته ويشتمل على سبعة أنواع

﴿ المقصد العاشر ﴾ في اتماسته تعالى نعمته علية بوقائه وتقلته اليه وزيارته قبله الشريف ومسجده الشريف وتفضيله في الآخرة بفضائل الاوليات الجامعة لزايا التكریم والدرجات العليات وتبشيره بخصائص الزاوي في مشهد مشاهد الانبياء والمرسلين وتحديده بالشفاعاة والمقام المحمود واقراده بالسودد في جمع مجامع الاولين والآخرين وترقيه في جنة عدن ارقى مدارج السعادة وتعالیه في يوم المزيّد أعلى معالي الحسنی وزيادته وفيه ثلاثة فصول والله تعالى جده وعز محمده أسأل بوجاهة وجهه الوجيه ونبيه اليه أن يمدني في هذا الكتاب العظيم بمدد الاقبال والقبول وينبأني ومن كتبه أوقراه وأسمعهم والمسلمين من العواطف النبوية لطائف السؤل ونهاية المأمول وعلى الله قصد السبيل وهو حسننا ونعم الوكيل

﴿ المقصد الاول ﴾ في تشريف الله تعالى له علية السلام بسبق نبوته في سابق أزليته ونشره منشور رسالته في مجلس مؤانسته وكتبه توقيع عنايته في حظائر قدس كرامته وطهارة نسبه وبراهين اعلان آيات حله وولادته ورضاعه وحضائه ودقائق حقائق بعثته وهجرته ولطائف معارف مغايره وسرايا وبعثته وسيرته مرتبا على السنين من حين نشأته الى وقت وفاته وتقلته لرياض روضته ﴿

اعلم ياذا العقل السليم والمتصف بأوصاف الكمال والتتميم وفقني الله وإياك بالهداية الى الصراط المستقيم أنه لما تعلقت ارادة الحق تعالى بإيجاد خاقه وتهدير رزقه ابرزالحقيقة المحمدية من الانوار الصمدية في الحضرة الأحمدية ثم سلخ منها العوالم كلها علوها وسفلها على صورة حكمه كما سبق في سابق ارادته وعلمه ثم أمدله تعالى بنبوته وبسره برسالته هذا وآدم لم يكن الا كقال بين الروح والجسد ثم ايجست منه صلى الله عليه وسلم عيون الاراح فظهر بلللا الاعلى وهو بالنظر الاجلى فكان لهم المورد الاحلى فهو صلى الله عليه وسلم الجنس العالى على جميع الاجناس والاب الاكبر لجميع الموجودات والباس

ولما انتهى الزمان باسم الباطن في حقه صلى الله عليه وسلم الى وجود جسمه وارتباط الروح به انتقل حكم الزمان الى الاسم الظاهر فظهر محمد صلى الله عليه وسلم بكنيته جبارا وروحا فهو حتى الله عليه وسلم وان تأخرت طينته فقد عرفت قيمته فهو خزانة السر وموضع نفوذ الامر فلا ينفذ امر الا منه ولا يقبل خيرا الا عنه والله در القائل

ألا يأتي من كان ملكا وسيدا \* وآدم بين الماء والطين واقف  
فذاك الرسول الايطحي محمد \* له في العلا مجد بايد وطاوى  
أنى بزمان السمدي آخر المدا \* وكان له في كل عصر موافق  
أنى لا كسار الدهر يحرسه \* فأنث عليه السن وعوارى  
ادارام أمرا لا يكون خلافة \* وليس لدال الامر في الكون موارى

اخرج مسلم في صحيحه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله عز وجل كتب مقادير الملق قبل أن يخلق السموات والارض بمحسين ألف سنة وكان عرشه على الماء ومن جملة ما كتب في الذكر وهو أم الكتاب ان محمدا حاتم الدين وعن العرياض بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انى عند الله حاتم الدين وان آدم تنجدل في طينته رواه أحمد والبيهقي والحاكم وقالب صحيح الاسناد وقوله تنجدل يننى طريقا ماقى على الارض قبل نفع الروح فيه وعن مبصرة الضبي قال قلت لارسل الله متى كنت نبيا قال وآدم بين الروح والجسد هذا لعط رواية الامام أحمد ورواه البخارى في تاريخه وأبو نعيم في الحلية وصححه الحاكم وأما ما اشتهر على اللسانة بامط كنت نبيا وآدم بين الماء والطين فقال شيخنا العلامة الحافظ أبو الخير السخاوى فع الله سلومه في كتابه المقامد الحسنة لم نقف عليه بهذا الافظ انتهى ما قاله \* وقال الحافظ ابن رجب في الاطائف وبعضهم يرويه متى كسبت من الكتابة انتهى قلت وكذا رويته في جزء من حديث أبي عمر واسماعيل بن نجيد ولعله متى كسبت نبيا قال كسبت نبيا وآدم بين الروح والجسد فتحمل هذه الرواية مع رواية العرياض بن سارية على وجوب نبوته وثبوتها وظهرها في الخارج فان الكتابة تستعمل فيها هو واجب قال تعالى كتب عليكم الصيام وكتب الله لاعابن وعن أبي هريرة انهم قالوا يارسول الله متى وجبت لك النبوة قال وآدم بين الروح والجسد رواه الترمذي وقال حديث حسن وروينا في جزء من أمالى أبي سهل القطان عن سهل ابن صالح الهمداني قال سألت أبا جعفر محمد بن علي كيف صار محمد صلى الله عليه وسلم يتقدم الانبياء وهو آخر من يمت وهو آخر من يموت قال ان الله تعالى لما أخذ من نبي آدم من طهورهم ذريابهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم كان محمد صلى الله عليه وسلم أول من قال بلى ولذلك صار يتقدم الانبياء وهو آخر من يمت فان قال ان النبوة وسب لا بد أن يكون المودود به هو حودا وانما يكون بعد بلوغ أربعين سنة أيضا فتدب وسب به قال هو حودا واراه حاجب الغزالي في ١٠٠ المعج والاسوة عن هذا وعن موله أو أول الانبياء حادوا وآخرهم بسا بأن المراد مخلق ما العدير دون الازاد فانه قيل أن ولا به أنه لم يكن موجودا محلولا وآلى العبادات والاداب سابعة في التندير لاحقة في الرجود قال وهو سقى فوهم

أول الفكرة آخر العمل وآخر العمل أول الفكرة وبيانه أن المهندس للمقدر للدار أول ما يمشى في نفسه صورة الدار فحصل في تقديره دارا كاملة البناء وآخر ما يوجد من أعماله هي الدار الكاملة فالدار الكاملة هي أول الاشياء في حقه تقديرا وآخرها وجودا لأن ما قبلها من ضرب البنات وبناء الشيطان وتركيب الجنوع وسيلة الى نية وكامل وهي الدار القلابة هي الدار ولاجلها تقوم الآلات ولاعمالهم قال واما قوله عليه السلام كنت نيا فاشارة الى ما ذكرناه وأنه كان نيا في التقدير قبل تمام خاتمة آدم عليه السلام لانه لم ينشأ خلق آدم الا لينتزع من ذريته محمد صلى الله عليه وسلم ويتصنى تدريجا الى أن يبلغ كالالصفا قال ولا فهم هذه الحقيقة الا بأن يعلم أن الدار وجودين وجودا في ذهن المهندس ودماعه وأنه ينظر الى صورة الدار خارج الفهم في الاعيان والوجود الفهمي سبب الوجود الخارجي المعنى فهو سابق للأعمال وكذلك فاعلم أن الله تعالى يقدر ثم يوجد على وفق التقدير ثانيا انتهى وهو متعقب بقول الشيخ تقي الدين السبكي انه قد جاء أن الله خالق الارواح قبل الاجساد فقد تكون الاشارة بقوله كنت نيا الى روجه الشبهة أو الى حقيقة من الحقائق والحقائق تقصر عقولنا عن معرفتها وانما يعلمها خالقها ومن أمده الله بنور الهى ثم ان تلك الحقائق يرقى الله كل حقيقة منها ما يشاء في الوقت الذى يشاء حقيقة الهى صلى الله عليه وسلم قد تكون من حين خلق آدم آتاه الله ذلك الوصف بأن يكون خلقها مهيئة لذلك وأفاضه عليها من ذلك الوقت فصار نيا وكتب اسمه على العرش وأخبر عنه بالرسالة ليعلم ملائكته وغيرهم كرمته عنده فحقيقته موجودة من ذلك الوقت وان تأخر جسده الشريف للتصفي بها والوصاف حقيقته بالوصاف الشبهة المفاضة عليه من الحضرة الالهية وانما يتأخر البحث والتبليغ وكل ماله من جهة الله ومن جهة أهل ذاته الشبهة وحقيقته معجل لتأخر فيه وكذلك استباؤه وإيتاءه الكتاب والحكم والثبوت وانما المتأخر تكونه وتنقله الى أن ظهر صلى الله عليه وسلم وقدم من هذا ان من فسر به علم الله بانه سيصير نيا لم يصل الى هذا المعنى لان علم الله تعالى محيط بجميع الاشياء ووصف الله صلى الله عليه وسلم بالنبوة في ذلك الوقت ينبغي أن يفهم منه أنه أمر نأت له في ذلك الوقت ولو كان المراد بذلك مجرد العلم بما سيصير في المستقبل لم يكن له خصوصية بانه نبى وآدم بن الروح والجسد لان جميع الانبياء يعلم الله تعالى نبوتهم في ذلك الوقت وقبله فلا بد من خصوصية للنبي صلى الله عليه وسلم لاجلها أخبر بهذا الخبر اعلاما لانه لم يفهم قدره عند الله تعالى وعن الشعبي قال رجل بارسل الله متى استميت قال وآم بين الروح والجسد حين أخذ منى الميثاق رواه ابن سعد من رواية جابر الجعفي فيما ذكره ابن رجب فهذا يدل على أنه من حين صور آدم طينا استخرج منه محمد صلى الله عليه وسلم ونبي وأخذ من الميثاق ثم أعيد الى ظهر آدم حتى يخرج وقت خروجه الذى قدر الله خروجه فيه فهو أولهم خاتما لاتصال يلزم خلق آدم قبله لان آدم كان حنثا موانا لارواح فيه ومحمد صلى الله عليه وسلم كان حيا حين استخرج ونبي وأخذ منه ميثاقه فهو أول التبيين خاتما وآخرهم بشا فان قات ان استخراج ذرية آدم منه كان بعد نفخ الروح فيه كما دل عليه أكثر الاحاديث والذى تقرر هناك استخرج ونبي قبل نفخ الروح في آدم عليه السلام أجاب بعضهم بأنه صلى الله عليه وسلم خص باستخراجه من



ظهر آدم قبل فتح الروح فان محمدا صلى الله عليه وسلم هو المقصود من خلق النوع الانساني وهو  
 عنه وخلاصته وواسطة عقده والاحاديث السابقة صريحة في ذلك والله اعلم وروى عن علي بن ابي  
 طالب رضي الله عنه انه قال لم يمت الله تعالى نبيا من آدم فمن بعده الا أخذ عليه العهد في محمد صلى  
 الله عليه وسلم لئن بمت وهو حي ليؤمن به ولتصرته وبأخذ العهد بذلك على قومه وهو مروى  
 عن ابن عباس ايضا ذكرهما الصمد بن كثير في تفسيره وقيل ان الله تعالى لما خلق نور نبينا محمد  
 صلى الله عليه وسلم أمره أن ينظر الى أنوار الانبياء عليهم السلام فغشيه من نوره ما أنطقهم الله به فقالوا  
 يا ربنا من غشنا نوره فقال الله تعالى هذا نور محمد بن عبد الله ان آمنتم به جعلتكم أنبياء قالوا آمنا به  
 وبنبوتة فقال الله تعالى آتشد عليكم قالوا نعم فذلك قوله تعالى واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم  
 من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتصرن الى قوله وأنا معكم من  
 الشاهدين قال الشيخ تقي الدين السبكي في هذه الآية الشريفة من التثوية بالنبي صلى الله عليه وسلم وتعظيم  
 قدره العلى ما لا يخفى وفيه مع ذلك أنه على تقدير محبته في زمانهم يكون مرسل اليهم فتكون رسالته  
 ونبوتة عامة لجميع الخلق من زمن آدم الى يوم القيامة وتكون الانبياء وأئمتهم كلهم من أمته ويكون قوله  
 وبشت الى الناس كافة لا يختص به الناس من زمانه الى يوم القيامة بل يتناول من قبلهم أيضا ويتبين بذلك  
 معنى قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد ثم قال فاذا عرف هذا فالتبى صلى  
 الله عليه وسلم نبي الانبياء ولهذا ظهر ذلك في الآخرة جميع الانبياء تحت لوائه وفي الدنيا كذلك ليلة  
 الاسرى صلى بهم ولو اتفق محبته في زمن آدم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم  
 وجب عليهم وعلى أئمتهم الايمان به وتصرة وبذلك أخذ الله الميثاق عليهم انتهى وسأبني ان شاء الله تعالى  
 مزيد لذلك في المقصد السادس وذكر العارف الرباني عبد الله بن أبي جرة في كتابه بهجة النفوس  
 ومن قبله ابن سبع في شفاء الصدور عن كتب الاحبار قال لما أراد الله تعالى أن يخلق عبدا أمر جبريل  
 أن يأتيه بالطينة التي هي قاب الارض وبهاؤها لا توراها قال فهبط جبريل في الملائكة الفردوس والملائكة  
 الرقيع الاعلى فقبض قبضة رسول الله صلى الله عليه وسلم من موضع قبره الشريف وهي بيضاء مبردة  
 فمضت بماء التسليم في معين أنهار الجنة حتى صارت كاللدرة البيضاء لها شمع عظيم ثم طافت بها الملائكة  
 حول العرش والكرسى وفي السموات والارض والجبال والبحار فعرفت الملائكة وجميع الخلق سيدنا  
 محمدا وقضه قبل أن تعرف آدم عايها السلام وقيل لما خاطب الله تعالى السماء والارض بقوله ائتيا طوعا  
 أو كرها قلنا أيتا طاعتين أجب موضع الكعبة الشريفة ومن السماء ما يهاذيها وقد قال ابن عباس أذل طينة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من سرة الارض بمكة فقال بعض العلماء هذا يشعر بأن ما أجب من  
 الارض الادرة المصطفى محمد صلى الله عليه وسلم ومن موضع الكعبة دحيت الارض فصار رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم هو الاصل في التكوين والكاثبات تبع له وقيل لذلك سمي أيتا لأن مكة أم القرى  
 ودرته أم الخليفة فان قلت تربة الشخص مدقه فكان متضى هذا أن يكون مدقه عليه الصلاة والسلام  
 بمكة حيث كانت تربته منها فقد أجب عنه صاحب عوارف المعارف أفاض الله علينا من عوارفه وتعطف

علينا بمواطفة بأنه قيل ان الماء لما توج ومي الزيد الى التواحي فوقت جوهرة النبي صلى الله عليه وسلم الى مايجاذى تربته بالمدينة فكان صلى الله عليه وسلم مكيًا مدنيًا حينه الى مكة وتربته بالمدينة انتهى وفي المولد الشريف لان طغر بك وروى أنه لما خلق الله تعالى آدم ألهمه أن قال يارب لم كنتني أبا محمد قال الله تعالى يا آدم ارفع رأسك فرفع رأسه فرأى نور محمد صلى الله عليه وسلم في سرادق العرش فقال يارب ما هذا النور قال هذا نور بي من ذريتك اسمه في السماء أحمد وفي الأرض محمد لولاه ما خلقتك ولا خلقت سماء ولا أرضا ويشهد لهذا ما رواه الحاكم في صحيحه أن آدم عليه السلام رأى اسم محمد صلى الله عليه وسلم مكتوبا على العرش وأن الله تعالى قال لآدم لولا محمد ما خلقتك والله القائل

وكان لدى الفردوس في زمن الصبا \* وأتواب شمل الانس بحكمة السدى  
يشاهد في عدن ضياء مشعشع \* يزيد على الانوار في الضوء والهدى  
فقال الهى ما الضياء الذى أرى \* جنود السما تشمو اليه ترددا  
فقال بي خير من وطئ الثرى \* وأفضل من في الخير راح أو اغدى  
تخبره من قبل خلقك سيدنا \* وألبسته قبل التبيين سوددا

فان قلت ان مذهب الاشاعرة أن أفعال الله تعالى ليست معللة بالاعراض فكيف تكون خلقه محمد علة في خلق آدم صلى الله عليهما وسلم \* أجب بان الظاهر من الأدلة تعليل بعض الافعال بالحكم والمصالح التي هي غايات ومنافع لأفعاله تعالى لا بواعث على اقدمه ولا علل مقتضية لفا عليه لان ذلك محال في حقه تعالى لما فيه من استكمال بشيره والتصوص شاهدة بذلك كقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أى قرمت الخلق بالعبادة أى خلقتهم وفرضت عليهم العبادة فالتعليل لمعطى للاحققي لان الله تعالى مستغن عن المنافع فلا يكون فعله لمنفعة راجعة اليه ولا الى غيره لان الله قادر على ايصال المنفعة الى الغير من غير واسطة العمل وروى عبد الرزاق بسنده عن جابر بن عبد الله الانصاري قال قلت يا رسول الله بأبى أم عن أول شيء خلقه الله تعالى قبل الاشياء قال يا جابر ان الله تعالى خلق قبل الاشياء نور نبيك من نوره فجعل ذلك النور يدور بالقدرة حيث شاء الله تعالى ولم يكن في ذلك الوقت لوح ولا قلم ولاجنة ولا نار ولا ملك ولا سماء ولا أرض ولا شمس ولا قمر ولا جن ولا انس فلما أراد الله أن يخلق الخلق قسم ذلك النور أربعة أجزاء فخلق من الجزء الاول القلم ومن الثاني اللوح ومن الثالث العرش ثم قسم الجزء الرابع أربعة أجزاء فخلق من الجزء الاول حمة العرش ومن الثاني الكرسي ومن الثالث باقي الملائكة ثم قسم الجزء الرابع أربعة أجزاء فخلق من الاول السموات ومن الثاني الارضين ومن الثالث الجنة والنار ثم قسم الرابع أربعة أجزاء فخلق من الاول نور ابصار المؤمنين ومن الثاني نور قلوبهم وهي المعرفة بالله ومن الثالث نور انفسهم وهو التوحيد لاله الا الله محمد رسول الله الحديث وقد اختلف هل القلم أول المخلوقات بعد النور الحمدي فقال الحافظ ابو يعلى الهمداني الاصم أن العرش قبل القلم لما ثبت في الصحيح عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قدر الله مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء فهذا صريح ان

التقدير وقع بعد خلق العرش ووقع عند أول خالق القلم لحديث عبادة بن الصامت مرفوعاً أول ما خلق الله القلم قال له اكتب قال رب وما اكتب قال اكتب مقادير كل شيء رواه أحمد والزمذني ومحمد وروى أيضاً من حديث أبي رزين العقيلي مرفوعاً ان الماء خلق قبل العرش وروى السدي بإسناد متعددة أن الله تعالى لم يخلق شيئاً مما خلق قبل الماء فيجمع بينه وبين ما قبله بأن أولية القلم بالنسبة إلى ما عدا النور النبوي المحدث والماء والعرش انتهى وقيل الأولية في كل ما لا إضافة إلى جنسه أي أول ما خلق الله من الأنوار نوري وكذا في باقيها وفي أحكام ابن القطان بما ذكره ابن مرزوق عن علي بن الحسين عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت نوراً بين يدي ربي قبل خلق آدم بأربعة عشر ألف عام وفي الخبر لما خلق الله آدم جعل ذلك النور في ظهره فكان يلمع في جبينه فيغلب على سائر نوره ثم رفعه الله على سريره بمملكته وحمله على أكتاف ملائكته وأمرهم فطافوا به في السموات ليرى عجائب ملكوته قال جعفر بن محمد مكث الروح في رأس آدم مائة عام وفي صدره مائة عام وفي ساقيه وقدميه مائة عام ثم علمه الله تعالى أسماء جميع المخلوقات ثم أمر الملائكة بالسجود له فسجدوا إلا إبليس فطرده الله تعالى وأبعدته وخزاه وكان السجود لآدم سجود تعظيم ونحية لاسجود عبادة كسجود أخوة يوسف له فالسجود له في الحقيقة هو الله تعالى وآدم كالقبة وروى عن جعفر الصادق أنه قال كان أول من سجد لآدم جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقربون وعن أبي الحسن النقاش أول من سجد اسرافيل قال ولذا جوزى بتولية اللوح المحفوظ وعن ابن عباس كان السجود يوم الجمعة من وقت الزوال إلى العصر ثم خلق الله تعالى له حواء زوجته من ضلع من أضلاعه اليسرى وهو قائم وسميت حواء لأنها خلقت من حي فلما استيقظ وראה سكن إليها ومد يده لها فقالت الملائكة مه يا آدم قال ولم وقد خلقها الله لي فقلوا حتى تؤدى مهرها قال وما مهرها قالوا نصلى على محمد صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات وذكر ابن الجوزي في كتابه سلوة الاحزان أنه لما رام القرب منها طابت منه المهر فقال يارب وملذا أعطيتها فقال يا آدم صل على حبيبي محمد بن عبد الله عشرين مرة ففعل ثم إن الله تعالى أباح لها نعيم الجنة ونهاها عن شجرة الخنطة وقيل شجرة العنب وقيل شجرة التين فحسدتها إبليس فهو أول من حسد وتكبر قائم إلى باب الجنة فاحتال حتى دخل الجنة وأتى إلى آدم وحواء فوقف وناح نياحة أحزنتهما فهو أول من ناح فقالا ما يبكيك قال عليكما تموتان وتفقدان النعيم ألا أدلكما على شجرة الخلد فكلتا منها وحاف لهما أنه ناسج فهو أول من حاف كاذباً وأول من غش فأكلت حواء منها ثم زينت لآدم حتى أكل وعلما أن أحداً لا يتجاسر أن يحاف بالله كاذباً فقال الله تعالى يا آدم ألم يكن فيما أمحتك من الجنة مندوحة عن الشجرة قال بلى يارب وعزتك ولكن طننت أراًحداً لا يحلف بك كاذباً قال الله وعزتي وجلالي لا هبطتك إلى الأرض لأنك العيش الأكمل فأهبط من الجنة وعن ابن عباس قال الله تعالى يا آدم ما حملك على ما صنعت قال زينت لي حواء قال فاني أعقبتها أن لا تعمل إلا كرها ولا تضع إلا كرها ولا مدنيها في الشهر مرتين وقال وهب بن منبه لما أهبط آدم إلى الأرض مك يبيكي ثلثمائة سنة لا يرقأ له دمع وقال المسعودي لو أن دموع أهل الأرض جمعت لكات

دموع آدم أكثر حين أخرجه الله من الجنة وقال مجاهد بكى آدم مائة عام لأيرقم رأسه الى السماء وأبنت الله من دموعه العود الرطب والزنجبيل والصندل وأنواع الطيب وبكى حواء حتى أبنت الله من دموعها القرطل والأقوى يابى آدم انظروا كيف بكى أبوك على فلة واحدة ثلاثمائة سنة فكيف بدم يارب الأب الكبار العظيمة فاعتبروا بأولى الأبصار كان كلما رأى الملائكة تصعد وتهبط ازداد شوقا الى الاوطان وتذكر العهد والجيران يا أصحاب الذنوب احذروا زلة يقول فيها الحبيب هذا فراق بيني وبينك فإذا العقل السليم انظر كيف جاز أبوك آدم على سرير الملائكة فهدده الى لمة نهي عنها فاخرج من الجنة فاحذروا يا بني عواقب المعاصي فانها من نزلت به نزلت به وحطته عن مرتبته \* فان قلت هذه الفعلة التي أهبط بها آدم من الجنة ان كانت كبيرة فالكبيرة لا تجوز على الانبياء وان كانت صغيرة فلم جرى عليه ماجرى بسببها من نزع اللباس والاخراج من الجنة وغير ذلك \* أجاب الزمخشري بأنها ما كانت الا صغيرة مغمورة بأعمال قلبه من الاخلاص والافكار الصالحة التي هي أجل الطاعات واعظم الاعمال وانما جرى عليه ماجرى تمظيلا للخطيئة وقطيعة لشأنها وتحويلا ليكون ذلك لطفاله ولذريته في اجتناب الخطايا واقائه المآثم يا هذا انظر كم الله من لطف وحكمة في أهباط آدم من الجنة الى الارض لولا نزوله لما ظهر جهاد المجاهدين واجتهاد المابدين المجتهدين ولا صعدت زفرات انفاس الثائمين ولا نزلت قطرات دموع المذنبين يا آدم ان كنت أهبطت من دار القرب قاني قريب أوجب دعوة الداع ان كان حصل لك بالاخراج من الجنة كسر فانما عند المكسرة قلوبهم من اجلي وان كان فاك في السماء زجل للمسيحين فقد تموضت في الارض أبين المذنبين أين المذنبين أحب اليك من تسبيحهم زجل للمسيحين ربما يشوبه الافتخار واين المذنبين يزينه الانكسار لو لم تذبوا للنهب الله بكم ولجاء يقوم يذبون ثم يستغفرون فيغفر لهم سبحانه من اذا لطف بعبده في المحن قلبها منحا واذا خذل عبدا لم ينقمه كثرة اجتهاده وكان عليه وبالا لقن الله آدم حبه وألقى عليه ما قبل به توبته وطرده ابليس اللعين بعد طول خدمته فصار عمله بهاء منشورا قال اخرج منها فانك رجيح وان عليك اللعنة الى يوم الدين اذا وضع عدله على عبد لم يبق له حسنة واذا بسط فضله على عبد لم يبق له سيئة انظر لما ظهرت فضائل آدم عليه الصلاة والسلام على الخلائق بالعلم وكان العلم لا يكمل الا بالعمل بمقتضاه والجنة ليست دار عمل ومجاهدة انما هي دار نعيم ومشاهدة قيل له يا آدم اهبط الى أرض الجهاد وسابر جنود الهوى بالجد والاجتهاد وكأنك بالعيش الماضي وقد عاد على أكل من ذلك المعتاد لما اظهر ابليس عليه اللعنة الحسد سعى في الاذى حتى كان سببا في اخراج السيد آدم من الجنة وما فهم الا به ان آدم اذا خرج من الجنة كملت فضائله ثم عاد الى الجنة على اكمل من الحال الاول قالوا وفيه اشارة كأنه تعالى يقول لو غفرت في الجنة لما تبين كرمي بأن أغفر لنفس واحدة بل أخرجه الى الدنيا وآتى بألوف من العصاة حتى أغفر له ولهم ليتبين جودى وكرمي وأبضا علم الله تعالى ان في صابه الأولاد والجنة ليست دار تواله وأبضا ليخرج من ظهره في الدنيا من لا نصيب له في الجنة يا هذا الجنة ان شاء الله اقطاعا وقد وسل منشور الاقطاع مع جبريل عليه الصلاة والسلام الى نينا صلى الله عليه وسلم وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الانهار انما يخرج

الاقطاع ممن خرج عن الطاعة لبأل الله التوفيق وقد اختلف في الجنة التي سكنها آدم فقيس هي جنة الخلد وقيل غيرها جعلها الله دار ابتلاء لان جنة الخلد انما يدخل اليها يوم القيامة ولانها دار جزاء وثواب لادار تكليف وأمر ونهى ودار سلامة لادار ابتلاء وامتحان ودار قرار لادار انتقال واحتج القائلون بأنها جنة الخلد بأن الدخول المعارض قد يقع قبل يوم القيامة وقد دخلها بيننا عليه الصلاة والسلام ليلة الاسراء وبأن ما ذكره من أن الجنة لا يوجد فيها ما وجده آدم من الحزن والانسب فانما هو اذا دخلها المؤمنون يوم القيامة كما يدل عليه سياق الآيات كلها فان نفى ذلك معرون بدخول المؤمنين ايها الله أعلم انتهى وروى انه لما خرج آدم من الجنة رأى مكتوبا على ساق العرش وعلى كل موضع في الجنة اسم محمد صلى الله عليه وسلم مقرونا باسم الله تعالى فقال يارب هذا محمد من هو فقال الله هذا ولدك الذي لولاه ما خلقتك فقال يارب بحمة هذا الولد ارحم هذا الولد فودى يا آدم لو تشفعت لينا بمحمد في اهل السموات والارض لشفعتك وعن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اقترف آدم الخطيئة قال يارب أسئلك بحق محمد لما غفرت لي فقال الله يا آدم وكيف عرف محمد ولم أخلقه قال لانك يارب لما خلقتني بيديك وضعت في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوبا لا إله الا الله محمد رسول الله فعدت أنك لم تصف الى اسمك الا أحب الغلق اليك فقال الله تعالى صدقت يا آدم انه لاحب الخلق الى واذا سألتني بحقه قد غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك رواه البيهقي في دلائله من حديث عبد الرحمن بن زيد بن اسلم وقال تفرد به عبد الرحمن ورواه الحاكم ومحممه وذكره الطبراني وزاد فيه وهو آخر الانبياء من ذريتك وفي حديث سلمان عن ابن عساكر قال هبط جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان ربك يقول ان كنت اتخذت ابراهيم خيالا فقد اتخذتك حبيبا وما خلقت خلقا أكرم على منك ولقد خلقت الدنيا وأهلها لاصرفهم كرامتك ومنزلتك عندي ولولائك ما خلقت الدنيا والله در سيدى على ارقوى حيث قال في قصيدته التي أولها

سكن النشؤا فمش هنياً باجسد \* هذا اليم هو المقيم الى الابد  
روح الوجود حياة من هو واجد \* لولاه ما نم الوجود لمس وجد  
عيسى وآدم والصدور جميعهم \* هم أعين هو نورها لما ورد  
لو أبصر الشيطان طلعة نوره \* في وجه آدم كان أول من سجد  
أولو رأى النسرود نور جماله \* عبد الجليل مع الحليل ولا عند  
لكن جمال الله جل فلا يرى \* الا بتخصيص من الله الصمد

ولما خلق الله تعالى حواء لتسكن الى آدم ويسكن اليها فحين صار لديها كانت بركاتها عليها فولدت له في تلك الاعوام الحسناء أربعين ولدا في عشرين وطنا ووضعت شيئا وحده كرامة لمن أطاع الله تعالى بالنسوة بعده ولما توفي آدم كان شيت عليه الصلاة والسلام وصيا على ولده ثم أوصى شيت ولده بوصية آدم أن لا يضيع هذا النور الا في المظهرات من النساء ولم تزل هذه الوصية جارية تنقل من قرن الى قرن الى أن أدى الله النور الى عبد المطالب وولده عبد الله وظهر الله سبحانه هذا السب الشريف من سفاح الجاهلية

كما ورد عنه عليه الصلاة والسلام في الاحاديث المرضية قال ابن عباس قبا رواه البيهقي في سننه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مولدني من سفاح الجاهلية شيء مولدني الانكاح الاسلام والسفاح بكسر  
 السين المهمة الزنا والمراد به ههنا أن المرأة تسافح رجلا مسدة ثم يتزوجها بعد ذلك . روى ابن سعد  
 وابن عساکر عن هشام بن محمد بن محمد بن السائب الكلبي عن أبيه قال كتبت للنبي صلى الله عليه وسلم  
 خمسمائة ثم فاوجدت فيهن سفاحا ولا شيئا ما كان في أمر الجاهلية وعن علي بن أبي طالب أن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح من لدن آدم إلى أن ولدني أبي وامى لم يصبي  
 من سفاح الجاهلية شيء رواه الطبراني في الاوسط وأبو نعيم وابن عساکر وروى أبو نعيم عن ابن عباس  
 مرفوعا لم يأت قط على سفاح لم يزل الله يتقانى من الاسلاب الطيبة الى الارحام الطاهرة مصفى مهذبا  
 لا تشعب شعبتان الا كت في خيرهما وعنه في قوله تعالى وتقلب في الساجدين قال من بني الى بني حتى  
 أخرجت نبيا رواه الزوار وعنه أيضا في الآية قال مازال النبي صلى الله عليه وسلم يتقلب في أصلاب الانبياء حتى  
 ولدته أمه رواه أبو نعيم وعن جعفر بن محمد عن أبيه في قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم قال لم يصبه  
 شيء من ولادة الجاهلية قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم خرجت من نكاح غيـ سفاح وعن أنس قال قرأ  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد جاءكم رسول من انفسكم بفتح الفاء وقال أنا انفسكم نسبوا وصهر اوحسبا ليس  
 في آباءى من لدن آدم سفاح كلنا نكاح رواه ابن مردويه وفي الدلائل لابن نعيم عن عائشة عنه صلى الله عليه  
 وسلم عن جبريل قال قامت مشارق الارض ومغاربها فلم أر رجلا افضل من محمد ولم ارني اب افضل من  
 بنى هاشم وكذا أخرجه الطبراني في الاوسط قال الحافظ شيخ الاسلام ابن حجر لوائح الصحة ظاهرة على  
 صفحات هذا المتن وفي البخارى عن ابى هريرة عنه صلى الله عليه وسلم بعثت من خير قرون بنى آدم  
 قرنا فقرنا حتى كنت من القرن الذى كنت منه وفي مسلم عن واثلة بن الاسقع قال صلى الله عليه وسلم  
 ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماء واسطى قريشا من كنانة واسطى من قريش بنى هاشم واسطى  
 من بنى هاشم رواه الترمذى وعن العباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خالق الخلق  
 فجاءى في خير فرقته وخير المرقين ثم تخير النبائل فجاءى في خير القبيلة ثم تخير البيوت فجاءى في  
 خير بيوتهم فأنا خيرهم فضا وخيرهم بيتا رواه الترمذى هكذا منفردا به وقال حديث حسن أى خيرهم  
 روحا وذاتا وخيرهم بيتا أى اصلا وفي حديث رواه الطبراني عن ابن عمر قال ان الله اختار خلقه فاختر  
 منهم بنى آدم ثم اختار بنى آدم فاختر منهم العرب ثم اختارنى من العرب فلم ازل خيارا من خيار الامن  
 أحب العرب فيجبى أحبهم ومن ابض العرب فيبفضى ابضهم ثم اعلم انه عليه الصلاة والسلام لم يشركه  
 في ولادته من ابوه أنح ولا أخت لانه صنفهما اليه وقصور نسبهما عليه ليكون مختصا بنسب جملة الله  
 تعالى للنبوة غاية ولتمام الشرف نهاية وانت اذا اخترت حال نسب الشريف وعلمت طهارة مولده تيقنت  
 أنه سلاله آباء كرام فهو صلى الله عليه وسلم النبي العربي الامى الابطحي الحرى الهاشمى القرشى نخبه  
 بنى هاشم المختار المنتخب من خير بطون العرب واعرقها في النسب واشرفها في الحسب وافضرها  
 عودا واطولها عمودا واطيبها أرومة واعزها جرثومة وأفضحها اسما ووضحها بيتا وارجحها ميزانا

واسمها إيماناً وأعزها قترا وأكرمها معشرا من قبل أبيه وأمه ومن أكرم بلاد الله على الله وعبداه فهو محمد بن عبد الله الذبيح بن عبد المطلب واسمه شيبة الحمد في قول ابن إسحاق وهو الصحيح وقيل سمي به لانه ولد وفي رأسه شيبة وقيل اسمه عامر وهو قول ابن قتيبة وتأمله عليه الحمد الشيرازي وكنيته أبو الحارث يابن له أكبر ولده قيل وإيماناً قيل له عبد المطلب لان أبيه هاشمًا قال لأخيه المطلب وهو بمكة حين حضرته الوفاة أدركه عبدك بيتر فمضى ثم سمي عبد المطلب وقيل ان عمه المطلب جاء به الى مكة رد به وهو بهيئة بذة فكان يستل عمه فيقول هو عبيدي حياء أن يقول هو ابن أخي فلما ادخله وأحسن من حاله أظهر أنه ابن أخيه فلذلك قيل له عبد المطلب وهو أول من خضب بالسواد من العرب وعاش مائة وأربعين سنة ابن هاشم واسمه عمرو وإيماناً قيل له هاشم لانه كان يهشم الزيد لفومه في الجلبد ابن عبد مناف واسمه المفيرة ابن قصي بفتح الصاد نصغير قصي أي بعيد لانه يبعد عن عشيرته في بلاد قضاة حين احتملته أمه فاطمة واسمه مجمع قال الشاعر

أبوكم قصي كان يدعى مجعما \* به جمع الله القبائل من فهر

وقيل زيد وقال الثوري كما حكاه عنه الحاكم أبو أحمد يزيد ابن كلاب وهو اما مقول من المصدر الذي في معنى المكالبة نحو كالت الصدو مكالبة واما من الكلاب جمع كلب لانهم يريدون الكثرة كما تسوا بسباع وسئل امرأته لم تسمي ابنك بئر الاسماء نحو كلب وذئب وعبيدكم بأحسن الاسماء نحو مرزوق وريحان فقال إنما نسي أبناءنا لاعدائنا وعبيدنا لأنفسنا يريدون ان الأبناء عدة للاعداء وسهام في غورهم فاختاروا لهم هذه الاسماء واسم كلاب حكيم وقيل عروة ابن مرة بن كعب وهو أول من جمع يوم الغزوة وكانت تجتمع اليه قريش في هذا اليوم فيخطبهم ويدكرهم بمحبت النبي صلى الله عليه وسلم ويعلمهم بأنه من ولده ويأمرهم باتباعه والايان به وينشد في ذلك أبياتا منها

يألفني شاهد غرواء دعوته \* حين المشيرة بغنى الحق خذلانا

ابن لؤي تصغير اللأى بوزن المعصا وهو الثور ابن غالب بن فهر واسمه قريش واليه تنسب قريش لما كان فوقه فكسبني لا قريش على الصحيح ابن مالك بن النضر واسمه قيس ابن كنانة وقيل هو جماع قريش ابن خزيمه تصغير خزيمه ابن مدركة بن الياس بكسر الهمزة في قول ابن الأنباري ويضنها في قول قاسم بن ثابت ضد الرجاء واللام فيه للتعريف والهمزة للوصل قال السهيلي وهذا أصح وهو أول من أهدى البدن الى البيب الحرام ويذكر انه كان يسمع في صلبه نايبة التي صلى الله عليه وسلم بالحج ابن مضر وهو أول من سجد الحساء للابل وكان من أحسن الناس صوتا ابن زرار كسر الون من الزر وهو البابل قيل لانه لما ولد ونظر أبوه الى نور محمد صلى الله عليه وسلم بين عينيه فرح فرحا شديدا وأطعم وقال ان هذا كله نزر أي لحق هذا الولود فسمى زارادك ابن معد بن عدنان قال ابن دحية أجمع العلماء والاجمع حجة على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انساب الى عدنان ولم يتجاوزوه انتهى وقد در المائل

وسبة عن هاشم من أصولها \* وعندها الرضى أكرم محمد

سمت رتبة علياء أعظم بقدرها \* ولم تسم الا بالنبي محمد  
ويرحم الله القائل

وكم أب قد علا بين ذرى شرف \* كما علت برسول الله عدنان

وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه انه صلى الله عليه وسلم كان اذا اتسب لم يجاوز معد بن عدنان ثم  
يمسك ويقول كذب النسابون مرتين أو ثلاثا رواه في مسند الردوس لكن قال السبيل الاصح في هذا  
الحديث انه من قول ابن مسعود وقال غيره كان ابن مسعود اذا قرأ قوله تعالى ألم يأتكم بأ الذين من  
قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله قال كذب النسابون يعنى انهم يدعون  
علم الانساب ولنى الله علمها عن العباد وروى عن عمر انه قال انما يتسب الى عدنان وما فوق ذلك  
لا يدري ما هو وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بين عدنان واسماعيل ثلاثون ابا لا يعرفون  
وعن حمزة بن الزبير ما وجدنا احدا يعرف بعد معد بن عدنان وسئل مالك رحمه الله تعالى عن  
الرجل يرفع نسبه الى آدم فكره لك وقال من اخبره بذلك وكذا روى عنه في رفع نسب الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام قالذى يبنى لنا الاعراض عما فوق عدنان لما فيه من التخليط والتغيير للالفاظ  
وعواسة تلك الاسماء مع قلة الفائدة وقد ذكر الحافظ أبو سعيد البسابورى عن ابى بكر بن ابى مريم  
عن سعيد بن عمر والاصارى عن ابيه عن كعب الاحبار ان نور رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صار  
الى عبد المطلب وادركه تامر يوما فى الحجر فاتبه مكمولا مسدوها قد كسى حلة البهاء والجلال فبقى  
متعبا لا يدري من فعله ذلك فآخذه أبوه بيده ثم انطلق به الى كهنة قريش فاخبرهم بذلك فقالوا له  
اعلم ان الله السموات قد اذن لهذا الغلام أن يتزوج فزوجه قيلة فولدت له الحارث ثم ماتت فزوجه  
بمعدا هند بنت عمرو وكان عبد المطلب يفوح منه رائحة المسك الاذفر ونور رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يضى في غرته وكانت قريش اذا أصابها قحط تأخذ بيد عبد المطلب فتخرج به الى جبل نير  
فيتقربون به الى الله تعالى ويسألونه ان يستقيم الثيت فكان يفيهم ويستقيم بركة نور محمد صلى الله  
عليه وسلم غيثا عظيما ولما قدم ابرهة ملك اليمن من قبل أممية النجاشى لهدم بيت الله الحرام وبلغ عبد  
المطلب ذلك قال يامعشر قريش لا يصل الى هدم البيت لان لهذا البيت ربا يحميه ويحفظه ثم جاء ابرهة  
فاستاق الى قريش وغنمها وكان لعبد المطلب فيها اربعائة ناقة فركب عبد المطلب فى قريش حتى طاع  
جبل نير فاستدارت دائرة غرة رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبينه كالملال واشتد شدة على البيت  
الحرام فذل السراج فلما نظر عبد المطلب الى ذلك قل فاهم مر قريش ارجعوا فقد كسنتهم هذا الامر  
فوالله ما استدار هذا النور منى الا ان يكون المنقر لنا فرجعوا متفرقين ثم اد ابرهة أرسل رجلا  
من قومه ليهزموا الجيش فلما دخل مكة ونظر الى وجه عبد المطلب خضع وتمايلج اسنانه وخر مغشيا  
عليه فكان يحور كما يحور الثور عند ذبحه فوافق خرساجا لعبد المطلب وقال اهدا لك سيد قريش  
حقا وروى انه لما حضر عبد المطلب عند ابرهة امر سائس فيه لايضض المضى الهى كان لا يسجد  
للملك ابرهة كما تسجد سائر القية ان يحضره بين يديه فلما نضر النبل الى وجه عبد المطلب ركع



ببرك البعير وخر ساجدا وأطلق الله تعالى الفيل فقال السلام على النور الذي في ظهرك يا عبد المطلب  
 كذا في التعلق بالقوم ولما دخل جيش ابرهة ومعهم الفيل لديهم الكعبة الشريفة برك الفيل فصر يوه  
 في رأسه ضربا شديدا ليقوم فأبى فوجوه وراجعا الى اليمن فقام ثم ارسل الله عليهم طيرا ابايل من البحر مع  
 كل طائر منها ثلاثة أحجار حبر في منقاره وحجران في رجليه كأمثال العدس لا تصيب احدا منهم الا  
 أهلكته فخرجوا هاربين يساقطون بكل طريق واصيب ابرهة في جسده بدءا فتساقطت أنامله أنملة  
 أنملة وسال منه الصديد والقيح والدم وما مات حتى انصدع قلبه والى هذه القصة اشار سبحانه وتعالى  
 بقوله لنبيه صلى الله عليه وسلم ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل السودة الى آخرها \* فان قالت  
 لم قال الله تعالى له عاياه الصلاة والسلام ألم تر كيف مع أن هذه القصة كانت قبل البعثة برمان طويل  
 \* فالجواب أن المراد من الرؤية هنا العلم والتذكر وهو اشارة الى أن الخبر به متواتر فكان العلم الحاصل  
 به ضروري مساوفا في القوة للرؤية وقد كانت هذه القصة دالة على شرف سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم  
 وتأسيسا لنبوته وارحاضا لها واعزازا لقومه بما ظهر عليهم من الاعتناء حتى دانت لهم العرب واعتقدت  
 شرفهم وفصلهم على سائر الناس بحماية الله عز وجل لهم ودفعه عنهم مكر ابرهة الذي لم يكن لسائر  
 العرب بقتاله قدرة وكان ذلك كله ارحاضا لنبوته عليه الصلاة والسلام قال الرازي ومذهبنا أنه يجوز تقديم  
 المعجزات على زمان البعثة تأسيسا قال ولذلك قالوا كانت الصمامة تظله عليه الصلاة والسلام بمعنى قبل بعثته  
 وحاله العلامة السيد في شرح المواضع تبعا لغيره فاشتراط في المعجزات أن لا يتقدم على الدعوى بل يكون مقارنا لها  
 كإسبائتيان شاء الله تعالى في المقصد الرابع \* فان قلت ان الحجاج خرب الكعبة ولم يحدث شيء من ذلك \* فالجواب  
 أن ذلك وقع ارحاضا لامرئيين صلى الله عليه وسلم والارحاض انما يحتاج اليه قبل قدومه فلما ظهر عليه الصلاة  
 والسلام وتأكدت نبوته بالدلائل القطعية فلا حاجة الى شيء من ذلك والله أعلم ولما فرج الله عن عبد المطلب  
 ورجع ابرهة خائبا فينما هو يوما نائم في الحجر اذ رأى مناما عظيما فأتته فرعا مرعوبا واتى كهنة قريش  
 وقص عليهم رؤياه فقالت له الكهنة ان صدقت رؤياك ليخرجن من ظهرك من يؤمن به اهل السموات  
 والارض واكنون في الناس علما مينا فتزوج فاطمة وحمات في ذلك الوقت بمعد الله الذبيح وقصته  
 في ذبحه مشهورة مخرجة عند الرواة مسطورة وكان سببها حفر أبيه عبد المطلب زمزم لان الجرهمي  
 عمرو بن الحارث لما أحدث قومه بحرم الله الحوادث وقبض الله لهم من أخرجهم من مكة فعمد عمرو  
 ابن الحارث الى نفائس فجعلها في زمزم وباع في ظمها وفر الى اليمن بقومه فلم تزل زمزم من ذلك  
 المهمل مجبولة الى أن رفعت عنها الحجب برؤيا منام رآها عبد المطلب دلته على حفرها بإمارات عليها  
 فتعنته قريش من ذلك ثم آذاه من السفهاء من آذاه فاشتد بذلك بلواه ومعه ولده الحارث ولم يكن له  
 ولد سواه فقدر لئن جاءه عشرة بنين وصاروا له أعوانا لينجئ أحدهم لله قربانا ثم احتقر عبد المطلب  
 زمزم فكان له فخرا وعزا فلما تكامل بنوه عشرة وهم الحارث والزيبر وحجل وضرار والمقوم وأبو  
 لمب والعباس وحمزة وأبو ضالب وعبد الله وقر الله عينه بهسم قام ليلة عند الكعبة المطهرة فرأى في  
 المنام قائلا يقول يا عبد المطلب أوف بنورك لرب هذا البيت فاستيقظ فرقا مرعوبا وامر بذيح كبش

وأطعمه لائقا والمساكين ثم نام فرأى أن قرب ما هو أكبر من ذلك فاستيقظ من نومه وقرب ثورا  
 ثم نام فرأى أن قرب ما هو أكبر من ذلك فاقبّه وقرب جلا وأطعمه المساكين ثم نام فودى أن  
 قرب ما هو أكبر من ذلك فقال وما أكبر من ذلك فقال قرب أحد أولادك الذي ندرته فأنتم غنا  
 شديدا وجمع أولاده وأخبرهم بنذره ودعاهم إلى الوفاء فقالوا أنا نطيعك فن تذبج منا فقال ليأخذ كل  
 واحد منكم قدسا والقديح سهم بغير فصل ثم ليكتب فيه اسمه ثم اثنا به ففعلوا وأخذوا أقداحهم  
 ودخلوا على جبل اسم صنم عظيم وكان في جوف الكعبة وكانوا يعظمونه ويضربون القديح عنده  
 فيستقسمون بها أي يرتضون بما يقسم لهم ثم يضرب بها القيم الذي لها قال فدفع عبد المطلب إلى ذلك  
 القيم القديح وقام يدعو الله تعالى فخرج على عبد الله وكان أحب ولده إليه فقبض عبد المطلب على يد  
 ولده عبد الله وأخذ الشفرة ثم أقبل إلى اساف وثلاثة صنمين عند الكعبة بنحر وذبج عندها النساء  
 فقام إليه سادة قريش فقالوا ما تريد أن تصنع فقال أوف بندي فقالوا له لا ندعك أن تذبج حتى  
 تعمدر فيه إلى ربك ولئن فعلت هذا لا يزال الرجل يأتي بابنه فينبجحه وتكون سنة وقالوا له انطلق إلى  
 فلانة الكاهنة قلت قيل اسمها قطبة كما ذكره الحافظ عبد الغني في كتاب المبهمات وذكر ابن اسحق  
 أن اسمها سجاح فاعلمها أن تأمر بك بأمر فيه فرج لك فانطلقوا حتى أتوها بخير قصص عليها عبد المطلب  
 القصة فقالت كم الدبة فيكم قالوا عشرة من الأبل فقالت أرجعوا إلى بلادكم ثم قربوا صاحبكم ثم قربوا  
 عشرة من الأبل ثم اضربوا عليه وعليها بالقديح فان خرجت القديح على صاحبكم فزيدوا في الأبل ثم  
 اضربوا أيضا هكذا حتى يرضى ربيكم فإذا خرجت على الأبل فافرحوها فقد رضي ربيكم وتخلص صاحبكم  
 فرجع القوم إلى مكة وقربوا عبد الله وقربوا عشرة من الأبل وقام عبد المطلب يدعو فخرجت القديح  
 على ولده ولم يزل يزيد عشرا عشرا حتى بلغت الأبل مائة فخرجت القديح على الأبل فحمرت الأبل  
 وتركت لا يصد عنها انسان ولا طائر ولا سبع ولهذا روى كما عند الزحري في الكشف أنه صلى الله  
 عليه وسلم قال أنا ابن الذبيحين وعند الحاكم في المستدرک عن معاوية بن أبي سفيان كنا عند رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فأتاه اعرابي فقال يا رسول الله خلقت البلاد بإبسة والماء بإبسا هلك المال وضاع  
 المال فمد على ما أفاد الله عليك يا ابن الذبيحين قل فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يشكر عليه  
 الحديث وتأتي تيمته قريبا إن شاء الله تعالى ومعنى ابن الذبيحين عبد الله وإسماعيل بن إبراهيم وإن كان  
 قد ذهب بعض العلماء إلى أن الذبيح اسحاق فان صح هذا فالعرب تجعل الم أباهل الله تعالى  
 اختيارا عن بني يعقوب عليه السلام أه كنتم شهداء ان حضر يعقوب الموت إذ ذل لبنيه ما تعبدون من  
 بعدي قالوا نعبد الهك والله آباءك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق فجعل إسماعيل أباه وهو عم في حديث معاوية  
 الموعود بتيممه قريبا قال معاوية ان عبد المطلب أمر بجحر زمزم نذر الله ان سهل الأمر بها أن  
 ينحر بعض ولده فأخرجهم فطهم بينهم فخرج السهم لعبد الله فأرد ذبحه فشمه أخوانه من بني مخزوم  
 وقالوا أرض ربك وافد ابنتك ففداء بمائة ناقة فهو الذبيح الاول وإسماعيل الذبيح الثاني قال ابن القيم وما  
 يدل على أن الذبيح إسماعيل أنه لا ريب أن الذبيح كان بمكة ولذلك جمعت التواريخ يوم النحر بها كاجل

السعي بين الصفا والمروة ورمى الجمرات تذكيرا بشأن اسماعيل وامه واقامة ذكر الله تعالى ومعلوم أن اسماعيل وامه هما المذنان كما بمكة دون اسحاق وامه ثم قال ولو كان الذبح بالشام كما يزعم أهل الكتاب ومن تلقى عنهم لكانت القرابين والتحر بالشام لا بمكة وايضا فان الله سمى الذبيح حايلا لانه لأحلم من سلم نفسه للذبح طاعة لربه ولما ذكر اسحاق سباه عليا وايضا فان الله أجرى العادة البشرية ان بكر الاولاد أحب الى الوالدين ممن بعده و ابراهيم لما سأل ربه الولد وهبه له تعلقت شعبة من قلبه بحبته والله تعالى قد اتخذ خليليا وخلعة منصب يقتضى توحيد المحبوب بالحبة وان لا يشارك فيها فلما أخذ الولد شعبة من قلب الوالد جاءت غير الخلعة تنزعها من قلب الخليل فاصريذخ المحبوب فلما قدم على ذبحه وكانت حبة الله أعظم عنده من حبة الولد خلعت الخلعة حيثئذ من شوائب المشاركة فلم يبق في الذبيح مصاحبة اذ كانت المصاحبة انما هي في العزم وتوطين النفس وقد حصل المقصود ففسخ الامر وفدى الذبيح وصدق الخليل الرؤيا انتهى وقد اشهد بعضهم فقال

ان الذبيح هدية اسماعيل \* نطق الكتاب بذلك والتنزيل

شرف به خص الاله نينا \* وأبانه التفسير والتأويل

وروى عما ذكره المعافى بن زكريا ان عمر بن عبد العزيز سأل رجلا اسلم من علماء اليهود اى ابني ابراهيم أمر بذبحه فقالوا لله يا أمير المؤمنين ان اليهود يعلمون انه اسماعيل ولكنهم يحسدونكم ولكم معشر العرب ان يكون أبائكم للفضل الذى ذكره الله عنه فهم يحسدون ذلك ويزعمون انه اسحاق لان اسحاق ابوهم انتهى فانظر ايها الخليل ما فى هذه القصة من السر الجليل وهو ان الله تعالى يرى عباده الجبر بعد الكسر والاعطف بعد الشدة فانه كان عاقبة صبرها جبر وابنها على البعد والوحدة والغربة والتسليم للذبح الولد آلت الى ما آلت اليه من جعل آثارهما ومواطى اقد أهمها منا سك لعباده المؤمنين ومتعبات لهم الى يوم الدين وهذه سنة الله تعالى فيمن يريد رفعة من خلقه بعد استضعافه وذله وانكساره وصبره وتلقبه القضاء بالرضا فضلا منه قال الله تعالى وزيد ان تمن على الذين استضعفوا فى الارض ونجعاتهم أئمة ونجعاتهم الوارثين ونمكن لهم فى الارض ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وقد استشكل بعض الناس أن عبد المطلب نذر نحر أحد بنييه اذا بلغوا عشرة وقد كان تزويجه بهالة ام ابنه حمزة بعد وفاته بنذره حمزة والعباس ولدا عبد المطلب انما ولدا بعد الوفا بنذره وانما كان أولاده عشرة بهما قال السهيلي ولا اشكال فى هذا فان جماعة من العلماء قالوا كان أعمامه عليه السلام اثني عشر فان صح هذا فلا اشكال فى الخبر وان صح قول من قال كانوا عشرة لا يزيدون قالوا يقع على البنين وبنيهم حقيقة لا مجازا فكان عبد المطلب قد اجتمع له من ولده وولده عشرة رجال حين أوفى بنذره ويقع ايضا فى بعض السير أن عبد الله كان أسفر بنى أبيه عبد المطلب وهو غير معروف ولعل الرواية أسفر بنى أمه والا فحمزة كان أسفر من عبد الله والعباس أسفر من حمزة وروى عن العباس أنه قال اذكر مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابن ثلاثة أعوام أو نحوها فبقي به حتى نظرت اليه وجعل النسوة يتنلى لى قبل أخاك فقبلته فكيف يصح أن يكون عبد الله هو الاصغر ولكن رواه البكائي وروايته وجه

وهو أن يكون أصغر ولد أبيه حين أراد نحره ثم ولد له بعد ذلك حمزة والعباس ولما انصرف عبد الله مع أبيه من نحر الابل سر على امرأته من بني أسد بن عبد العزى وهى عند الكعبة واسمها قتيبة بقم العافى وفتح المثناة التوقية ويقال رقيقة بنت نوفل فقالت له حين نظرت الى وجهه وكان أحسن رجل روى فى قریش لك مثل الابل التى نحرمت عنك وقع على الآن لما رأته فى وجهه من نور النبوة ورجت أن تحمل بهذا النبي الكريم صلى الله عليه وسلم فقال لها أنا مع أبى ولأستطيع خلافة ولافراقه وقيل أجابها بقوله

أما الحرام فالدعات دونه \* والحل لا حل فاستينيه

فكيف بالامر الذى تبغينه \* يحى الكريم عرضه ودينه

وعند أبى نعيم والحرائطى وابن عساكر من طريق عطاه عن ابن عباس لما خرج عبد المطلب بابنه عبد الله ليؤوجه صربه على كاهنه من تباله متهوده قد قرأت الكتب يقال لها فاطمة بنت مراحنعمية فرأت نور النبوة فى وجه عبد الله فقالت له وذكر نحوه ثم خرج به عبد المطلب حتى أتى به وهب بن عبد مناف بن زهرة وهو يومئذ سيد بني زهرة لسبا وشرفا فؤوجه ابنته آمنة وهى يومئذ أفضل امرأة فى قریش نسبا وموضعا فزعموا أنه دخل عليها حين ملكها مكانه فوقع عليها يوم الاثنين أيام منى فى شعب أبى طالب عند الحجر فحتم برسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خرج من عندها فأتى المرأة التى عرضت عليه ما عرضت فقال لها مالك لا تمريضين على اليوم ما عرضت بالامس فقالت فارقك النور الذى كان معك بالامس فليس لى بك اليوم حاجة انما أردت أن يكون النور فى فأنى الله الا أن يجعله حيث شاء ولما حتمت آمنة برسول الله صلى الله عليه وسلم ظهر لحمله عجائب ووجد لا يجدها غرائب فذكروا أنه لما استقرت نطفته الزكيه ودرته الحمديه فى صدقة آمنة القرشية نودى فى الملكوت ومهالم الجبروت أن عطرخوا جوامع الئدس الاسنى ويحزخوا جهات النشف الاعلى وافرشوا سجدات العبادات فى صفى الصفا لصوفية الملائكة المقربين أهل الصدق والوفا فقد انتقل النور المكنون الى بطن آمنة ذات العمل الباهر والعصر المصون قد خصها الله تعالى القريب الحبيب بهذا السيد المصطفى الحبيب لاتها أفضل قومها حسبا وانجبا وأزكا هم أصلا وفرعا وأطيب وقال سهل بن عبد الله التستري فى ارواء الخطيب البغدادى الحافظ لما أراد الله تعالى خلق محمد صلى الله عليه وسلم فى بطن أمه آمنة ليلة رجب وكان ليله جمعة أمر الله تعالى فى تلك الليلة رضوان خازن الجنان أن يفتح القردوس وينادى مناد فى السموات والارض ألا أن النور المخزون المكنون الذى يكون منه النبي الهادى فى هذه الليلة يستقر فى بطن أمه الذى فيه يتم خلقه ويخرج الى الناس بشيرا وذيرا وفى رواية كعب الاحبار أنه نودى تلك الليلة فى السماء وصباحها والارض وبماها ان النور المكنون الذى منه رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمر الليلة فى بطن آمنة فى طوبى لما ثم ياطوبى وأصبحت يومئذ أسماها الله نيا منكوسة وكاب قریش فى جندب شديد وضيق عظيم فأخضرت الارض وحلت الاشجار وأنهم الرافضين كل جانب فسميت تلك السنة النبى حول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة الفتح والانبياج وطوبى الطيب والحق والخير والخير

قَالَ فِي الْقَامُوسِ وَقَالَ غَيْرُهُ فَرَحَ وَفَرَّةٌ عَيْنٌ وَقَالَ الضَّحَّاكُ عَطِيَّةٌ وَقَالَ عِكْرَمَةُ نَعَمْ وَفِي الْحَدِيثِ طُوبَى  
لِلشَّامِ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ بِاسْطِطَاءِ أَجْنَحَتِهَا عَلَيْهَا قَالِرَادِبُهَا هُنَا فَعَلِيَ مِنَ الطَّيْبِ وَغَيْرِهِ مِمَّا ذَكَرَ الْجَنَّةُ وَالْأَشْجَرَةُ  
وَفِي حَدِيثِ ابْنِ إِسْحَاقَ أَنَّ أَمَةً كَانَتْ تَحْدِثُ آبَاءَ أَتَيْتَ حِينَ حَمَلَتْ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَقِيلُ لَهَا إِنَّكَ  
قَدْ حَمَلْتَ بِسَيِّدِ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَقَالَتْ مَلَّشَرْتُ بِأَنِّي حَمَلْتُ بِهِ وَلَا وَجَدْتُ لَهُ تَمَثُّلاً وَلَا وَجْهًا كَمَا تَحْمَدُ النِّسَاءُ الْآثَنِي  
أَنْكَرْتُ رُفْعَ جَبْضَتِي وَأَتَانِي آتٍ وَأَنَا بَيْنَ النَّائِمَةِ وَالْيَقَظَانَةِ فَقَالَ هَلْ شَعَرْتَ بِأَنَّكَ حَمَلْتَ بِسَيِّدِ الْإِنَامِ ثُمَّ  
أَمَهَايَ حَتَّى إِذَا دَنَتْ وَلَدْتِ لِي قَوْلِي

أَعْيَنُهُ بِالْوَاحِدِ \* مِنْ شَرِّ كُلِّ حَاسِدٍ

ثُمَّ سَيِّئُهُ عَمْدًا وَفِي رِوَايَةِ غَيْرِ ابْنِ إِسْحَاقَ وَعَلَّقَى عَلَيْهِ هَذِهِ النِّسْبَةَ قَالَتْ قَاتِبَتُهُ وَعِنْدَ رَأْسِي مَحِيفَةٌ مِنْ  
ذَهَبٍ مَكْتُوبٌ فِيهَا هَذِهِ الْآيَاتُ

أَعْيَنُهُ بِالْوَاحِدِ \* مِنْ شَرِّ كُلِّ حَاسِدٍ

وَكُلِّ خَلْقٍ رَائِدٍ \* مِنْ قَائِمٍ وَقَاعِدٍ

عَنِ السَّيْلِ حَائِدٍ \* عَلَى الْفَسَادِ جَاهِدٍ

مِنْ نَافِثٍ أَوْ عَاقِدٍ \* وَكُلِّ خَلْقٍ مَارِدٍ

بِأَخْذٍ بِالْمُرَاصِدِ \* فِي طُرُقِ الْمَوَارِدِ

قَالَ الْحَافِظُ عَبْدُ الرَّحِيمِ الْعِرَاقِيُّ هَكَذَا ذَكَرَ هَذِهِ الْآيَاتُ بَعْضُ أَهْلِ السَّيْرِ وَجَعَلَهَا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ  
عَبَّاسٍ وَلَا أَوَّلَ لَهَا تَنْهَى وَعَنْ شَدَادِ بْنِ أَوْسٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي عَامِرٍ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ مَا حَقِيقَةُ أَمْرِكَ قَالَ بَدَأَ شَأْنِي أَنِّي دَعَوْتُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ وَبَسْرَى أَخِي عَيْسَى وَأَنِّي كُنْتُ بِكَرِّ أَبِي وَأُمِّي  
وَأَنَّهُمَا حَمَلَتْ بِي كَأَنَّهُمَا مَلَحَمَتُ النِّسَاءِ وَجَعَلَتْ تَشْتَكِي إِلَى صَوَاحِبَاتِهَا قُلَّ مَا يَحْمَدُ ثُمَّ إِنَّ أُمِّي رَأَتْ فِي  
مَنَامِهَا أَنَّ الَّذِي فِي بَطْنِهَا نُورٌ الْحَدِيثُ فَقَبِيهِ أَنَّ أُمَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَجَدَتْ الثَّقَلَ فِي حَلِيهِ وَفِي سَائِرِ الْأَحَادِيثِ  
أَنَّهُمَا لَمْ يَحْمَدَا قَطُّ وَجَمَعَ أَبُو نَعِيمٍ الْحَافِظُ بَيْنَهُمَا بَانَ التَّمَثُّلُ بِهِ كَانَ فِي ابْتِدَاءِ عُلُوقِهَا بِهِ وَالْخَفَةِ عِنْدَ اسْتِمْرَارِ  
الْحَمْلِ بِهِ فَيَكُونُ عَلَى الْحَالَيْنِ خَارِجًا عَنِ الْمَعْنَى الْمَعْرُوفَةِ أَتَمَّهِ وَخَرَجَ أَبُو نَعِيمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ  
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ مِنْ دَلَالَةِ حَمْلِ أَمَةٍ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ كُلَّ دَابَّةٍ لِقُرَيْشٍ نَطَقَتْ  
بِلَاكِ اللَّيْلَةِ وَقَالَتْ حَمَلْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَبِّ الْكِبَرَةِ وَهُوَ أَمَامُ الدُّنْيَا وَسَرَّاجُ أَهْلِهَا وَلَمْ يَبْقَ  
سِرٌّ لِلْمَلِكِ مِنْ مَلُوكِ الدُّنْيَا إِلَّا اصْبَحَ مَسْكُوسًا وَفَرَّتْ وَحُوشُ الْمَشْرِقِ إِلَى وَحُوشِ الْمَغْرِبِ بِالْبَشَارَاتِ  
وَكَذَلِكَ أَهْلُ الْبَحَارِ يَشْرُونَ بَعْضُهُمْ لَهْ فِي كُلِّ شَهْرِ مِنْ شَهْوَرٍ حَمَلَهُ نَدَاءُ فِي الْأَرْضِ وَنَدَاءُ فِي  
السَّمَاءِ أَنَّ ابْشَرُوا فَقَدْ آتَى أَنْ يَظْهَرَ أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِيمُونًا مَبَارَكًا الْحَدِيثُ وَهُوَ شَدِيدُ  
الضَّعْفِ وَعَنْ غَيْرِهِ لَمْ يَبْقَ فِي تِلْكَ الْآيَةِ دَارٌ إِلَّا اشْرَقَتْ وَلَا مَكَانٌ إِلَّا دَخَلَهُ النُّورُ وَلَا دَابَّةٌ إِلَّا نَطَقَتْ  
وَعَنْ أَبِي ذَكْرِياءَ عُمَيْرِ بْنِ عَائِدٍ يَقِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ تِسْعَةَ أَشْهُرٍ كَمَا لَا تَشْكُو وَجَعَا وَلَا  
مَخْصَا وَلَا رِيحًا وَلَا مَا يَرْضَى لَدَوَاتِ الْحَمْلِ مِنَ النِّسَاءِ وَكَانَتْ تَقُولُ وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ مِنْ حَمَلٍ هُوَ أَخْفَى  
مِنْهُ وَلَا عَظَمَ بَرَكَهَ مِنْهُ \* وَنَاثِمٌ لِحَامِسِ حَالِهَا شَهْرًا أَنْ تَوَفَّى عَبْدُ اللَّهِ وَقِيلَ تَوَفَّى وَهُوَ فِي الْمَهْدِ قَالَ الدُّوَلَانِيُّ

وعن ابن أبي خيثمة وهو ابن شهر بن قهيل وهو ابن سبعة وقيل وهو ابن ثمانية وعشرين شهرا  
والراجح المشهور الاول وكان عبد الله قد رجع ضعيفا مع قريش لما رجعوا من تجارتهم ومروا بالمدينة  
يثرب فتخلف عند اخواله بنى عدى بن النجار فاقام عندهم مريضا شهرا فلما قدم اصحابه مكة سألهم  
عبد المطلب عنه فقالوا خافناه مريضا فبعث اليه اخاه الحارث فوجدوه قد توفى ودفن في دار النبابة  
وقيل دفن بالابواء وقالت آمنة زوجته ترضيه

عفا جانب البطحاء من آل هاشم \* وجاور لحدا خارجا في الضماغ  
دعته النيا دعوة فاجابها \* وما ترك في الناس مثل ابن هاشم  
عشية راحوا يحملون سريره \* تماوره اصحابه في التراحم  
فان تك غائله الثياب وديها \* فقد كان معطاء كثير التراحم

ويذكر عن ابن عباس أنه لما توفي عبد الله قال الملائكة الهنا وسيدنا بقي نبيك يتينا فقال الله أنا له حافظ  
 ونصير وقيل لجعفر الصادق لم يتم النبي صلى الله عليه وسلم من أبويه قال لئلا يكون عليه حق لمخلوق ففعله  
 أبو حيان في البحر وروى أبو نعيم عن عمرو بن قتيبة قال سمعت أبي وكان من أوعية العلم قل لما  
 حضرت ولادة أمته قال الله تعالى لملائكته افتحوا أبواب السماء كلها وأبواب الجنان وأبنت الشمس  
 يومئذ نورا عظيما وكان قد أذن الله تعالى تلك السنة لنساء الدنيا أن يحمأن ذكورا كرامة لحمد صلى  
 الله عليه وسلم الحديث وهو مطعون فيه وذكر أبو سعيد عبد الملك النيسابوري في كتابه الكبير كآفته  
 عنه صاحب كتاب السعادة والبشرى عن كعب في حديثه الطويل ورواه أبو نعيم من حديث ابن عباس  
 قال كانت أمته تحدث وتقول آتاني آت حين مر بي من حلى ستة أشهر في المنام وقال لي يا أمته إنك  
 حلت بغير العالين فاذا ولدته فسميه محمدا وأكنى شأنك قلت ثم لما أخذني مأخذ النساء ولم يعم بي  
 أحد لا ذكر ولا أنثى واتى لوحيدة في المنزل وعبد المطلب في طوافه فسمت وجرة عظيمة وأمرأ عظميا  
 اهالي ثم رأيت كأن جناح طائر أبيض قد مسح على فؤادي فذهب عني الرعب وكل وجع أجده ثم  
 التفت فاذا أنا بشربة بيضاء فتناولتها فاسابني نور عال ثم رأيت نسوة كالسخل طولا كاهن من بنات عبد  
 مناف يمدحن بي فينابن أنا أنعجب وأنا أقول وأغوا من أين علمن بي قل في غير هذه الرواية فكان لي  
 نحن آسية امرأة فرعون ومريم ابنة عمران وهؤلاء من الحور العين واشتد لي الأمر وأنا أسمع الوجرة  
 في كل ساعة أعظم وأهول مما تسمعي فيبأ أنا كذلك إذا يدباج أبيض قد مد بين السماء والأرض وإذا قال  
 يقول خذاه عن أعين الناس قالت ورأيت رجلا قدوقفوا في الهواء بأيديهم يبرق من فضة ثم نظرت ودا  
 أنا بقطعة من الطير قد أقبلت حتى غطت حجرتي فمقرها من الزمرز وأجنحتها إلى قوت فكشف  
 عن بصرى فرأيت مشارق الأرض ومقاربها ورأيت ثلاثة أعلام مضروبات علما بالسرقة وعاما بـ  
 وعلا على ظهر الكعبة فأخذني الخاض فوضعت محمدا صلى الله عليه وسلم فطرب إليه فذا هو ماجد  
 قد رفع أسبغيه إلى السماء كالنضرع المسهل ثم رأيت سحابة بيضاء قد أقبلت من السماء حتى عذبه  
 فبقيته عن فمها مادبا مادي فافوا به فبارق الأرض ومقاربها وأدخلوه سحابة ليسرقوه به

ولمعة وصورته ويعلمون انه سقى فيها الماحى لا يبقى شئ من الشرك الا عصى في زمنه ثم تجلت عنه في  
 أسرع وقت الحديث وهو بما تكلم فيه وروى الخطيب البغدادي بسنده كاذكراه صاحب السعادة  
 والبشرى أيضا ان أمنة قالت لما وضعت عليه السلام رأيت سحابة عظيمة لها نور أسمع فيها صهيل الخيل  
 وخفقان الاجنحة وكلام الرجال حتى غشيته وغيب عني فسمعت مناديا ينادى طوفوا بحمد صلى الله عليه  
 وسلم جميع الارض واعرضوه على كل روحاني من الجن والانس والملائكة والطيور والوحوش واعطوه  
 خاق آدم ومعرفة شيت وشجاعة نوح وخلة ابراهيم ولسان اسماعيل ورضا اسحاق وفصاحة صالح وحكمة  
 لوط وبشرى يعقوب وشدة موسى وصبر أيوب وطلاعة يونس وجهاد يوشع وصوت داود وحب دانيال  
 ووقار الياس وعصمة يحيى وزهد عيسى واغسوه في أخلاق النبيين قالت ثم تجلت عني فاذا به قد قبض على  
 حريرة خضراء مطوية طيا شديدا ينبع من تلك الحريرة ماء واذا قائم يقول يخرج قبض محمد صلى الله عليه  
 وسلم على الدنيا كلها لم يبق خاق من أهاها الا دخل طائعا في قبضته قالت ثم نظرت اليه فاذا به كالقمر ليلة  
 البدر وريحه يسلم كالسلك الا ذفر واذا بثلاثة نفر في يد أحدهم ابريق من فضة وفي يد الثاني طست  
 من زمرد أخضر وفي يد الثالث حريرة بيضاء فنشرها فأخرج منها خاتما تحار أبصار الناظرين دونه  
 ففسله من ذلك الابريق سبع مرات ثم ختم بين كتفيه بالخاتم ولفه في الحريرة ثم احتمله فأدخله بين  
 أجنحته ساعة ثم رده الى ورواه أبو نعيم عن ابن عباس وفيه نكارة وروى الحافظ أبو بكر بن عائذ  
 في كتابه المولد كما نقله عنه الشيخ بدر الدين الزركشى في شرح بردة المديح عن ابن عباس لما ولد صلى  
 الله عليه وسلم قال في أذنه رضوان حازن الجنان أبشر يا محمد فابقى لبي علم الاوقد اعطيته فأنت اكثرهم  
 علما واشجعهم قلبا وروى محمد بن سعد من حديث جماعة منهم عطاء وابن عباس ان أمنة بنت وهب  
 قالت لما فصل منى تعنى النبي صلى الله عليه وسلم خرج معه نور أضاء له ما بين المشرق والمغرب ثم وقع  
 الى الارض معتمدا على يديه ثم أخذ قبضة من التراب فقبضا ورفع راسه الى السماء وروى الطبراني  
 انه لما وقع الى الارض وقع مقبوضة اصابع يده مشيرا بالسبابة كالمسبح بها وروى عن عثمان بن أبي العاصي  
 عن امه ام عثمان الثقفية واسمها فاطمة بنت عبد الله قالت لما حضرت ولادة رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم رأيت البيت حين وقع قد امتلأ نورا ورأيت النجوم تدنو حتى ظننت انها ستقع على رءوس البيهقي  
 واخرج احمد والبخاري والطبراني والحاكم والبيهقي عن الرباض بن سارية أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال انى عبد الله وخاتم النبيين وان آدم لمتجدد في طينته وسأخبركم عن ذلك دعوة ابي ابراهيم  
 وبشارة عيسى ورؤيا امي التي رأت وكذلك امهات الايياء يرين وان ام رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 رأت حين وضعت نورا اضاء له قصور الشام حتى رأتها قال الحافظ ابن حجر صححه ابن حبان والحاكم  
 واخره ابو نعيم عن عطاء بن يسار عن ام سلمة عن أمنة قالت لقد رأيت ليلة وضعه نورا اضاء له  
 قصور الشام حتى رأتها واخرج ايضا عن بريدة عن مرضعة في بني سعد ان أمنة قالت رأيت كأنه  
 خرج من فرجى شهاب اضاء له الارض حتى رأيت قصور الشام وعن همام بن يحيى عن اسحاق بن  
 عبد الله أن أم رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لما ولدت خرج من فرجى نور اضاء له قصور الشام

فولده نظيفا مابہ قدر رواد ابن سعد والى هذا أشار المباس بن عبد المطلب في شعره حين قال

وانت لما ولدت أشرقت الأرض وضئت بنورك الاق

فحق في ذلك الضياء وفي التو \* رويسل الرشاد فخر

قال في الاطراف: وخروج هذا النور عند وضعه إشارة الى ما يجيء به من التو، الذي اعتسدى به اهل الارض وزال به ظلمة النرك كما قال تعالى قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه الآية وأما اضاءة قصور بصري بالنور الذي خرج معه فهو إشارة الى ما خص الشام من نور نبوته قلها دار ملكه كما ذكر كعب أن في الكتب السالفة محمد رسول الله مولده بمكة ومهاجرة يثرب وملكه بالشام فن مكة بدت نبوة نبينا عليه الصلاة والسلام والى الشام انتهى ملكه ولهذا أسرى به صلى الله عليه وسلم الى الشام الى بيت المقدس كما هاجر قبله ابراهيم عليه السلام الى الشام وبها ينزل عيسى بن مريم عليه السلام وهي أرض المحسر والمنشر وأخرج أحمد وأبو داود وابن جبان والحاكم في صحيحهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عليكم بالشام قلها خيرة الله من أرضه يجني اليها خيرة من عباده انتهى ما خصا وأخرج أبو نعيم عن عبد الرحمن بن عوف عن أمه الشفاء قالت لما ولدت أمنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقع على يدي فسبيل فسمعت قائلا يقول رحمت الله قالت الشفاء وأضاء الى ما بين المشرق والمغرب حتى نظرت الى بعض فصور الروم قالت ثم ألبنته وأضجته فلم أنشب ان غشيتني ظلمة ورعب وقشعريرة ثم غيب عني فسمعت قائلا يقول أين ذهبت به قال الى المشرق قالت فلم يزل الحديث منى على بل حتى ابتنته الله فكنت في أول الناس إسلاما \* ومن عجائب ولادته عليه السلام ما أخرجه البيهقي وأبو نعيم عن جبان بن ثابت قال أتى لعلام ابن سبع سنين أو ثمان أعقل ما رأيت وسمعت اذا يهودى يصرخ ذات غداة يا معسر يهود فاجتمعوا اليه وأنا أسمع قالوا وياك ملكا قال طاع نجم أحمد الذي ولد به في هذه الليلة وعن عائشة قالت كان يهودى قد سكن مكة فلما كانت الليلة التي ولد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا معسر قريش هل ولد فيكم الليلة مولود قالوا لا نعم قال انظروا فانه ولد في هذه الليلة في هذه الامة بين كنفه علامة فانصرفوا فسألوا فقيل لهم قد ولد لعبد الله بن عبد المطلب غلام فذهب اليهودى معهم الى أمه فاخرجته لهم فلما رأى اليهودى العلامة خر مغشيا عليه وذهب النبوة من بني اسرائيل يا معسر قريش أما والله ليسطون بكم سطوة يخرج خبرها من المشرق والمغرب رواد يعقوب بن سفيان بسند حسن كما قاله في فتح الباري \* ومن عجائب ولادته ايضا ما روى من الرجاج ابوان كسرى وسقوص أربع عشرة شرافة من شرفاته وغيض بحيرة طبرية وخود تار قارس وكان لما الف عامه أحمد كما روى البيهقي وروى نعم واخرطاني في الموانف وابن عساكر وفي سقوط الأربع عشرة شرافة إشارة الى انه يملك منهم ملوك وملكات بعدد النمرقات وقد ملك منهم في أربع سنين عشرة ذكره ابن خفرو ز د بن سيد الناس وملك الباقون الى خلافة عثمان رضى الله عنه ومن ذلك ايضا ما وقع من زيادة حرلة السماء بالشهب وفتح رصد الشياطين ومنعهم من استراق السمع ولقد أحسن الشرح انيحي حيث قال



خاءت لمولده الآفاق واتصلت \* بشرى المواتف في الاشراف والطفل  
وصرح كسرى تداعى من قواعده \* واتقضى منكسر الارحاء ذاميل  
ونار فارس لم توقد وما خبت \* مد ألف عام ونهر القوم لم يسلم  
خرت لمبعثه الاوثان واتبعت \* ثواب الشهب ترمى الجفن بالشعل

وولد صلى الله عليه وسلم معنورا أى محتونا مسرورا أى مقطوع السرة كما روى من حديث أبى هريرة  
عند ابن عساکر وروى الطبرانی في الأوسط وأبو نعيم والطبيب وابن عساکر من طرق عن أنس  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كرامتي على ربي أنى ولدت محتونا ولم ير أحد سوائى ومحضه  
الغنىاء في المختارة وعن ابن عمر قال ولد النبي صلى الله عليه وسلم مسرورا محتونا ورواه ابن عساکر قال  
الحاكم في المستدرک تواترت الاخبار أنه عليه السلام ولد محتونا انتهى وتعبه الحافظ الذهبي فقال  
ما أعلم صحة ذلك فكيف يكون متواترا وأجيب باحتمال أن يكون أراد بتواتر الاخبار اشتهاها وكثرتها  
في السير لا من طريق السند المصطلح عليه عند أئمة الحديث وقد حكى الحافظ زين الدين العراقي أن  
الكمال بن العديم ضعف أحاديث كونه ولد محتونا وقال أنه لا يثبت في هذا شيء من ذلك وأقره عليه وبه  
صرح ابن القيم قال ليس هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم فإن كثيرا من الناس ولد محتونا وحكى  
الحافظ ابن حجر أن العرب تزعم أن الغلام إذا ولد في القمر فسخت قائمته أى اتسعت فيصير كالخنون  
وفي الوشاح لابن دريد قال أباي الكلبى بلغنى أن آدم خلق محتونا واثني عشر نيامن بعده خلقوا محتوين  
آخرهم محمد صلى الله عليه وسلم شيت وادريس ونوح وسامولوط ويوسف وموسى وسليمان وشعيب  
ويحيى وهود وصالح صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وفي هذه العبارة تجوز لأن الختان هو القطع وهو  
غير ظاهر لأن الله تعالى يوجد ذلك على هذه الهيئة من غير قطع فيجعل الكلام باعتبار أنه على صفة  
المقطوع وقد حصل من الاختلاف في ختانه ثلاثة أقوال أحدها أنه ولد محتونا كما تقدم الثاني أنه ختنه  
جده عبد المطلب يوم سابعه وصنع له مأدبة وسماه محمدا ورواه الوليد بن مسلم بسنده إلى ابن عباس وحكاها  
ابن عبد البر في التمهيد الثالث أنه ختن عند حليلة كما ذكره ابن القيم والديلمى ومغلطاي وقالان جبريل  
عليه السلام ختنه حين طهر قلبه وكذا أخرجه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم من حديث أبى بكر قال  
الذهبي وهذا منكر واعلم أن الختان هو قطع القلفة التي تغطي الحشفة من الرجل وقطع بعض الجلد  
التي في أعلا الفرج من المرأة ويسمى ختان الرجل اغتاراً بالعين المهمة والذال المعجمة والراء وختان  
المرأة خفاضاً بالغاء المعجمة والفاء والصاد المعجمة أيضا واختلف العلماء هل هو واجب فذهب أكثرهم  
إلى أنه سنة وليس بواجب وهو قول مالك وأبى حنيفة وبعض أصحاب الشافعي وذهب الشافعي  
إلى وجوبه وهو مقتضى قول سحنون من المالكية وذهب بعض أصحاب الشافعي إلى أنه واجب في حق  
الرجال سنة في حق النساء واحتج من قال أنه سنة بحديث أبى المليلح بن أسامة عن أبيه أن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال الختان سنة للرجال مكرمة للنساء ورواه أحمد في مسنده والبيهقي وأجاب من أوجه  
بأنه ليس المراد بالسنة هنا خلاف الواجب بل المراد الطريقة واحتجوا على وجوبه بقوله تعالى أن

أصبح ملة إبراهيم حنيفا وثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختن إبراهيم النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانين سنة بالقنوم وبما روى أبو داود من قوله عليه الصلاة والسلام للرجل الذي أسلم ألقى عنك شر الكفر واختنى واحتج الفقل لجوبه بأن بقاء الخلفة يحبس النجاسة ويتنع مسحة الصلاة فيجب إزالتها وقال الفخر الرازي الحكمة في الختان أن الحشفة قوة الحس فإدامت مستورة بالقلفة تقوى اللذة عند المباشرة فإذا قطعت القلفة فصلبت الحشفة فضمعت اللذة وهو اللائق بنسبته قليل اللذة لا قطعها لما كما فعل المائوية فذلك إفراط وإبقاء القلفة تقيط المعدل الختان انتهى وإذا قلنا بوجوب الختان فحل الوجوب بعد البلوغ على الصحيح من مذهبي الماروي البخاري في صحيحه عن ابن عباس أنه سئل مثل من أنت حين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأنا يومئذ مخنون وكانوا لا يختنون الرجل حتى يدركه وقال بعض أصحابنا يجب على الولي أن يحقن الصبي قبل البلوغ وإفهامه وقد اختلف في طه ولادته صلى الله عليه وسلم كما لا أكثرون على أنه عام الفيل وبه قال ابن عباس ومن العلماء من حكى الإحاق عليه وقال كل قول يخالفه وهم والمشهور أنه ولد بمد الفيل بخمسين يوما واليه ذهب السبيل في جماعة وقيل بمده بخمسة وخمسين يوما وحكاه الديلمطي في آخرين وقيل بشهر وقيل بأربعين يوما وقيل بمد الفيل بمرتين وقيل قبل الفيل بخمسة عشر سنة وقيل غير ذلك والمشهور أنه بمد الفيل لأن قصة الفيل كانت توطئة لنبوته وقدمه لظهوره وبسته والأفاهيل الفيل كما قاله ابن القيم كانوا يصارى أهل الكتاب نصر الاصنع للبشر فيه إرهاسا وقدمه للنبي الذي خرج من مكة وتعلما للبلد الحرام واختلف أيضا في الشهر الذي ولد فيه والمشهور أنه ولد في شهر ربيع الأول وهو قول جمهور العلماء ونقل ابن الجوزي الإحاق عليه وفيه نظر فقد قيل في صفر وقيل في ربيع الآخر وقيل في رجب ولا يصح وقيل في شهر رمضان وروى عن ابن عمر بإسناد لا يصح وهو موافق لما قاله ابن أسامة حدث به في أيام التشريق وأغرب من قال ولد في عشوراء وكذا اختلف أيضا في أي يوم من الشهر فقيل أنه غير معين إنما ولد يوم الاثنين من ربيع الأول من غير تعيين والجمهور على أنه يوم معين منه فقيل ليلتين خلتا منه وقيل ليلتان خلت منه قال الشيخ قطب الدين الفضلافي وهو اختيار أكثر أهل الحديث ونقل عن ابن عباس وجير بن مطعم وهو اختيار أكثر من لم يعرفه بهذا الشأن واختاره الحميدي وشبهه ابن حزم وحكي القاضي في عيون المعارف إجماع أهل التزج عليه ورواه الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم وكان عارفا بالنسب وأيام العرب أخذ ذلك عن أبيه جبير وقيل لشر وقيل لاثني عشر وعليه يعمل عمل أهل مكة في زيارتهم موضع مولده في هذه الوقت وقيل لسع عشرة وقيل لثمان عشرة وقيل لثمان مائة منه وقيل أن هذين القويين غير صحيحين عن حكاية بلكنة والمشهور أنه ولد ثاني عشر شهر ربيع الأول وهو قول ابن اسحاق وغيره وإنما كان في شهر ربيع على الصحيح ولا يكفر في الحرم ولا في رجب ولا في رمضان ولا غيرها من الأشهر ذوات الشرف لانه عليه السلام لا يشرف بالزمان وإنما الزمان يشرف به كالأما كن فلو ولد في شهر من الشهور المذكورة لشوه أنه تشرف بها

فجعل الله تعالى مولده عليه السلام في غيرها ليظهر عاياته بهو كرامته عليه وإذا كان يوم الجمعة الذي خلق فيه آدم عليه السلام خص بساعة لا يصادفها عبد مسلم يسأل الله فيها خيرا إلا أعطاه إياه فبالك الساعة التي ولد فيها سيد المرسلين ولم يجعل الله تعالى في يوم الاثنين يوم مولده عليه السلام من التكليف بالمبادات ما جعل في يوم الجمعة الخوق فيه آدم من الجمعة والحطبة وغير ذلك إكراما لنبه عليه السلام بالتخفيف عن أمته بسبب عناية وجوده قال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ومن جهة ذلك عدم التكليف واختلاف أيضا في الوقت الذي ولد فيه والمشهور أنه يوم الاثنين فمن أبي قتادة الأنصاري أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن سيام يوم الاثنين فقال ذلك يوم ولدت فيه وأنزلت علي فيه النبوة رواه مسلم وهذا يدل على أنه صلى الله عليه وسلم ولد نهارا وفي المسند عن ابن عباس قال ولد صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين واستتب يوم الاثنين وخرج مهاجرا من مكة إلى المدينة يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين ورفع الحجر يوم الاثنين انتهى وكذا فتح مكة ونزول سور الفاتحة يوم الاثنين وقد روى أنه ولد يوم الاثنين عند طلوع الفجر فمن عباده ابن عمر وبن العاصي قال كان بمر الظهران راهب يسمى عيسى من أهل الشام وكان يقول يوشك أن يولد فيكم يا أهل مكة مولود تدن له العرب ويملك المعجم هذا زمانه فكان لا يولد بمكة مولودا إلا يسأل عنه فلما كان صبيحة اليوم الذي ولد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عبد المطلب حتى أتى عيسى فناداه فأشرف عليه فقال له عيسى كن أباه فقد ولد ذلك المولود الذي كنت أحدكم عنه يوم الاثنين ويبيع يوم الاثنين ويموت يوم الاثنين قال ولدي الليلة مع الصبح مولود قال فما سميت قال محمدا قال والله لقد كنت أشتي أن يكون هذا للمولود فيكم أهل هذا البيت بثلاث خصال تعرف فقد أتى عاين منها أنه طلع نجمه البارحة وأنه ولد اليوم وأن اسمه محمد رواه أبو جعفر بن أبي شيبة وخرجه أبو نعيم في الدلائل بسند فيه ضعف وقبل كان مولده عليه السلام عند طلوع الفجر وهو ثلاثة أشهر صفار بنزله القمر وهو مولد النبين ووافق ذلك من الشهور الشمسية نيسان وهو برج الحمل وكان لشهرين مضت منه وقيل ولد بليل فمن عائشة قالت كان بمكة يهودي يتجر فيها فلما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا معشر قريش هل ولد فيكم الليلة مولود قالوا لا نعم قال ولد الليلة تبى هذه الأمة الأخيرة بين كنفه علامة فيها شعرات متواترات كأن عرق فرس فخرجوا باليهودي حتى أدخلوه على أمه فقالوا أخرجي لنا ابنك فأخرجته وكشفوا عن ظهره فرأى تلك الشامة فوقع اليهودي مفضيا عليه فلما أفاق قالوا مالك وملك قال ذهبت والله النبوة من بني إسرائيل رواه الحاكم قال الشيخ بدر الدين الزركشي والصحيح أن ولادته عليه السلام كانت نهارا قال وأما ما روى من تدلى النجوم فضعفه ابن دحية لاقتضائه أن الولادة ليلا قال وهذا لا يصح أن يكون تعميلا فإن زمان النبوة صالح للغوارق ويجوز أن تسقط النجوم نهارا انتهى \* فإن قلت إذا قلنا بأنه عليه السلام ولد ليلا فأينما أفضل ليلة القدر أولية مولده صلى الله عليه وسلم \* أجيب بأن ليلة مولده عليه السلام أفضل من ليلة القدر من وجوه ثلاثة أحدها أن ليلة المولد ليلة ظهوره صلى الله عليه وسلم وليلة القدر معطاة له وما شرف بظهور ذات المشرف من أجله أشرف مما شرف بسبب ما أعطيه ولا نزاع في ذلك فكانت ليلة المولد بهذا الاعتبار

أفضل الذي أن ليلة القدر شرفت بنزول الملائكة فيها وليلة المولد شرفت بظهوره صلى الله عليه وسلم فيها ومن شرفت به ليلة المولد أفضل عن شرفت بهم ليلة القدر على الاصح المرفى فتكون ليلة المولد أفضل الثالث أن ليلة القدر وقع التنزل فيها على أمة محمد صلى الله عليه وسلم وليلة المولد الشريف وقع التنزل فيها على سائر الموجودات فهو الذي يشه الله عز وجل رحمة للعالمين فعمت به النعمة على جميع الخلائق فكانت ليلة المولد أعم نعماً فكانت أفضل قيامها مأشرفه وأوفر حرمة لياليه كأنها لآلى في العقود ويأوجها مأشرفه من مولود فسيحان من جعل مولده للتلوب ربه وحسنه يديما

يقول لنا لسان الحال مند \* وقول الحق يندب للسميع

فوجي والزمان وشهر وضى \* ربيع في ربيع في ربيع

واختلاف أيضاً في مدة الحمل به قيل تسعة أشهر وقيل عشرة وقيل ثمانية وقيل سبعة وقيل ستة وولد عليه السلام في الدار التي كانت لحمد بن يوسف أخي الحجاج ويقال بالشعب ويقال بالردم ويقال بمسنان وأورضته صلى الله عليه وسلم ثوبية عتيقة أبي لمب أعنتها حين بشرته بولاده عليه السلام وقد روى أبو لمب بعد موته في الثوم فقيل له ما حالك فقال في الدار إلا أنه خفف على كل ليلة اثنين وأمس من بين أصبعي هاتين ماء وأشار برأس أصبعه وأن ذلك باعنا في ثوبية عند ما بشرتني بولادة النبي صلى الله عليه وسلم وبأرضاعها له قال ابن الجزري قد كان هذا أبو لمب الكافر الذي نزل القرآن بذه جوزى في النار بفرحه ليلة مولد النبي صلى الله عليه وسلم به حال المسلم الموحد من أمته عليه السلام الذي يسر بمولده وببذل ما فصل إليه ربه في محبته صلى الله عليه وسلم لعمري أنما يكون جزاؤه من الله الكريم أن يدخله فضله العليم جنات النعيم ولا زال أهل الاسلام يحتفلون بشهر مولده عليه السلام ويعملون الولائم ويتصدقون في ليلته بأنواع الصدقات ويظهرون السرور ويزيدون في المبرات ويشتمون بقراءة مولده الكريم ويظلم عليهم من بركاته كل فضل عظيم \* وما جرب من خواصه أنه أمان في ذلك العام وبشرى عاجلة بنيل البغية والمرام فرحم الله امرأ اتخذ ليلتي شهر مولده المبارك أعياداً ليكون أشد علة على من في قلبه مرض وأعيا داء وأمد أظن ابن الحاج في المدخل في الإنكار على ما أحدثه الناس من الدرع والاهواء والغنى بالآلات المحرمة عند أهل المولد الشريف فله تعالى يتيه على قصده الجليل ويسلك بنا سبيل السنة فنه حسناً ونعم التوكيل \* وقد ذكرنا أنه ما ولد صلى الله عليه وسلم قبل من يكمل هذه الدرة القيمة التي لا يوجد مثلاً قيمة فاب الطيور نحن مكمله ونظم خدمته العظيمة قالت "وحوس نحن أولى بذلك نال شرفه وتمضيته فادى لسان القدرة أن ياجمع الخلوقات أن الله تعالى قد كتب في سابق حكمته القدية أن ناله الكريم يكون ربيعاً خليمة الخليفة \* قالت خليمة فيها رواء ابن اسحاق وابن راهويه وأبو يعلى والطبراني والبيهقي وأبو حنيفة قدمت مكة في سنة من بني سعد بن بكر ماتت المرضع في سنة شهيد فدمت على أرضي ومعى صبي لا وشارف لنا والله ما بض بقطره وما سام ليلنا ذلك أحمر مع صبا د - لا - في ناي مايقفه ولا في شارفنا ماينديه فقدمنا مكة فوالله ما علمت مما امرأة الأوفد عرض عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فهاه

إذا قيل يقيم فوالله ما بقي من صواحي امرأة إلا أخذت رضيها غيري فلما لم أجده غيره قلت لزوجي  
والله أني لا كره أن أرجع من بين صواحي ليس معي رضيع لانطلق الى ذلك اليتم فلا أخذه فنهبت  
قائلا به مدرج في ثوب صوف أبيض من اللبن يفوح منه المسك وتحت حريرة خضراء واقدا على قفاه  
يعط فاشفت أن أوقفه من تومعه لحسنه وجهه فدنوت منه رويدا فوضت يدي على صدره فقبسم  
صاحكا وفتح عينيه لينظر الى نزع من عينيه نور حتى دخل خلال السماء وأنا أنظر فقباته بين  
عينيه وأعطيته ندى الاعمى فأقبل عليه بـ شاه من لبس فحواله الى الايسر فاني وكانت تلك حاله بعد  
قال أهل العلم أعلمه الله تعالى أنه له شريكا قاله العدل قالت فروى وروى أخوه ثم أخذه فها هو الا  
أن جثت به رجلى فأقبل عليه نديا بما شاء من لبن فشرب حتى روى فقام صاحبي فنى زوجها الى شارفا  
تلك فاذا لها لحاف غاب لمشرب وشربت حتى رويانا وبيننا بحجر ليله فقال صاحبي يا حليمه والله اني  
لأراك قد أخذت نسمة مباحة ألم ترى ما يتباهى اليلة من الخير والبركة حين أخذه فلم يزل الله يزيدها  
خيرا قال في رواية ذكرها ابن طغر بك في الطلق المفهوم فلما نظر صاحبي الى هذا قال لي اسكتي واكتسي  
أمرك فن ليلة وله هذا الغلام أصبعت الاجبار قواما على أقدامها لابينها عيش التهار ولاتوم الليل  
قالت حليمه فودعت النساء بعضهن بعضا وودعت أنا أم النبي صلى الله عليه وسلم ثم ركبت أتانى وأخذت  
محمد صلى الله عليه وسلم بين يدي قالت فظفرت الى الايمان وقد سجدت نحو الكعبة ثلاث سجودات ورفعت  
رأسها الى السماء ثم مشيت حتى سبقت دواب الناس الذين كانوا معي وصار الناس يتعجبون مني ويقارن  
النساء الى هن ورائي يا بنت أبي ذؤيب أهذه آمالك التي كنت عابها وأنت جائية معنا تحفناك طورا  
وترفناك أخرى فأقول تالله انها هي فيتعجب منها ويقلن ان لها لسانا عظيما قالت فكنت أسمع أتانى  
تتطق وتقول والله ان لي لسانا ثم شأنا بعثني الله بعد موتى ورد لي سقى بعد هزالي ويحك يا نساء بني  
سعدا تكن لي غفلة وهل تدرين من على ظهري على ظهري خيار النبيين وسيد المرسلين وخير الاولين  
والآخرين وحبيب رب العالمين قالت حليمه فيما ذكره ابن اسحاق وغيره ثم قدمنا منازل بني سعد  
ولأعلم أرضا من أرض الله أجذب منها فكانت غنمي تروح على حين قدمنا به شباعا لبنا فنحلب ونشرب  
وما يحلب انسان قطرة لبن ولا يجهدا في ضرع حتى كان الحاضر من قومنا يقولون لرعاتهم اسرحوا  
حيث يسرح راعي غنم بنت أبي ذؤيب فتروح أغنامهم جياعا ماتبض بقطرة لبن وتروح أغنامي شباعا  
لبنا فله درهما من بركة كبرت بها مواشى حليمه وتمت وارفع قدرها به وسمت ولم يزل حليمه تتعرف  
الخير والسعادة وتفرح به بالحسن وزيادة

لقد ملقت بالها شمي حليمه \* مقاما علا في ذروة العز والمجد

وزادت مواشها وأخصبر بها \* وقد عم هذا السعد كل بني سعد

قال ابن الطراح رأيت في كتاب التزقيع لابن عبد الله محمد بن المعلى الأزدي أن من شعر حليمه ما كانت

ترقص به النبي صلى الله عليه وسلم

يارب إذ أعطيته فجع به وأعاه الى العلاء وأرفه

وأدحض أباطيل العدا بحجة

عند غيره وكانت الشاء أخته من الرضاعة تحضنه وترقصه وتقول

هذا أخ لي لم تلده أمي \* وليس من نسل أبي عمي

فأبته من محول معي \* فأعنه اللهم فيما تهي

\* وأخرج البيهقي والصابوني في المائتين والحطيب وابن عساكر في تاريخهما وابن طغر بك السيف في النطق المفهوم عن العباس بن عبد المطلب قال قلت يارسول الله دعاني للدخول في دينك أمارة لبوتك رأيتك في المهد تنأى القمر وتشير إليه باصبعك فحيث نشرت إليه مال قال اني كنت أحدهم ويحدثني ويظهرني عن البكاء واسمع وجهه حين يسجد تحت العرس قل البيهقي يخبره به أحمد بن إبراهيم الجيلي وهو مجهول وقال الصابوني هذا حديث غريب الاسناد والمتن وهو في المعجزات حسن والثناءة المحادة وقد ناغت الام صبيها لاطفته وشاغته بالمحادة والملاعبة وفي فتح الباري عن سيرة الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم تكلم في أوائل مولده وذكر ابن سبع في الخصائص أن مهده كان يتحرك بتحريك الملائكة وأخرج البيهقي وابن عساكر عن ابن عباس قال كانت حامية تحمى عنها أول ما فطمت رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلم فقال الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا فلما ترعرع كان يخرج فينظر الى الصبيان يابون فيحببهم الحديث \* وقد روى ابن سعد وأبو نعيم وابن عساكر عن ابن عباس قال كانت حامية لا تدعه يذهب مكانا بعيدا ففعلت عنه فخرج مع أخته الشاء في الظهيرة الى البهم فخرجت حامية تطلبه حتى تجده مع أخته فقالت في هذا الحر قالت أخته يا أمه ما وجد أخى حرارأت غمامة تظل عليه اذا وقف وقفت واذا سار سارت حتى انتهى الى هذا الموضع الحديث وكان صلى الله عليه وسلم يشب شباب الاشبه الغلمان \* قالت حامية فلما فاضته قدسها به على أمه ونحن أحرص نبي على مكانه فبننا نرى من بركته فكلدنا أمه وقتنا لو تركته عندنا حتى يفاض فانا نحس عليه وباء مكة ولم نزل بها حتى رده معنا فرجعنا به فوالله انه لبعده مقدمنا بشهرين أو ثلاثة مع أخيه من الرضاعة لني بهم لما خاف بيوتنا جاء أخوه يشتد فقال ذلك أخى القرشي قدسناه رجالان عليها ثياب بيض فأضجناه وشفا بطنه فخرجت أنا وأبوه نشدت نحوه فتبعه قائما منتقما لونه فاعتقه أبوه وقال أي بني ما شئت قال جاء في رجلان عليها ثياب بيض فأضجنا فشفانا يعني ثم استغفر جانيه شيئا فطرحاه ثم دام كما كان فخرجنا به معنا فقال أبوه يا حامية لقد خشيت ان يكون ابني قد أصيب فاطلقتي بنا زوده الى أهله قبل ان يظهر به ما تخوف قالت حامية فحتمنا حتى قدمنا به مكة الى أمه فقالت ما ردكم به فقد كنتم حريصين عليه قلنا نخشى عليه الاتلاف والاحداث فقالت ما ذاك بكا فأصدقاني شأنكما فلم تدعنا حتى أخبرنا خبره قالت أخشينا عليه الشيطان كلا والله ما للشيطان عليه شيء وإنه لكائن لابني هذا شأن فدلعه عنكما \* وفي حديث شداد بن أوس عن رجل من بني عامر عند أبي يعلى وأبي نعيم وابن عساكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت مسترض في بني سعد بن بكر فبنا أنا ذاب بوه في بطن واد مع اب لي من الصبيان إذ أنا برهط ثلاثة معي طس من ذهب ملئنا بجا فحدثوني من بين أخواني وبنات الصبيان هرايا مبرعين الى الخي فعموا

أحدهم فاضجعت على الأرض اضجاعاً لطيفاً ثم شق ما بين مفرق صدرى الى منتهى عاتى وأنا أنظر اليه لم أجد لذلك مساً ثم أخرج أحشاء بطنى ثم غسلها بذلك الخارج فأنعم غسلها ثم أعادها مكانها ثم قام الثانى فقال لصاحبه تنح ثم أدخل يده فى جوفى فأخرج قلبى وأنا أنظر اليه فصده ثم أخرج منه مضغة سوداء فرمى بها ثم قال بيده يمة ويسرة كانه يتناول شيئاً فإذا بختام فى يده من نور يحار الناظر دونه ففتح به قلبى فامتلاً نوراً وذلك نور البوة والحكمة ثم أحاده مكانه فوجدت برد ذلك الحسام فى ذلى دهرًا ثم قال الثالث لصاحبه تنح فأمر يده بين مفرق صدرى الى منتهى عاتى فالتأم ذلك الشق بأذن الله تعالى ثم أخذ بيدي فأنهض من مكانى لهاضاً لطيفاً ثم قال للاول زنه بعشرة من أمته فوزنوا بهم فرجعتهم ثم قال زنه بمائة من أمته فرجعتهم ثم قال زنه بألف فرجعتهم فقال دعوه فلو وزتموه بأمته كلها لرجعتهم ثم ضموني الى صدورهم وقبلوا رأسى وما بين عيني ثم قالوا يا حييى لم ترع المك لو تدري ما أراد بك من الخير لقرت عينك الحديث وفى رواية ابن عباس عند البيهقى قالت حليمة إذا أنا باني ضمرة يمدوفراً وجبينه يرشح ما كيا ينادى يا أبت يا أمه ألحقا عمداً فإنا نلحقاه الامينا أتاه رجل فاختطفه من أوساطنا وعلاه ذرة الجبل حتى شق بصره الى عاتيه وفيه أنه عليه السلام قال أتانى رطل ثلاثة بيض أحدهم ابريق من فضة وفى يد الثانى طست من زمرة خنزراء الحديد \* فان قلت هل غسل قلبه الشريف فى الطست خاص به أو فعل بغيره من الايبياء عليهم السلام \* أجيب بانه ورد فى خبر التابوت والسكينة انه كان فيه الطست الذى غسنت فى قلوب الاتياء ذكره الطبرى وعزاه العماد ابن كثير فى تفسيره لرواية السدى عن أبى مالك عن ابن عباس \* فان قلت ما الحكمة فى ختم قلبه المقدس \* فأجيب بانه اشار الى ختم الرسالة به وهذا مسلم ان كان الختم خاصاً به أما اذا ورد أنه ليس خاصاً به بل لكل نبي وسياق ان شاء الله تعالى قريباً ما فى الحاتم الشريف من المباحث فتكون الحكمة انه علامة يمتاز بها عن غيره عن ليس بنبي ~~والمراد بالوزن~~ فى قوله زنه بعشرة الخ الوزن الاعتبارى فيكون المراد الرجحان فى الأصل وهو كذلك وقائمة فعل اللكسين ذلك ليعلم الرسول ذلك حتى يغير به غيره ويتقدمه اذ هو من الامور الاعتقادية وقد وقع شق صدره التبريد مرة أخرى عند مجيئ جبريل له بالوحي فى غار حراء ومرة أخرى عند الاسراء به وسياق كل فى موضعه ان شاء الله تعالى وروى الشق ايضاً وهو ابن عسر مع قصة له مع عبد المطلب ابو سيم فى الدلائل وروى خامسة ولا نبت والحكمة فى شق صدره الشريف فى حال صباه واستخراج العمامة منه تطهيره عن حال الصبا حتى يتصف فى س الصبا وأوصاف الرجولية ولذلك نشأ عليه السلام على أكمل الاحوال من المعصية وقد روى أنه ختم بختام السوء بين كنيته وكان يتم مسكاً وأنه مل زر الحجلة ذكره البخارى وفى مسلم جمع عليه خيلان كأنها الذليل السود عد بعض كنيته وروى غصروف كنهه الى برى وفى كتاب أبى سيم الايمن وفى مسلم ايضاً كيسة الحلم وفى صحيح الخ كم شعر مجتمع وفى البيهقى مثل الامة وفى الثمائل بصمة نائزته وفى حديث عمرو بن أحط كسى يحم به وفى تاريخ ابن عساكر من البدقة وفى الرمذى ودلائل البيهقى كالمحاجة وفى لروى كثر اعجدة المامصة على اللحم وفى تاريخ ابن أبى حنيفة شامة خضراء عمرة فى اللحم وفيه

أيضا شامة سوداء تضرب الى الصفرة حولها شعرات متراكبات كأنها صرف الزنبر وفي تاريخ ابي داود  
 ثلاث شعرات مجتمعات وفي كتاب الترمذي الحكيم كيسة حمام مكتوب في باطنها الله وحده لا شريك  
 له وفي طاهرها توجه حيث كتبت فالك المنصور وفي كتب المولد لابن عائذ كان نوراً يتلأ في سيرة  
 ان أبي عاصم عنده كمنزلة الحمام قال أبو أيوب يعني قرطمة اخنوخ وفي تاريخ نيسابور مثل البندقية من  
 لحم مكتوب فيه بالاحم محمد رسول الله وعن عائشة كهيئة سفيرة تضرب الى الذهبية وكان مما بين الفقار قال  
 فليسته حين توفي فوجدته قد رفع حكي هذا كله الحافظ مغايطي لكن قال في فتح الباري ماورد من أن  
 الخاتم كان كأثر الحميم أو كالشامة السوداء أو الخضراء مكتوب عليها محمد رسول الله أو سر فالك المنصور  
 لم يثبت منها شيء قال ولا يفتري بما وقع في صحيح ابن حبان فإنه غفل حيث صحح ذلك وقال الهيثمي في  
 مورد الظمان بعد أن أورد الحديث ولفظه مثل البندقية من اللحم مكتوب عليه محمد رسول الله اختلط  
 على بعض الرواة خاتم النبوة بالخاتم الذي كان يثبت به ويحفظ الحافظ ابن حجر على المذهب السني  
 المذكور هو اسحق بن ابراهيم قاضي سمرقند وهو ضعيف وقوله **تؤزر الحجلة** بالزاي والراء **والحجلة**  
 بالحاء المهملة والجيم قال النووي هي واحدة الحجال وهي بيت كالحبة لها أزرار كبار وعري هذا هو الصواب  
 وقال بعضهم المراد بالحجلة الطائر المعروف وزرها بيضا وأشار اليه الترمذي وانكره عليه العلماء وقوله  
**جميع** بضم الجيم واسكان الميم أي جميع الكف وصورته ان يجمع الاصابع وتضمها وقوله **خيالان** بكسر  
 الخاء للمعجمة واسكان التنية جمع خال وهو الشامة على الجسد وقوله **بعض** بالعين والضاد  
 المعجمتين قال النووي الغرض والغرض أعلى الكف وقيل هو المعظم الرقيق الذي على طرفه  
 وقيل ما يظهر منه عند التحرك وسمى غائضا لتحركه وقوله **ضمة ناشزة** بالميمعة والزاي أي قطعة  
 لحم مرتفعة على جسده **وبيضة الحمامة** معروفة انتهى **والثايل** بالثاء جمع تؤلول وهو حجب يملو  
 ظاهر الجسد واحدة كالخصة فادونها وفي القاموس **وقرطمة** الحمايم أي بكسر العالف ثمة على أصل  
 منقاره وقال بعض العلماء اختلف أقوال الرواة في خاتم النبوة وليس ذلك باختلاف بل كل شبه بما  
 سئله وكلها ألقاظ مؤداها واحد وهو قطعة لحم ومن قال شعر فلأن الشعر حوله متراكب عليه كما في  
 الرواية الأخرى وقال القرطبي الأحاديث الثابتة دلالة على ان خاتم النبوة كان شيئا بارزا أحمر عند كنفه  
 اليسر اذا قلل قدر بيضة الحمامة واذا كبر جمع اليد وقال القاضي عياض وهذه الروايات متقاربة متفرقة  
 متفقة على أنه شاخص في جسده قدر بيضة الحمامة وزر الحجلة واما رواية جمع الكف فظاهرها المحالفة  
 فتناول على وفق الروايات الكثيرة ويكون معناه على هيئة جمع الكف لكنه أدهم منه في قدر  
 بيضة الحمامة قال وهذا الخاتم هو أثر شق المالكين بين كنفه قال النووي هذا الذي قاله ضعيف بل  
 باطل لان شق المالكين إنما كان في صدره وبطنه انتهى ويشهد له قول ابن حجر في حديث عند مسلم يأتي  
 في ذكر قابله الشريف من المقصد الثالث ان شاء الله تعالى فلقد كنت أرى أثر الخيط في صدره لكن  
 أجيب بأن في حديث عقبة بن عبد الله عن أحمد والطبراني ان المالكين لما شقا صدره قال أحدهم  
 الآخر خطه فخطه وختم عليه بخاتم النبوة فلما ثبت ان خاتم النبوة كان بين كنفه حمل القاضي عياض



ذلك على ان الشق لما وقع في صدره ثم خيط حتى التام كما كان ووقع الختم بين كتفيه كان ذلك أثر الختم  
وفهم الثوروى وغيره منه ان قوله بين كتفيه متعلق بالشق وليس كذلك بل هو متعلق بأثر الختم وحينئذ  
فليس ما قاله القاضي عياض باطل انتهى وقال السبلى والصحيح انه يعنى خاتم النبوة كان عند نض  
كتفه الايسر واختلف هل ولد وهو به أو وضع بعد ولادته على قولين وقد وقع التصريح بوقت وضع  
الخاتم وكيف وضع ومن وضعه في حديث ابى ذر عند البزار وغيره قال قالت يارسول الله كيف علمت  
أنك نبي وسم علمت انك نبي حتى استيقنت قال أناي آتيان وفي رواية ملكان وأنا بطحاء مكة فوقع  
أحدهما بالارض وكان الآخر بين السماء والارض فقال أحدهما لصاحبه أهو هو قال هو هو قال فزنه  
برجل الحديث وفيه ثم قال أحدهما لصاحبه شق بطنه فشق بطنى فأخرج قايي فأخرج منه مفعز  
الشيطان وعاقى الدم فطرحهما فقال أحدهما لصاحبه اغسل بطنه غسل الاتاء واغسل قلبه غسل الملاة  
ثم قال أحدهما لصاحبه خط بطنه غطاط بطنى وجعل الخاتم بين كتفى كما هو الآن ووليا عني وكأني  
أرى الامر معاينة وعند أبى يعقوب في الدلائل انه صلى الله عليه وآله وسلم لما ولد ذكرت أمه ان الملك  
غمسه في الماء الذي أتبعه ثلاث غمسات ثم أخرج سرقة من حرير أبيض فاذا فيها خاتم ففرض على  
كتفه كالبيض المكنونة نضى كازهرة وقيل ولد به وآله أعلم واخرج الحاكم في المستدرک عن وهب بن  
منبه قال لم يبعث الله نبي الا وقد كان عليه شامات النبوة في يده اليمنى الا ان يكون نبينا صلى الله عليه وآله  
وسلم فان شامة النبوة كانت بين كتفيه وعلى هذا فيكون وضع الخاتم بين كتفيه بازاء قلبه ما اختص  
به عن سائر الانبياء وآله أعلم ولما بلغ صلى الله عليه وآله وسلم أربع سنين وقيل خمسة وقيل ستا وقيل  
سبعاً وقيل تسعاً وقيل اثني عشرة سنة وشهراً وعشرة أيام ماتت أمه بالابواء وقيل بشعب ابى ذئب  
بالحجون وفي القاموس ودار رائمة بمكة فيها مدفن أم النبي صلى الله عليه وسلم وأخرج ابن سعد  
عن ابن عباس وعن الزهري وعن عاصم بن عمرو بن قتادة دخل حديث بعضهم في حديث بعض قالوا  
لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ست سنين خرجت به أمه الى اخواله بنى عدى بن النجار بالمدينة  
تزورهم ومعه أم أيمن فنزلت به دار التباينة فأقامت به عندهم شهراً فكان صلى الله عليه وآله وسلم يذكر  
أمورا كانت في مقامه ذلك ونظر الى الدار فقال هل هنا نزلت بي أمي وأحسنت العوم في بئر بنى عدى  
ابن النجار وكان قوم من اليهود يحتفلون ينظرون الى فقالت أم أيمن فسمعت أحدهم يقول هو نبي  
هذه الامة وهذه دار مجرته فوجبت ذلك كله من كلامهم ثم رجعت به أمه الى مكلفها كانت بالابواء  
توفيت بروى أبو نعيم من طريق الزهري عن أسماء بنت رهم عن أمها قالت شهدت أمينة أم النبي صلى  
الله عليه وسلم في علنها التي ماتت بها ومحمد عليه السلام غلام يضع له خمس سنين عند رأسها فظنرت الى  
وجهه ثم قالت

بارك الله فيك من غلام \* يا ابن الذي من حومة الحمام  
نجا بصون الملك الثعالب \* فودى غداة الضرب بالسهام  
بمائة من ابل سوام \* ان صح ما أبصرت في المنام

فَأُتِ مَبْصُورٌ إِلَى الْإِلَهِ \* مِنْ عِنْدِ الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ  
تَبِعْتُ فِي الْحُلِّ وَفِي الْحَرَامِ \* تَبِعْتُ فِي التَّحْقِيقِ وَالْإِسْلَامِ  
دِينَ أَبِيكَ الْبَرِّ إِبْرَاهِيمَ \* قَالَهُ أَتَاهُكَ عَنْ الْأَصْنَامِ  
أَنْ لَا تَوَالِيَهَا مَعَ الْأَقْوَامِ

نَمُ قَالَتْ كُلُّ حَيٍّ مَيِّتٌ وَكُلُّ جَدِيدٍ بَالٌ وَكُلُّ كَثِيرٍ يَفْنَى وَأَمَّا مَيِّتَةٌ وَذَكَرْتُ بَاقِيًا وَقَدْ تَرَكْتُ خَيْرًا وَوُلِدْتُ  
طَهْرًا ثُمَّ مَاتَتْ فَكُنَّا نَسْمَعُ نُوحَ الْجَنِّ عَلَيْهَا فَحَفَظْنَا مِنْ ذَلِكَ هَذِهِ الْآيَاتِ  
تَبِكُ الْفَتَاةُ السَّيِّئَةَ الْأَمِينَةَ \* ذَاتَ الْجَمَالِ الْغَنَّةَ الرَّزِينَةَ  
زَوْجَةَ عَبْدِ اللَّهِ وَالْقُرَيْشَةَ \* أُمَّ سَيِّدِ اللَّهِ ذِي السَّكِينَةِ  
وَصَاحِبِ الْمُنِيرِ بِالْمَدِينَةِ \* صَارَتْ لَدَى حَفَرَتِهَا رَهِينَةَ

وَقَدْ رَوَى أَنَّ آئِنَةَ آمَنَتْ بِصَلَّى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَدِينَتِهَا فَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدٍ عَنْ ثَائِفَةٍ أَنَّ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَلَّ الْحُجُونَ كَثِيرًا حَزِينًا فَأَقَامَهُ بِمَا شَاءَ اللَّهُ زَوْجًا ثُمَّ رَجَعَ مَسْرُورًا قَالَ  
سَأَلْتُ رَبِّي فَأُحْيَا لِي أُمِّي فَأَمَتَتْ بِي ثُمَّ رَدَّهَا وَرَوَاهُ أَبُو حَفْصٍ بْنُ شَاهِينَ فِي كِتَابِ النَّاسِخِ وَالْمُنْسُوخِ  
لَهُ بَلَفُطٌ قَالَتْ عَائِشَةُ حَجَّ بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِجَّةَ الْوُدَّاعِ فَرُبِّي عَلَى عَقِبَةِ الْحُجُونَ وَهُوَ  
بِالْحَزَنِ مَقْعٌ فَبَكَتُ لِبَكَائِهِ ثُمَّ أَنَّهُ زَلَّ فَقَالَ يَاجْهَرَاءُ اسْتَمْسِكِي فَاسْتَدْنْتُ إِلَى جَنْبِ الْبَعْرِ فَكُنْتُ مَلِيًّا  
ثُمَّ عَادَ إِلَيَّ وَهُوَ فَرِحٌ مُتَبَدِّمٌ فَقَالَ ذَهَبْتَ لِقَبْرِ أُمِّي فَسَأَلْتُ رَبِّي أَنْ يُحْيِيَهَا فَأَمَتَتْ بِي وَكَذَلِكَ رَوَى  
مِنْ حَدِيثِ ثَائِفَةٍ أَيْضًا أَحْيَاءُ أَبِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى آتَانَا بِهِ أُورِدَ السَّيْلُ وَكَذَا الْخَطِيبُ فِي  
السَّابِقِ وَالْآخِرِ وَقَالَ السَّيْلِيُّ أَنَّ فِي إِسْنَادِهِ مَجْلِيلٌ وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ أَنَّهُ حَدَّثَنِي مَنْكَرٌ جَدًّا وَسَنَدُهُ  
مَجْهُولٌ وَقَالَ ابْنُ دُحْيَةَ هَذَا الْحَدِيثُ مَوْضُوعٌ يَرُدُّهُ الْفَرَّانُ وَالْإِجَاعُ أَتَى وَقَدْ جُزِمَ بِبَعْضِ الْعُلَمَاءِ أَنَّ  
أَبِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاجِيَانِ وَلَيْسَ فِي الثَّارِ مُتَسَكِّمٌ هَذَا الْحَدِيثُ وَغَيْرُهُ وَتَقْبَهُ عَالَمٌ آخِرُ بَأَنَّهُ لَمْ يَرِ  
أَحَدًا سَرَحَ بِأَنَّ الْإِيمَانَ بَعْدَ اقْطَاعِ الْعَمَلِ بِالْمَوْتِ يَنْفَعُ صَاحِبَهُ قَانَ ادَّعَى أَحَدُ الْخُصُوصَةِ فَعَلِيهِ  
الدَّلِيلُ أَتَى وَقَدْ سَبَقَهُ لَذَلِكَ أَبُو الْخَطَّابِ ابْنُ دُحْيَةَ وَعِبَارَتُهُ مِنْ مَاتَ كَافِرًا لَمْ يَنْفَعِهِ الْإِيمَانُ بَعْدَ  
الرَّجْعَةِ بَلْ لَوْ آمَنَ عِنْدَ الْمَعَايَةِ لَمْ يَنْفَعِهِ ذَلِكَ فَكَيْفَ بَعْدَ الْإِعَادَةِ أَتَى وَتَعَفَّى الْقُرْطُبِيُّ فِي التَّدْكِرَةِ  
بِأَنَّ فَضْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَصَائِصَهُ لَمْ تَزَلْ تُنَوِّالِي وَتَتَنَاقَسُ إِلَى حِينٍ مَمَاتَ فَيَكُونُ هَذَا مَا فَصَلَهُ اللَّهُ  
بِهِ وَأَكْرَمَهُ قَالَ وَلَيْسَ أَحْيَاءُهَا وَإِمَاتُهَا بِمَتْنَعٍ عَقْلًا وَلَا شَرْعًا فَقَدْ وَرَدَ فِي الْكِتَابِ الْعَزِيزِ أَحْيَاءُ قَبِيلِ  
بَنِي إِسْرَائِيلَ وَإِخْبَارُهُ بِمَاتَتِهِ وَكَانَ عَبَسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِحَيِّ الْمَوْتِ وَكَذَلِكَ نَبِيًّا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَابَ  
اللَّهُ تَعَالَى عَلَى يَدِهِ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمَوْتَى وَإِذَا بُتَ هَذَا فَلَا يَجْتَمِعُ إِيْمَانُهَا بِمَدِينَتِهَا وَيَكُونُ ذَلِكَ زَيْدَةً فِي  
كَرَامَتِهِ وَفَضِيلَتِهِ ثُمَّ قَالَ وَقَوْلُهُ مِنْ مَاتَ كَافِرًا إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ مُرَدُّودٌ بِمَا رَوَى فِي الْخَبَرِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى  
رَدَّ الشَّمْسَ عَلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَدِينَتِهَا ذَكَرَهُ الطَّبْرَانِيُّ وَقَالَ أَنَّهُ حَدَّثَنِي ثَابِتٌ قَوْلُهُ لَمْ يَكُنْ  
رُجُوعُ الشَّمْسِ نَافِعًا وَأَنَّهُ لَا يَتَجَدَّدُ بِالْوَقْتِ لَمَّا رَدَّهَا عَلَيْهِ فَكَذَلِكَ يَكُونُ أَحْيَاءُ أَبِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ نَافِعًا لِإِيْمَانِهِمَا وَتَصَدِيقِهِمَا بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى وَقَدْ طَمَنَ بَعْضُهُمْ فِي حَدِيثِ رَدِّ الشَّمْسِ

كسبائي ان شاء الله تعالى في مقصد المعجزات وقد تمسك القائل بنجاتهما أيضا بأنهما ما تقابل البشة  
 في زمن الفترة ولا تمذيب قبائل لقوله تعالى وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا قال وقد أطبقت الأئمة  
 الاشاعرة من أهل الكلام والاصول والشافعية من الفقهاء على ان من مات ولم يتباه الدعوة يموت ناجيا  
 قال وقال الامام غفر الدين الرازي في كتابه أسرار التنزيل مانصه قيل ان آزر لم يكن والد ابراهيم بل كان  
 عمه واحتجوا عليه بوجوده منها أن آباء الانبياء ما كانوا كفارا ويدل عليه وجوه منها قوله تعالى الذي  
 يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين قيل معناه كان يتنقل نوره من ساجد الى ساجد قل فقيه  
 دلالة على أن جميع آباء محمد كانوا مسلمين ثم قال وما يدل على أن آباء محمد ما كانوا مشركين قوله عليه  
 السلام لم أزل أنقل من أصلاب الطاهرين الى أرحام الطاهرات وقول تعالى انما للمشركون نجس فوجب  
 أن لا يكون أحد من أجداده مشركا كذا قال وهو متعقب بأنه لا دلالة في قوله وتقلبك في الساجدين  
 على مادامه فقد ذكر البيضاوي في تفسيره وغيره أن معنى الآية وترددك في تصفح أحوال المهجدين كما  
 روى أنه لما نسخ فرض قيام الليل طاف عليه السلام تلك الليلة بيوت أصحابه لينظر ما يصنعون حرصا  
 على كثرة طاعتهم فوجدوها كبيوت الرناوير لما سمع لها من دندنتهم بذكر الله تعالى وقد ورد النص  
 بأن آبا ابراهيم عليه الصلاة والسلام مات على الكفر كما صرح به البيضاوي وغيره قال تعالى فلما تبين له  
 أنه عدو لله تبرأ منه وأما قوله أنه كان عمه فمدول عن الظاهر من غير دليل انتهى وقيل الامام أبو  
 حيان في البحر عند تفسير قوله وتقلبك في الساجدين أن الرافضة هم القائلون ان آباء النبي صلى الله  
 عليه وسلم كانوا مؤمنين مستلين بقوله تعالى وتقلبك في الساجدين وبقوله عليه السلام لم أزل أنقل  
 من أصلاب الطاهرين الحديث انتهى وروى ابن جرير عن علقمة بن مرثد عن ساجان بن بريدة عن  
 أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة أتى رسم قبر فجلس اليه فجعل يخاطب ثم قام مستعرا فقلنا  
 يا رسول الله اننا رأينا ما صنعت قال اني استأذنت ربي في زيارة قبر أبي فأذن لي واستأذنته في الاستغفار لها  
 فلم يأذن لي فصارؤى باكيا أكثر من يومئذ وروى ابن أبي حاتم في تفسيره عن عبد الله بن مسعود  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أوما الى المقابر فاتبناه فجاء حتى جلس الى قبر منها فاجاه طويلا  
 ثم بكى فبكينا بكائه ثم قام فقام اليه عمر بن الخطاب رضى الله عنه فدعاه ثم دعانا فقال ما بكاكم قلنا  
 بكينا لك فقال ان القبر الذي جلست عنده قبر آمنة واني استأذنت ربي في زيارتها فأذن لي واني  
 استأذنته في الدعاء لها فلم يأذن لي وأزل الله على ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو  
 كانوا أولى قرى فأخذني ما يأخذ الولد لوالده ورواه الطبراني من حديث ابن عباس وفي مسلم استأذنت  
 ربي أن أستغفر لامي فلم يأذن لي واستأذنته في أن أزور قبرها فأذن لي فزوروا القبور فاتها تذكر  
 الآخرة قال القاضي عياض بكاؤه عليه السلام على ما فاتها من ادراك أيامه والايمان به وفي مسلم أيضا  
 أن رجلا قال يا رسول الله أين أبي قال في النار فلما دعا دعاه قال ان أبي وأهلك في النار قال النووي فيه  
 أن من مات على الكفر فهو في النار ولا يضمنه قرابة المقرين وفيه أن من مات في الفترة على ما كانت  
 عليه العرب من عبادة الاوثان فهو في النار وليس في هذا مؤاخذه قبل بلوغ الدعوة فان هؤلاء كانت

بلغتهم دعوة ابراهيم وغيره من الانبياء وقال الامام فخر الدين من مات مشركا فهو في النار وان مات قبل البعثة لان المشركين كانوا قد غيروا الحنيفية دين ابراهيم واستبدلوا بها الشرك وارتكبوه وليس معهم حجة من الله به ولم يزل معلوما من دين الرسل كلهم من أولهم الى آخرهم قبح الشرك والوعيد عليه في النار وأخبار عقوبات الله لاهله متداولة بين الامم قرنا بعد قرن فقه الحجة بالفتنة على المشركين في كل وقت وحين ولو لم يكن الا ما فطر الله عباده عليه من توحيد ربوبيته وأنه يستحيل في كل فطرة وعقل أن يكون معه اله آخر وان كان سبحانه لا يهتدى بمقتضى هذه الفطرة وحدها فلم تزل دعوة الرسل الى التوحيد في الارض معلومة لاهلها فالتشرك مستحق للعذاب في النار لحالته دعوة الرسل وهو غدا فيها كغلول أهل الجنة في الجنة انتهى وقد تمتع العلامة أبو عبد الله الابي من الملائكة فيها وضعه على صحيح مسلم قول النووي الماضي وفيه أن من مات في الفترة على ما كانت عليه العرب من عبادة الاوثان في النار الى آخره بما مضى تأمل ما في كلامه من التناهي فان من بلغتهم الدعوة ليسوا بأهل فترة لان أهل الفترة هم الامم الكاشفة بين أزمنة الرسل الذين لم يرسل اليهم الاول ولا أدركوا الثاني كالأعراب الذين لم يرسل اليهم عيسى ولا لحقوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم والفترة بهذا التفسير تشمل ما بين كل رسولين كالفترة بين نوح وهود لكن الفقهاء اذا تكلموا في الفترة قاتهم بمنون التي بين عيسى وبيننا عليهما الصلاة والسلام وذكر البغاري عن سلمان أنها كانت ستائة سنة ولما دلت القواطع على أنه لا تعذيب حتى تقوم الحجة علينا أنهم غير معذبين فان قالت قد صحت أحاديث بتعذيب أهل الفترة كحديث رأيت عمرو بن لحي يخرج قصبه في النار ورأيت صاحب المحجن في النار وهو الذي يسرق الحاج بمحجه فذا بصريه قال اما تعلق بمحجني أجيب بأجوبة أحدها أنها أخبار آحاد فلا تعارض القطع الثاني قصر التعذيب على هؤلاء والله أعلم بالسبب الثالث قصر التعذيب المذكور في هذه الاحاديث على من بدل وغير من أهل الفترة بما لا يميزه من الضلال كمعبدة الاوثان وتغيير الشرائع فان أهل الفترة ثلاثة أقسام الاول من أدرك التوحيد ببصيرته ثم من هؤلاء من لم يدخل في شريعة كعب بن ساعدة وزيد بن عمرو بن نفيل ومنهم من دخل في شريعة حتى قُتِلَ الرسم كشعب وقومه من حير وأهل نجران وورقة بن نوفل وعنه عثمان بن الحويرث القسم الثاني من أهل الفترة وهم من بدل وغير فأشرك ولم يوجد شرع لنفسه فحال وحرم وهم الاكثر كعمرو بن لحي أول من سن للعرب عبادة الاصنام وشرع الاحكام فبحر البهيرة وسب السائبة ووصل الوصيلة وحى الحامي وتبعته العرب في ذلك وغيره مما يطول ذكره القسم الثالث من أهل الفترة وهم من ذبحوا ولم يوجد شرع ولا دخل في شريعة نبي ولا ابتكر لنفسه شريعة ولا اخترع ديناً بل بقي عمره على حين غفلة من هذا كله وفي الجاهلية من كان على ذلك واذا انقسم أهل الفترة الى الثلاثة أقسام فيحصل من صرح بتعذيبه على أهل القسم الثاني لكفرهم بما تدوا به من الجاهلية والله سبحانه وتعالى قد سمى جميع هذا التسمي كفاراً ومشركين فالتشديد القرآن كما لا يحكي حال أحد سجل عليهم بالكفر والشرك فكيف تعلق مدحهم لله من بهيرة ولا سائبة ثم قال تعالى ولكن الذين كفروا الآية \* والتسمي الثالث هم أهل الفترة حقيقة وهم غير

معدنين وأما أهل القسم الاول كقس وزيد بن عمرو فقد قال عليه السلام في كل منهما أنه يبعث أمة وحده وأما عثمان بن الحوثر وتبع وقومه وأهل نجران فحكهم حكم أهل الدين الذين دخلوا فيه فلم يلحق أحد منهم الاسلام النسخ لكل دين انتهى ملخصا وسيأتي ما قيل في ورقة في حديث المبعث ان شاء الله تعالى فهذا ما تيسر من البحث في مسئلة والديه صلى الله عليه وسلم وقد كان الاولى ترك ذلك وانما جرت اليه لما وقع من المباحة فيه بين عاه العصر واتقد أحسن الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي حيث قال

حبا لله النبي مزيد فصل \* على فضل وكان به رؤفا  
فأحيا أمه وكدا أباه \* لايمان به فضلاء يفا  
فسلم فالقديم بذقدير \* وان كان الحديث به ضعيفا

فالخبر الجدير من ذكرهما بما فيه قصص فان ذلك قد يؤذى النبي صلى الله عليه وسلم فان العرف جار بأنه اذا ذكر أبو الشخص بما ينقصه أو وصف بوصف به وذلك الوصف فيه نقص تأذى ولده بذلك له عند مخاطبة وقد قال عليه السلام لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات رواء الطبراني في الصغير ولا ريب ان أذاه عليه السلام كفر يقتل فاعله ان لم يتب عندنا وستأتي مباحث ذلك ان شاء الله تعالى في الخصائص من مميزات المعجزات ولدينا طلب بعض العلماء في الاستدلال لايمانهما بالله تعالى يشبهه على قصده الجليل قال الحافظ ابن حجر في بعض كتبه والطلب باله يعني الدين ماتوا قبل البعثة أنهم يطعمون عند الامتحان اكراما له صلى الله عليه وسلم لثقت عينه وقال في الاحكام ونحن نرجوا أن يدخل عبد المطلب الحنة في جملة من يدخلها طائفا فينجوا لا بأطال فانه أدرك البعثة ولم يؤمن \* وقد كانت أم أيمن بركة دابته وحاضنته بعد موت أمه وكان عليه السلام يقول لها أنت أمي بعد أمي ومات جسده عبد المطلب كافله وله ثمان سنين وقيل ثمان سنين وشهر وعشرة أيام وقيل تسع وقيل عشر وقيل ست وقيل ثلاث وفيه نظر وله عشر ومائة سنة وقيل مائة وأربعون سنة وكهله أبو طالب واسمه عبد مناف وكان عبد المطلب قد أوصاه بذلك لكونه شقيق جسد الله وقد أخرج ابن عساكر عن جارية بن عرفة قال قدمت مكة وهم في قحط فقالت قريش يا أبا طالب أقطع الوادي وأجذب البغال فاهل فاستسق فخرج أبو طالب ومعه غلام كأنه شمس دجن تجلت عنه سحابة قباء حوله أغنيامة فأخذته أبو طالب فالتصق ظهره بالكعبة ولاذ بالغارم بأصبعه ومافي السماء قرعة فأقبل السحاب من هاهنا وهاهنا واغندق واغندوق وانجبر له الوادي وأحصب المادى والبادى وفي ذلك يقول أبو طالب

وأبيض يسنتى الغمام بوجهه \* شمال اليتامى عصمة للارامل  
يلوذ به الهلاك من آلهلهم \* فهم عنده في نعمة وقواصل

والثمال بكسر المثناة للمأجأ والغياض وقيل المظم في الشدة وعصمة للارامل أي يجمعهم من الضياع والحاجة والارامل المساكين من رجال ونساء وبغال الكل واحد من الله يعني على امراده ارامل وهو بالنساء أخص وأكر استعمالا والواحد أرمل وأرمله وهذا اليب من آيات في نصيده لابن مال



إبو طالب وبعث معه أبو بكر بلالا قال البيهقي هذه القصة مشهورة عند أهل المغازي انتهى وضعف الذهبي الحديث لقوله في آخره وبعث معه أبو بكر بلالا فان أبا بكر اذا كان لم يكن متأهلا ولا اشترى بلالا قال الحافظ ابن حجر في الإصابة الحديث رجاله ثقات وليس فيه منكر سوى هذه اللفظة فتحمل على أنها مدرجة فيه مقطعة من حديث آخر وهما من أحد رواه وفي حديث عند البيهقي وإبي نعيم أن بحيرا رآه وهو في صومته في الركب حين أقبلوا وغمامة بيضاء تظله من بين القوم ثم أقبلوا حتى نزلوا بظل شجرة قريباً منه فظفر إلى الغمامة حين أطلت الشجرة ونهضت اغصان الشجرة على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى استظل تحيها الحديث وفيه ان بحيرا قام فاحتضنه وانه جعل يسأله عن أشياء من حاله من نومه وهيئته واموره ويخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم فيوافق ذلك ما عند بحيرا من صفته وراى خاتم النبوة بين كتفيه على موضعه من صفته التي عنده وتقدم ان أخيه السماء بنت حليمة رآه في الظهيرة وغمامة تظله اذا وقف وقفت واذا سار سارت رواه ابو نعيم وان عساكر وفه در القائن

ان قال يوما ظللته غمامة \* هي في الحقيقة تحت ظل القائل

وقال الشيخ بدر الدين الزركشي عن بعض أهل المرفقة انه صلى الله عليه وسلم كان معتدل الحرارة والبرودة فلا يمس بالحر ولا بالبرد وانه كان في ظل غمامة من اعتداله كذا نقله رحمه الله تعالى واخرج ابن منده بسند ضعيف عن ابن عباس أن أبا بكر الصديق رضى الله تعالى عنه يحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة وهم يريدون الشام في تجارة حتى نزل منزلاً فيه سدة فقعده في ظلها وذهب أبو بكر إلى راهب يقال له بحيرا يسأله عن شيء فقال له من الرجل الذي في ظل الشجرة فقال له محمد بن عبد الله بن عبد المطالب قال هذا والله نبي ما استظل تحت ظلها بعد عيسى الا محمد صلى الله عليه وسلم ووقع في قلب ابي بكر الصديق فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم اتبعه قال الحافظ ابو الفضل بن حجر في الإصابة ان سمعت هذه الامة فهي سفرة اخرى بعد سفرة ابي طالب انتهى ثم خرج صلى الله عليه وسلم ايضاً معه ميسرة غلام خديجة ابنة خويلد بن اسد في تجارة لها حتى بلغ سوق بصرى وقيل سوق جبانة بتهامة وله اذ ذلك خمس وعشرون سنة لاربعة عشرة ليلة بقيت من ذي الحجة فزل تحت ظل شجرة فقال نسطورا الراهب ما نزل تحت ظل هذه الشجرة الا نبي وفي رواية بعد عيسى وكان ميسرة يرى في الهاجرة ما كين يظلاله من الشمس ولما رجعوا إلى مكة في ساعة الظهيرة وخديجة في عليتها فرأت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بعيره وما كان يظلاله عليه رواه أبو نعيم \* وتزوج صلى الله عليه وسلم خديجة بعد ذلك بشهرين وخمسة وعشرين يوماً وقيل كان سنه احدى وعشرين سنة وقيل ثلاثين سنة وكانت تدعى في الجاهلية بالطاهرة وكانت نبياً إلى هالة بن ذرارة الحميري فولد له هذا وهالة وهما ذكران ثم زوجها سديق بن عابد الخزومي فولدت هذا وكان لها حين زوجها بالي صلى الله عليه وسلم من العمر أربعون سنة وبعض أخرى وكانت عرضت نفسها عليه فذكر ذلك لاعمته فخرج معه منهم حمزة حتى دخل على خويلد بن

أسد فخطبها إليه فزوجها عليه السلام وأصدقها عشرين بكرة وحضر أبو بكر وروساء مضر فخطب أبو طالب فقال الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم وزرع اسماعيل وضئقي معد وعنصر مضر وجعلنا حضنة بيته وسواس حرمه وجعل لنا بيتا محجوجا وحرما آمنا وجعلنا الحكم على الناس ثم إن ابن أخي هذا محمد بن عبد الله لا يوزن برجل الأرجح به فإن كان في المال قلائد للمال غل زائل وأمر حائل ومحمد ممن قد صرفهم قرابته وقد خطب خديجة بنت خويلد وبذل لها من الصداق ما آجله وعاجله من مالى كذا وهو والله بعد هذا لهباً عظيماً وخطر جليل فزوجها ﴿والضئقي﴾ الأصل ﴿وحضنة بيته﴾ أى الكافلين له والقائمين بخدمته ﴿وسواس حرمه﴾ أى متولى أمره قال ابن اسحق وزوجه إياها خويلد وقد ذكر الدولابي وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم أصدق خديجة اثني عشر أوقية ذهباً ونشأ قالوا وكل أوقية أربعون درهماً والنشء نصف أوقية ﴿ولما بلغ صلى الله عليه وسلم خسا وثلاثين سنة﴾ خافت قريش أن تهدم الكعبة من السيول فأمرها بأقوم بموحدة فألف قفاف مضمومة فواو ساكنة فيم التجار القبطي مولى سعيد بن العاصي وصانع الثبر الشريف بأن يبنى الكعبة المعظمة وحضر صلى الله عليه وسلم وكان ينقل معهم الحجارة وكانوا يضنون أزرهم على عواتقهم ويعملون الحجارة ففعل ذلك صلى الله عليه وسلم فلبط به بلوحدة كفى أى سقط من قيامه كما في القاموس ونودي عورتك فكان ذلك أول ما نودي فقال له أبو طالب أو العباس يا ابن أخي اجعل أزارك على رأسك فقال ما أصابني ما أصابني إلا من الترى ﴿ولما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة﴾ وقيل وأربعين يوماً وقيل وعشرة أيام وقيل وشهرين يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من رمضان وقيل لسبع وعشرين ليلة وقال ابن عبد البر يوم الاثنين لثمان من ربيع الأول سنة إحدى وأربعين من الليل وقيل في أول ربيع بعث الله رحمة للعالمين ورسولاً إلى كافة الثقلين أجمعين ويوم بعثه يوم الاثنين ما رواه مسلم عن أبي قتادة أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن يوم الاثنين فقال فيه ولدت وفيه أنزل على القرآن وقال ابن القيم ه الهدى النبوى واحتج القائلون بأنه كان في رمضان بقوله تعالى شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن قالوا أول ما أكرمه الله بنبوته أنزل عليه القرآن وقال الآخرون إنما نزل القرآن جملة واحدة في ليلة القدر إلى بيت العزة ثم نزل نجوماً بحسب الوفاة في ثلاث وعشرين سنة وقبل كان ابتداء المبعث في رجب وروى البخارى في التفسير من حديث عائشة أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح وكانت تأتيه حراء فيتحنث فيه وهو التمدد باليالى ذوات العدد وبتزود لذلك ثم يرجع إلى خديجة فتزوده شاة حتى يجاء الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فيه فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارئ فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارئ فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارئ فأخذني فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذى خلق حتى بلغ ما لم يعلم فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده حتى دخل على خديجة فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع فقال يا خديجة مالى وأخبرها الخبر ثم قال



قد خشيت على نفسي فقالت له كلا أبشر فوالله لا يخزيك الله أبدا إنك لتصل الرحم وتصديق الحديث وتحمل الكل وتقرى الصيف وتمين على نواب الحق ثم اسطقت به خديجة حتى أتته به ورقة بن نوفل ابن أسد بن عبد المزى بن قصي وهو ابن عم خديجة أختي أبيها وكان أسرا تصبر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العبراني فيكتب بالعمرية من الأنجيل ما شاء الله أن يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمى فقالت له خديجة أي ابن عم اسمع من ابن أخيك فقال له ورقة ما ترى فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى فقال له ورقة هذا الناموس الذي أنزل على موسى ياليتني فيها جذعا ليتني أكون حيا حين يخرجك قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يخرجني هم فقال ورقة نعم لم يأت رجل قط بما جئت به إلا عودي وإن يدركني يومك أنصرك نصرًا مؤزرًا ثم لم ينشب ورقة أن توفي وفتر الوحي فترة حتى حزن النبي صلى الله عليه وسلم فيما باقنا حزنا غدا منه مرارا كي يتردى من رؤس شواهق الجبال فكلما أوفى بذروة جبل لكى يلقى نفسه منه تبدي له جبريل فقال يا محمد إنك رسول الله حقا فيسكن لذلك جاشه وقر نفسه ف يرجع فإذا طالت عليه فترة الوحي غدا مثل ذلك فإذا أوفى بذروة جبل تبدي له جبريل فقال له مثل ذلك وقد تكلم العلماء في معنى قوله صلى الله عليه وسلم لخديجة قد خشيت على نفسي فذهب الاسماعيلي الى أن هذه الخشية كانت منه قبل أن يحصل له العلم الضروري بأن الذي جاءه ملك من عند الله وكان أشق شيء عليه أن يقال عليه مجنون وقيل إن خشيته كانت من قومه أن يقتلوه ولا غرو أي لا عجب فأنشئ بشر يخشى من القتل والاذية كما يخشى البشر وقوله ما أنا بقارئ أي أنا أمي فلا أقرأ الكتب وقال القاضي عياض وغيره إنما ابتدئ صلى الله عليه وسلم بالرواية ثلاثا فبها الملك وبأني صريح النبوة بفتنة فلا تختمها قوى البشرية فبدئ بأوائل خصال النبوة وتبشير الكرامة انتهى فإن قلت فلم كرر قوله ما أنا بقارئ ثلاثا أجاب أبو شامة كافي فتح الباري بأن يحمل قوله أو لا ما أنا بقارئ على الاستماع وبأنه على الأخبار بالنفي الحضي وثالثا على الاستفهام والحكمة في اللفظ ثلاثا شغله عن الالتفات لشيء آخر وأطهارا للشدة والجد في الأمر تنبيه على نقل القول الذي سبق عليه وقيل إبعادا لظن التخييل والوسوسة لأنهما ليسا من صفات الجسم فلما وقع ذلك بحسبه علم أنه من أمر الله \* فإن قلت من أين عرف صلى الله عليه وسلم أن جبريل ملك من عند الله وليس من الجن \* فالجواب من وجهين أحدهما أن الله تعالى أظهر على يد جبريل عليه السلام معجزات عرفه بها كما أظهر الله تعالى على يد محمد صلى الله عليه وسلم معجزات عرفه بها وثانيهما أن الله تعالى خلق في محمد صلى الله عليه وسلم علما ضروريا بأن جبرائيل من عند الله ملك لا حتى ولا شيطان كما أن الله تعالى خلق في جبريل علما ضروريا بأن المتكلم معه هو الله تعالى وأن المرسل له ربه تعالى لا غير وقول ورقة ياليتني فيها جذعا الضمير للنبوة أي ليتني كنت شابا عند طهورها حتى أبلغ في نصرتها وحمايتها وأصل الجذع من استناب الأبواب وهو ما كان منها شابا قنيا وأخرج البيهقي من طريق العلماء بن جارية الثفني عن بعض أهل العلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد الله كرامته وابتداء بالنبوة كان لا يمر بحجر ولا شجر إلا سلم عليه وسمع منه فيانفت رسول الله خلفه وعن يمينه وعن شماله فلا يرى إلا الشجر وما حوله من الحجارة

وهي تحية بتحية النبوة السلام عليك يا رسول الله الحديث وعن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بجرا شهرا فلما قضيت جوارى هبطت فتوديت فخطرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا ونظرت خلفي فلم أر شيئا فرفعت رأسي فرأيت شيئا فلم أثبت له قايمة خديجة فقلت دثروني دثروني وصوبوا علي ماء باردا فزلت يا أيها المذتر قم فاذرور بك فكبر الآية وذلك قبل ان تعرض الصلاة رواء البخاري ومسلم والترمذي ولم يكن جواره صلى الله عليه وسلم لطلب النبوة لانها أجل من ان تنال بالطلب أو الاكتساب وانما هي موهبة من الله وخصوصية يخص بها من يشاء من عباده والله اعلم حيث يجعل رسالته ولم تكن الرجفة المذكورة خوفا من جبريل عليه السلام فانه صلى الله عليه وسلم اجل من ذلك وثابت جنانا وانما رجف غبطة بحاله واقباله على الله عز وجل فحنى ان يشتغل بغير الله عن الله وقيل خاف من قتل أعباء النبوة وفي رواية البيهقي في الدلائل أن خديجة قالت لابي بكر يا عتيق اذهب به الى ورقة بن نوفل فاختذه ابو بكر فقص عليه ما رأى فقال صلى الله عليه وسلم اذا خلوت وحدي سمعت نداء يا محمد يا محمد فانطلق هاربا فقال لا تفعل اذا قال قايمة حتى تسمع ثم ائتني فأخبرني فلما خلا ناداه يا محمد قيت فقال قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الى آخرها ثم قال قل لا اله الا الله الحديث واحتج به من قال بلولية نزول الفاتحة والصحيح ان أول ما نزل عليه صلى الله عليه وسلم من القرآن اقرأ كما صح ذلك عن عائشة وروى ذلك عن أبي موسى الاشعري وعبيد بن عمير قال التووى وهو الصواب الذي عليه الجماهير من السلف واختلف **﴿**واما **﴾** ما روى عن جابر وغيره ان أول ما نزل يا أيها المذتر فقال التووى ضيف بل باطل وانما نزلت بعد فترة الوحي وأما حديث البيهقي انه الفاتحة كقول بعض المفسرين فقال البيهقي هذا منقطع فان كان معفوفا فيحتمل ان يكون خبرا عن نزولها بعد ما نزلت عليه اقرأ باسم ربك يا أيها المذتر وقال التووى بعد ذكر هذا القول بطلانه اظهر من ان يذكر انتهى **﴿**وقد روى **﴾** ان جبريل عليه السلام أول ما نزل بالقرآن على النبي صلى الله عليه وسلم أمره بالاستعاذة كما رواه الامام أبو جعفر بن جرير عن ابن عباس قال أول ما نزل جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم قال يا محمد استمذ قال استعذ بالسميع العلیم من الشيطان الرجيم ثم قال قل بسم الله الرحمن الرحيم ثم قال اقرأ باسم ربك الذي خلق قال عبد الله هو أول سورة انزلها الله على محمد صلى الله عليه وسلم **﴿**قال **﴾** الحافظ عماد الدين بن كثير بعد أن ذكره وهذا الامر غريب وانما ذكرناه ليعرف فان في استناده ضعفا وانقطاعا والله اعلم **﴿**وقد أورد ابن أبي جرة سؤالا وهو انه لم اخض صلى الله عليه وسلم بفار حراء فكان يخلو فيه ويتحدث دون غيره من المواضع **﴿**واجاب بأن هذا الفار له فضل زائد على غيره من جهة أنه منز ومجموع لتخذه وهو بصريته به والنظر الى البيت عبادة فكان له فيه اجتماع ثلاث عبادات الخلو والتحدث والنظر الى البيت وغيره ليس فيه هذه الثلاث والله قدر المرجاني حيث قال في فضائل حراء وما اختص به

تأمل حراء في جمال مجاه **﴿**فكم من أنس من حلا حسنه ناهوا  
فما حوى من جالبيه زائرا **﴿**يفرج عنه الهم في حال مرماه

به خلوة الهادى الشفيح محمد \* وفيه له غار له كلف يرقاه  
 وقلته للقدس كانت بقاره \* وفيه أناء الوحي في حال مبداء  
 وفيه تجلى الروح بالوقف الذى \* به الله في وقت البداة سواء  
 وتمت تخوم الارض في السبع أصله \* ومن بعدها اهتز بالسفل أعلاه  
 ولما تجلى الله قدس ذكره \* لطور نشطى فهو احدى شظاياها  
 ومنها شير ثم نور بمصكة \* كذا قد أتى في قتل تاريخ مبداء  
 وفي طيبة أيضا ثلاث فسدتها \* فقيرا وورقا وأحدا ورياء  
 ويقبل فيه ساعة الظهر من دعا \* به ينادى من دعانا أجنبناه  
 وفي أحد الاقوال في عقبه حرا \* أتى ثم قابيل لها بيسل غشاه  
 وبما حوى سراحوته محوره \* من التبرا كبيرا يقام سمعناه  
 سمعت به تسديحها غير مرة \* وأسمعته جمعا فقالوا سمعناه  
 به مركز التور الالهى مثبتا \* فله ما أحلى مقالا بأعلاه

وروى أبو نعيم أن جبريل وميكائيل شقا صدره وغسلاه ثم قال اقرأ باسم ربك الآيات الحديث وفيه  
 فقال ورقة أبشر فأنا أشهد أنك الذى بشر به ابن مريم وأنت على مثل ناموس موسى وأنت نبي مرسل  
 وكذا روى شق صدره الشريف هنا أيضا الطيالسى والحارث في مسنديهما والحكمة فيه ليتأتمى النبي  
 صلى الله عليه وسلم ما يوحى اليه بقلب قوى في أكل الاحوال من التطوير قال ابن القيم وغيره وكل  
 الله تعالى له عليه السلام من الوحي مراتب عديدة احدها الرؤيا الصادقة فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت  
 مثل فاق الصبح الثانية ما كان يلقى الملك في روعه وقلبه من غير ان يراه كما قال صلى الله عليه وسلم ان  
 روح القدس نفث في روعى لن يموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب الحديث  
 رواه ابن ابى الدنيا في القناعة ومحامه الحاكم **(والروح)** بضم الراء أى نفسى وروح القدس جبريل عليه  
 السلام الثالثة كان يتمثل له الملك رجلا فيخاطبه حتى يضى عنه ما يقول له فقد كان يأتيه في صورة دحية  
 الكلبي رواه النسائي بسند صحيح من حديث ابن عمر قالت وكان دحية جليلا وسيادا قدم لنجارة  
 خرجت الظن لثراء \* فان قلت اذا لقي جبريل النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية فأين تكون  
 روحه فان كانت في الجسد الذى له سمائة جناح فالتى آتى لاروح جبريل ولا جسده وان كانت في هذا  
 الذى هو في صورة دحية فهل يموت الجسد العظيم أم يبقى خالدا من الروح المنتقلة منه الى الجسد  
 المشبه بجسد دحية \* اجيب كما ذكره المعنى بأنه لا يبعد ان لا يكون انتقالا موجب موتة فيبقى الجسد حيا  
 لا ينقص من معارفه شئ ويكون انتقال روحه الى الجسد الثانى كانتقال ارواح الشهداء الى أجواف  
 طير خضر وموت الاجساد بمفارقة الارواح ليس بواجب عقلا بل بعادة اجراها الله تعالى في بنى آدم  
 فلا تلزم في غيرهم انتهى الرابعة كان يأتيه في مثل صاعلة الجرس وكان اشده عليه حتى ان جبينه  
 ليتصد عرقا في اليوم الشديد البرد حتى ان راحلته لتبرئ به في الارض ولقد جماعه الوحي مرة كذلك

وفتحه على فخذ زيد بن ثابت فقلت عليه حتى كادت ترضها قلت وروى الطبراني عن زيد بن ثابت  
قال كنت أكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اذا نزل عليه اخذته برحاه شديدة وعرق  
عرقا شديدا مثل الجمان ثم سري عنه وكنت أكتب وهو على علي فا فرغ حتى تكاد رجلي تتكسر من  
ثقل الوحي حتى أقول لا أمشي على رجلي أبدا ولما نزلت سورة المائدة كدت أن تتكسر عضدا فأت من  
ثقل السورة ورواه احمد والبيهقي في الشعب الخامسة ان يرى الملك في صورة التي خالق عليها له سمائة  
جناح فيوحى اليه ماشاء الله ان يوجه وهذا وقع له مرين كما في سورة النجم السادسة ما أوحاه الله اليه  
وهو فوق السموات من فرض الصلوات وغيرها السابعة كلام الله له منه اليه بلا واسطة ملك كما كلم  
الله موسى قال وقد زاد بعضهم مرتبة ثامنة وهي تكليم الله له كفاها من غير حجاب انتهى قال شيخ  
الاسلام الولي ابن العراقي وكأن ابن القيم أخذ ذلك من روض السهيل لكنه لم يذكر نزول اسرافيل  
اليه بكلمات من الوحي قبل جبريل فقد ثبت في الطرق الصحاح عن عامر الشعبي أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وكل به اسرافيل فكان يتراعى له ثلاث سنين ويأتيه بالكلمة من الوحي والشئ ثم وكل  
به جبريل فجاء بالقرآن وأما قوله أعني ابن القيم السادسة ما أوحاه الله اليه فوق السموات يعني ليلة المعراج  
السابعة كلام الله بلا واسطة فان أراد ما أوحاه اليه جبريل فهو داخل فيما تقدم لانه اما أن يكون  
جبريل في تلك الحالة على صورته الأصلية أو على صورة آدمي وكلاهما قد تقدم ذكره وان أراد وحي  
الله بلا واسطة وهو الظاهر في الصورة التي بعدها وأما قوله وقد زاد بعضهم مرتبة ثامنة وهي تكليم  
الله له كفاها من غير حجاب فهذا على مذهب من يقول انه صلى الله عليه وسلم رأى ربه تعالى وهي  
مسئلة خلاف يأتي الكلام عليها ان شاء الله تعالى ويحتمل ان ابن القيم رحمه الله تعالى أراد بالمرتبة السادسة  
وحي جبريل وغيره وبين ما قبله باعتبار محل الإيحاء أي كونه فوق السموات بخلاف ما تقدم فانه  
كان في الارض ولا يقال يلزم عليه أن تعدد أقسام الوحي باعتبار البقعة التي جاء فيها جبريل الى  
الذي صلى الله عليه وسلم وهو غير ممكن لانا نقول الوحي الحاصل في السماء باعتبار ما في تلك المشاهد  
من الغيب نوع غير نوع الارض على اختلاف بقاعها انتهى قلت وزاد ايضا كلامه تعالى لا في المنام كما في  
حديث الزهري أتاني ربي في أحسن صورة فقال يا محمد أتدري فم يختصم للملأ الاعلى الحديث ثم مرتبة  
أخرى وهي العلم الذي ياقبه الله تعالى في قلبه وعلى لسانه عند الاجتهاد في الاحكام لانه اتفق على انه عليه  
السلام اذا اجتهد أصاب قطعا وكان معصوما من الخطا وهذا خرق للعادة في حقه دون سائر الأمة وهو يفارق  
الثبت في الروح من حيث حصوله بالاجتهاد والثبت بدونه ومرتبة أخرى وهي مجيء جبريل في صورة رجل  
غير دحية لان دحية كان ممرقا فعندهم ذكره ابن المنبر وان كانت داخلة في المرتبة الثالثة التي ذكرها  
ابن القيم وذكر الحلي أن الوحي كان يأتيه على ستة وأربعين نوعا فذكرها أوغلبها كما قال في فتح  
الباري من صفات حامل الوحي ومجموعها يدخل فيها ذكر والله أعلم وذكر ابن المنبر ان الحال كان  
يختلف في الوحي باختلاف مقتضاه فان نزل بوعده وبشارة نزل الملك بصورة آدمي وحاطبه من غير  
وان نزل بوعده وبشارة كان حيثن كساه الجرس انتهى وقد ذكر ابن عادل في تفسيره أن جبريل

عليه السلام نزل على النبي صلى الله عليه وسلم أربعة وعشرين ألف مرة ونزل على آدم اثني عشر مرة وعلى ادريس أربع مرات وعلى نوح خمسين مرة وعلى ابراهيم اثنين وأربعين مرة وعلى موسى أربع مائة مرة وعلى عيسى عشر مرات كلها قال رحمه الله **﴿ وقد روي ﴾** أن جبريل تبدي له صلى الله عليه وسلم في أحسن صورة وأطيب رائحة فقال يحمده ان الله يقرئك السلام ويقول لك أنت رسول الى الجن والانس فادعهم الى قول لا اله الا الله ثم ضرب برجله الارض فبعت عين ماء فتوضأ منها جبريل ثم أمره أن يتوضأ وقام جبريل يصلي وأمره أن يصلي معه فعلمه الوضوء والصلاة ثم عرج الى السماء ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمر بحجر ولا مدر ولا شجر الا وهو يقول السلام عليك يا رسول الله حتى أتى خديجة فأخبرها ففتى عليها من الفرح ثم أمرها فتوضأت وصلى بها كما صلى به جبريل فكان ذلك أول فرضها ركعتين ثم ان الله أفرها في السفر كذلك وأنعمها في الحضر وقال مقاتل كانت الصلاة أول فرضها ركعتين بالفداء وركعتين بالمشي لقوله تعالى وسبح بحمد ربك بالمشي والابكار قال في فتح الباري كان صلى الله عليه وسلم قبل الاسراء يصلي قطعا وكذلك أصحابه ولكن اختلف هل افترض قبل الحسن شيء من الصلاة أم لا فقيل ان الفرض كان صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها والحجة فيه قوله تعالى وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها انتهى قال النووي أول ماوجب الانذار والدعاء الى التوحيد ثم فرض الله من قيام الليل ما ذكره في أول سورة المزمل ثم نسخه بما في آخرها ثم نسخه بإيجاب الصلوات الحسن ليلة الاسراء بمكة وأما ما ذكره في هذه الرواية من أن جبريل علمه الوضوء وأمره فبدل على أن فرضية الوضوء كانت قبل الاسراء ثم قدر الوحي فترة حتى شق عليه وأحزنه وفترة الوحي عبارة عن تأخره مدة من الزمان وكان ذلك لينهب عنه ما كان يحبه عليه السلام من الروع ويحصل له التشوق الى الموت وكانت مدة فترة الوحي ثلاث سنين كما جزم به ابن اسحاق وفي تاريخ الامام أحمد ويعقوب ابن سفيان عن الشعبي أنزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين سنة فقرن بنبوته اسرافيل ثلاث سنين فكان يعلمه الكلمة والشيء ولم ينزل عليه القرآن على لسانه فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل فنزل عليه القرآن على لسانه عشرين سنة وكذا رواه ابن سعد والبيهقي فقد تبين أن نبوته صلى الله عليه وسلم كانت متقدمة على رسالته كما قاله أبو عمر وغيره كما حكاه أبو أمامة بن النخاش فكان في نزول سورة اقرأ نبوته وفي نزول سورة المدثر ارساله بالنبوة والبشارة والتشريع وهذا قطعا متأخر عن الاول لانه لما كانت سورة اقرأ متضمنة لذكر أطوار الآدمي من الخلق والتعالم والافهام ناسب أن تكون أول سورة أنزلت وهذا هو الترتيب الطبيعي وهو أن يذكر سبحانه وتعالى ما أسماه الى نبيه عليه السلام من العلم والتهمس والحكمة والنبوة ويمعن عليه بذلك في معرض تعريف عباده بما أسماه اليهم من نعمة البيان الهمي والتطقي والخطي ثم يأمره سبحانه وتعالى بأن يقوم فينذر عباده وكان أول من آمن بالله وصدق صديقة النساء خديجة فقامت بأعباء الصديقة قال لها صلى الله عليه وسلم خشيت على نفسي فقالت أبشر فوالله لا يخزيك الله أبدا ثم استدلت بما فيه من الصفات والاخلاق والشم على أن من كان كذلك لا يخزي أبدا وكان أول ذكر آمن بعدها صديق الامة وأسبغها الى الاسلام أبو بكر فآزره في الله وعسى ابن

عباس أنه أول الناس اسلاما واستشهد له بقول حسان بن ثابت

اذ تذكرت شجوى من أخى ثقة \* فاذكر أخاك أبا بكر بما فصلنا

خير البرية أمتها وأعدلها \* بعد النبي وأوقاها بما حلالا

والثاني التالى المحمود مشهده \* وأول الناس قدما صدق الرسلا

رواه أبو عمر وعن وافق ابن عباس وحسانا على أن الصديق أول الناس اسلاما أسماء بنت أبي بكر والنخعي وابن المساجشون ومحمد بن المنكر والاخنس وقيل ان علي بن أبي طالب أسلم بعد خديجة وكان في حجر النبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا يكون أول من أسلم من الرجال أبو بكر ويكون علي أول صبي أسلم لانه كان صبيا لم يدرك ولذا قال

سبقتكم الى الاسلام طرا \* صفرا غابلفت أو ان حلمي

وكان سن علي اذ ذاك عشر سنين فيما حكاه الطبرى وقال ابن عبد البر وعن ذهب الى أن عليا أول من أسلم من الرجال سلمان وأبو ذر والمقداد وخباب وجابر وأبو سعيد الخدرى وزيد بن الارقم وهو قول ابن شهاب وقتادة وغيرهم قال واتفقوا على أن خديجة أول من أسلم مطلقا وقيل أول رجل أسلم ورقة ابن نوفل ومن يمنع يدعى أنه أدرك نبوته عليه السلام لارسلته لكن جاء في السير وهو فدرواية أبي سعيد المتقدمه أنه قال أبشر فأننا أشهد أنك الذى يسره به ابن مريم وأنت على مثل ناموس موسى وأنت نبى مرسل وأنت ستؤمر بالجهاد وان أدرك ذلك لاجلحدن معك فهذا تصريح بتصديقه برسالة محمد صلى الله عليه وسلم قال الباقين بل يكون بذلك أول من أسلم من الرجال وه قال العراقى فى نكتته على ابن الصلاح وذكره ابن منته فى الصحابة وحكى العراقى كون علي أول من أسلم عن أكثر الصحابة وحكى ابن عبد البر الاتفاق عليه وادعى الثعلبى اتفاق العلماء على أن أول من أسلم خديجة وأن اختلافهم إنما هو فى أول من أسلم بعدها قال ابن الصلاح والاورع أن يقال أول من أسلم من الرجال الاحرار أبو بكر ومن الصبيان أو الاحداث على ومن النساء خديجة ومن الموالى زيد ومن العبيد بلال انتهى والله أعلم وقال الطبرى الاولى التوفيق بين الروايات كلها وتصديقها فيقال أول من أسلم مطلقا خديجة وأول ذكر أسلم على بن أبي طالب وهو صبي لم يبلغ وكان مستغنيا بسلامه وأول رجل عربى بالغ أسلم وأظهر اسلامه أبو بكر بن أبي قحافة وأول من أسلم من الموالى زيد قال وهذا متفق عليه لاختلاف فيه وعليه يحمل قول من قال أول من أسلم من الرجال أبو بكر أى الرجال البالغين الاحرار ويؤيد هذا ما روى عن الحسن أن علي بن أبي طالب قال ان أبا بكر سبقنى الى أربع لم أوتهن سبقنى الى افشاء الاسلام وقسم الهجرة ومصاحبته فى الفار واقام الصلاة وأنا يومئذ بالشعب يظهر اسلامه وأخفيه الحديث خرجته صاحب فضائل أبي بكر وخيشمة بمناه \* وأما ما روى من حجة الصديق للنبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانية عشرة سنة وهم يريدون الشام فى تجارة وحديث بحيرا وآه وقع فى قباب أبي بكر اليقين وقول جعفر بن مهران والله بعد آمن أبه بكر بالنبي صلى الله عليه وسلم ولم زمن بمنا والمراد بهذا الايمان اليقين بصدقه وهو ما وقع فى قلبه والا هلى صلى الله عليه وسلم تزوج خديجة وسافر

الى الشام قبل المبعث ثم أسلم بسد زيد بن حارثة عثمان بن عفان والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وطاحه بن عبيد الله بطله أبي بكر الصديق فجهاد بهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استجابوا له فأسلموا وصلوا ثم أسلم أبو عبيدة طامر بن عبد الله بن الجراح وأبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد بسد تسعة أنس والارقم بن أبي الارقم الخزومي وعثمان بن مظعون الجمحي وأخوه قدامة وعبد الله وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب بن عبد مناف وسعيد بن زيد ابن عمرو بن نفيل وامراته فاطمة ابنة الخطاب وقال ابن سعد أول امرأة أسلمت بعد خديجة أ بطله زوج العباس وأمياء بنت أبي بكر وعائشة أختها كذا قاله ابن اسحاق وغيره وهو وهم لان عائشة لم تكن ولدت بعد فكيف أسلمت وكان مولدها سنة أربع من النبوة قاله مقاتل وغيره ودخل الناس في الاسلام أرسلوا من الرجال والنساء ثم ان الله تعالى أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بأن يصعد بنا جاء به اى يوجه به المشركين وقال مجاهد هو الجهر بالقرآن في الصلاة وقال أبو عبيدة بن عبد الله ابن مسعود ما زال النبي صلى الله عليه وسلم مستخيا حتى نزلت فاصدع بما تؤمر فجهر هو وأصحابه وقال البيضاوي فاصدع بما تؤمر من صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا أو فرق به بين الحق والباطل وأصله الابانة والتمييز وما مصدرية أو موسولة والراجع محذوف أى بما تؤمر به من الشرائع انتهى قالوا وكان ذلك بعد ثلاث سنين من النبوة وهى المدة التى أخفى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره الى أن أمره الله تعالى بإظهاره فنادى قومه بالاسلام وصدع به كما أمره الله تعالى ولم يبعد منه قومه ولم يردوا عليه حتى ذكر آلهتهم وعابها وكان ذلك فى سنة أربع كما قاله المتقى فأجمعوا على خلافه وعداوتهم الا من عصم الله منهم بالاسلام وحذب عليه معه أبو طالب ومنعه وقام دونه فاشتد الامر وتضارب القوم وأظهر بعضهم لبعض العداوة وتذامرت قريش على من أسلم منهم يعبونهم ويشتونهم عن دينهم ومنع الله رسوله منهم بعه أى طالب وبني هاشم غير أبى له وبني المطالب وقال مقاتل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عند أبى طالب يدعوهم الى الاسلام فاجتمعت قريش الى أبى طالب يريدون نالبي صلى الله عليه وسلم سوا فقال أبو طالب حين روج الابل فان حنت ناقة الى غير فصلاها دفعت اليكم وقال

والله لن يصلوا اليك بجمهم \* حتى أوسد فى العراب دفينا  
فاصدع بأمرل ما عاك غفاسة \* وابسر وقر بذله مل عيونا  
ودعوتى وزعم أبل ناعسى \* ولقد صدقت وكنت ثم أمينا  
وعسرت دينا لاعمالة انه \* من خير أديان البرية دينا  
لولا الاملالة أو حذارى ربة \* لوجدتني سحا بذاك دينا

وقد كفى الله تعالى فيه صلى الله عليه وسلم المسهرمين كما قال تعالى وأعرض عن المشركين أى لا تلتفت الى ما يقولون انا كنيسة المستهينين بمعنى جمعهم اهلكهم وقد قيل انهم كانوا خمسة من أمم قريش الويلدين المعيرة والمعاصى س وائل والحارث بن قيس والاسود بن عبد يعقوب والاسود بن المطالب وكانوا بالاعوان فى ايدائهم صلى الله عليه وسلم والاستهزاء به فقال جبريل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أأكفيكم قديما الى ساق

الوليد فر بنال فتعلق بثوبه سهم فلم ينمطف تظليا لاخته فاصاب صرقا في عقبه فقطعه فأت واوما الى  
أخصص العاصي فدخلت فيها شوكة فانتفخت رجله حتى سارت كالرحى فأت وأشار الى أنف الحارث  
فانتفخت قيعا فأت والى الاسود بن عبد يثوث وهو قاعد في أصل شجرة فجعل ينطح برأسه الشجرة  
ويضرب وجهه بالشوك حتى مات والى عيني الاسود بن المطلب فمضى وكان صلى الله عليه وسلم بطوف  
على الناس في منازلهم يقول يا أيها الناس ان الله يامركم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وأبو لهب وراه  
يقول يا أيها الناس ان هذا يامركم أن تتركوا دين آبائكم وراه الوليد بن المغيرة بالسحر وتبعه قومه على  
ذلك وأذنه قریش ورموه بالشعر والكهانة والجنون ومنهم من كان يحثو التراب على رأسه ويجعل الدم  
على بابه ووطى عقبه بن أبي معيط على رقبته الشريفة وهو ساجد عند الكعبة حتى كادت عيناه تبرزان  
وخنقه خنقا شديدا فقام أبو بكر دونه فجدبوا رأسه ولحيته صلى الله عليه وسلم حتى سقط أكثر شعره  
فقام أبو بكر دونه وهو يقول أقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقال ابن عمرو كفى البخاري بينا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بضائه الكعبة اذ أقبل عقبه من أبي معيط فاخذ بمسك رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فلف ثوبه في عنقه تخفه خنقا شديدا فجاء أبو بكر فاخذ بمسكه فدفعه عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وفي رواية ثم قال أقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد ذكر العلماء أن أبا بكر رضي الله عنه أفضل من  
مؤمن آل فرعون لان ذلك اقتصر حيث انتصر على اللسان وأما أبو بكر فاتبع اللسان بدا ونصر بالقول  
والفعل عمدا صلى الله عليه وسلم وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة قال قال أبو جهل هل يعفر محمد  
وجهه بين أظهركم فقالوا نعم فقالوا لللات والعزى لئن رأيته يفعل ذلك لأطحن على رقبته ولا عفرون وجهه  
بالتراب فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي ليطأ على رقبته فاجابهم منه الا وهو ينكس على عقبه  
ويتقى بيديه فليل له مالك قال ان يلقى وبينه خندقا من نار وهو لا وأجحة فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لودنا مني لا تخطنه الملائكة عضواعضوا وأنزل الله كلا ان الانسان ليطغى الى آخر السورة ولما نزلت  
بنت يدا أبي لهب وتب جاءت امرأة أبي لهب فقال أبو بكر يا رسول الله لو تمتعت بها فانها امرأة بنذبة  
قال سبحانه لبي وبينا فقالت يا أبا بكر هجانا صاحبك قال والله ما ينطق بالشعر ولا يقوله فاندفعت راجعة  
فقال أبو بكر يا رسول الله ما رأيتك قال كان يلقى وبينها ملك سترني بخناحه حتى ذهبت رواه ابن أبي  
شيبه وأبو نعيم وفي رواية البيهقي فقال صلى الله عليه وسلم قل لها ترين عندي أحدا فانها ان تراني وفي  
رواية البخاري أيضا كان صلى الله عليه وسلم صلى عند الكعبة وجع من قرين في مجالسهم اذ قل قائم  
بهم ألا تظن ان هذا المرائي أبكم قوم الى جزور آل فلان فعمد الى قرنها ودها وسلاها فجبس به ثم  
يمهله حتى اذا سجد وضعه بين كفيه فاقبعت أشقامهم فلما سجد صلى الله عليه وسلم وضعه بين كفيه  
وثبت النبي صلى الله عليه وسلم ساجدا فضعكوا حتى مال بعضهم على بعض من الضحك فانطلق منطلق  
الى قاطمة وهي جورية فاقبعت تسعى وثبت النبي صلى الله عليه وسلم ساجدا حتى ألقته عنه وأقابت عليهم  
تسبهم فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة قال اللهم عليك بقریش ثم سمي فقال اللهم عليك  
بعمرو بن هشام وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأممية بن خلف وعقبه بن أبي معيط



وعمرارة بن الوليد قال عبد الله فوالله لقد رأيتهم صرعى يوم بدر ثم سجدوا الى القلبيب قليب بدر ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجمع أصحاب القلبيب لعنة واستدل بهذا الحديث على أن من عرض له في صلاته ما يجمع انعقادها ابتداء لا يبتطل صلاته فلو كانت نجاسة فازالها في الحال ولا أثر لها صحت صلاته اتفاقا واستدل به ايضا على طهارة فرث ما يؤكل لحه وعلى أن ازالة النجاسة ليست بفرض وهو ضعيف وأجاب النووى بأنه عابه السلام لم يعلم ما وضع على طهره فاستمر في سجوده استسحابا لاسل الطهارة وتعقب بأنه مشكل على قولنا بوجود الاعادة في مثل هذه الصورة وأجيب عنه بان الاعادة انما تجب في الفريضة فان ثبت أنها فريضة فالوقت موسع فقلعه اذا أعادو تعقب بأنه لو أعاد لقل ولم يتقل وبأن الله لا يقره على صلاة فاسدة وقد استشكل بعضهم عد عمرارة بن الوليد في المذكورين لانه لم يقتل ببدر بل ذكر أصحاب المغازي انه مات بأرض الحبشة وله قصة مع الجاشي اذ تعرض لامرأته فأمر الثجاشي ساحرا ففزع في احبال عمرارة من سحره عقوبة له فتوحش وصار مع البهائم الى أن مات في خلافة عمر وأجيب بأن كلام ابن مسعود أنه رأيهم صرعى في القلبيب محمول على الأكثر وبدل عليه ان عقبة بن أبى معيط لم يطرح في القلبيب وانما قد صبرا بعد أن رحلوا عن بدر بمرحلة وأمية بن خلف لم يطرح في القلبيب كما سيأتي ان شاء الله تعالى وقوله ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجمع أصحاب القلبيب لعنة يحتمل أن يكون من تمام الدماء الماضي فيكون فيه علم عظيم من أعلام النبوة ويحتمل أن يكون قاله صلى الله عليه وسلم بعد أن ألقوا في القلبيب ثم أسلم حمزة بن عبد المطلب وكان اعز في قريش وأشد شكيمة وكان اسلامه في اقله العتيق سنة ست فغزبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفت عنه قريش قايلا وقال حمزة حين أسلم

حمدت الله حين هدى قؤادي \* الى الاسلام والدين الحنيف  
لدين جاء من رب عزيز \* خبير بالعباد بهم لطيف  
اذا نابت رسائله علينا \* تخدر دمع ذى الاب الحنيف  
رسائل جاء أحد من هداها \* بآيات مينة الحروف  
وأحمد مصطفي فينا مطاع \* فلا تغشوه بالقول العنيف  
فلا والله نسلمه اقنوم \* ولما تقص فيهم بالسيوف

وعند مخاطبته وسأله بعض النصارى صلى الله عليه وسلم ان كنت تطالب العرب فينا فحقن لسودك علينا وان كنت تريد ما ذكنا منك علينا وان كان هذا الذي يأمرك ربنا قد غلب عليك بذلتنا أموالا في طلب الضب لك حتى نبرئك منه او بعد فبك فقال لهم عليه السلام ما يقولون ولكن الله معني رسولا وانزل على كتابا وامرني ان اكون لكم نبيا ونذيرا فباغتكم رسالة ربي ونصحت لكم فان قبلوا مني ما جئكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة وان تردوه علي أسبر لامرأه حتى يحكم الله بيني وبينكم والربى ففتح الرءاء وقد تكسر ثم حمزة فياهم شدة جنى يرى فيحبوا المنكسور للمعجوب منها قاله في القاموس ثم ان الضر بن الحارث وعقبة بن أبى معيط ذهبا الى أجبار اليهود فسألاهم عنه صلى الله عليه وسلم فقالوا لهما سلامه عن ثلاثة

فان أخبر كما بهن فهو نبى مرسل وان لم يفعل فهو متقول سلاه عن فتية ذهبوا فى الدهر الاول وعن رجل طواف وعن الروح ما هو فقال لهم عليه السلام أخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله تعالى فأتى الوحي أياها ثم نزل قوله تعالى ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله وأنزل الله تعالى ذكر الفتية الذين ذهبوا وهم أصحاب الكهف ، ذكر الرجل الطواف وهو ذو القرنين وقال فيها سألوه عن الروح ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي الآية وفى البخارى من حديث عبد الله بن مسعود قال بينا أنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فى حرث وهو منكب على عسيب اذ مر اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح قالوا ما راىكم اليه وقال بعضهم لا يستقبلكم بشئ تكرهونه فقالوا سلوه فسألوه عن الروح فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم شيئا فقلت أنه يوحى اليه فقلت مقامى فلما نزل الوحي قال ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي قال الحافظ ابن كثير وهذا يقتضى فيها يظهر من بادى الرأى ان هذه آية مدنية وانها انما نزلت حين سأله اليهود عن ذلك بالمدنية مع أن السورة كلها مكية وقد يجاب عن هذا بأنه قد تكون نزلت عليه مرة ثانية بالمدنية كما نزلت عليه بمكة قبل ذلك وما يدل على نزولها بمكة ما رواه الامام أحمد من حديث ابن عباس قال قالت قريش لليهود أعطونا شيئا نسأل عنه هذا الرجل فقالوا سلوه عن الروح فسألوه فنزل الحديث انتهى وهذا الحديث رواه الترمذى أيضا باسناد رجاله رجال مسلم فيحمل على تعدد النزول كما أشار اليه ابن كثير ويحمل سكوتهم فى المرة الثانية على توقع مزيد بيان فى ذلك وقد اختلف فى المراد بالروح المسؤول عنه فى هذا الخبر فقول الانسان وقيل جبريل وقيل عيسى وقيل ملك يقوم وحده صفا يوم القيامة وقيل غير ذلك وقال القرطبي اراجع أنهم سألوه عن روح الانسان لان اليهود لا تعترف بأن عيسى روح الله ولا تجهل أن جبريل ملك وأن للملائكة أرواح وقال الامام فخر الدين المختار أنهم سألوه عن الروح الذى هو سبب الحياة وأن الجواب وقع على أحسن الوجوه وبيانه أن السؤال عن الروح يقتضى عن ماهيتها وهل هى متعينة أم لا وهل هى حالة فى متعينة أم لا وهل هى قديمة أو حادثة وهل تبقى بعد انفصالها من الجسد أو تبقى وما حقيقة تمزيقها وتنعيمها وغير ذلك من متعلقاتها قال وليس فى السؤال ما يخص أحد هذه المسائل الا أن الاظهر أنهم سألوه عن الماهية وهل الروح قديمة أو حادثة والجواب يدل على أنها شئ موجود مغاير لطبائع والاختلاط وتركيبها فهى جوهر بسيط مجرد لا يحدت الا بحدت وهو قوله تعالى كن فكانه قال هى موجودة محدثة بأمر الله وتكوينه ولها تأثير فى افادة الحياة للجسد ولا يلزم من عدم العلم بكيفيةها الخصوصية فيه قال ويحمل أن يكون المراد بالامر فى قوله تعالى من أمر ربي الفعل كقوله تعالى وما أمر فرعون . شيد أى فعله فيكون الجواب أنها حادثة ثم قال وقد سكك السلف عن البحث فى هذه الاشياء والتمق فيها انتهى وقال فى فتح البارى وقد تنطع قوم فتباينت أقوالهم فقيل هى النفس الداخلة الخارج وقيل جسم لطيف يحمل فى جميع البدن وقيل هى الدم وقيل ان الاقوال فيها باغت المائة ونقل ابن مندة عن بعض المتكلمين أن لكل نبى خمسة أرواح ولكل مؤمن ثلاثة وقال ابن العربي اختلفوا فى الروح والنفس فقيل متفايران وهو الحق وقيل هما شئ واحد وقد يبر بالروح عن النفس وبالعكس

وقال ابن بطال معرفة حقيقة الروح بما استأثر الله بعلمه بدليل هذا الخبر قال والحكمة في إيهامه  
اختبار الخلق ليعرفهم يحجزهم عن علم ما لا يدركونه حتى يضطربهم الى رد العلم اليه وقال القرطبي  
الحكمة في ذلك اظهار عجز المرء لانه اذا لم يعلم حقيقة نفسه مع القطع بوجوده كان عجزه عن ادراك  
حقيقة الحق من باب أولى وقال بعضهم ليس في الآية دلالة على أن الله لم يطلع نبيه صلى الله عليه وسلم  
على حقيقة الروح بل يحتمل أن يكون أطلعه الله ولم يأمره أن يطلعهم وقد قالوا في علم الساعة نحو  
هذا والله أعلم انتهى ولما صكر المسلمون ونظر الايمان أقبل كفار قريش على من آمن يمزقونهم  
ويؤذونهم ليردوهم عن دينهم حتى انه من عدو الله أبو جهل بسمية أم عمار بن ياسر وهي تعذب قطعها  
بحربة في فرجها فقتلها وكان أبو بكر الصديق رضى الله عنه اذا مر بأحد من المييد يعذب اشتراء منهم  
وأعتقه منهم بلال وعامر بن فهيرة وعن أبي ذر كان أول من أطلع الاسلام سبعة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وأبو بكر وعمار وأمه سمية وصهيب وبلال والمقداد فلما رسول الله صلى الله عليه وسلم فتحه  
الله بعه أبي طالب وأما أبو بكر فتحه الله بقومه وأما سائرهم فآخذهم المشركون فلبسوهم ادراع الحديد  
وسهر وهم في الشمس وانت بلالاهات عليه نفسه في الله عز وجل وهان على قومه فآخذوه قاعطوه  
الولد ان فجعلوا يطوفون به في شعاب مكة وهو يقول أحد أحد رواء أحد في مسنده. وعن مجاهد مثله  
وزاد في قصة بلال وجعلوا في عنقه حبلا ودفقوه الى الصبيان يلعبون به حتى أتر الحبل في عنقه فانظر  
كيف فعل بلال ما فعل من الاكراه على الكفر وهو يقول أحد أحد فزج مرارة العذاب بحلاوة  
الايمان وهذا كما وقع له أيضا عند موته كانت امرأته تقول واحزنه وهو يقول واطرباه غدا أتني الاجه  
محما ومحبه فزج مرارة الموت بحلاوة اللقاء والله در ابى محمد الشقر اصيبى حيث قال

لا في بلال بلاء من امية قد \* احله الصبر فيه أكرم الزل

اذا جمدوه بفنك الامر وهو على \* شدائد الازل ثبت الازل لم يزل

القوة بطهار مضام البطاح وقد \* علوا عليه صخور ارجة الثقل

فوحده الله اخلاصا وقد ظهرت \* بظهوره كندوب الطل في الطال

ان قد ظهر ولى الله من دير \* قد قد قلب عدو الله من قبل

يعنى ان كان ظهر ولى الله بلال قد ظهر فيه التعذيب بقده فقد حوزى عدو الله امية وقد قابله بدر  
لانه قتل يومئذ وكان عبد الرحمن بن عوف قد أسره يومئذ واراد استبقاءه لاخوة كانت بينهما في الجاهلية  
فرآه بلال معه فصاح بأعلى صوته يا ناصر الله راس الكفر امية بن خاف لا نجوت ان نجبا فنهشوه  
بأسياهم حتى قتلوه وأخرج البيهقي عن عمرو أن ابا بكر اعتق ممن كان يعذب في الله سعة منهم الزبيرة  
فذهب بصرها وكانت ممن تعذب في الله فتأبى الا الاسلام فقال المشركون ما اصاب بصرها الا اللات  
والعزى فقالت كلا والله ما هو كذلك فرد الله عليها بصرها والزبيرة بكسر الزاى وتشديد التون المكسورة  
كسكينة كما في القاموس ثم أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه في الهجرة الى الحبشة وذلك  
في رجب سنة خمس من النبوة فهاجر اليها ناس ذوو عدد منهم من هاجر بأهله ومنهم من هاجر بنفسه

وكانوا أحد عشر رجلا وقيل اثني عشر رجلا وأربع نسوة وقيل خمس نسوة وقيل وامرأتين وأميرهم  
عنان بن مظنون أنكر ذلك اهرى وقال لم يكن فيهم أمير وخرجوا مشاة الى البحر فاستأجروا  
سفينة بنصف دينار وكان أول من خرج عنان بن عفان مع امرأته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وأخرج يعقوب بن سفيان بسند موصل الى أنس قال أبطأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرها  
فقدت امرأة فقالت قد رأيتها وقد حمل عيان امرأته على حمار فقال ان عيان لأول من أاجر بأهله  
بعد لوط فلما رأت قريش استقرارهم في الحبشة وأمنهم أرسلوا عمرو بن العاص وعبد الله بن أبي  
ربيعة يهدايا وتخف من بلادهم الى التجاني واسه أحمدة وكان مهمما عساة بن الوليد ليردهم الى  
قومهم فأبى ذلك وردهما خائبين يهديتهما وأسلم عمر بن الخطاب بعد حجة بثلاثة أيام فيها قاله أبو نعيم  
بدعوته صلى الله عليه وسلم اللهم أعز الاسلام بأبي جهل أو بعمر بن الخطاب وكان المسلمون اذ ذاك  
بضعة وأربعين رجلا واحدى عشرة امرأة وكان سبب اسلامه فبأذ كره أسامة بن زيد عن أبيه عن  
جده عن عمر أنه قال بلغني اسلام اختي فدخلت عليها فقلت يا عدوة نفسي قد بلغني عنك أنك صبوت  
ثم ضربتها فسال الدم فلما رأت الدم بكى وقلت يا ابن الخطاب ما كنت فاعلا فاعلم فقد أسدت قال  
فدخلت وأنا مقضب فاذا كتاب في ناحية البيت فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم فلما مررت بالرحمن  
الرحيم ذعرت ورميت بالصحيفة من يدي قال ثم رجعت اليها فاذا فيها سبح لله ما في السموات والارض  
حتى ملئت أنسا بالله ورسوله فقلت أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ففرج القوم  
يتبادرون بالتكبير استبشارا بما سمعوا مني فبغت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت في أسنل الصفا  
فدخلت وأخذ رجلان بمضدي حتى دنوت من النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرسوله قارسلوني فجلست  
بين يديه فأخذ بجميع ثيابي فجذبني اليه ثم قال أسلم يا ابن الخطاب اللهم اهد قلبه فقلت أشهد أن لا اله  
الا الله وأنت رسول الله فكبر المسلمون تكبيرة سمعت بطرق مكة وكان الرجل اذا أسلم استخفى ثم  
خرجت فذهبت الى رجل لم يكن يكتم السر فقلت له أنى صبوت قال فرفع صوته بأعلاه ألان ابن الخطاب  
قد صبا فما زال الناس يضربوني وأضربهم فقال خلى ما هذا قالوا ابن الخطاب فقام على الحجر وأشار  
بكمه فقال ألا انى قد أجزت ابن اخي قال فالتكشف الناس عنى قال فازلت أضرب وأضرب حتى أعز  
الله الاسلام قال ابن عباس لما أسلم عمر قل جبريل لئن صلى الله عليه وسلم يا محمد لقد استبشر أهل السماء  
باسلام عمر رواه ابن ماجه ولما رأب قريش عزة النبي صلى الله عليه وسلم بمن معه واسلام عمر وعزة  
أسعابه بالحبشة وفشا الاسلام في القبائل أجموا على أن يقتلوا النبي صلى الله عليه وسلم فبلغ ذلك أبا  
طالب فجمع بين بني هاشم وبين المطالب فأدخلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم شعبهم ومنعوه ممن أراد  
قتله فاجابوه لذلك حتى كفارهم فملوا ذلك حجة على عادة الجاهلية فلما رأت قريش ذلك اجتمعوا  
واثمروا أن يكتبوا كتابا يشاقدون فيه على بني هاشم وبين المطالب أن لا ينكحوا اليهم ولا ينكحهم  
ولا يبيعوا منهم شيئا ولا يبايعوا منهم ولا يقبلوا منهم صلحا أبدا حتى يسلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
للمثل يكتبوه في صحيفة بخط منصور بن عكرمة وقيل بغير بن عامر فثلث يده وعاقوا الصحيفة

في جوف الكعبة خلال الحرم سنة سبع من النبوة فاحراز بوهائم وهو المطلب الى أبي طالب قدخلوا معه في شعبة الأيا لمب فكان مع قرش فاقاموا على ذلك سنتين أو ثلاثاً وقال ابن سعد سنتين حتي جهدوا وكان لا يصل اليهم شيء الاسرا وقدم نفر من مهاجرة الحبشة حين قرأ صلى الله عليه وسلم والنجم اذا هوى حتي بلغ أفراتيم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى التي الشيطان في أميته أي في تلاوته تلك الفرائيق الملا وان شفاعتهن لترغى فاما ختم السورة سجد صلى الله عليه وسلم وسجد معه للمشركون لتوهمهم أنه ذكر آلهتهم بخبر وفشا ذلك في الناس وأظهره الشيطان حتي بلغ أرض الحبشة ومن بها من المسلمين عثمان بن مظعون وأصحابه ومعدنوا ان أهل مكة قد أساءوا كلهم وصلوا معه صلى الله عليه وسلم وقد أمن المسلمون بمكة فأقبلوا سراطا من الحبشة **والفرائيق** في الاصل الذكور من طير الماء واحدها غرنوق وغريق سمي به لياضه وقيل هو الكركي والغرنوق أيضا الشاب الأبيض الناعم وكانوا يزعمون ان الاصنام قربهم من الله وتشفع لهم فشبته بالظبور التي تعلوا في السماء وترفع ولما تبين للمشركين عدم ذلك رجعوا الى أشد ما كانوا عليه وقد تكلم القاضي عياض رحمه الله في الشفاء على هذه القصة وتوهمين أصالها بما يشفي ويكفي لكن تعقبني بعضه كما سيأتي ان شاء الله تعالى وقال الامام فخر الدين الرازي بما خلصته من تفسيره هذه القصة باطلة لموضوعه لا يجوز القول بها قال الله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى وقال الله تعالى سنقرئك فلا تنسى وقال البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل ثم أخذ يشكك في أن رواه هذه القصة مطعونون وأيضاً فقد روى البخاري في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم وسجد وسجد معه للمشركون والانس والجن وليس فيه حديث الفرائيق بل روى هذا الحديث من طرق كثيرة وليس فيها أثبتة حديث الفرائيق ولا شك أن من جوز على الرسول تعظيم الاوثان فقد كفر لان من المعلوم بالضرورة أن أعظم سعيه كان في نفي الاوثان ولو جوزنا ذلك ارتفع الامان عن شرعه وجوزنا في كل واحد من الاحكام والنشرايع أن يكون كذلك ويبطل قوله تعالى يأياها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بانت رسالته فانه لا فرق في الفعل بين النقصان في الوحي وبين الزيادة فيه فهذه الوجوه صرفة على سبيل الاجمال أن هذه القصة موضوعة وقد قيل ان هذه القصة من وضع الزنادقة لأصل لها انتهى وليس كذلك بل لها أصل فقد خرجها ابن أبي حاتم والطبري وابن المنذر من طرق عن شعبة عن ابن بشر عن سعيد بن جبير وكذا ابن مردويه واليزار وابن اسحق في السير وموسى بن عقبة في المغازي وأبو معشر في السيرة كما نبه عليه الحافظ عماد الدين بن كثير وغيره لكن قال ان طرقها كلها مرسلة وانه لم يرها منسدة من وجه صحيح وهذا متعقب بما سيأتي وكذا نبه على ثبوت أصلها شيخ الاسلام والحافظ أبو الفضل العسقلاني فقال أخرج ابن أبي حاتم والطبري وابن المنذر من طرق عن شعبة عن ابن بشر عن سعيد بن جبير قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة والنجم فلما بلغ أفراتيم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى أتني الشيطان على لسانه تلك الفرائيق الملا وان شفاعتهن لترغى فقال المشركون ماذا ذكر آلهتنا بنحبه قبل اليوم فسجد وسجدوا فزلت هذه الآية وما أرسلنا من قبلك ن رسول ولا نبى الا اذا نعى ألقى

الشیطان فی أمینته الآیة وأخرجه البزار وابن مردويه من طریق أمیة بن خالد عن شعبه فقال فی استناذه عن سعید بن جبیر عن ابن عباس فیما أحسب ثم ساق الحديث وقال البزار لا یروی متصلا الا بهذا الاسناد وتقرده بوسله أمیة بن خالد وهو ثقة مشهور قال واما یروی هذا من طریق الکلبی عن أبی صالح عن ابن عباس انتهى والکلبی متروک لا یعتمد علیه وکننا أخرجه النحاس بسند آخر فیہ الواقدی وذكرها ابن اسحاق فی السيرة مطولا وأسندها عن محمد بن کعب وكذلك عن موسى بن عقیبة فی المغازی عن ابن شهاب الزهري وکننا أبو معشر فی السيرة له عن محمد بن کعب القرظی ومحمد بن قیس وأورده من طریقہ الطبری وأورده ابن أبي حاتم من طریق أسباط عن السدی ورواه ابن مردويه من طریق عباد بن صهيب عن یحیی بن کثیر عن الکلبی عن أبی صالح وعن أبی بکر المذلی وأبوب عن عکرمة وعن سلیمان التیمی عن حدثه ثلاثهم عن ابن عباس وأوردها الطبری أيضا من طریق العوفی عن ابن عباس ومنعاهم کلهم فی ذلك واحد وکلهما سوى طریق سعید بن جبیر اما ضعیف واما منقطع لكن كثرة الطرق تدل علی ان القصة أصلا مع أن لها طریقین آخرين مرسلین رجالها علی شرط الصحيح احدها ما أخرجه الطبری من طریق یونس بن زید عن ابن شهاب حدثنی أبو بکر ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قد کرموه والثانی ما أخرجه أيضا من طریق المعتمر بن سلیمان وحامد بن سلمة کلها عن داود بن أبی هند عن ابی العالیة قال الحافظ ابن حجر وقد تجرأ ابن العربی کمادته فقال ذکر الطبری فی ذلك روايات كثيرة لأصل لها وهو اطلاق مردود علیه وکننا قول القاضي عیاض هذا الحديث لم یخرجه أهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سلیم متصل مع ضعف قائله واضطراب رواياته وانقطاع استناذه وکننا قوله ومن حلت عنه هذه القصة من التابعین والمفسرین لم یسندوها أحد منهم ولا رفوها الی صاحب وأكثر الطرق عنهم فی ذلك ضعیفة واهیه قال وقدين البزار أنه لا یرف من طریق یحیی ذکره الا طریق أبی بشر عن سعید بن جبیر مع الشک الذی وقع فی وصلة وأما الکلبی فلا تجوز الروایة عنه لقوة ضعفه ثم رده من طریق النظر بأن ذلك لوقع لارتد کثیر عن أسلم قال ولم یثقل ذلك انتهى وجميع ذلك لا یجوز علی القواعد فان الطرق اذا كثرت وتباينت عتارجه دل ذلك علی ان لها أصلا وقد ذکرنا أن ثلاثة أسانید منها علی شرط الصحيح وهی مراسیل یحتج بثانها من یحتج بالمرسل وکننا من لا یحتج به لاعتقاد بعضها ببعض وإذا اقرر ذلك تمین تأویل ما وقع فیها مما یستکر وهو قوله ألقى الشیطان علی لسانه تلك الفرائق العلاوان شفاعتهن لترنجی فان ذلك لا یجوز حمله علی ظاهره لانه یستعمل علیه صلی الله علیه وسلم أن یزید فی القرآن عمدا ما لیس فیہ وکننا سهوا اذا کان مغایر المماخ به من التوحید لکان عصمه وقد ساء العلماء فی ذلك مسالك فقیل جرى ذلك علی لسانه حين أصابته سنة وهو لا یشرع فلما علم بذلك أحکم الله آیاته وهذا أخرجه الطبری عن قتادة ورده القاضي عیاض بأنه لا یصح لکونه لا یجوز علی النبي صلی الله علیه وسلم ذلك ولا ولاية لشیطان علیه فی الموت وقیل ان الشیطان أُلجأ الی أن قال ذلك بهیر اختیاره ورده ابن العربی بقوله تمالی حکایة عن الشیطان وما کان لی علیکم من سلطان الآیة قال فلو کان للشیطان قوة علی ذلك

لما بقي لآحاد قوة على طاعة وقيل ان المشركين كانوا اذا ذكروا آلهم وصفوها بذلك فمعلق بحفظه سبلى  
الله عليه وسلم فجرى ذلك على لسانه لما ذكرهم سهوا وقد رد ذلك القاضى عياض فاجاد وقيل لعله قال  
ذلك توبيخا للكفار قال القاضى عياض وهذا جائز اذا كانت هناك قرينة تدل على المراد ولا سيما وقد  
كان الكلام فى ذلك الوقت جائزا فى الصلاة والى هذا نحا الباقلاني وقيل انه لما وصل الى قوله ومنامة  
الثالثة الاخرى خشي المشركون أن يأتي بعدها شئ يذم آلهم به فيأدروا الى ذلك الكلام فحفظوه فى  
تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم على عادتهم فى قولهم لاندعوا لهذا القرآن والنوا فيه وسب ذلك الى  
الشیطان لكونه الحامل لهم على ذلك أول المراد بالشیطان شیطان الانس وقيل المراد بالفرایق العلى الملائكة  
وكان الكفار يقولون الملائكة بنات الله ويمدونها فنسق ذكر الكل ليرد عليهم بقوله ألكم الذكر وله  
الانثى فلما سمع المشركون حلوله على الجميع وقالوا انه عظم آلهم رضوا بذلك فسخ الله تينك  
الكلمتين وأحكم آياته وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم يرتل فارتدده الشیطان فى سكتة من السكتات ونطق  
بتلك الكلمات محاكيا نعمة النبي صلى الله عليه وسلم بحيث سمعه من دأ اليه فظنها من قوله وأشاعها قال وهذا  
أحسن الوجوه ويؤيده ما ورد عن ابن عباس من تفسير تمنى بتلا وكذا استحسن ابن العربي هذا التأويل وقال  
معنى قوله فى أميته أى فى تلاوته فأخبر الله تعالى فى هذه الآية أن سنة الله فى رسله اذا قالوا قولا زاد الشیطان  
فيه من قبل نفسه فهذا نص فى أن الشیطان زاد فى قول النبي صلى الله عليه وسلم لأن النبي صلى الله عليه وسلم  
قاله وقد سبق الى ذلك الطبري مع جلالة قدره وسعة علمه وشدة ساعده فى النظر فصوص هذا المعنى  
انتهى ثم هاجر المسلمون الثانية الى أرض الحبشة وعدتهم ثلاثة وثمانون رجلا ﴿ ان كان عمار بن ياسر  
فيهم وثمان عشرة امرأة وكان معهم عبيد الله بن جحش مع امرأته أم حبيبة بنت أبى سفيان فتتصر  
هناك ثم توفى على دين النصرانية وتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبى سفيان سنة سبع  
من الهجرة الى المدينة وهى بالحبيشة كما سيأتى ان شاء الله تعالى فى المقصد الثانى عند ذكر أزواجه صلى  
الله عليه وسلم وخرج أبو بكر الصديق رضى الله عنه مهاجرا الى الحبشة حتى بلغ برك الضماد ورجع  
فى جوار سيد القارة مالك بن النخعة ففتح الدال المهمة وكسر الفين المعجمة وتخفيف النون وبضم الدال  
والعين وتشديد النون يعبد ربه فى داره وأبنتى مسجدا بقاء داره وكان يصلى فيه وقرأ القرآن فيتقصص  
عليه نساء المشركين وأبنائهم ويعجبون منه وكان أبو بكر رجلا بكاء لا يملك عينيه اذا قرأ القرآن  
فانزعج ذلك أشراف قریش من المشركين فقالوا لاین النخعة اما قد خشيأ ان يضل نساء وأبناء فانه  
فان أحب أن يقتصر على أن يعبد ربه فى داره فعل وان أبى الا ان يمان فسه أن يرد اليك فذمتك فانا  
قد كرهنا أن نخفرك فقال أبو بكر لاین النخعة فأتى أرد اليك جوارك وأرضى بجوار الله الحديث رواه  
البخارى ﴿ ثم قام رجال فى قرض الصحيفة فأطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم على أن الأرض أكلت جميع  
ما فيها من القطيع والطلم فلم تدع الا اسم الله تعالى فقد فلما انزلت لتذيق وجدت كما قال صلى الله عليه  
وسلم وذلك فى السنة العاشرة ﴿ ولما أنت عليه صلى الله عليه وسلم نسج واربون سنة وثمانية أشهر واحد  
عشر يوما ﴿ مات معه أبو طالب وله سبع وثمانون سنة وقيل مات فى النصف من شوال من السنة العاشرة

وقال ابن الجزار قبل هجرته عليه الصلاة والسلام بثلاث سنين وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول له عند موته يا عم قل لا اله الا الله كلة استحل لك بها الشفاعة يوم القيامة فلما رأى أبو طالب حرص رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له والله يا ابن أخي لو لا مخافة قريش أنى أتانا قتلها جزأ من الموت لقلنا لا أقولها الا لاسرك بها فلما تقارب من أبي طالب الموت نظر العباس اليه بمحرك شفيعته فاصفى اليه باذنه فقال يا ابن أخي والله لقد قال أخى الكلمة التي أمرته بها فقال صلى الله عليه وسلم لم اسمعه كذا فى رواية ابن اسحق انه اسلم عند الموت ورواه البيهقي فى الدلائل من طريق يونس بن بكير عن أبي اسحق حدثنا العباس عن عبدة بن معبد بن عباس عن بعض أهله عن ابن عباس فذكره وقال البيهقي انه منقطع وأجيب عنه بان شهادة العباس لأبي طالب لو اذاعها بعد ما أسلم كانت مقبولة ولم ترد بقوله صلى الله عليه وسلم لم أسمع لان الشاهد العدل اذا قال سمعت وقال من هو أعلم منه لم أسمع أخذ بقول من أثبت السماع ولكن العباس شهد بذلك قبل أن يسلم مع أن الصحيح من الحديث قد أثبت لأبي طالب الوفاة على الكفر والشرك كما روينا فى صحيح البخارى فى حديث سعيد بن المسيب حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم هو على ملة عبد المطلب وأبى أن يقول لا اله الا الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لأستقرن لك ما لم أنه عنك فآثر الله تعالى ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى وأنزل الله فى أبي طالب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء وأجيب أيضا بأن أبا طالب لو قال كلمة التوحيد مانهى الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم عن الاستغفار له وفى الصحيح عن العباس انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبا طالب كان يحوطك ويصرك ويمصب لك فهل ينفعه ذلك قال نعم ووجدته فى غمرات من النار فأخرجته الى ضحضاح وفى رواية الصحيح ايضا انه صلى الله عليه وسلم قال لعله تنفعه شفاعتى يوم القيامة فيجعل فى ضحضاح من النار يبلغ كعبه يفرى منه دماغه وفى رواية يونس عن ابن اسحق زيادة فقال يفرى منه دماغه حتى يسيل على قدميه قال السيلى من باب النظر فى حكمة الله ومشكلة الجزاء للعمل ان أبا طالب كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمجماته متحزبا له الا انه كان مشتبها بقدومه على ملة عبد المطلب حتى قال عند الموت أنا على ملة عبد المطلب فسلط العذاب على قدميه خاصة لثبته ايلها على ملة آبائه نبيا الله على الصراط المستقيم وفى شرح التقيح لقرا فى الكفار أربعة أقسام فذكر منها من آمن بظاهره وباطنه وكفر بعدم الاذعان للفروع كما حكى عن أبي طالب انه كان يقول انى لاعلم أنما يقول ان أخى لحق ولولا انى أخاف ان تمرى نساء قريش لأتبعته وفى شعره يقول

لقد علموا ان ابننا لا مكذب \* بقينا ولا يمزى لقول الا باطل

قال فهذا تصريح باللسان واعتقاد بالجنان غير انه لم يدع انتهى وحكى عن هشام بن السائب الكلبي أو أبيه أنه قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جمع اليه وجوه قريش فأوصاهم فقال يا مشرك قريش انتم صفوة الله من خلقه الى ان قال واتى أوصيكم بمحمد خيرا قاله الاميين فى قريش والصديق فى العرب وهو الجامع لكل ما أوصيكم به وقد جاء بأمر قبله الجنان وانكره اللسان مخافة الشتان وأيم الله كفى



أنظر الى صمالك العرب واهل الور والاطراف والمستضعفين من الناس قد أجابوا دعوته وصدقوا كلمته وعظموا أمره فغاض بهم غمرات اللوت فصارت رؤساء قريش وصناديدها أذنا ودورها خرابا وضعفاؤها أربابا وإذا أعظمهم عليه أحوجهم اليه وأبعدهم منه أحظاهم عنده قد محضته العرب واداعها وأصف له فؤادها وأعطته قباها يا معشر قريش كونوا له ولاة ولجزية حاة والله لا يسلك أحد سيبله الا رشد ولا يأخذ أحد بهديه الا سمد ولو كان لمسى مدة ولاجلى تأخير لكمعت عنه الهزاهز ولدقت عنه الدواهي ثم هلك **﴿** ثم بعد ذلك بثلاثة أيام وقبل بخمسة في رمضان بعد البعث بعشر سنين على الصحيح **﴿** ماتت خديجة رضي الله عنها وكان صلى الله عليه وسلم يسمى ذلك العام عام الحزن فلما ذكره صاعد وكانت مدة اقامتها معه صلى الله عليه وسلم خمسا وعشرين سنة على الصحيح ثم بعد أيام من موت خديجة تزوج عليه السلام سودة بنت زمعة ثم خرج عليه السلام الى الطائف بعد موت خديجة بثلاثة أشهر في ليل بقين من شوال سنة عشر من النبوة لما قاله من قريش بعد موت أبي طالب وكان معه زيد بن حارثة فاقام به شهرا يدعو اشراف تقيف الى الله تعالى فلم يجيبوه وأغروا به سفهاءهم وعبيدهم يسبونهم قال موسى بن عقبة ورجعوا عراقية بالحجارة حتى اخضبت نعلاه بالدماء زاد غيره وكان اذا أزلقته الحجارة قدم الى الأرض فيأخذون بمضديه فيقبضونه فاذا مني رجوه وهم يضحكون وزيد بن حارثة يقيه بنفسه حتى لقد شج في رأسه شجاجة وفي البخاري ومسلم من حديث عائشة أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يوم أشد من يوم أحد قال لقد لقيت من قومك وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة اذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجيبني الى ما أردت فانطلقت وأنا مهموم على وجهي فلم أستفق الا وأنا بقرن الثعالب فرميت رأسي فاذا أنا بسحابة قد أظلتني فظفرت فاذا فيها جبريل عليه السلام فناداني فقال ان الله قد سمع قول قومك وما ردوا عليك وقد بعث اليك ملك الجبال لتأمرهم بما شئت فناداني ملك الجبال فسلم علي ثم قال يا محمد ان الله قد سمع قول قومك وأنا ملك الجبال وقد بعثني اليك لتأمرني بامرك ان شئت أن أطبق عليهم الاخشيين قال صلى الله عليه وسلم بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا **﴿** وعبد ياليل **﴿** بالثعنانية وبمدها ألف ثم لام مكسورة ثم تحتانية ساكنة ثم لام ابن عبد كلال بضم الكاف وتخفيف اللام آخره لام وكان ابن عبد ياليل من أكابر أهل الطائف من قفق **﴿** وقرن الثعالب **﴿** هو ميقات أهل نجد ويقال له قرر المنازل وأقار ابن - هـ - أن مدة اقامته صلى الله عليه وسلم بالطائف كانت عشرة أيام ولما انصرف صلى الله عليه وسلم من أهل الطائف مررى طريقه بمسرة وشمة ابن ربيعة وهما في حائط لهما فلما رأيا ما لقي فحركت له رحلها فبعثا له م عداس السمراني علاها فطقت عنقه فلما وضع صلى الله عليه وسلم يده في القنطري قال بسم الله ثم أكل فظفر عداس الى وجهه ثم قال والله ان هذا الكلام ما يقوله أهل هذه البلدة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم من أي البلاد أنت وما دينك قال نصراني من بني نوى فقال صلى الله عليه وسلم من قرية الرجل الصالح يونس بن متى فقال وما يدريك قال ذاك أخي وهو نبي مني فأكب عداس على يديه ورأسه ورجليه يقبها وأسلم **﴿** ولما نزل نحلة **﴿** وهو موضع على ليلة من مكة

سرف الله اليه سبعة من جن نصيين مدينة بالشام وكان صلى الله عليه وسلم قد قام في جوف الليل يصلي فاستمعوا له وهو يقرأ سورة الجن وفي الصحيح أن الذي آذنه صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة الجن شجرة وأنهم سألوه الزاد فقال كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في يد أحدكم أو فرما كان لحما وكل بهر علف لدوابكم وفي هذا رد على من زعم أن الجن لا تأكل ولا تشرب وذكر صاحب الروض من أسماء السبعة الذين أتوه صلى الله عليه وسلم عن ابن دريد منثنى ونائى وشاصر وماضر والاحقب لم يزد تسمية على هؤلاء قال الحافظ ابن كثير \* وقد ذكر ابن اسحق خروجه عليه السلام الى أهل الطائف ودعاهم اياهم وأنه لما انصرف عنهم بات بنخلة فقرأ تلك الآية من القرآن فاستمعه الجن من أهل نصيين قال وهذا صحيح لكن قوله أن الجن كان استماعهم تلك الآية فيه نظر فإن الجن كان استماعهم في ابتداء الإيماء ويدل له حديث ابن عباس عند أحمد قال كان الجن يستمعون الوحي فيسمعون الكلمة فيزيدون فيها عشارفكون ما سمعوه حقاً وما زادوه باطلا وكانت النجوم لا يرى بها قبل ذلك فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحدهم لا يأتي مقعده الا رمى بشهاب يحرق ما أصاب منه فشكوا ذلك الى ابليس فقال ما هذا الا من أمر قد حدث فبعث جنوده فاذا بالتبى صلى الله عليه وسلم يصلى بين جبلي محلة فاخبروه فقال هذا الحدث الذي حدث في الارض رواه النسائي وصححه الترمذي قال وخروجه صلى الله عليه وسلم الى الطائف كان بعد موت عمه وروى ابن أبي شيبة عن عبد الله بن مسعود قال هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن بيطن نخلة فلما سمعوه قالوا أنصتوا فانزل الله عز وجل واذ صرنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن الآية فهنا مع رواية ابن عباس يقتضى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشمر بحضورهم في هذه المرة وإنما استمعوا قراءته ثم رجعوا الى قومهم ثم بعد ذلك وقدوا اليه أرسلوا قوما بعد قوم وفوجاً بعد فوج انتهى وفي طريقه عليه السلام هذه دعا بالدهاء المشهور اللهم اليك أشكو ضغف فوقى وقلة حياى وهو على الناس يا أرحم الراحمين أنت أرحم الراحمين وأنت رب المستضعفين الى من تكلم الى عدو بعيد يتجهن أم الى صديق قريب ملكته أمرى ان لم تكن غضبنا على فلا أبالى ان عافيتك أوسع لى أعوذ بنور وجهك الذى أضاءت له السموات وأشرقت له الظلمات وصلح عليه امر الدنيا والآخرة ان ينزل فى غضبك أو يحل لى سخطك لك العتبى حتى ترضى ولا حول ولا قوة الا بك وأورده ابن اسحق ورواه الطبرانى فى كتاب الدعاء عن عبد الله بن جعفر قال لما توفى أبو طالب خرج النبي صلى الله عليه وسلم ماشياً الى الطائف فدعاهم الى الاسلام فلم يجيبوه فأتى نخل شجرة فصلى ركعتين ثم قال اللهم اليك أشكو فذكره وقوله يتجهن بتقديم الجيم على الهاء أى يلتقى باللفظة والوجه الكره ثم دخل صلى الله عليه وسلم مكة فى جوار المطعم بن عدى ولما كان فى شهر ربيع الاول أسرى بروحه وجسده نقطة من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ثم عرج به من المسجد الأقصى الى فوق سبع سموات وراى ربه يسير رأسه وأوحى الله اليه ما أوحى وفرض عليه الصلوات الخمس ثم انصرف فى ليته الى مكة فاخبر بذلك وصدقه المصديق وكل من آمن بالله وكذبه الكفار واستوصفوه بيت المقدس فتدبى الله له فجعل ينظر اليه ويصفه

قال الزهري وكان ذلك بعد المبعث بخمس سنين حكاه عنه القاضي عياض ورجحه القرطبي والنووي واحتج بأنه لا خلاف أن خديجة صلت معه بعد فرض الصلاة ولا خلاف أنها توفيت قبل الهجرة أما بثلاث أو بخمس ولا خلاف أن فرض الصلاة كان ليلة الاسراء وتعقب بأن موت خديجة بعد المبعث بعشر سنين على الصحيح في رمضان وذلك قبل أن تفرض الصلاة ويؤيده اطلاق حديث عائشة أن خديجة ماتت قبل أن تفرض الصلوات الخمس وبأنه من أن يكون موتها قبل الاسراء وهو المتمد وأما التردد في سنة وقاتها فبرده جزم عائشة بأنها ماتت قبل الهجرة بثلاث سنين قاله الحافظ ابن حجر وقيل قبل الهجرة بسنة قاله ابن حزم وادعى فيه الاجماع وقيل قبل الهجرة بسنة وخمسة أشهر قاله السدي وأخرجه من طريقه الطبري والبيهقي فعلى هذا كان في شوال وقيل كان في رجب حكاه ابن عبد البر وقيل ابن قتيبة وبه جزم النووي في الروضة وقيل كان قبل الهجرة بسنة وثلاثة أشهر فعلى هذا يكون في ذي الحجة وبه جزم ابن فارس وقيل قبل الهجرة بثلاث سنين ذكره ابن الأثير وقال الحاربي أنه كان في سابع عشر ربيع الآخر وكذا قال النووي في فتاويه لكن قال في شرح مسلم في ربيع الأول وقيل كان ليلة السابع والعشرين من رجب واختاره الحافظ عبد الغني بن سرور المقدسي وأما اليوم الذي يسفر عن ليثها فقتل الجمعة وقيل السبت وعن ابن دحية يكون أن شاء الله يوم الاثنين ليوافق المولد والمبعث والهجرة والوفاة فإن هذه أطوار الانتقالات وجود أو نبوة ومراجا وهجرة و وفاة وسيأتي أن شاء الله تعالى في قصة الاسراء والمعراج وما فيها من المباحث والله الموفق والمعين ﴿ ولما أراد الله تعالى ﴾ اظهار دينه واعزاز نبيه وانجاز مواعده له خرج صلى الله عليه وسلم في الموسم الذي لقي فيه الانصار الاوس والخزرج ففرض نفسه صلى الله عليه وسلم على قبائل العرب كما يصنع في كل موسم فبينما هو عند العقبة لقي رهطاً من الخزرج أراد الله بهم خيراً فقال لهم من أنتم قالوا نفر من الخزرج قال أفلا تجلسون أكلهم قالوا بلى جلسوا معه فداهم الى الله وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم القرآن وكان من صنع الله أن اليهود كانوا معهم في بلادهم وكانوا أهل كتاب وكان الاوس والخزرج أكثرهم فكانوا إذا كان بينهم شيء قالوا ان نبيا سيبعث الآن قد أنزل زمانه فبعثه ففتاكم معه فلما كلمهم النبي صلى الله عليه وسلم عرفوا الثمت فقال بعضهم لبعض لا تسبقنا اليهود اليه فاجابوه الى ما دعاهم اليه وصدقوه وقبلوا منه ما عرض عليهم من الاسلام فسلم منهم ستة نفر وكلهم من الخزرج وهم أبو أمامة أسعد بن زرارة وعوف بن الحارث بن رفاعه وهو ابن عفراء ورافع بن مالك بن العجلان وقطبة بن عامر بن حديدة وعقبة بن عامر بن نافي وحابر بن عبد الله بن رباب وليس بجابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام ومن أهل العلم بالسيرة من يجعل فهم عادة بن الصامت ويسقط جابر بن رباب فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم تجمعون ظهري حتى أبلغ رسالة ربي فقالوا يا رسول الله اتما كانت بعثت عام الأول يوم من أيامنا اقتلنا به فان تقدم ونحن كذلك لا يكون لنا عليك اجتماع فدعنا حتى نرجع الى عشارنا لعل الله أن يصلح ذات بيننا وتدعوه الى ما دعوتنا فسمى الله أن يجمعهم عليك فان اجتمعت كلمتهم عليك واتبعوك فلا أحد أعز منك وموعدك الموسم العام القابل وانصرفوا الى المدينة ولم يبق ديار من دور الانصار الا وفيها ذكر

رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان العام المقبل لقيه اثنا عشر رجلا وفي الاكليل أحد عشر وهي  
العقبية الثانية فيهم خمسة من السنة للذكورين وهم أبو ألفة وعوف بن عفراء ورافع بن  
مالك وقطعة بن طاهر بن حديدة وعقبه بن طاهر بن ثابى ولم يكن فيهم جابر بن عبد الله بن رباب  
لم يحضرها والسبعة تمة الاثني عشر هم معاذ بن الحارث بن رفاعه وهو ابن عفراء أخو عوف المذكور  
وذكر أن بن عبد القيس الرزقي وقبل انه رحل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة فمكث بها  
فهو مهاجرى أنصارى قتل يوم أحد وعباد بن الصامت بن قيس وأبو عبد الرحمن يزيد بن ثعلبة  
البلوى والعباس بن عباد بن فضلة وهؤلاء من الخوارج ومن الاوس رجلا ن أبو الهيثم بن التيهان من  
بنو عبد الأشهل وعويم بن ساعدة فأسلموا وبايعوا على بيعة النساء أى وفق بينهم التي نزلت بعد ذلك  
بعد فتح مكة وهي أن لا يشرك بالله شيئا ولا يسرق ولا تزنى ولا يقتل أولادنا ولا نأخذ بغيرنا فخره  
بن أيدينا وأرجلنا ولا نمس في معروف والسمع والطاعة في السر واليسر والنشيط والمكروه وأمرنا  
علينا وأن لا نتنازع الامر أهله وأن نقول بالحق حيث كنا لا نخاف في الله لومة لائم قال صلى الله عليه وسلم  
فان وفيتم فلكم الجنة ومن غشى من ذلك شيئا كان امره الى الله ان شاء عذبه وان شاء عفا عنه ولم  
يفرض يومئذ القتال ثم اصرفوا الى المدينة فأظهر الله الاسلام وكان اسعد بن زرارته يجمع بالمدينة بين  
اسلم وكتب الاوس والخزرج الى النبي صلى الله عليه وسلم ابنت النبا من يقرئها القرآن فبعت اليهم معصبة  
ابن عمير وروى الدارقطني عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى مصعب بن عمير أن  
يجمع بهم الحديث وكانوا أربعين رجلا فأسلم على يد مصعب بن عمير خلق كثير من الانصار وأسلم في  
جاءتهم سعد بن معاذ واسيد بن حضير وأسلم بإسلامهما جميع بنو عبد الأشهل في يوم واحد الرجال  
والنساء ولم يبق منهم أحد الا أسلم حاش الاخير وهو عمرو بن ثابت بن وقش قاله تأخر بإسلامه الى  
يوم أحد فأسلم واستشهد ولم يسجد لله سجدة واحدة وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انه من أهل  
الجنة ولم يكن في بنو عبد الأشهل منافق ولا منافقة بل كانوا كلهم حنفاء عظمى رضى الله عنهم ثم قدم  
على النبي صلى الله عليه وسلم في العقبية الثالثة في العام المقبل في ذى الحجة اوسط أيام التشریق منهم سبعون  
رجلا وقال ابن سعد يزيدون رجلا أو رجلاين وامرأتان وقال ابن اسحاق ثلاث وسبعون وامرأتان  
وقال الحاكم خمسة وسبعون فسا فكان أول من ضرب على يده الشريعة عليه الصلاة والسلام البراء  
ابن عمرو ويقال أبو الهيثم وقال اسعد بن زرارته على أنهم يجمعون على يتبعون منه ساءهم وأبناءهم وعلى  
حرب الاحمر والاسود وكانت أول آية نزلت في الاذن بالقتال أذن للذين يقاتلون الآية وفي الاكليل ان  
الله اشترى من المؤمنين الآية وقب عليهم اثني عشر نفقا وفي حديث جابر عد أحد باسناد حسن  
ومححه الحاكم وابن حبان مكث صلى الله عليه وسلم عام عشر سنين يتبع الناس في منازلهم في المواسم يعني  
وعيدها يقول من ياؤبى من يصرفنى حتى أبلغ رسالة ربي وله الجنة حتى ينسا الله اليه من يترك فذكر  
الحديث وفيه وعلى أن - صرونى اذا قدمت عليكم بيعة فمسمونى بما تمحور منه أهلكم وأزواجكم  
وأبناءكم ولكم الجنة الحديث وحصر الناس المعبة تلك الليلة متوقفا لرسول الله صلى الله عليه وسلم

ومؤكدا على أهل يثرب وكان يومئذ على دين قومه قال ابن اسحاق **ع** ولما تمت بيعة هؤلاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وكانت سرا عن كفار قريش **ع** أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه بالهجرة الى المدينة فخرجوا أرسالا وأقام بمكة ينتظر أن يؤذن له في الخروج فكان أول من هاجر من مكة الى المدينة أبو سلمة بن عبد الأسد قبل بيعة العقبة بسنة قدم من الحبشة لمكة فأذاه أهالها وبأهله اسلام من أسلم من الأنصار ففرج الله بهم ثم عامر بن ربيعة وامرأته ليلى ثم عبد الله بن جهم ثم المسلمون أرسالا ثم عمر بن الخطاب وأخوه زيد وعياش بن أبي ربيعة في عشرين راكبا فقدموا المدينة فزلوا في العوالي ثم خرج عتبان بن عتبان حتى لم يبق معه صلى الله عليه وسلم الا علي بن أبي طالب وأبو بكر كذا قاله ابن اسحاق قال مغطاي وفيه نظر لما يأتي بعده وكان الصديق كثيرا ما يستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة فيقول لا تعجل لعل الله أن يجعل لك صاحبا فيقطع أبو بكر أن يكون هو ثم اجتمع قريش ومهم ابليس في صورة شيخ نجدي في دار الندوة دار قصى بن كلاب وكانت قريش لا تقضى أمرا الا فيها يتشاورون فيها يصنعون في أمره عليه الصلاة والسلام فاجتمع رأيهم على قتله وتفرقوا على ذلك فان قيل لم تمثل الشيطان في صورة نجدي الجواب لانهم قالوا كما ذكره بعض أهل السير لا يدخلن معكم في المشاورة أحد من أهل تهامة لان هواهم مع محمد **ع** تمثل في صورة نجدي انتهى ثم أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تب هـذه الليالي على فراشك الذي كنت تبيت عليه فلما كان الليل اجتمعوا على بابه يرصدونه حتى بنام فبيثون عليه فأمر صلى الله عليه وسلم عاليا فقام مكانه وشطى برده أخضر فكان أول من سرى نفسه وفي ذلك يقول

وقبت بنفسى خير من وطئ الثرى \* ومن طاف باليت العتيق وبالبحر

رسول الله خاف أن يكرها به \* فتجاء ذو الطول الا الله من المكر

ثم خرج صلى الله عليه وسلم وقد أخذ الله على أبصارهم فلم يره أحد منهم ونثر على رؤسهم كلهم ترابا كان في يده وهو ينلو قوله تعالى بس الى قوله تعالى فأغشيناهم فهم لا يبصرون ثم انصرف عليه السلام حيث أراد فأناهم آت ممن لم يكن معهم فقال ما تنتظرون ها هنا قالوا محمدا قال قد خيكم الله قد والله خرج محمد عايكم ثم مارك منكم رجلا الا وضع على رأسه ترابا وانطلق لحاجته أما ترون ما كنتم فوضع كل رجل يده على رأسه فاذا عليه تراب وفي رواية أبي حاتم مما يحضه الحاكم من حديث ابن عباس فأصاب رجلا منهم حصاة الا قتل يوم بدر كافرا وفي هذه نزل قوله تعالى واذا يكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك الآية ثم أذن الله تعالى لبيه صلى الله عليه وسلم في الهجرة قال ابن عباس بقوله تعالى وقتل رب أذنني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا أخرجه الترمذي ومحمدا الحاكم فان قالت ما الحكمة في هجرته صلى الله عليه وسلم الى المدينة واقامته بها الى أن انتقل الى ديه عز وجل أجيب بأن حكمة الله تعالى قد افنت أنه عليه السلام تشرف به الاشياء لأنه يسرف بها فلو بقي عليه السلام في مكة الى ان الله الى ديه اكان يسرف بمكة ادأن سرفها قد سبق بالحليل واساعيل فأدانه تعالى أن يظهر سرفه عليه السلام فأمره بالهجرة

الى المدينة فلما هاجر اليها تشرفت به حتى وقع الاجماع على أن أفضل البقاع الموضع الذي ضم أعضاء الكريمة صلوات الله وسلامه عليه \* وذكر الحاكم \* أن خروجه عليه السلام كان بعد بيعة العقبة بثلاثة أشهر أو قريبا منها و حزم ابن سحاق بأنه خرج أول يوم من ربيع الاول فعلى هذا يكون بعد البيعة بشهرين وبضعة عشر يوما وكذا جزم الاموى في المغازى عن ابن اسحاق فقال كان مخرجه من مكة بعد العقبة بشهرين ولبال قال وخرج للال ربيع الاول وقدم المدينة لأنقى عشرة ليلة خلت من ربيع الاول قال في فتح البارى وعلى هذا خرج يوم الخميس وقال الحاكم تواترت الاخبار أن خروجه كان يوم الاثنين ودخوله المدينة كان يوم الاثنين الا أن محمد بن موسى الحوارزمى قال انه خرج من مكة يوم الخميس ويجمع بينهما بأن خروجه من مكة كان يوم الخميس وخروجه من الفار كان ليلة الاثنين لانه أقام فيه ثلاث ليال ليلة الجمعة وليلة السبت وليلة الاحد وخرج أثناء ليلة الاثنين وكانت مدة مقامه بمكة من حين النبوة الى ذلك الوقت بضع عشرة سنة ويدل عليه قول صرمة

نوى في قريش بضع عشرة حجة \* يذكر لو باقى صدقا موافيا

وقيل غير ذلك وأمره جبريل أن يستصحب أبا بكر وأخبر عليه السلام عليا بمخرجه وأمره أن يتخلف بصدده حتى يؤدي عنه الودائع التي كانت عنده للناس قال ابن شهاب قال عروة قالت عائشة فيينا نحن جلوس يوما في بيت أبي بكر في غمر الظهيرة قال قائل لابي بكر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متقنعا في ساعة لم يكن يأتينا فيها قال أبو بكر فداء له أبى وأمى والله ما جاء به في هذه الساعة الا أمر قالت فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن فأذن له فدخل فقال صلى الله عليه وسلم لابي بكر أخرج من عندك فقال أبو بكر اتماهم أهلك بأبى أنت وأمى يا رسول الله قال السويل وذلك أن عائشة قد كان أبوها أنكهها منه عليه الصلاة والسلام قبل ذلك فقال صلى الله عليه وسلم انه قد أذن لى في الخروج فقال أبو بكر الصعبة بأبى أنت وأمى يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم نعم فقال أبو بكر غنم بأبى أنت وأمى يا رسول الله احدى راحتي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل باليمن \* فان قلت لم يقبلها الا باليمن وقد أنفق عليه أبو بكر من ماله ما هو أكثر من هذا فقبل \* أجيب بأنه اتما فعل ذلك لتكون هجرته الى الله بنفسه وما له رغبة منه عليه السلام في استكمال فضل الهجرة الى الله وأن يكون على أمه الاحوال انتهى قالت عائشة فجهزناهما أحث الجهاز وصنعنا لهما سفرة من جراب قطعت أسهاء بنت أبى بكر قطعة من نطاقها فربطت بها على فم الجراب فبذلك سميت بذات النطاقين قالت ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بغار ثور جبل بأسفل مكة وكان من قوله صلى الله عليه وسلم حين خرج من مكة لما وقف على الحزورة ونظر الى البيت فقال والله انك لاحب أرض الله الى وانك لاحب أرض الله الى الله ولولا أن أهلك أخرجوني منك ما خرجت وهذا من أصح ما يحتج به في تفضيل مكة على المدينة ولم يعلم بمخرجه عليه السلام الا على وآل أبى بكر وروى أنهما خرجا من خوخة لابي بكر في ظهر ربه ليلا الى الغار ولما فقدت قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يلوه بمكة أعلاها وأسفلها وبشوا النافذة أنه في كل وجه فوجد الذي ذهب قبل ثور أنه هنالك فلم يزل يتبعه حتى انقطع

لما انتهى الى ثور وشق على قريش خروجه وجزعوا لذلك وجعلوا مائة ناقصة لمن رده والله در الشيخ  
شرف الدين ابو صبرى حيث قال

ويج قوم جفواتيا بأرض \* ألفته ضباها والظباء  
وسلوه وحن جنع اليه \* وقلوه ووده الصرباء  
أخرجوه منها وآواه غار \* وحنه حمامة ورقاء  
وكفنه نسجها عنكبوت \* ما كفته الحمامة الحصداء

يقال شجرة حصاء أى كثيرة الورق فكانه ا تعاره للحمامة لكثرة ريشها وروى في حديث الهجرة  
أنه عليه السلام ناداه شيراهيم بنى فاني أخاف أن تقتل على ظهري فأعذب قتاده حراء الى يارسل  
الله وذكر قاسم بن ثابت في الدلائل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل الغار وأبو بكر معه  
أبنت الله على باب الراءة قال قائم وهى شجرة معروفة وهى أم غيلان وعن أبى حنيفة تكون مثل  
قائمة الانسان لها خيطان وزهر أبيض تحتها به الخاد فيكون كالريش لحفته ولينه لانه كالقطن فنجبت  
عن الغار أعين الكفار وفى مسند البزار أن الله عز وجل أمر العنكبوت فتنسجت على وجه الغار  
وأرسل حمامتين وحشيتين فوقتنا على وجه الغار وأن ذلك مما صد المشركين عنه وأن حمام الحرم من  
نسل نيك الحمامتين ثم أقبل فبان قريش من كل بطن بمصيدهم وهراويلهم وسبوقهم فجعل بعضهم ينظر فى  
الغار فلم ير الا حمامتين وحشيتين فبم الغار فرجع الى أصحابه فقالوا له مالك قال رأيت حمامتين وحشيتين  
فعرفت أنه ليس فيه أحد وقال آخر ادخلوا الغار فقال أمية بن خاف وما اريكم الى الغار ان فيه  
لعنكبوتا أقدم من ميلاد محمد وقد روى أن الحمامتين باشتا فى أسفل الثقب ولسج العنكبوت فقالوا لو  
دخلنا لشكر البيض ونسج العنكبوت وهذا أباع فى الاعجاز من مقاومة القوم بالجود فتأمل  
كيف أطلت الشجرة المطلوب وأضأت الطالب وجاءت العنكبوت فسدت باب الطالب وما كت وجه  
المكان فالت ثوب نسجها خاكت سرا حتى عمى على القائف الطالب والله در القائل  
والعنكبوت أجادت حوك حاتها \* فالتخل خلال النسج من خال  
ولقد حصل للعنكبوت الشرف بذلك وما أحسن قول ابن القيب

ودود الفز ان نسجت حريرا \* يجعل لسه فى كل شئ  
فان العنكبوت أجمل منها \* بما نسجت على رأس النجى

وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال اللهم أعم أبصارهم فعميت عن دخوله وجعلوا يضربون يمينا وشيلا  
حول الغار وهذا يشير اليه قول صاحب البردة

أقسم بالله خير المنتقى ان له \* من قلبه مسية مبرورة القسم  
وما حوى الغار من خير ومن كرم \* وكل طرف من الكفار عنه عم  
فالصدق فى الغار والمصدق لم يما \* وهم يقولون ما بالغار من أرم  
فأنشوا الحام وطنوا العنكبوت على \* خير البرية لم تنسج ولم تحم

وقاية الله أغنت عن مضاعفة \* من الدروع وعن عال من الاطم  
أى عوا عما في الفار مع خلق الله ذلك فيهم لاتهم ظنوا أن الحما لا يحوم حوله صلى الله عليه وسلم وأن  
العنكبوت لا تنسج عليه لما جرت العادة ان هذين الحيوانين متوحشان لا يألفان معمورا فهما أحسا  
بالانسان فرا منه وما عدوا أن الله تعالى يسخر ماشاء من خلقه لم يشاء من عباده وأن وقاية عبده بما  
شاء تفنى عبده عن التحصن بمضاعفة من الدروع وعن التحصن بالمال من الاطم وهى الحصون فقه  
در الأوبصرى شاعرا وما أحسن قوله في قصيدته اللامية حيث قال

واغير تاجين أضحى الفار وهو به \* كمثل قاي مسموم ومأهول  
= أنما المصطفى فيه وصاحبه الصديق لثان قد آواهما غيل  
وجلل الفار نسج العنكبوت على \* وهن قبا جفنا نسج ونجائل  
عناية ضل كيد المشركين بها \* وما مكائدهم الا الاضاليل  
اذ ينظرون وهم لا يبصرونهما \* كأن أبصارهم من زيفها حول

وفي الصحيح عن أنس قال أبو بكر يارسول الله لو أن أحدهم نظر الى قدميه لرآنا فقال له رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ما ظنك بثنين الله ثالثهما وروى أن أبا بكر قال نظرت الى قدمي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في الفار وقد قطرتا دما فاستبكت وعلت أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن تعود الحفا  
والجفوة وروى أيضا أن أبا بكر دخل الفار قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم لقيه بنفسه وآه رأى  
جسرا فيه قال قمه عقبه لئلا يخرج منه ما يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءت الحيات والافاعي  
تضربنه وتلسنه فجعلت دموعه تتحد وفي رواية فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع رأسه  
في حجر أبي بكر فنام فلدغ أبو بكر في رجله من الجحر ولم يتحرك فسقطت دموعه على وجه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك يا أبا بكر فقال لدغتك فذاك أبي وأمي فقتل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فذهب ما يجده رواء ابن رزين وروى أيضا أن أبا بكر لما رأى القافة اشتد حزنه على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقال ان قتلت أنا قاتما أنا رجل واحد وان قتلت أنت هلكت الامة فنسجها قال له  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحزن ان الله معنا يعنى بالمعونة والصر فأنزله الله سكنته وهى أمنة  
تسكن عندها القلوب على أبي بكر لانه كان منزعا وأيده يعنى النبي صلى الله عليه وسلم بجنوده لم يروها  
يعنى الملائكة ليعرسوه في الفار أو ليعرفوا وجوه الكفار وأبصارهم عن رؤيته انظر لما رأى الرسول  
حزن الصديق قد اشتد لكن لا على نفسه قوى قائمه بشارته لا تحزن ان الله معنا وكانت تحفة ثاني اثنين  
مدخرة له دون الجلسع فهو الثاني في الاسلام والثاني في بذل النفس والعمر وسبب الموت لما وفى الرسول  
صلى الله عليه وسلم بما له ونفسه جوزى بمواراته معه في رسمه وقام مؤذن للتشريف يتنادى على منائر  
الامصار ثاني اثنين اذ هما في الفار ولقد أحسن حسان حيث قال

وثاني اثنين في الفار المشيف وقد \* طاف العدو به اذ صاعد الجبلا  
وكان حب رسول الله قد علموا \* من الخلاق لم يصل به بدلا



وأتم قول موسى عليه السلام لبني إسرائيل كلا إن معي ربي سيهدين وقول نينا صلى الله عليه وسلم  
 للصديق إن الله معنا فولى خص بشهود المية ولم يتعد منه إلى أتباعه ونينا تعدى منه إلى الصديق  
 ولم يقل معي لأنه أمد أب بكر بقوره فتشهد سر المية ومن ثم سرى سر السكينة على أبي بكر والا لم  
 يثبت تحت أعباء هذا التجلي والشهود وأين معية الربوبية في قصة موسى عليه السلام من معية  
 الالهية في قصة نينا صلى الله عليه وسلم قاله العارف شمس الدين بن اللبان وأخرج أبو نعيم في الحلية  
 عن عطاء بن ميسرة قال نسجت الضكبوت مرتين امرأة على داود حين كان طالوت يطلبه ومرة على  
 النبي صلى الله عليه وسلم في الغار وكذا نسجت على الغار الذي دخله عبد الله بن أنيس لما بعثه صلى الله  
 عليه وسلم لقتل خالد بن نبيح الهذلي بمرنة فقتله ثم حمل رأسه ودخل في غار فصبت عليه الضكبوت  
 وجاء الطالب فلم يجدوا شيئا فانصرفوا راجعين وفي تاريخ ابن عساکر أن الضكبوت نسجت أيضا على  
 عورة زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب لما صاب صربانا في سنة احدى وعشرين ومائة  
 وكان مكنته صلى الله عليه وسلم وأبو بكر في الغار ثلاث ليال وقيل بضعة عشر يوما والاول هو المشهور  
 وكان بيت عندهما عبد الله بن أبي بكر وهو غلام شاب فق أى ثابت المعرفة بما يحتاج اليه لقن  
 فيدلج من عندهما بسر فيصبح مع قريش بمكة كبائت معهم فلا يسمع أمرا يكاد ان به الا واه حتى  
 يأتيهما بخبر ذلك اليوم حين يختلط الظلام ويرعى عليهما طامر بن فهيرة مولى أبي بكر منحة من غنم  
 فيربهما عليهما حين تذهب ساعة من المشاء فيبيتان في رسل وهو لبن منحتهما يفعل ذلك في كل ليلة  
 من تلك الليالي الثلاث واستأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر عبد الله بن الارقط دليلا  
 وهو على دين كفار قريش ولم يعرف له اسلام فدفعا اليه راحلتهما وواعداه فارورا بعد ثلاث ليال  
 فاما براحلتهما صبح ثلاث وانطلق معهما طامر بن فهيرة والدليل فاخذهم على طريق السواحل  
 فروا بقديد على أم معبد عائكة بنت خالد الخزاعية وكانت برزة جلدة تحتي بضاء القبة ثم تسقى وتعلم  
 وكان القوم مرملين مستنين فطلبوا لبنا ولحما يشترونه منها فلم يجدوا عندها شيئا فظفر رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم إلى شاة في كسر الخيمة خلفها الجهد عن الغنم فسلها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 هل بها لبن فقالت لى أجهد من ذلك فقال أناذين لى أن أحلبها فقالت نعم بأنى أنت وأمى ان رأيت  
 بها حابا فاحلبها فدعا بالشاة فاعتقها ومسح ضرعها وسمى الله فتفاجت ودرت ودعا باناء يريض الرهط أى  
 يشع الحماة حتى يرضوا فحلب فيه نجا وسقى القوم حتى رروا ثم شرب آخرهم ثم حالب فيه مرة أخرى  
 علا بعد نزل ثم نادره عندها وذهبوا فقتل ما لبث حتى جاء زوجها أبوه معبد قال السهيلي لا يعرف  
 اسمه وقال العسكري أكرم بن أبي الجون ويقال ابن الجون يسوق أعزاجا فابتساوكن هزالا عنهن قائل  
 فلما رأى أبو معبد الابن عجب وقال مأخذنا يألم معبد أنى لك هذا والشاء عارب حبال ولا حلوب في  
 البيت فقالت لا والله الا أنه مر بنا رجل مبارك من حاله كذا وكذا فقال صفه يألم معبد فقالت رأيت  
 رجلا ظاهرا الوضاعة مابج الوجه حسن الخلق لم تسمه فجلة ولم تز به صملة وسيم قسيم في عينيه دمع  
 وفي أشفاره وطف وفي سوه محل احور أكحل أزج أقرن شديد سواد الشعر في عنقه مطع وفي

لحيته كشاة اذا صمت فعليه الوقار واذا تكلم سما وسلاه البهاء وكان منطق خرزات لظمن يتحدرون  
 حلو المتطق فصل لا تزر ولا حذر أجهر الناس وأجابه من بعيد وأحسنة من قريب ربة لا تشنؤه  
 من طول ولا تقتحمه عين من قصر غ ن يد غصين فهو أنذر اثلاثة وأحسنهم قدراله رفقاء يحفون  
 به اذا قال استمعوا لقوله واذا أمر تبادروا الى أمره محمود محمود لا عابس ولا مفند فقال هذا والله  
 صاحب قريش لو رأيته لاتبعته قالت أسماء بنت أبي بكر وما خفي علينا أمر رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أنا نقر من قريش منهم أبو جهل بن هشام فخرجت اليهم فقال ابن أبوك فقلت والله لأأدرى  
 فرقع أبو جهل يده وكان قاحشا خينا فاعلم خدي لطفه خرج منها قرطى قالت ثم انصرفوا ولم  
 ندر أين توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى رجل من الجن يدعون صوته ولا يرونه وهو يشهد  
 هذه الايات

جزى الله رب الناس خير جزائه \* رفيفين حلا خيشى أم معبد  
 ما نزل بالبر ثم رحلا \* فاقلم من امسى رفيق محمد  
 فيلقى ملازى الله عنكم \* بهن فقال لا تجازى وسود  
 ليس بنى كعب مكان فلتهم \* ومعهدها للمؤمنين بمصره  
 سلوا أختكم عن ساتها وانائها \* فانكم ان تسألوا الشاة تشهد  
 دعاها بشاة حائل فتعبت \* له بصريح ضرة الشاة مزبد  
 ففادها رهناء لديها لحالب \* يرددها في مصدر ثم مورد

فاما سمعنا قوله عرفنا حيث توجه صلى الله عليه وسلم وقوله (مرمابن) أى فنت أزوادهم (ومستنين)  
 أى مجدين وروى مستنين دخلا فى الشتاء (وكسر) الخيمة بكسر الكاف وقتنها وسكون السين جانبها  
 (وتعاجت) بتشديد الجيم فتح ما بين رجاها (تؤبرض الرهنة) ضم الشاة النخبة وكسر الموحدة  
 أى يروهم وينقاهم حتى ينموا ويمتدوا على الارض من أريض فى المكان يريض اذا لقي به واقم واتبع  
 السيلان وفى رواية غلب نباح حتى يروا النبال بضم النون (رغوة واحدة) والبهاء أى بهاء العين وهو ويص  
 رغوته (وتساو كحزالا) أى غايلا وروى تشارك من المشاركة أى تساوين فى المزال (وغادره)  
 بالعين المعجمة ابقاهم الشاة عازبا أى يدهم المرش (ولا يابح) الجيم اسرق توجه المضيء (والحبال) بكسر  
 الحاء المهملة جمع حائل وهى التى ليس بها حذر (ووضاءتكم الحن) (والنخبة) بفتح الناء المثناة وسكون  
 الجيم عظم البطن وروى بالنون والحاء أى تحول ودقة (والصلبة) بفتح الصاد صفر الرأس وهى ايضا  
 الدقة والنحول فى البدن (والوسم) الحن (كبد) التقسيم وفى عيبه (دعج) أى سواد  
 (والوطف) قل فى القاموس محركة كثرة شعر (حجين) واليمين مزوقى صوته محل (بالتحريك هو  
 كالبحر بضم الموحدة أن لا يكون حاد الصوت (وأحور) دل فى القاموس أخور بالتحريك أن يشتد  
 بياض بياض العين وسواد سوادها والكحل بفتح السين سواد فى أحنان العين خفة الرجل الكحل وكحل  
 (والازج) الدقيق طرف الحاجبين وفى القاموس والزجج محركة دقة الحاجبين فى طول (والاقرن)

المقرون الحاجبين وفي عنقه ﴿سوط﴾ بفتحين أى ارتفاع وطول وفي لحيته ﴿كثانة﴾ الكثانة في  
 الاحبة أن تكون غير دقيقة ولاطوية وفيها كثانة يقال رجل كث الاحبة بالفتح وقوم كث بالضم  
 وإذا نكلم ساء وعلاه ﴿البهاء﴾ أى ارتفع وعلا على جالسائه ﴿وفصل﴾ بالصاد المهملة ولا ﴿نزر﴾  
 يسكون المعجمة ولا هذر بفتحها أى بين ظاهر فصل بين الحق والباطل ولا تشنؤه من طول كذا جاء  
 في رواية أى لا يفيض لفرط طول له ويروى ولا يشق من طول أبدل الهمزة ياء يقال شنيته أشنؤه شناً  
 وشنأنا قاله ابن الأثير ولا ﴿تفتح عين من قصر﴾ أى لا تتجاوز إلى غيره احتقاراً وكل من  
 أزدريه فقد اقتضته ﴿ومعفود﴾ أى معصوم ﴿والمحشود﴾ الذى عنده حشدهم الجماعة ﴿ولا عايس﴾  
 من عبوس الوجه ﴿والفند﴾ الذى يكثر اللوم وهو التنديد ﴿والضرة﴾ لغة الضرع ﴿وظلدها﴾  
 أى خلف الشاة عندها مرتبة بأن ندر انتهى وأخرج ابن سعد وأبو نعيم من طريق الواقدي حدثني  
 حزام بن هشام عن أبيه عن أم معبد قالت بقيت الشاة التي لمس عليه السلام ضرعها عندي حتى كان  
 زمان الرمادة زمان عمر بن الخطاب وكنا نخلبها صبوحة وغبوقاً وما في الأرض قليل ولا كثير ثم  
 تعرض لها بتقيد سراق بن ملأ: بن جهم المدلجي فبكى أبو بكر وقال يا رسول الله أينما قال كلاً ودما  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوات فساخت قوائم فرسه وطلب الامان فقال أعلم ان قد دعوتما على  
 فادعوا الى ولكما أن أرد الناس عنكما ولا أضركما قال فوقضالي فركبت فرسي حتى جثمتما قال ووقع  
 في فسي حين لقيت مالمقيت أن سيظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرتهما أخباراً ما يريد بهما  
 الناس وعرضت عليهما الزاد والمئاع فلم يرزآني واجتاز صلى الله عليه وسلم في وجهه ذلك بمديرى  
 غنا فكان من شأنه مارويانه من طريق البيهقي بسنده عن قيس بن الثعمان قال لما انطلق النبي صلى  
 الله عليه وسلم وأبو بكر مستخفين مرا بمديرى غنا فاستقياه البين فقال ما عندي شاة تحب خير أن  
 هاهنا عناف حاتم عام أول فابقى بها لبن فقال ادع بها فاعتقلها صلى الله عليه وسلم ومسح ضرعها ودعا  
 حتى أنزات وجاء أبو بكر بمجن خلب فسقى أبا بكر ثم حلب فبقى الراعى ثم حلب فشرّب فقال الراعى  
 بالله من أنت فوالله ما رأيت مثلك فقال أترأى أنك تكتم على حتى أخبرك قال نعم قال فاني محمد رسول الله  
 فقال أنت الذي تزعم قريش أنك صابئ قال انهم ليقولون ذلك قال فأشهد أنك نبي وأنا جئت به  
 حق وأنه لا يفل ما فعلت الانبي وأنا متبعك قال انك لن تستطيع ذلك بومك فإذا بلغك أني قد ظهرت  
 فامتنع قال الحافظ منطلي بعد ذكره لمعة أم معبد وفي الاكليل قصة أخرى شبيهة بقصة أم معبد  
 قال الحاكم فلا أدري أى هي أم غيرها ولما سمع المسلمون بالمدينة خروج رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من مكة غلّوا ويسدون كل غداة الى الحرة ينظرونه حتى يردهم حر الظهيرة فأتاهوا يوماً بمديرى  
 ما طالوا انتظارهم فلما أووا الى بيوتهم أوفى رجل من يهود على أطعمهم لأمير ينظر اليه فصر  
 برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يزول بهم السراب فلم يملك اليهودى نفسه فتادى بأعلى صوته  
 يابى قية هذا جردكم أى حظكم ومطاولكم قد أقبل نجر اليه بنو قية وهم الاوس والخزرج سراباً  
 بسلاحهم فلقوه فزل بقاء على بنى عمرو بن عوف الحديث رواه البخارى وفيه أن أبا بكر قام للناس وجلس

رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا فطفق من جاء من الانصار من لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيى أبا بكر حتى أصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاقبل أبو بكر حتى ظلال عليه بردائه فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك وظاهر هذا أنه عليه الصلاة والسلام كانت الشمس تصيبه وما تقدم من نظيل الفهم والملك له كان قبل بمشكك هو صريح في موطنه قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب وكان قدومه عليه السلام لخلال ربيع الاول أى أول يوم منه وفي رواية جرير بن حازم عن ابن اسحق قدمها ليلتين خلتا من شهر ربيع الاول ونحوه عند أبي معشر لكن قال ليله الاثنين وعن ابن سعد قدمها لائتي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول وفي شرف المصطفى من طريق أبي بكر ابن حزم قدم ثلاث عشرة من ربيع الاول وهذا يجمع . نه وبين الذي قبله ما لحق على الاختلاف في رؤية الهلال وقيل كان حين اشتد الضحاه يوم الاثنين لائتي عشرة ليلة منه وبه جزم الثوري في كتاب السير من الروضة وقال ابن الكلبي خرج من الفار يوم الاثنين أول يوم من ربيع الاول ودخل المدينة يوم الجمعة لثنتي عشرة مئة وقيل ليلتين منه وعند البيهقي لثنتين وعشرين ليلة وقال ابن حزم خرجا من مكة وقد بقي من سفر ثلاث ليال وأقام على بمكة بعد مخرج أبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام ثم أدركه بقاء يوم الاثنين سابع وقيل ثامن عشر ربيع وكانت مدة مقامه مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أوليائين وأمر صلى الله عليه وسلم ببقاء بني عمرو بن عوف اثنتين وعشرين ليلة وفي صحيح مسلم أقام فيهم أربع عشرة ليلة ويقال أنه أقام يوم الاثنين واثلاثاء والأربعاء والخميس . وأسس مسجد قيام الذي أسس على التقوى على الصحيح وهو أول مسجد بني في الاسلام وأول مسجد صلى فيه صلى الله عليه وسلم بأصحابه جماعة ظاهرا وأول مسجد بني لجماعة المسلمين طاعة وإن كان قد تقدم بناء غيره من المساجد لكن لخصوص الذي بناه ثم خرج صلى الله عليه وسلم من قيام يوم الجمعة حين ارتفع النهار فادركته الجمعة في بني سالم بن عوف فصلاها بمكان مع من المسلمين وهم مائة في بطن وادي راتونا براء مهمل ونوئين بمدودا كاشورا وتاموعاء واسم المسجد الغيب بضم الغين المجددة قصير غيب كما ضبطه صاحب المغامر المطاية والوادي ذى صاب ولد اسمى مسجد الجمعة وهو مسجد صغير مبنى بحجارة قدر نصف القامة وهو على عيين السالك الى مسجد قيام وركب صلى الله عليه وسلم على راحته بسد الجملة متوجها الى المدينة وروى أنس بن مالك أنه صلى الله عليه وسلم أقبل الى المدينة وهو مردف بأب بكر وابو بكر شيخ يعرف واتبى صلى الله عليه وسلم . اب لا يعرف قال فيلقى الرجل أبا بكر فيقول يا أبا بكر من هذا الرجل الذي بين يديك قال فيقول هذا الرجل يهديني السبيل قال فيحسب الحاسب أنه إنما يعنى السبيل وإنما يعنى سبيل الخير الحديث رواه البخاري وقد روى ابن سعد أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يكره له عن الناس فكان اذا سئل من أب قال بلغني حاجة فلذا قيل من هذا معك قال هذا يهديني السبيل وفي حديث الطبراني من رواية أسماء فكان أبو بكر رجلا عروفا في الناس فلذا لقيه لاني يقول لا يكره من هذا معك فيقول هذا يهديني يريد الهداية في الدين ومحسبه

الآخر دليلا وانما كان أبو بكر مرفوقا لاهل المدينة لانه كان يمر عليهم في سفره للتجارة وكان صلى الله عليه وسلم لم يشب وكان صلى الله عليه وسلم أسن من أبي بكر وفي حديث أنس لم يكن في الذين هاجروا اشط غير أبي بكر وكان صلى الله عليه وسلم كلما مر على دار من دور الانصار يدعونه الى المقام عندهم يارسول الله هلم الى القوة والتمعة فيقول خلوا سبلها يعني ناقته فاتها مأمورة وقد أرخى زمامها وما يخرجها وهي تنظر يمينا وشمالا حتى اذا أنت دار ملاك بن النجار بركت على باب المسجد وهو يومئذ مريد اسهل وسهيل ابني رافع بن عمرو وهما يتيمان في حجر عاذ بن عفراء وقال أسعد بن زرارة وهو المرجع ثم نارت وهو صلى الله عليه وسلم عليها حتى بركت على باب أبي أيوب الانصارى ثم نارت منه وبركت في ميركها الاول والتمت جراتها بالأرض يعني باطن عنقها أو مقدمه من المذبح وارزمت يعني صوتت من غير أن تفتح فاتها ونزل عنها صلى الله عليه وسلم وقال هذا المنزل ان شاء الله واحتمل أبو أيوب رحله وأدخله في بيته ومعه زيد بن حارثة وكانت دار بني النجار أو سط دور الانصار وأفضاها وهم اخوال عبد المطلب جدته عليه السلام وفي حديث أبي أيوب الانصارى عند أبي يوسف يعقوب في كتاب الذكر والدعاء له قال نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة فكنت في العلو فلما خلوت الى أم أيوب قلت لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أحق بالعلو منا تنزل عليه الملائكة وينزل عليه الوحي فابت تلك الليلة لأنأ ولا أم أيوب فلما أصبحت قلت يارسول الله ما بت الليلة أنا ولا أم أيوب قال لم يأيا أيوب قلت كنت أحق بالعلو منا تنزل عليك الملائكة وينزل عليك الوحي لا والذي بشك بالحق لا أعلو ستيقة أنت تحتها أبدا الحديث ورواه الحاكم أيضا وقد ذكر أن هذا البيت الذي لابی أيوب بناه له عليه السلام تبع الاول للمر بالمدينة وترك فيها أربع مائة عالم وكتب كتابا للنبى صلى الله عليه وسلم ودفعه الى كبيرهم وسأله أن يدفعه للنبى صلى الله عليه وسلم وسام فتداول الدار الملاك الى أن صارت لابی أيوب وهو من ولد ذلك العالم قال وأهل المدينة الذين نصره صلى الله عليه وآله وسلم من ولد أولئك العلماء فعلى هذا إنما نزل في منزل نفسه لافي منز غيره كذا حكاه في تحقيق النصرة وفرح أهل المدينة بقدومه صلى الله عليه وسلم وأسرفت المدينة بمحاوله فيها وسرى السرور الى القلوب قال أنس بن مالك لما كان اليوم الذي دخل فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة أضاء منها كل شيء وصعدت ذوات الخدود على الاجاليج عند قدومه يقان

طالع البشر علينا \* من ثبات الوداع

وجب الشكر علينا \* مادام الله داع

قلت انشاد هذا الشعر عند قدومه صلى الله عليه وسلم للمدينة رواه البيهقي في الدلائل وأبو الحسن بن المقرئ في كتاب الشمائل لعن ابن عاتكة وذكر الطبري في الرياض عن أبي الفضل بن الجمحي قال سمعت ابن عائشة يقول أراه عن أبيه قد كره وقال خرج الخلواني على شرط البخين انتهى وسميت ثنية الوداع لانه صلى الله عليه وسلم ودعه بها بعض المقيمين بالمدينة في بعض أسفاره وقيل لانه عليه السلام شيع اليها بعض راياء فودعه عندها وقيل لأن المسافر من المدينة كان يشيع اليها ويودع

عندها قديما وصحح القاضي عياض هذا الاخير واستدل عليه بقول لسان الانصار حين مقدمه صلى الله عليه وسلم \* طلع البدر علينا \* من ثبات الوداع \* فدل على انه اسم قديم وقال ابن بطال انما سميت ثنية الوداع لانهم كانوا يسمعون الحاج والغزاة اليها ويودعونهم عندها واليهما كانوا يخرجون عند التلقى انتهى قال شيخ الاسلام الولي بن العراقي وهذا كله مردود في صحيح البخاري وسنن أبي داود والترمذي عن السائب بن زيد قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك خرج الناس يتأثون من ثنية الوداع قال وهذا صريح في انها من جهة الشام ولهذا لما نزل والذي رحمه الله في شرح الترمذي كلام ابن بطال قال انه وهم قال وكلام ابن عائشة معضل لا تقوم به حجة انتهى وسبقه الى ذلك ابن القيم في الهدى النبوي فقال هذا وهم من بعض الرواة لان ثنية الوداع انما هي من ناحية الشام لا براها القادم من مكة ولا يمر بها الا اذا توجه الى الشام وانما وقع ذلك عند قدومه من تبوك انتهى لكن قال ابن العراقي ايضا ويحتمل أن تكون الثانية التي من كل جهة يصل اليها المشيعون يسمونها ثنية الوداع انتهى وفي سرف المصطفى وأخرجه البيهقي عن أنس لما بركت الباقية على باب أبي أيوب خرج جوار من بني النجار بالدفوف يقرن

نحن جوار من بني النجار \* يا حبذا محمد من جار

فقال صلى الله عليه وسلم أعجبني قلن نعم يا رسول الله وفي رواية الطبراني في الصغير فقال صلى الله عليه وسلم الله يعلم أن قلمي يحكم وقال الطبري وتفرق الغداة وانغدم في الطرق يتأدون جاء محمد جاء رسول الله ووعك أبو بكر وبلال فكان أبو بكر اذا أخذته الحمى يقول كل امرئ معصب في أهله \* والموت أدنى من شراك نعله

وكان بلال اذا أقلمت عنه الحمى يرفع عقبرته ويقول

ألا ليت شمري هل أبيت ليلة \* بواد وحولي اذخر وجليل

وهل أردن يوما مياه بحنة \* وهل يبدون لي شامة وطفيل

الاهم المشية بن ربيعة وأميه بن خلف كما اخرجونا من أرضنا الى أرض الوباء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حبب بيننا المدينة كحبنا مكة أو أسد اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا وصحبنا لنا واهل حاما الى الجنة قالت بنى عائشة وقدمنا المدينة وهي أوبأ أرض الله فكان بطحان يجرى نجيلا تعني ماء آجنا وقال عمر اللهم ارزقني شهادة في سبيلك واجعل موتي في ياد رسولاك رواه البخاري وقوله يرفع عقبرته أي صوته لان العقيرة الساق كأن الذي قطعت رجله رفعا وصاح ثم قيل لكل من صاح ذلك حكاه الجوهرى (وشامة وطفيل) عيانا قرب مكة والمراد بالوادي وادي مكة (وجليل) بنت ضعيف وأقام صلى الله عليه وسلم عند أبي أيوب سبعة أشهر وقيل الى صفر من السنة الثانية وقال الدوالي شهرها وكان يصلي حيث أدركته الصلاة والا أراد صلى الله عليه وسلم بناء المسجد الشريف قال يابن النجار تامنوني بما نطكم قالوا لا نطلب منه الا الى الله فأبى ذلك صلى الله عليه وسلم وابتاعها بعشرة دنانير أداها من ماء أبي بكر رضي الله عنه وكان قد خرج من مكة بماله كله قال أنس وكان في موضع المسجد فخل

وغرب ومقابر مشركين فأمر بالقبور قبلت وبالحرب فسويت وبالنخل فقطعت ثم أمر باتخاذ اللبن  
فاتخذ وبني المسجد وسقف بالجريد وجعلت عمده خشب النخل وعمل فيه المسلمون وكان عما بن ياسر  
ينقل لبنتين لبنتين لينة عنه ولينة عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال له عليه الصلاة والسلام لتأجر  
ولك أجران وآخر زادك من الدنيا شربة لبن وقتلتك المنة الباغية وروينا أنه صلى الله عليه وسلم كان  
ينقل معهم اللبن في بناائه ويقول وهو ينقل

هذا الحلال لأحلال خيبر \* هذا أبرد بنا وأطهر

اللهم ان الاجر أجر الآخرة \* فارحم الانصار والمهاجرة

قال ابن شهاب ولم يبلغنا أنه صلى الله عليه وسلم تمثل بيت شعرناه غير هذا انتهى وقد قيل ان الممتنع  
عليه صلى الله عليه وسلم انشاء الشعر لانشاده ولا دليل على منع انشاده ممثلاً \* وقوله هذا الحلال \*  
بكسر الحاء المهمة وتخفيف الميم أى المحمول من اللبن أبر عند الله من حال خيبر أى التي تحمل منها  
من التمر والزبيب ونحو ذلك وفي رواية المستطلى بالجيم انتهى وفي كتاب تحقيق النصرة قبل ووضح  
عليه السلام رداءه فوضع الناس أروبيتهم وهم يقولون

لئن قمنا والتي يعمل \* ذلك اذا للعمل المضلل

( وآخرون يقولون )

لا يستوى من يعمر المساجد \* يدأب فيها قائما وقاعدا

\* ومن يرى عى الزراب حائدا \*

وجعلت قبلة المسجد للقدس وجعل له ثلاثة أبواب باب في مؤخره وباب يقال له باب الرحمة والباب  
الذى يدخل منه وجعل طوله مما يلي القبلة الى مؤخره مائة ذراع وفي الجانبين مثل ذلك أو دونه  
وجعل أساسه قريبا من ثلاثة أذرع وبني بوتا الى جنبه بالابن وسقفها بمجنوع النخل والجريد فلما  
فرغ من البناء بنى لعائشة في البيت الذي يليه شارفا الى المدجد وجعل سودة بنت زمعة في البيت الآخر  
الذى يليه الى الباب الذي يلي آل عثمان ثم تحول عليه السلام من دار أبى أيوب الى مسكاه التي بناها  
وكان قد أرسل زيد بن حارثة وأبارافع مولاه الى مكة فقد باضاطمة وأم كلثوم وسودة بنت زمعة  
وأسماء بن زيد وأم أيمن وخرج عبد الله بن أبى بكر معهم بعيل أبيه وكان في المسجد موضع مظال  
تأوى اليه المساكين يسمى الصفة وكان أهله يسمون أهل الصفة وكان صلى الله عليه وسلم يدعوهم  
بالليل فيفرقهم على أصحابه وتمتع طائفة منهم معه عليه السلام وفي البخارى من حديث أبى هريرة  
لقد رأيت سبعين من أصحاب الصفة ملثمهم رجل عليه رداء اما ارار واما كساء قد ربطوا في أعناقهم  
فنهال ارباع نصف الساق ومنها ما يباع الكمين فيجعه بيده كراهية أن ترى عورته وهذا يشعر بأنهم  
كأوا أكثر من سبعين وهؤلاء الذين رآهم أبو هريرة غير السبعين الذين بثتهم في غزوة بدر معونة  
وكانوا من أهل الصفة أيضا لكنهم استشهدوا قبل اسلام أبى هريرة وقد اعتنى بجمع أصحاب الصفة  
ابن الاعرابي والسلي والحاكم وأبو يعقوب وسد كل منهم ما ليس عند الآخر وفيما ذكره اعتراض

مناقشة قاله في فتح الباري وكان صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة الى جذع في المسجد قائما فقال ان القيام قد شق على فصنع له المنبر وكان عمله وحين الجذع في السنة الثامنة باليم من الهجرة وبه جزم ابن التيجار وعورض بما في حديث الافك في الصحيحين قالت عائشة قاتر الحيان الاوس والخزرج حتي كادوا أن يقتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فزل نفضهم حتي سكتوا وجزم ابن سعد بأن عمل المنبر كان في السنة السابعة وعورض بذكر العباس وتيمم فيه وكان قدوم العباس بعد النتح في آخر سنة ثمان وقدوم تيمم سنة تسع وعن بعض أهل السير أنه عليه السلام كان يخطب على منبر من طين قبل ان يتخذ المنبر الذي من خشب وعورض بأن الاحاديث الصحيحة أنه كان يستند الى الجذع اذا خطب وسيأتي قصة حين الجذع ان شاء الله تعالى في مقصد المعجزات ﴿ولما كان بعد قدومه بخمسة أشهر﴾ أخي عليه السلام بين المهاجرين والانصار وكانوا تسعين رجلا من كل طائفة خمسة وأربعون على الحق والمواصلة والتوارث وكانوا كذلك الى أن نزل بسدر وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض الآية ﴿وبني بعائشة على رأس تسعة أشهر﴾ وقيل ثمان وقيل ثمانية عشر شهرا في شوال ﴿وكان الناس﴾ كافي السير وغيرها انما يجتمعون الى الصلاة لنحين مواقبتها من خير دعوة وكان فيها قيل ذلك في السنة الثانية وأخرج ابن سعد في الطبقات من مراسيل سعيد بن المسيب أن بلالا كان ينادي للصلاة بقوله الصلاة جامعة الحديث وشاور صلى الله عليه وسلم أصحابه فيها يجتمعون به للصلاة فكان ذلك فيها قيل في السنة الثانية فقال بعضهم ناقوس كناقوس النصارى وقال آخرون بوق كبوق اليهود وقال بعضهم بلى نوقد نارنا ونرفعها فاذا رآها الناس أقبلوا الى الصلاة فرأى عبد الله بن زيد بن ثعلبة بن عبد ربه في منامه رجلا فعلمه الأذان والاقامة فلما أصبح أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بما رأى وفي رواية معاذ بن جبل عند الامام أحمد قال يارسول الله اني رأيت فيها يرى النثم ولو قلت اني لم أكن ناثما لصدقت رأيت شخصا عليه ثوبان أخضران فاستقبل القبة فقال الله أكبر الله أكبر الله أكبر مني مني حتي فرغ من الاذان الحديث فقال صلى الله عليه وسلم انها لرؤيا حق ان شاء الله تعالى قم مع بلال فأتى عليه مارأيت فليؤذن به لانه أئدى صوتا منك قال فقامت مع بلال فجاءت ألقىه عليه ويؤذن قال فسمع بذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو في بيته فخرج يجر رداءه يقول والذي يبتك بالحق يارسول الله لقد رأيت مثل ما رأى ووقع في الاوسط للطبراني أن أبا بكر أيضا رأى الاذان وفي الوسيط للبخاري أنه رآه بضعة عشر رجلا وعبارة الجليلي في شرح التتبيه أربعة عشر وأنكره ابن الصلاح ثم النووي وفي سيرة مغلطاي أنه رآه سبعة من الانصار قال الحافظ أبو الفضل بن حجر رحمه الله ولا يثبت شيء من ذلك الا لعبد الله بن زيد وقصة عمر جاءت في بعض الطرق انتهى قال السهيلي فان قلت ما الحكمة التي خصت الأذان بأن يراه رجل من المسلمين في نومه ولم يكن عن وحي من الله لتبني كسائر العبادات والاحكام الشرعية وفي قوله صلى الله عليه وسلم له انها لرؤيا حق ثم بني حكم الاذان عليها وهل كان ذلك عن وحي من الله له أم لا وأجاب بأنه صلى الله عليه وسلم قد أراه ليلة الاسراء فروى البزار عن عمر قال لما أراد الله تعالى أن يعلم رسوله الاذان جاء جبريل عليه السلام بداية يقار لها البراق فركبها



حتى أتى بها الحجاب الذي يلي عرش الرحمن فبينما هو كذلك اذ خرج ملك من الحجاب قفاً يا جبريل  
 من هذا قال والذي بينك بالحق أتى لأقرب الخلق مكاناً وإن هذا الملك ما رأته منذ خلقت قبل ساعتي  
 هذه فقال الملك الله أكبر الله أكبر الله أكبر فقيل له من وراء الحجاب صدق عبدى أنا أكبر أنا أكبر وذو كر  
 بقية الاذان قال السهيلي وهذا أقوى من الوحي فلما تأخر فرض الاذان الى المدينة وأراد اعلام الناس  
 بوقت الصلاة ثابت الوحي حتى رأى عبد الله الرؤيا فوافقت ما رأى صلى الله عليه وسلم فان ذلك قال  
 انها رؤيا حق ان شاء الله تعالى وعلم حينئذ أن مراد الله بما رآه في السماء أن يكون سنة في الارض  
 وقوى ذلك عنده موافقة رؤيا عمر للانصارى انتهى وتمقب بأن حديث الزرار في اسناده زيد بن المنذر  
 أبو الجارود وهو متروك وقال في فتح الباري وقد استشكل اثبات حكم الاذان برؤيا عبد الله بن زيد  
 فان رؤيا غير الانبياء لا ينبغي عاينها حكم شرعى وأجيب باحتمال مقارنة الوحي لذلك ويؤيده ما رواه عبد  
 الرزاق وأبو داود في الراسل من طريق عبيد بن صبر الليثي أحد كبار التابعين أن عمر لما رأى الاذان  
 جاء ليخبر النبي صلى الله عليه وسلم فوجد الوحي - ورد بذلك فإراعه الا اذان بلال فقال له النبي صلى  
 الله عليه وسلم سبقك بذلك الوحي وهذا أصح مما حكى الهاموي عن ابن اسحاق أن جبريل أتى النبي  
 صلى الله عليه وسلم بالاذنان قبل أن يخبره عبد الله بن زيد وعمر بن الخطاب أيام وقد عرفت رؤيا عبد الله بن  
 زيد برواية ابن اسحاق وغيره وذلك أنه قال طاف بي وأنا نائم رجل يحمل ناقوساً في يده فقلت يا عبد الله  
 أتبيع الناقوس قال وما تصنع به قلت ندعو به الى الصلاة قال أفلا أدلك على ما هو خير لك من ذلك  
 فقلت بلى قال تقول الله أكبر الله أكبر وذو كر بقية كلمات الاذان قال ثم استأخر عني غير بعيد ثم قال  
 اذا قامت الى الصلاة فقل الله أكبر الله أكبر الى آخر كلمات الإقامة ورواه أبو داود باسناد صحيح ولم  
 تعرف كيفية رؤيا عمر حين رأى التنادي وقد قال رأيت مثل الذي رأى وفي مسند الحارث أول من أذن  
 بالصلاة جبريل أذن في سماء الدنيا فسمعه عمر وبلال فسبق عمر ببلال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فأخبره بها فقال عليه السلام لبلال سبقك بها عمر وظاهره أن عمر وبلال سمعا ذلك في اللحظة وقد  
 وردت أحاديث تدل على أن الاذان شرع بمكة قبل الهجرة منها لاطرافى من طريق سالم بن عبد الله  
 ابن عمر عن أبيه قال لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم أوحى الله اليه الاذان فنزل به وعلمه ببلال  
 وفي اسناده طاحه بن زيد وهو متروك ومنها للدارقطني في الأفراد من حديث أنس أن جبريل أمر  
 النبي صلى الله عليه وسلم بالاذنان حين فرض الصلاة واسناده ضعيف ومنها حديث الزرار عن علي المتقدم  
 قال في فتح الباري والحق أنه لا يصح شيء من هذه الاحاديث وقد جزم ابن المنذر بأنه صلى الله عليه  
 وسلم كان يصلي بغير اذان منذ فرضت الصلاة بمكة الى أن هاجر الى المدينة الى أن وقع التشاور في ذلك  
 والله سبحانه أعلم فان قلت هل أذن صلى الله عليه وسلم بنفسه قط أجاب السهيلي بأنه قد روى الترمذي  
 من طريق يدور على عمر بن الرماح قاضي بلخ يرفعه الى أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم أذن في  
 سفر وصلى وهم على رواحهم الحديث قال قزع بعض الناس بهذا الحديث الى أنه صلى الله عليه وسلم  
 اذن بنفسه انتهى لكن ليس هذا الحديث من حديث أبي هريرة إنما هو من حديث يعلى بن مرة وكذا

جزم النووي بأنه عليه الصلاة والسلام أذن مرة في الأمر وعزاه للترمذي وقواه لكن روى الحديث الدارقطني وقال فيه أمر بالأذان ولم يقل أذن قال السدي والمصنف يضي على الجمل المحتمل وفي مسند أحمد من الوجه الذي أخرج منه الترمذي هذا الحديث فأمر ألا فأذن قال في فتح الباري قمر أن في رواية الترمذي اختصارا أن قوله أذن أمر كما يقال أعطى الحامية فلانأ وأما باشر العطاء غيره وسب للخليفة لكونه أمر تبي هم ثبت في صحيح مسلم وغيره أنه صلى الله عليه وسلم صلى خلف عبد الرحمن بن عوف ولعله عن المغيرة بن شعبة أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك فبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الغائط فدخل معه أداة قبل صلاة الفجر الحديث إلى أن قال فأقبلت معه حتى نجد الناس قد قدموا عبد الرحمن بن عوف فعلى بهم فأدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى الركعتين فعصم مع الناس الركعة الأخيرة فلما سلم عبد الرحمن بن عوف قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يتم صلاته فافزع ذلك المسلمين فأكثروا التسبيح فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته أقبل عليهم ثم قال أحسنتم أو قال قد أسبتم يخطهم أن صلوا لوقتها ورواه أبو داود في السنن بنحوه ولفظه ووجها عبد الرحمن قد صلى بهم ركعة من صلاة الفجر فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصف مع المسلمين فعلى وراء عبد الرحمن بن عوف الركعة الثانية ثم سلم عبد الرحمن فقام النبي صلى الله عليه وسلم في صلاته الحديث قال النووي فيه جواز اقتداء الغاضل بالفضل وجواز اقتداء النبي صلى الله عليه وسلم خلف أمته قال وأما بقاء عبد الرحمن في صلاة وتأخر أبي بكر رضي الله عنه ليتقدم النبي صلى الله عليه وسلم فالفرق بينهما أن عبد الرحمن كان قد ركع ركعة فترك التي صلى الله عليه وسلم التقسم ثلاثا يخل ترتيب صلاة القوم بخلاف صلاة أبي بكر نعم في السيرة المأثورة أن أبا بكر كان الإمام وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأنم به لكنه كما قال السهيلي حديث مرسل في السيرة والمعروف في الصحاح أن أبا بكر كان يصلي بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة أبي بكر لكن قد روى عن أنس من طريق متصل أن أبا بكر كان الإمام يومئذ واختلاف فيه خبر عائشة رضي الله عنها انتهى وفي الترمذي مصححا من حديث جابر أن آخر صلاة صلاحها رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثوب واحد متوشعا به خاف أبي بكر قال ابن الملقن وقد نصر هذا القول غير واحد من الحاشية منهم الضياء وابن ناصر وقال صح وثبت أنه صلى الله عليه وسلم صلى خلف أبي بكر مقتد به في مرضه الذي مات فيه ثلاث مرات ولا ينكر هذا إلا جاهل لأعم له بالرواية وقيل أنه كان مرتين جمعا بين الأحاديث وبجزم ابن جابر وروى الدارقطني من طريق المغيرة بن شعبة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ماتت بي حتى يرمه رجل من أمته وما كان بعد شهر من مقدمه عليه الصلاة والسلام لاثني عشرة خات من ربيع الآخر قال الدوالي يوم الثلاثاء وقت السهيلي بعد الهجرة بعام أو نحوه زيد في صلاة الحضركعتان ركعتان وتركت صلاة الفجر أطول القراءة فيها وصلاة المغرب لهما وتر النهار وأقرت صلاة السفر وفي البخاري عن عائشة فرضت الصلاة ركعتين ركعتين ثم هاجر عليه الصلاة والسلام إلى المدينة

ففرضت أربما وترك صلاة السفر على التريضة الأولى وقيل إنما فرضت أربما ثم خفف عن المسافر  
وبدل له حديث أن الله وضع عن المسافر شطر الصلاة وقيل إنما فرضت في الحضر أربما وفي السفر ركعتين  
وهو قول ابن عباس قال رضى الله عنه فرض الله تعالى الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم  
في الحضر أربما وفي السفر ركعتين رواه مسلم وغيره وسيأتي مزيد لذلك إن شاء الله تعالى في أول  
الصلاة من مقصد عبادته عليه الصلاة والسلام قال ابن اسحق وغيره ﴿ ونصبت أخبار يهود العداوة  
لنبي صلى الله عليه وسلم بنينا وحسدا ﴾ وسعره لبيد بن الأعمى وهو من يهود بني زريق فكان يحيل إليه  
أنه يفعل الفعل وهو لا يفعله وجعل سحره في مشط ومشاطة ودخه في بشر ذى أروان وأكر أهل  
الحديث يقول ذروا نحت راغوفة البئر كما ثبت في الصحيح وليس هذا بقادح في الثبوت فإن الأيساء  
عليهم الصلاة والسلام يتنون في أبدانهم بالجراحات والسموم والقتل وغير ذلك مما جوزه العلماء عليهم  
وأنضاف إلى اليهود جماعة من الأوس والخزرج منافقون على دين آبائهم من الشرك والتكذيب بالبعث  
الا أنهم قهرروا بظهور الاسلام واغتصوه جنة من القتل وناقوا في السرهم عبد الله بن أبي بن سلول  
وكان رأس المنافقين وهو الذي قال لئن رجعا إلى المدينة ليخرجن الأعرض منها الأذى كما سيأتي إن شاء  
الله في غزوة بني المصطلق ﴿ وأذن الله تعالى لرسوله عليه الصلاة والسلام بالقتال ﴾ قال الزهري أول  
آية نزلت في الاذن بالقتال أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير أخرجه النسائي  
بسناده صحيح قال في البحر والمأذون فيه أى في الآية عذوف أى في القتال لدلالة يقاتلون عليه وعلى  
الاذن بأنهم ظلموا كانوا يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين مضروب ومشجوج فيقول لهم اصبروا  
فأنى لم أؤمر بالقتال حتى هاجر فأذن له بالقتال بعد ما نهى عنه في نيف وسبعين آية انتهى وقال غيره وإنما  
شرع الله تعالى الجهاد في الوقت اللائق به لا هم لما كانوا بمكة كان المشركون أكثر عددا فلو أمر المسلمون وهم  
قائلون بقتال الباغيين لشق عليهم فلما بنى المشركون وأخرجوه عليه الصلاة والسلام من بين أظهرهم هموا  
بقتله واستقر عاب الصلاة والسلام بالمدينة واجتمع عليه أصحابه وقاموا بنصره وصارت المدينة لهم دار اسلام  
وممقلا ياجوز إلى شرع الله تعالى جهادا لاعداء فبعث صلى الله عليه وسلم بالبعوث والسرايا وغزا وقاتل هو  
وأصحابه حتى دخل الناس في دين الله أفواجا أفواجا ﴿ وكان عدد مغازيه عليه الصلاة والسلام ﴾ التي  
خرج فيها بنفسه سبعا وعشرين قاتل في نزع منها بنفسه الشارقة صلى الله عليه وسلم بدر وأحد والمريسيع  
والخندق وقربظة وخيبر وقمع مكة وحنين والطائف وهذا على قول من دل فتحت مكة فتوة وكانت  
سراياه التي بنت فيها سبعة وأربعين سرية وقيل أنه قاتل في بني النضير وأقاد في فتح الباري إن السرية  
بفتح المهملة وكسر الراء وتشديد التحتانية هي التي تخرج بالليل والسارة التي تخرج بالنهار قال وقبل سميت  
بذلك يعني السرية لانه يخفى ذهابها وهذا يقتضى أنها أخذت من السر ولا يصح لاختلاف المادة وهي قطعة  
من الجيش تخرج منه وتعود إليه وهي من مائة إلى خمسمائة فزاد على خمسمائة يقال له منسر بالتون ثم المهمة  
فإن زاد على المائة سمي جيشا فإن زاد على أربعة آلاف سمي جيشا والجيش العظيم وما  
افترق من السرية يسمى بشارا الكتيبة ما اجتمع ولم ينتشر انتهى ملخصا وكان أول بعوثه صلى الله عليه وسلم

على رأس سبعة أشهر في شهر رمضان وقيل في ربيع الاول سنة اثنين \* بعث عمه حمزة وأمره على ثلاثين رجلا من المهاجرين وقيل من الانصار وفيه نظر لانه لم يبعث أحدا من الانصار حتي غزاهم بدر الانهم شرطوا له أن يتمتع في دارهم فخرجوا يعترضون غير القریش فيها أبو جهل الامين فاقبته في ثلاثمائة راكب فبلغوا سيف البحر من ناحية الميصر فلما تصافوا حجز بينهم مجدى بن عمر والجنبي وكن عليه الصلاة والسلام قد عقد له لواء أبيض والاراء هو العلم الذي يحمل في الحرب يعرف به موضع صاحب الجيش وقد يحمله أمير الجيش وقد يدفعه لمقدم المسكر وقد صرح جماعة من أهل اللغة بترادف اللواء والراية لكن روى احمد والترمذي عن ابن عباس كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء ولوائوه ابيض ومثله عند الطبراني عن زيدة وعبد ابن عدى عن أبي هريرة وزاد مكتوب فيه لا اله الا الله محمد رسول الله و هو يظهر في التغاير ولعل التفرقة بينهما صريحة وذكر ابن اسحاق وكذا أبو الاسود عن عروة أن أول ما حدثت الرايات يوم خيبر وما كانوا يعرفون قبل ذلك الا الاولية انتهى \* ثم سرية عبيدة ابن الحارث الى بطن رافع في شوال على رأس ثمانية أشهر في ستين رجلا وعقد له لواء أبيض حملة مسطح ابن أئانة يلقي بأسفيان بن حرب وكان على المشركين وقيل مكرز بن حفص وقيل عكرمة بن أبي جهل في مائتين ولم يكن بينهم قتال الا أن سعد بن أبي قحس رمى بسهم فكان أول سهم رمى في الاسلام قل ابن اسحق وكانت راية عبيدة فيها بلغنا أول راية عقدت في الاسلام وبعض الناس يقول راية حمزة قل وانما أشكل أمرهما لانه عليه الصلاة والسلام بهما معا فاشبه ذلك على الناس انتهى وهذا يشكك بقولهم ان بعث حمزة كان على رأس سبعة أشهر لكن يحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم عقد رايتهم معانم تأخر خروج عبيدة الى رأس النهاية لامر اقتضاه والله أعلم \* ثم سرية سعد بن أبي قحس الى الخرار بجناه مسجعة ورايين مهماتين وهو واد بالحجاز يصب في الجلفة وكان ذلك في القعدة على رأس تسعة أشهر وعقد له لواء أبيض حملة المقداد بن عمرو في عشرين رجلا يعترض غير القریش فخرجوا على أقدامهم فصبحوها صبح خامسة فوجدوا المير قد مرّت بالأمس \* ثم غزوة ودان وهي الابواء وهي أول مغازيه كذا ذكره ابن اسحاق وغيره وفي البخاري أن أولها الابواء خرج صلى الله عليه وسلم في صحرى على رأس اثني عشر شهرا من مقدمه المدينة يريد قريشا في ستين رجلا وحمل اللواء حمزة بن عبد المطلب فكانت المواجهة أي المصالحة على أن في ضرورة لا يفرزونه ولا يكثررون عليه جمعا ولا يعينون عليه عدوا واستعمل على المدينة سعد بن عباد وليس بين ما وقع في سيرة ابن اسحق وبين ما نقله عنه البخاري اختلاف لان الابواء وودان مكانان متقاربان بينهما ستة أميال أو ثمانية \* ثم غزوة بواط بفتح الموحدة وقد تسم وتخفيف الواو وآخره مهمة وهي الثانية غزاها صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الاول على رأس ثلاثة عشر شهرا من الهجرة حتى بلغها من ناحية رضوى بفتح الراء وسكون المعجمة مقصود في ما بين من أصحابه يعترض غير القریش فيهم أمية بن خلف الجمحي واستعمل على المدينة السائب بن عاز بن مظعون فرجع ولم يلق كيدا أي حربا قال ابن الأثير والكيد الاحتيل والاجتهاد وبه يجب السرب كيدا \* ثم غزوة المشيرة بالذين المعجمة والتصغير آخره هاء المحذوف أهل المغازي في ذلك وفي البخاري

العشيرة أو العيرة بالتصغير والاولى بالمعجمة بلاهاء والثانية بالمهملة وبالحله وأما غزوة العيرة بالمهملة  
فغير تصغير فهي غزوة تبوك وسأقي أن شاء الله تعالى ونسبت هذه إلى المكان الذي وصلوا إليه وهو  
موضع لبني مدلج وينبع وخرج اليها صلى الله عليه وسلم في جنادي الاولى وقيل الآخرة على رأس ستة  
عشر شهرا من الهجرة في خمسين ومائة رجل وقيل في مائتي رجل ومعهم ثلاثون بعيرا يستعقبونها  
وحمل اللواء وكان أبيض حمزة يريد عير قريش التي سددت من مكة إلى الماء بالنجاسة فخرج اليها  
ليغتمها فوجدتها قد مضت ووادع بني مدلج من كنانة وكاتب نسخة المواعدة فيها ذكره غير ابن اسحق  
بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لبني خزيمة فاتهم آمنون على أموالهم وأنفسهم وأن  
لم التصر على من وراءهم أن لا يحاربوا في دين الله ما لم يحرموا فوفوا وأن النبي اذا دعاهم لنصر أجابوه عليهم  
بذلك ذمة الله وذمة رسوله قال ابن هشام واستعمل على المدينة أسلمة بن عبد الأسد \* ثم غزوة بدر الاولى  
قال ابن اسحق ولما رجع عليه الصلاة والسلام من غزوة العيرة إلى يقيم الالبالي وقال ابن حزم بعد  
العيرة بمشرة أيام حتى أغار كرز بن جابر النهري على سرح المدينة فخرج صلى الله عليه وسلم في طلبه حتى  
بانح سفوان ففتح المهمله والهاء موضع من ناحية بدر فانه كرز بن جابر وتسمى بدر الاولى قال ابن هشام  
واستعمل على المدينة زيد بن حارثة وحمل اللواء على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه \* ثم سرية أمير  
المؤمنين عبد الله بن جحش في رجب على رأس سبعة عشر شهرا وكان معه ثمانية وقيل اثنا عشر من المهاجرين  
إلى نخلة على ليلة من مكة في رجب يترصد قريشا فرت بهم، عيرهم تحمل زيبا وأدما من الطائف فيها  
عمر بن الحنضل فقتلوا المشركين وقالوا نحن في آخر يوم من رجب فان قتلناهم هتكنا حرمة  
الشهر وان تركناهم اليلة دخلوا حرم مكة فاجروا على قتلهم فقتلوا عمرا واستأسروا عثمان بن عبد الله  
والحكم بن كيسان وهرب من هرب واستاقوا الأمير وكانت أول غنيمة في الاسلام ذمتها ابن جحش  
وعزل الخمس من ذلك قبل أن يفرض ويقال بل قدموا بالغنيمة كلها فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام فاخر الأسيرين والغنيمة حتى رجع من بدر فقتلهم مع غنائمهم وتكلمت  
قريش ان محمدا سفلك الدماء وأخذ المال في الشهر الحرام فأنزل الله تعالى يستلوت عن الشهر قتل فيه  
الآية وفي ذلك يقول عبد الله بن جحش

نعدون قتلا في الحرام عظيمة \* وأعظم منه أو يرى ذلك راسد

صدودكم عما يقول حميد \* وكفر به والله راء وشاهد

سقيما من ابن الحنضل زاحا \* بنخلة لما أوقد الحرب واقد

وبعث قريش إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في فداء الأسيرين وهما عثمان بن عبد الله والحكم بن  
كيسان ففاداهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما الحكم فأسلم وحسن اسلامه وأقام عند رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حتى قتل يوم بدر سنة ثمان وأما عثمان فالحق بمكة فتابها كرا ثم حوالت العبادة  
إلى الكعبة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي إلى بيت المقدس إلى المدينة ستة عشر شهرا وقيل  
سبعة عشر وقيل ثمانية عشر شهرا وقال الحارثي قد صلى الله عليه وسلم إلى المدينة في ربيع الاول فصل إلى

بيت المقدس تمام السنة وصلى من سنة اثنين سنة أشهر ثم حولت القبلة وقيل كان تحويلها في جادى  
وقيل كان يوم الثلاثاء في نصف شعبان وقيل يوم الاثنين نصف رجب وظاهر حديث البراء في البخارى  
انها كانت صلاة العصر ووقع عند الناس من رواية أبي سعيد بن المولى انها الظهر واما أهل قضاء  
فهم يبايعهم الخبز الى صلاة النحر من اليوم الثاني كما في الصحيحين عن ابن عمر أنه قال بنا الناس  
بقضاء في صلاة الصبح اذ جاءهم آت قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال - أمر أن يستقبل  
الكعبة فاستقبلوها وكاتب وجوههم الى الشام فاستندروا الى الكعبة وفي هذا دليل على ان  
الساخ لا يباين حكمه الا بعد العلم به وان تقدم نزوله لانهم لم يؤمروا بإعادة العصر والمغرب والعشاء  
والله أعلم وروى الطبري عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لما هاجر صلى الله عليه وسلم الى  
المدينة واليهود أكثر أهلها يستقبلون بيت المقدس أمره الله تعالى أن يستقبل بيت المقدس  
ففرحت اليهود فاستقبلها سبعة عشر شهرا وكان صلى الله عليه وسلم يحب أن يستقبل قبلة ابراهيم فكان  
يدعو وينظر الى السماء فزلت الآية قال في فتح الباري وظاهر حديث ابن عباس هذا أن استقبال  
بيت المقدس انما وقع بعد الهجرة الى المدينة لكن أخرجه أحمد من وجه آخر عن ابن عباس رضى الله  
عنهما كان صلى الله عليه وسلم يصلى بمكة نحو بيت المقدس والكعبة بين يديه قال والجمع بينهما ممكن بأن  
يكون أمر لما هاجر أن يستمر على الصلاة لبيت المقدس وأخرج الطبري ايضا من طريق ابن جريج  
قال صلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم أول ما صلى الى الكعبة ثم صرف الى بيت المقدس ومو بمكة  
فصلى ثلاث حجج ثم هاجر فصلى اليه بعد قدومه المدينة ستة عشر شهرا ثم وجهه الله الى كعبة  
وقوله في حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما الاول أمره الله تعالى يرد قول من قال أنه صلى الى  
بيت المقدس باجتهاد وعن أبي العالية أنه صلى الى بيت المقدس يتألف أهل الكتاب وهذا يؤيد ان  
يكون بتوقيف واخباعوا في المسجد الذي كان يصلى فيه فوجد ابن سعد في الطبقات أنه صلى ركعتين  
من الظهر في مسجده بالمسلمين ثم أمر أن يوجه الى المسجد الحرام فاستدار اليه ودار معه المسلمون  
وقال أنه صلى الله عليه وسلم زار أم بشر بن البراء بن معمر في بيته فسلمت له طعاما وذات  
الظهر فصلى عليه الصلاة والسلام بإصحابه ركعتين ثم أمر فاستدار الى الكعبة واستقبل الميزاب فسمى  
مسجد القبايتين قال ابن سعد قال الواقدي هذا عندنا ثابت ولما حول الله تعالى القبلة حصل لبعض الناس  
من المنافقين والكفار واليهود ارتياب وزع عن الهدى وشك وقالوا وما لاهم عن قبايتهم التي كانوا  
عليها أى ما هؤلاء تارة يستقبلون كذا وتارة يستقبلون كذا فأزل الله جوابهم في قوله قل لله المشرق  
والمغرب أى الحكم والعرف والامر كله لله فحيثما وجهنا فالتوا في أمثال أمره ولو  
وجهنا كل يوم مرات الى جهات متعددة فمعين عبيده وفي تصرفه وخداه حيثما وجهنا فوجهنا والله  
تعالى مبين عابه الصلاة والسلام وبأمنه عاية عظيمة اذ هداهم الى قبلة خالية قل عليه الصلاة والسلام  
فما رواه أحمد من حديث عائشة رضى الله عنها ان اليهود لا يحسدونا على شيء كائنا بمسجدنا على يوم  
الجمعة التي هدانا الله اليها وضلوا عنها وعلى القبلة التي هدانا الله اليها وضلوا عنها وعلى قولنا خذوا الامم

آمين وقال بعض المؤمنين فكيف صلاتنا التي صليناها نحو بيت المقدس وكيف من مات من اخواتنا وهم يصلون الى بيت المقدس قاتل الله وما كان الله ليضيع ايمانكم وقيل قال اليهود اشتاق الى بلد أبيه وهو يريد أن يرضى قومه ولو ثبت على قبيلتنا لرجونا أن يكون هو النبي الذي تنتظر أن يأتي فأنزل الله تعالى وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم يعني ان اليهود الذين أنكروا استقبالكم الكعبة وانصرافكم عن بيت المقدس يعلمون أن قسيوجهك اليها بما في كتبهم عن أنبيائهم ثم فرض سيام شهر رمضان بعد ما حولت القبلة الى الكعبة بشهر في شعبان على رأس ثمانية عشر شهرا من مقدمه عليه الصلاة والسلام وزكاه ليطر قبل الميديويين أن يخرج عن الصغير والكبير والحر والعبد والذكر والانثى صاع من تمر أو صاع من زبيب أو صاع من شعير أو صاع من بر وذلك قبل أن تفرض زكاة الاموال وقيل ان زكاة الاموال فرضت فيها وقيل قبل الهجرة والله أعلم ثم غزوة بدر الكبرى وتسمى المعظمى والثانية وبدر القتال وهي قرية مشهورة نسبت الى بدر بن مخلد بن النضر بن كنانة كان نزلها وقيل بدر بن الحارث حافر نثرها وقيل بدر اسم البئر التي بها سميت لاستدارتها أو لصعائها ورؤية البدر فيها وقال ابن كثير وهو يوم الفرقان الذي أعز الله فيه الاسلام وأهله ودمغ فيه الشرك وخرب محله وهذا مع قلة عدد المسلمين وكثرة العدو مع ما كانوا فيه من سواخ الحديد والعدة الكاملة والخيول المسومة وخيل الزائدة فأعز الله تعالى رسوله وأظهر وجهه وتنزله وبيض وجهه النبي صلى الله عليه وسلم وقبيله وأخزى الشيطان وجيله ولهذا قال تعالى عمتا على عباده المؤمنين وحزبه المتقين ولقد نصركم الله بدر وتم أذلة أي قليل عدكم لتسلموا أن النصر انما هو من عند الله لا بكمرة العدد والمسد انتهى فقد كانت هذه الغزوة أعظم نزوات الاسلام اذ منها كان ظهوره وبعد وقوعها أشرق على الآفاق نوره ومن حين وقوعها أذل الله الكفار وأعز من حضرها من المسلمين فهو عنده من الابرار وكان خروجهم يوم السبت لثنتي عشرة خلت من رمضان على رأس تسعة عشر شهرا وقال ثمان خلون منه قاله ابن هشام واستخلف أبا لبابة الانصاري وخرج معه الانصار ولم تكن قبل ذلك خرجت معه وكان عدة من خرج معه ثلاثمائة وخمسة وثمانية لم يحضروها انما ضرب لهم بسهمهم وأجرهم فكانوا كمن حضرها وكان معهم ثلاثة أفراس بعزجة فرس المقداد والبصوب فرس الزبير وفرس لمرند الفنوي لم يكن لهم خيل يومئذ غير هذه وكان معهم سبعون بعيرا وكان المشركون ألفا ويقال تسعمائة وخمسون رجلا معهم مائة فرس وسبعمائة بعير وكان قتالهم يوم الجمعة لسبع عشرة خلت من رمضان وقيل يوم الاثنين وقيل غير ذلك وكانت من غير قصد من المسلمين اليها ولا ميعاد كما قال الله تعالى ولو تواعدتم لاختانتم في البياد وأكني بعضي الله أمرا كان مفعولا انما قصد صلى الله عليه وسلم والمسلمون التعرض لعير قريش وذلك أن أبا سفيان كان بالشام في ثلاثين راكبا منهم عمرو بن العاصي فاقبلوا في قافلة عظيمة فيها أموال قريش حتى اذا كانوا قريبا من بدر قبض النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك فدب أصحابه اليهم وأخبرهم بكمرة المال وقمة العدو وقال هذه لعير لقريش فيها أموال فاخرجوا اليها لعل الله ان يفلتكموها فلما سمع ابو سفيان بسيرة عليه الصلاة والسلام استأجر ضمضم بن عمرو الغفاري أن يأتي قريشا بمكة

فيسقتفروهم ويخبرهم أن محمدا قد عرض لعبرهم في أصحابه فقهضوا في قريب من ألف مقنع ولم يتخلف أحد من أشراف قريش إلا يؤهب ويعد مكانه العاصي بن هشام بن المغيرة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في أصحابه حتى بلغ الروحاء قاله الغدير عن قريش بمسيرهم لينعوا عن غيرهم فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم الناس في طاب العير أو ححر الغدير وقال إن الله وعدهم إحدى الطائفتين أما العير وأما قريش وكانت العير أحب إليهم فقام أبو بكر فقال فأحسن ثم قام عمر فقال فأحسن ثم قام المقداد بن عمرو فقال يا رسول الله امضي لما أمرك الله فحسن معك والله لا نقول كما قالت بنو إسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بئارك الفماد يعني مدينة الحبشة لجلدنا معك من دونه حتى تباهه فقال له صلى الله عليه وسلم خيرا ودعا له بخير ثم قال عليه الصلاة والسلام أي الناس أشيروا علي وإنما يريد الانصار لانهم حين يابئونه بالمعصية قالوا يا رسول الله إنا برآء من ذمامك حتى فصل إلى دارنا فإذا وصلت إلينا فأنت في ذماننا نتمتع بما نمتع منه أنفسنا وأبناءنا ونساءنا وكان صلى الله عليه وسلم يتخوف أن لا تكون الانصار ترى عليها نصرته الامن دمه بالمدينة من عدوه وأن ليس عليهم أن يسير بهم إلى عمو من بلادهم فامسأل ذلك عليه الصلاة والسلام قال له سعد بن معاذ والله لكأنك تريدنا يا رسول الله قال أجل قال قد آمننا بك وصديقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهدا قوموا بقينا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر نفخته لخضفنا معك ما خلف منارجل واحد وما نكره أن تلقى عمونا إنا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله أن يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله تعالى فسر عليه الصلاة والسلام بقول سعد ونشطه ذلك ثم قال سيروا على بركة الله تعالى وابتسروا فان الله قه وعدني إحدى الطائفتين والله لكأنني أنظر الآن إلى مصارع القوم قال ثابت عن أنس رضي الله عنه قال عليه الصلاة والسلام هذا مصرع فلان يضع يده على الأرض هاهنا وهاهنا قال فما طأ أحدكم أي مات حتى عن موضع يده عليه الصلاة والسلام ﴿ تنبيه ﴾ قال ابن سيد الناس في عيون الار روينا من طريق مسلم أن الذي قال ذلك سعد بن عبادة سيد الخزرج وإنما يعرف ذلك عن سعد بن معاذ كذا رواه ابن اسحاق وغيره واختلف في شهود سعد بن عبادة بدرًا ولم يذكره ابن عتبة ولا ابن اسحاق في البدرين وذكره الواقدي والمدايني وابن الكلبي منهم انتهى ثم ارتحل عليه الصلاة والسلام قريبا من بدر ونزلت قريش بالعدوة القصوى من الوادي ونزل المسلمون على كتيب اغر تسو في الاقدام وحوافر الدواب وسبقهم للمشركون إلى ما بدر فاحرزوه وحفروا القلب لانفسهم وأصبح المسلمون بعضهم محدث وبعضهم جنب وأصابهم الظما وهم لا يصلون إلى الماء ووسوس الشيطان لبعضهم وقال تزعمون انكم على الحق وفيكم نبي الله وأنكم أولياء الله وقد غلبكم المشركون على الماء وأنتم عطاش وتصلون عذتين محبين وما ينتظر أعداؤكم إلا أن يقطع العطش رقابكم ويذهب قواكم فيتحكموا فيكم كيف شاؤا فأرسل الله عليهم مطرا سال منه الوادي فشرب المسلمون واغتسلوا وتوضؤوا وسقوا الركاب وملؤا الاسقية وأطفأ الغبار ولبد الأرض حتى ثبتت



عليها الاقدام وزالت عنهم وسوسة الشيطان وطابت أنفسهم فذلك قوله تعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به أي من الاحداث والجنابة ويذهب عنكم رجز الشيطان أي وسوسته وليربط على قلوبكم فأعبر ويثبت به الاقدام حتى لا تسوخ في الرمل بتليد الارض وبني رسول الله صلى الله عليه وسلم عريش فكان فيه ثم خرج عتبة بن ربيعة بين أخيه شيبة بن ربيعة وابنه الوليد بن عتبة ودعا إلى المبارزة فخرج فتية من الانصار وهم عوف ومعاذ اما الحارث وأمهات وعفراء وعبد الله بن رواحة فقلوا من أنتم فقلوا رهل من الانصار فقالوا مالنا بكم من حاجة ثم نادى منادهم يا محمد أخرج لنا أكفأنا من قومنا فقال صلى الله عليه وسلم قم يا عبيدة بن الحارث قم يا حمزة قم يا علي فلما قاموا ودنوا منهم قالوا من أنتم فندسوا لهم فقالوا نعم أكفأ كرام فبارز عبيدة وكان أس القوم عتبة بن ربيعة وبارز حمزة شيبة بن ربيعة وبارز علي الوليد بن عتبة فقتل علي الوليد هكنا ذكره ابن اسحاق وعند موسى بن عقبة كما قتله في فتح الباري برز حمزة لعتبة وعبيدة لشيبة وعلي للوليد ثم اتفقا فقتل علي الوليد وقتل حمزة الذي بارزه واختلف عبيدة ومن بارزه بشرتين فوقعت الضربة في ركة عبيدة ومال علي وحمزة على الذي بارز عبيدة فأطاعه عن قتله وعند الحاكم من طريق عبد خير عن علي مثل قول موسى بن عقبة وعند أبي الاسود عن عروة مثله وأورد ابن سعد من طريق عبيدة السلماني ان شيبة لحمة وعبيدة لعتبة وعلي الوليد ثم قال التبت ان عتبة لحمة وشيبة لعبيدة وأخرج أبو داود عن علي قال تقدم عتبة ونجمه ابنه وأخوه فنادى من يارز فأتى له شيان من الانصار فقال من أنتم فأخبروه فقال لاحاجة لنا فيكم انما أردنا بني عمنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا حمزة قم يا علي قم يا عبيدة فأقبل حمزة إلى عتبة وأقبلت إلى شيبة واختلف بين عبيدة والوليد شربتان فمحن كل واحد منهما صاحبه ثم ملنا على الوليد فقتلناه واحتملنا عبيدة قال الحافظ ابن حجر وهذا أصح الروايات لكن الذي في السير من أن الذي بارزه على هو الوليد هو المشهور وهو اللائق باللقام لان عبيدة وشيبة كانا شيعين كعبية وحمزة بخلاف علي والوليد فكانا شايين وقد روى الطبراني بإسناد حسن عن علي قال أعنت أنا وحمزة عبيدة بن الحارث على الوليد بن عتبة فلم يعب النبي صلى الله عليه وسلم علينا ذلك وهذا موافق لرواية أبي داود والله أعلم انتهى قال ابن اسحاق ثم تراخى الناس ودنا بعضهم من بعض ورسول الله صلى الله عليه وسلم في العريش ومعه أبو بكر ليس معه فيه غيره وهو عليه الصلاة والسلام يتأندره ما وعده من النصر ويقول اللهم ان تهلك هند العنينة من أهل الايمان اليوم فلا تصد في الارض أبدا وأبو بكر يقول يا رسول الله خل بعض من ركبك فان الله تعالى منجز لك ما وعده وعند سعيد بن منصور من طريق عبيدة بن عبد الله بن عتبة قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسلمين وتكأهم وإلى المسلمين فاستلهم فرمى ركهتين وقام أبو بكر عن يمينه فقل عليه الصلاة والسلام وهو في صلاته اللهم لا تخذلني انهم أشدك ما وعدتني وروى النسائي والحاكم عن علي قال قاتلت يوم بدر شيئا من قتال ثم جثت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في سجوده يا حي يا قيوم فرجعت وقائنت ثم جثت فوجدته كذلك وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان يوم بدر في العريش مع الصديق أخذت رسول

الله صلى الله عليه وسلم سنة من التوم ثم استيقظ متبسما فقال أينريا أبا بكر هذا جبريل على نيايه  
 الشفع ثم خرج من باب العريش وهو يتلو -يهزم الجمع ويولون الدبر فان قالت كيف جعل أبو بكر  
 يأمره عليه الصلاة والسلام بالكف عن الاجتهاد في الدعاء وقوى رجاءه ويثبت ومقام الرسول صلى الله  
 عليه وسلم هو المقام الاحم -وقيته فوق قبر كل أحد أجاب السوي قسلا عن شيخه بأن الصديق في  
 تلك الساعة كان في مقام الرجاء والتي صلى الله عليه وسلم في مقام الخوف لان الله تعالى ان يفعل ما يشاء  
 تخاف أن لا يعبد الله في الارض غفوه ذلك عبادة انتهى وقال الخطابي لا يتوهم أحد أن أبا بكر كان  
 أوفق بره من النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة بل الحامل للنبي صلى الله عليه وسلم على ذلك  
 شقته على أصحابه وتويرة قلوبهم قبالة في النوجه والدعاء والانهال لتسكن نفوسهم عند ذلك لانهم كانوا  
 يعلمون ان وسيلته -تجاة فلما قال له أبو بكر ما قال كف عن ذلك وعلم انه استجيب له لما وجد  
 أبو بكر في نفسه من القوة والطمأنينة فلما عقبه بقوله سيهزم الجمع وكان النبي صلى الله عليه وسلم في  
 تلك الحالة في مقام الخوف وهو أكل حالات الصلاة وجاز عنده ان لا يقع النصر يومئذ لان وعده  
 بالنصر لم يكن ميعنا لتلك الواقعة وانما كان مجملا هذا هو الذي يظهر وانما قال عليه الصلاة والسلام  
 الامم ان تهلك هذه العصاة من أهل الاسلام فلا تعبد بعد اليوم لأنه علم انه خاتم النبيين فلو هلك هو  
 ومن معه حينئذ لا يبعث أحد ممن يدعو الى الايمان وأما شدة اجتهاده عليه الصلاة والسلام ونصبه في  
 الدعاء فانه رأى الملائكة تصب في القتال وجبريل على نيايه الغبار وأصابعه يخرسون غمرات الموت  
 والجهاد على ضربين جهاد بالسيف وجهاد بالدعاء ومن سنة الامام أن يكون وراء الجند لا يقاتل معه  
 فكان الكل في جد واجتهاد ولم يكن ليربح نفسه من أحد الجدين وأصابعه الله وملائكته يجتهدون ولا  
 ليؤثر الدعاء وحزب الله مع أعدائه يجتهدون انتهى وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال عمر بن  
 الخطاب لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المنكرين وهم ألف وأصحابه ثلاثمائة  
 وسبعة عشر رجلا دخل العريش فاستقبل الغلبة ومد يده وجعل يهتف بربه اللهم أعجز لي ما وعدني  
 فما زال يهتف بربه مادا يده حتى سقط رداؤه عن منكبيه فأخذ أبو بكر رداءه فلقاه على منكبيه ثم  
 ألزمه من ورائه وقال يا بني الله كذاك مناشدتك بك فانه سيمجز لك ما وعدك فانزل الله تعالى اذ  
 تستغيثون ربكم فاستجاب لكم اني مدمكم مرسل اليكم -حدا لكم بألف من الملائكة مردفين متسامين  
 بعضهم في أثر بعض وعلى قراءة فتح الدان معناه أردف الله المسلمين وجاءهم بهم مددا وفي الآية الاخرى  
 بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين فليل معناه ان الالف أردفهم ثلاثة آلاف فكان الاكثر مددا للاقول  
 وكان الالف مردفين بين وراهم والالف هم الذين كانوا مع المؤمنين وهم الذين قال لهم فبثوا الذين  
 آمنوا وكانوا في صور الوجاه ويقولون لا مؤمنين ابتوا فان عدوكم قليل وان الله معكم وقال الربيع بن  
 أنس أمد الله المسلمين بألف ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم صاروا خمسة آلاف وقال سعيد بن أبي عروبة عن  
 قتادة أمد الله المؤمنين يوم بدر بخمسة آلاف وعن عمار -حي أن المسلمين بلغهم يوم بدر ان كرز بن جابر  
 يعد المسيرين فشق عليهم فانزل الله أن يكفكم ان يسكم -بكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين الى قوله

مسمومين قال قبلت كرزا الهزيمة فلم يمد المشركين ولم تمد المسمومون بالحسنة وعن ابن عباس رضي الله تعالى  
 عنهما جاء ابليس يوم بدر في جند من الشياطين معه رايته في صورة سراقه بن مالك بن جشم فقال الشيطان  
 للمشركين لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فلما أقبل جبريل والملائكة كانت يده في يد رجل  
 من المشركين فانتزع يده ثم كص على عقبه فقال الرجل ياسراقه أتزعم أنك لنا جار فقال اني أرى ملائرون  
 اني أخاف الله والله شديد العقاب وروى أن جبريل نزل في خمسمائة وميكائيل في خمسمائة في صور الرجال  
 على خيل بلق عليهم ثياب بيض وعلى رؤسهم عمام بيض قد أرخوا أطرافها بين أكتافهم وقال ابن عباس  
 رضي الله تعالى عنهما كانت سبأ الملائكة يوم بدر عمام بيض ويوم حنين عمام خضر وعن علي كانت  
 سبأ الملائكة يوم بدر الصوف الأبيض وكانت سبأهم ايضا في نواصي خيولهم رواء ابن أبي حاتم وروى  
 ابن مردويه عن ابن عباس يرفعه في قوله تعالى مسمومين قال معلمين وكانت سبأ الملائكة يوم بدر عمام  
 سود ويوم حنين عمام خضر وروى ابن أبي حاتم عن الزبير ان الملائكة نزلت وعليهم عمام صفر قيل  
 ولم تقايل الملائكة سوى يوم بدر من الايام وكانوا يكونون فيما سواه عددا ومصددا وبذلك صرح العماد  
 ابن كثير في تفسيره فقال المعروف من قتال الملائكة انما كان يوم بدر ثم روى عن ابن عباس قال لم  
 تقايل الملائكة الا يوم بدر وقال ابن مزيون ولم تكن تقايل في غيرها بل يحضرون خاصة على المختار  
 من الافوال عند بعضهم وفي نهاية البيان في تفسير القرآن عند تفسير قوله تعالى ويوم حنين اذ أعجبتكم  
 كثرتكم وهل تقايلت الملائكة يومئذ أم لافيه قولان أحدهما وهو قول الجمهور انها لم تقايل انتهى وهذا  
 يردده حديث مسلم في صحيحه عن سعد بن أبي وقاص أنه رأى عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن  
 شماله يوم أحد رجلين عليهما ثياب بيض مارأيتهما قبل ولا بعد يعني جبريل وميكائيل عليهما الصلاة  
 والسلام يقانلان كأشد القتال قال النووي فيه بيان إكرامه صلى الله عليه وسلم بانزال الملائكة تقايل  
 معه وبيان أن قتالهم لم يختص بيوم بدر قال وهذا هو الصواب خلافا لمن زعم اختصاصه فهذا صريح في  
 الرد عليه قال وفيه ان رؤية الملائكة لا تختص بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام بل إراهم الصحابة والأولياء  
 انتهى قال ابن الأنباري وكانت الملائكة لاتسلم كيف تقتل الآدميون فعلمهم الله تعالى بقوله فاضربوا  
 فوق الاعناق أى الرؤس واضربوا منهم كل بنان قال ابن عطية كل مفصل قال السهيلي جاء في التفسير  
 انه ما وقعت ضربة يوم بدر الا في رأس أو مفصل وكانوا يعرفون قتل الملائكة من قتالهم بأثار سود  
 في الاعناق والبنان وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ا قال حدثني رجل من بني غفار قال أقبلت أنا  
 وابن عم لي حتى صعدنا على جبل يشرف على بدر ونحى مشركان ننظر الوقعة على من تكون الدبرة فنهب  
 مع من نهب فينبأ نحن في الجبل اذ دنت مناسحابة فيها حمة الخيل فسمعت قائلا يقول أقدم حيزوم  
 فأما ابن عمي فانكشف فناع قلبه فمات مكاه في الحال وأما أنا فكنت أهلك ثم تماسكت رواء البيهقي  
 وأبو نعيم **والدبرة** يسكون الموحدة الهزيمة في القتال **وحيزوم** اسم فرس جبريل قاله في القاموس  
 وروى أبو أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه قال لقد رأيت يوم بدر وان أحدنا ليشير بسيفه الى المشرك  
 فيقع رأسه عن جسده قبل أن يصل اليه اليف رواء الحاكم ومحمده والبيهقي وأبو نعيم قال الشيخ

تقى الدين السبكي ثلاث عن الحكمة في قتال الملائكة مع النبي صلى الله عليه وسلم مع أن جبريل قادر على أن يدفع الكفار بريشة من جناحه فقلت ذلك لارادة أن يكون الفعل للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وتكون الملائكة مددا على عادة مدد الجيوش رعاية لصور الاسباب التي أوجدها الله تعالى في عباده والله فاعل الجميع انتهى ولما التقى الجلمان تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم كفا من الحصاة فرمى به في وجوههم وقال شامت الوجوه فلم يبق منكم الا دخل في عينيه ومنخريه منها شيء فانهزموا وقتل الله من قتل من صايد قريش وأسر من أسر من إشرافهم وقتل عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى قال هذا يوم بدر أخذ صلى الله عليه وسلم ثلاث حصيات فرمى بحصاة في ميمنة القوم وبحصاة في ميسرة القوم وبحصاة بين أظهرهم وقال شامت الوجوه فانهزموا وقد روى عن غير واحد ان هذه الآية نزلت في رميه عليه الصلاة والسلام يوم بدر وان كان قد فعل ذلك يوم حنين أيضا كما سيأتي ان شاء الله تعالى وقد اعتقد جماعة أن المراد بالآية ساق قبل الرسول عنه واضافته الى الرب تعالى وجعلوا ذلك أسلا في الجبر وباطل نسبة الافعال الى العباد وتحقيق نسبتها الى الرب وحده وهذا غلط منهم في فهم القرآن ولو صح ذلك لوجب طرده فيقال مادامت اذ صابت ولا صمت اذ صمت ولا فعلت كذا اذ فعلت ولكن الله فعل ذلك فان طردوا ذلك لزمهم في أفعال العباد طاعتهم ومعاصيهم اذ لافرق وان خصوه بالرسول وحده وأفعاله جميعا أو برميه وحده فأنضوا فهو لا لم يوفقوا لفهم ما أريد بالآية ومعلوم أن تلك الرمية من البث لا يبلغ هذا المبلغ فكان منه صلى الله عليه وسلم مبدأ الرمي وهو الحذف ومن الرب تعالى نهايته وهو الايصال فأضاف اليه رمي الحذف الذي هو مبدؤه ونفي عنه رمي الايصال الذي هو نهايته ونظير هذا في الآية نفسها فلم تقتلوه ولكن الله قتلهم ثم قال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فأخبر أنه تعالى وحده هو الذي انفرد بإيصال الحصاة الى أعينهم ولم يكن برسوله صلى الله عليه وسلم ولكن وجه الانارة بالآية أنه سبحانه أقام أسبابا تظهر للناس فكان ما حصل من الهزيمة والقتل والنصر مضافا اليه به وهو خير التامرين قال ابن اسحاق وقاتل عكاشة بن محصن الاسدي يوم بدر بسيفه حتى اقتطع فيده فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه جنذا من حطب فقال له قاتل به فهزمه فماد في يده سيفا طويلا القامة شديد المتن أبيض الحديد فقاتل به حتى فتح الله على المسلمين وكان ذلك السيف يسمى العون ثم لم يزل عنده يشهد به المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قتل وهو عنده وجاءه عليه الصلاة والسلام يومئذ فيما ذكره القاضي عياض عن ابن وهب معاذ بن عمر ويحمل يده ضربه عكرمة عليها فتعالت بحجارة فبصق عليه الصلاة والسلام عليها فأهتقت قال ابن اسحاق ثم عث بعد ذلك حتى كان زمن عثمان وعن عروة بن الزبير عن عائشة لما أمر صلى الله عليه وسلم بالقتل أن يطرحوا في الغليب فطرحوا فيه الاماكن من أمية بن خلف فانه انتخف في درعه فلأها فلووا عليه ماغيه من التراب والحجارة واتما ألوا في الغليب ولم يدفعوا لانه عليه الصلاة والسلام كره أن ينشق على أعجابه لكثرة جيف الكفار أن يأمرهم بدفعهم فكان جرهم الى القايب أي سر عليهم وفي غصن الروضة لانه جزى ونحرم الصلاة على الكافر ولا

يجب على المسلم غسله ويحوز وقربه الكافر أولى ويجب علينا تكفين التمي ودفعه لاجري ومرد بل  
يحوز اغراء الكلاب عليه فان دقن فائلا يتأذى بريحه وفي الطبراني عن أنس بن مالك قال أنشأ رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يحدنا عن أهل بدر فيقول هذا مصرع فلان غدا ان شاء الله قال عمر فوالذي  
يشه بالحق ما خطا الحدود التي حدتها صلى الله عليه وسلم حتي انتهى اليهم فقال يا فلان بن فلان ويا فلان  
ابن فلان ويا فلان بن فلان هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا فاني وجدته ما وعدني الله حقا وفي  
رواية قتادي يا عبدة بن ربيعة ويا شبة بن ربيعة ويا أمية بن خلف ويا أباجيل بن هشام وفي بعضه نظر  
لان أمية بن خلف لم يكن في القليب لانه كان كما تقدم ضخما وانتفع فلقوا عليه من الحجارة والراب  
ماغبه لكن يجمع بينهما بأنه كان قريبا من القليب فتودى فبين نودي لكونه كان من جملة رؤسائهم  
وقال ابن اسحاق حدثني بعض أهل العلم أنه عليه الصلاة والسلام يا أهل القليب يس العشرة كنتم  
كذبتوني وصدقني الناس فقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يا رسول الله كيف تكلم أجسادا  
لا أرواح فيها فقال ما أتم بأسمع لما أقول منهم غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا شيئا وما ولت عائشة ذلك  
فقال إنما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أنهم الآن ليعلمون ان الذي أقول لهم الحق ثم قرأت انك  
لا تسمع الموتى الآية فتأويلها يدل على أنها كانت تذكر ذلك مطلقا لفظها أنهم الآن ليعلمون وقال قتاده  
أحياءهم الله تعالى توبيخا وتصفيرا وقصة وحسرة وفيه رد على من أنكر أنهم سمعوا كما روى عن  
عائشة رضي الله عنها ومن الغريب أن في المغازي لابن اسحاق من رواية يوس بن بكير بسناد جيد عن  
عائشة حديثا وفيه ما أتم بأسمع لما أقول منهم وأخرجه الامام أحمد بسناد حسن فان كان محفوظا فكانها  
رجعت عن الاسكار لما ثبت عندها من رواية هؤلاء الصحابة لكونها لم تشهد القصة وقال الاسماعيلي  
كان عند عائشة من المهم والذكاء وكثرة الرواية والفور على غواض العلم ما لا مزيد عليه لكن  
لا سبيل الى رد رواية الثقة الا بنس منه يدل على نسخه أو تخصيصه أو استحالته فكيف والجمع بين  
الذي أنكرته وأثبتته غيرها يمكن لان قوله تعالى انك لا تسمع الموتى لا ينفي قوله عليه الصلاة والسلام  
انهم الآن ليسمعون لان الاسماع هو ابلاغ الصوت من المسمع في أذن السامع فانه تعالى هو الذي أسمعه  
بأن أبلغهم صوت النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وأما جوابها بأنه إنما قال لهم ليعلمون فان كانت سمعت  
ذلك فلا ينافي رواية يسمعون بل يؤيدها وقال السيوطي ما حصل ان فرض الخبر ما يدل على خرق العادة  
بذلك لئلا يسمي صلى الله عليه وسلم لمول الصحابة له أن مخاطب أقواما قد جيفوا فأجابهم بما أجابهم قال واذا  
جاز أن يكونوا في تلك الحالة عاين جاز أن يكونوا سامعين وذلك اما بأذان رؤسهم اذا قلنا ان الروح  
تباد الى الجسد أو الى بعضه عند المسقة وهو قول أكثر أهل السنة واما بأذان العاين أو الروح على  
مذهب من يقول يتوجه السؤال الى الروح من غير رجوع الى الجسد أو الى الله قال وقد روى  
عن عائشة أنها احتجبت بقوله تعالى وما أسمع من في القبور ان أب الا نيز رهنه الآية كمرلا  
تعالى أفانت تسمع الصم أو نهدي الصم أي ان الله هو الذي يهدي ويوفق ويوصل الموعظة الى اذان  
القلوب لا تب وجعل الكبار أمواتا وصلى على النبي الاموات والمهم بالله الذي يسمعهم على

الحقيقة اذا شاء لانيه ولا أحد قاذ لا تاق بالآية من وجوه أحدهما أنها انما نزلت في دعاء الكفار الى  
الايان الثاني أنه انما نبي عن نبيه أن يكون هو السمع لهم وصديق الله فانه لا يسميهم اذا شاء الا هو يفعل  
ما يشاء وهو على كل شيء قدير انتهى ولقد أحسن العلامة ابن جابر حيث قال

بدا يوم بدر وهو كاليد حوله \* كواكب في أفق الكواكب تمجلى  
وحبيل في جند الملائك دونه \* فلم تنس أعداد العدو الحفلى  
رمى بالحصى في أوجه القوم رمية \* فتردهم مثل العمام الحفلى  
وجاد لهم بالشر في فسلموا \* فجاد له بالنس كل محفلى  
عبدة دل عنهم وحمة وامت مع \* حديدتهم في ذلك اليوم من على  
فهم عتبا بالسيف عتبه اذ عدا \* فذاق الوليد الموت ليس له ولي  
وشية لما شاب خوفا تبادرت \* اليه العوالي بالحضاب المعجلى  
وجال أبو جهل خفق جهله \* غداة تردى بالردى عن تذلل  
فأضحى قايما في القايب وقومه \* يؤمونه فيها الى شر منهسل  
وجاء لهم خير الانام موبحا \* فتفتح من أسامعهم كل مفلى  
واخير ما أنتم بأسمع منهم \* ولكنهم لا يهتدون لمقول  
سلا عنهم يوم السلا اذ فصاحكوا \* فساد بكاء عاجلا لم يؤجل  
ألم يعلموا علم اليقين بسدقه \* ولكنهم لا يرجعون لمقل  
فيا خير خلق الله جاهلك \* اجبى \* وحيك ذخري في الحساب وموئلى  
عليك صلاة يشمل الآل عرفها \* وأنها بك الاخيار أهل التفضل

وحكى العلامة ابن مرزوق ان ابن عمر رضى الله عنهما مرة يسيرا قاذ رجل يعذب ويشن فلما اجتاز به ناداه  
يا عبد الله قال ابن عمر رضى الله عنهما فلا أدرى أمرنى امنى أو كما يقول الرجل لمن يجهل اسمه يا عبد الله قال نفث  
اليه فقال استغنى فأردت أن أفعل فعال الاسود الموكل بتعذيبه لأفعل يا عبد الله فان هذا من المشركين الذين  
قتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يسيرا ورواه الطبراني في الاوسط قال ومن آيات بدر الباقية ما كنت  
أسمعه من غير واحد من الحاجاج أنهم اذا اجتازوا بذلك الموضع يسمعون كهية طبل ملوك الوقت  
ويرون ان ذلك لعصر أهل الايمان قال وربما أنكرت ذلك وربما تأولته بأن الموضع له صاب فتستجيب  
فيه حوافر الدواب فكان يقال لى انه دعس رمل غير صلب وغالب ما يسير هناك الابل وأخفافا لا تقصوت  
فى الارض العذابة فكيف بالرمال قال ثم لما من الله على بالوصول الى ذلك الموضع المشرف نزلت عن  
الراحلة أمئى وبدى عود طويل من شجر اسعدان المسمى بأمر غيلان وقد نسبت ذلك الخبر الذى  
كنت أسمع فإراعى وأنا أبى فى المأجرة الا وواحد من عبيد الاعراب الجاهلين يقول أسمعون  
الطبل فأخذتني لما سمعت كلامه فتسيرة بيرة وتذكر ما كنت أخبرته به وكان فى الجو بعض ريح  
فسمع صوت الدال وأنادى ما أبنى من العرج أو الهية أو ما له أعمر به فشككت وقال لعل

الريح سكنت في هذا العود الذي في يدي وحدث مثل هذا الصوت وأنا حريص على طلب التحقيق  
لهذه الآية العظيمة فالقيت العود من يدي وجلست على الأرض أو ببت قائما أو فعلت جميع ذلك فسمعت  
صوت الطبل سماعا حقيقا أو صوتا لا أشك فيه أنه صوت طبل وذلك من ناحية اليمن ويحس سائرون  
إلى مكة المشرفة ثم نزلنا إلى بدر فظلمت أسمع ذلك الصوت يومي أجمع المرة بعد المرة قال ولقد أخبرت  
أن ذلك الصوت لا يسمعه جميع الناس أو روى الطبراني من حديث أبي اليسر أنه أسر العباس وقيل  
للعباس وكان جسيما كيف أسرك أبو اليسر وهو دميم ولو شئت لجعلته في كفك فقال ما هو إلا أن لقينته  
فظهر في عيني كأنه خدمت وهي بالغاء للمعجمة جبل من جبال مكة قاله في القاموس قال ولما ولي عمر  
ابن الخطاب وثاق الأسرى شد وثاق العباس فسمعه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو يثن فلم يأخذه  
اليوم فبلغ الانصار فأطلقوا العباس فكان الانصار فهموا رضوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فك  
واقه وسألوه أن يتركوا له الفداء طلبا لتمام رضاه فلم يجهم وفي حديث أنس عن الامام أحمد استشار  
عليه الصلاة والسلام الناس في الأسارى يوم بدر فقال إن الله قد أمكنكم منهم فقام عمر بن الخطاب  
فقال يا رسول الله اضرب أعناقهم فأعرض عنه عليه السلام ثم عاد صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس  
إن الله قد أمكنكم منهم فقال عمر يا رسول الله اضرب أعناقهم فأعرض عنه عليه السلام فعل ذلك  
ثلاثا فقام أبو بكر فقال يا رسول الله إن تمع عنهم وإن قبل منهم الفداء فذهب من وجه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما كان فيه من الغم فعفا وقبل منهم العداء قال وأزل الله لولا كتاب من الله سبق  
لمسكم فيها أخذتم عذاب عظيم فكلوا مما غنم حلالا طيبا الآية ويأتي الكلام عليها في النوع العاشر في  
إزالة الشبهة من الآيات المشكوكات من المقصد السادس إن شاء الله تعالى وأخرج ابن اسحاق من  
حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم قال يا عباس أفد نفسك وابن أخيك عقيل بن أبي طالب  
ونوفل بن الحارث وحليفك عتبة بن عمرو قال أني كدت مسلما ولكن القوم استكروهني قال الله تعالى  
أعلم بما تقول إن يك ما تقول حقا فإن الله يحجزك ولكن ظاهر أمرك أنك كنت علينا وذكر موسى بن  
عقبة أن فداهم كان أربعين أوقية ذهبا وعند أبي نعيم في الدلائل بإسناد حسن من حديث ابن عباس  
أنه جعل على العباس مائة أوقية وعلى عقيل ثمانين فقال له العباس ألقراة صنعت هذا فانزل الله تعالى  
يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسارى إن يعلم الله الآية فقال العباس وددت لو كان أخذ مني أضعافها  
لقوله يؤتكم خيرا مما أخذتمكم وكان قد استشهد يوم بدر من المسلمين أربعة عشر رجلا ستة من  
المهاجرين وثمانية من الأنصار ستة من الخزرج وثمان من الأوس **(تنبيه)** لا يقدح في وعد الله أن استشهد  
هؤلاء الصحابة وإنما هذا الوعد كقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله إلى قوله حتى يعطوا الجزية عن  
يدهم صاغرون فقد نجز الموعود وغلبوا كما وعدوا فكان وعد الله مفعولا ونصره للمؤمنين ناجزا  
والحمد لله وقتل من المشركين سبعون وأسر سبعون وكان من أفضاهم العباس بن عبد المطلب وعقيل  
ابن أبي طالب ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب وكل أسلم وكان العباس رضى الله تعالى عنه فيما قاله  
أهل العلم بالتاريخ قد أسلم قديما وكان بكم إسلامه وخير مع الشريكين يوم بدر فقال النبي صلى الله عليه

وسلم من لقي العباس فلا يقتله فإنه خرج مستكراها فقادى نفسه ورجع الى مكة وقيل انه أسلم يوم بدر فاستقبل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بالابواء وكان معه حين فتح مكة وبه ختمت الهجرة وقيل أسلم يوم فتح خيبر وقيل كان يكتم اسلامه وأظهره يوم فتح مكة وكان اسلامه قبل بدر وكان يكتب باخبار المشركين الى النبي صلى الله عليه وسلم وكان يحب القدوم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكاتب اليه عليه الصلاة والسلام ان مقامك بمكة خير لك وقيل ان سبب اسلامه انه خرج لبدر بعشرين أوقية من ذهب ليطعم بها المشركين فأخذت منه في الحرب فكلهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يحسب العشرين أوقية من فداء فأبى وقال املئني خرجت تستعين به علينا فلا تركه لك فقال العباس تركتني أتكتنف قريشا فقال له عليه الصلاة والسلام فأين الذهب الذي دفعته الى أم الفضل وقت خروجك من مكة فقال العباس وما يدريك فقال أخبرني ربي فقال أشهد أنك صادق فان هذا لم يطلع عليه أحد الا الله وأنا أشهد أن لا إله الا الله وانك عبده ورسوله \* ولما قرع صلى الله عليه وسلم من بدر في آخر رمضان وأول يوم من شوال بعث يزيد بن حارثة بشرا فوصل المدينة ضحى وقد خضروا أيديهم من تراب رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا هو الصحيح في وفاة رقية وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم شهد دفن بنته رقية فقام على قبرها ودعمت عيناه وقال أيكم لم يقارف اللبلة فقال أبو طلحة أنا فأمره أن ينزلها قبرها وأكر البخاري هذه الرواية وخرج الحديث في الصحيح فقال فيه عن أنس شهدنا دفن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث ولم يسم رقية ولا غيرها وذكر الطبراني أنها أم كلثوم فحصل في حديث الطبراني التبيين ومن قال كانت رقية فتدوهم وكان عثمان قد تخلف لاجل رقية زوجته فضر به رسول الله صلى الله عليه وسلم بنسبه وأجره وأمر صلى الله عليه وسلم عند انصرافه عاصم بن ثابت وهو جد طلحة بن عمر بن الخطاب بقتل عقبة بن أبي معيط فقتله صبرا ثم أقبل عليه الصلاة والسلام فأفلا الى المدينة ومعه الاسارى من المشركين واحتمل النفل الذي أصيب منهم وجعل عليه عبد الله بن كعب من بني مازن فلما خرج من مضيق الصفراء قسم النفل بين السامين على السواء وأمر عايا بالصفراء بقتل النضر بن الحارث ثم مضى صلى الله عليه وسلم حتى قسم المدينة قبل الاسارى يوم فلما قدموا فرقم بين أصحابه وقال استوصوا بهم خيرا وقد استقر الحكم في الاسارى عند الجمهور من العلماء أن الامام غير فيهم ان شاء قتل كما فعل صلى الله عليه وسلم بنى قريظة وان شاء قاضى بمال كما فعل بأسارى بدر وان شاء استرق من أسر هذا مذهب الشافعي وطائفة من العلماء وفي المسئلة خلاف مقرر في كتب الفقه والله أعلم ولما قدم أبو سفيان بن الحارث من بدر لمكة سأله أبو لهب عن خير قريش فقال ما هو الا أن لقينا القوم فتحناهم أكتافا يقتلوننا كيف شاؤا ويأسرونا كيف شاؤا أو أيم الله سمع ذلك ملئت الناس لقينا رجال يبيض على خيل باقى بين السماء والارض والله لا يقوم لها شيء قال أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان غلاما للعباس بن عبد المطلب قال وكان الاسلام قد دخلنا فقلت والله تلك الملائكة فرفع أبو لهب يده فضرني في وجهي ضربة فقامت أم الفضل الى عمود فضربت به في رأس أبي لهب وقالت استضعفته أن ظاب عنه سيده



قال فوافقه ما عاش الا سبع ليال حتى رماه الله بالعمسة وهي قرحة كانت العرب تشاهم بها وقيل انها  
تعدى أشد العدوى فتبادع عنه بنوء حتى قتله الله وبقي بعد موته ثلاثا لا تقرب جنازته ولا يحاول  
دفنه فلما خافوا السبة في تركه حفروا له ثم دفنوه بعد في حفرته وقذفوه بالجارة من بعيد حتى واروه  
وقال ابن عتبة أقام النوح على قتلى قريش شهرا \* ثم سرى عمير بن عدى الخطمي وكانت لحسن ليلتين  
من رمضان على رأس تسعة عشر شهرا من الهجرة الى عصماء بنت مروان زوج يزيد بن زيد الخطمي  
وكانت تعيب الاسلام وتؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءها ليلًا وكان أعشى فدخل عليها  
بينها وحولها قمر من ولدها نيام منهم من ترضعه لحبها بيده ونحى الصبي عنها ووضع سيفه على صدرها  
حتى اغتدته من ظهرها ثم صلى الصبح معه صلى الله عليه وسلم بالمدينة واخبره بذلك فقال لا يتطع  
فيها عزان اى لا يعارض فيها معارض ولا يسأل عنها قلنا هدر قالوا وهذا من الكلام المفرد الموحز بالبلغ  
الذي لم يسبق اليه عليه الصلاة والسلام وسألتني لذلك نظائر ان شاء الله تعالى وفي أول شوال صلى صلاة العطر  
وفي أول شوال ايضا وقيل بعد بدر بسبعة أيام وقيل في نصف المحرم سنة ثلاث خرج عليه الصلاة والسلام  
يريد بني سالم فبلغ ماء يقال له الكبر وتعرف بغزوة قرقرة وهي أرض ملساء \* والكدر \* طبر في  
أروائها كسرة صرف بهذا ذلك الموضع فاقام بها عليه الصلاة والسلام ثلاثا وبن عشرين ايام وكان غيبته  
عليه الصلاة والسلام خمس عشرة ليلة واستعطف على المدينة سبعين عرفة وقيل ابن أم مكتوم وحمل  
الواء على بن أبي طالب وذكرها ابن سعد بعد غزوة السويق \* ثم سرى سالم بن عمير الى أبي عثك اليهودي  
وكان شيخا كبيرا قد بلغ عشرين ومائة سنة وكان يحرض على النبي صلى الله عليه وسلم ويقول فيه الشعر فقبل  
اليه سالم ووضع سيفه على كبدته ثم اعتمد عليه حتى خنس في الفراش فصاح عدو الله أبو عثك قاتل اليه أناس  
منهم على قوله فادخلوه منزله فقتل وكانت هذه المرة في شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة  
\* ثم غزوة بني قينقاع بتميث التون والضم أشهر بطن من يهود المدينة لهم شجاعة وصبر وكانت يوم  
السبت نصف شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة وقد كانت الكفار بعد الهجرة مع النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم على ثلاثة أقسام قسم وادعهم عليه الصلاة والسلام على أن لا يحاربوه ولا يؤذوا عليه عدوه وهم  
طوائف اليهود الثلاثة قريظة والنضير وبنو قينقاع وقدم حاربوه ونصروا له العداوة كقريش وقدم تاركوه  
واستظفروا ما يؤث اليه أمره كطوائف من العرب فمنهم من كان يحب ظهوره في الباطن كخزاعة وبالعكس كبنى  
بكر ومنهم من كان معه ظاهرا ومع عدوه بانناهم المنافقون وكان أول من تقصص المهديين اليهود بنو قينقاع  
فحاربهم عليه الصلاة والسلام في شوال بعد وقعة بدر قال الواقدي بشهر وأغرب الحاكم فزعم أن اجلاء  
بنى قينقاع واجلاء بنى النضير كان في زمن واحد ولم يوافق على ذلك لان اجلاء بنى النضير كان بعد بدر  
بسته أشهر على قول عمروة أو بعد ذلك بمدة طويلة على قول ابن اسحق وكان من أمر بنى قينقاع ان  
امراء من العرب جالس الى صائغ يهودي فراودها على كشف وجهها فأبت فعمد الى طرف ثوبها  
فهداه الى ظهرها فلما قامت انكشفت سوائها فضحكوا منها فصاحت فوثب رجس من المسلمين على الصائغ  
فقتله فشدت اليهود على المسلم فقتلوه ووقع الثريين المسلمين وبين بنى قينقاع سار اليهم النبي صلى الله

عليه وسلم بعد أن استخلف أبا لبابة بن عبد المنذر فحاصروهم أشد الحصار خمسة عشر ليلة إلى هلال  
 ذي القعدة وكان اللواء بيد حمزة بن عبد المطلب وكان أبيض فكتب الله في قلوبهم الرعب ونزلوا على  
 حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن له أموالهم وأن لهم النساء والفرق فأسر عليه الصلاة والسلام  
 المنذر بن قدامة بن كنانة وهم كلهم عبد الله بن أبي ابن سلول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم وألح عليه  
 من أجلهم فأمر عليه الصلاة والسلام أن يخلوا وتركهم من القتل وأمر أن يجلوا من المدينة فاحقوا بأذرع  
 فما كان أقل فقامهم فيها وأخذ من حصنهم سلاحاً وآلة كثيرة وكانت بنو قينغاف حلفاء لعبد الله بن أبي  
 وعبد الله بن الصامت فقبلاً عبادتهم من حلفهم فقال يا رسول الله أنبرأ إلى الله وإلى رسوله من حلفهم وأتولى الله  
 ورسوله والمؤمنين وأبرأ من حلف الكفار ولايتهم فبقي وفي عبد الله أنزل بأبيها الذين آمنوا لا تخفوا  
 اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض في قوله فإن حزب الله هم الغالبون ثم غزوة السويق في  
 ذي الحجة يوم الأحد لحس خلون منها على رأس اثنين وعشرين شهراً من الهجرة وقال ابن اسحق  
 في صفر وسميت غزوة السويق لأنه كان أكر زاء المشركين وغنم المسلمون واستخلف أبا لبابة وكان  
 سبب هذه الغزوة أن أبسفيان حين رجع بالبصر من بدر إلى مكة نذر أن لا يمس النساء والدهن حتى يغزو  
 محمداً عليه السلام فخرج في مائتي راجل من قريش ليبر يمينه حتى أتوا المريض ناحية من المدينة على  
 ثلاثة أميال فمروا بخلا وقتلوا رجلاً من الأنصار فرائ أبو سفيان أن قد انحلت يمينه فأنصرف بقومه  
 راجعين وخرج عليه السلام في طائفتين من المهاجرين والأنصار وجعل أبو سفيان وأصحابه ياتقون  
 جرب السويق وهي عامة أزوادهم يتخفون للهرب فيأخذها المسلمون ولم يلحقهم عليه الصلاة والسلام  
 فخرج إلى المدينة وكانت غيبته خمسة أيام وفي ذي الحجة صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العبد  
 وأمر بالأضحية وفيه مات عثمان بن مظعون وفي شوال ولد عبد الله بن الزبير وفي هذه السنة تزوج  
 علي بن أبي طالب رضي الله عنه كما قاله الحافظ مفاطى وغيره وقال الطبري في كتابه ذخائر العقبى في  
 مناقب ذوى القربى تزوجها في صفر في السنة الثانية وبنى بها في ذي الحجة على رأس اثنين وعشرين  
 شهراً من التاريخ وقال أبو عمرو بعد وقعة أحد وقال غيره بعد بناءه صلى الله عليه وسلم بعائشة رضي  
 الله عنها بأربعة أشهر ونصف وبنى بها بعد تزويجها بسبعة أشهر ونصف وتزوجها وهي ابنة خمس عشرة  
 سنة وخمسة أشهر أوسنة ونصف وسنة يومئذ احدى وعشرون سنة وخمسة أشهر ولم يتزوج عليها حتى  
 ماتت وعن أنس قال جاء أبو بكر ثم عمر بن الخطاب فاطمة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسكت ولم يرجع إليهما  
 شيئاً فأنطلق إلى علي فأمر أنه يطلب لآل قال علي فتبهاى لأمر ففدت أجراً ردائى حتى أتيت النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم فقلت تزوجني فاطمة قال وعندك شيء قلت فرسى وبدي قل أما فرسك فلا بد لك منها وأما بدنك  
 فبعضها فبعضها بأربعمائة درهم وثمانين جفنة يوم فوضها في حجره فقبض منها قبضة وقال أى بلال انتع لنا بها  
 طيباً وأمرهم أن يجهزوها فجعل لها سرير مشروط ووسدة من آدم حوله وليف وقال لعلى إذا أتتك فلا  
 تحدث شيئاً حتى أتيتك فخدمت مع أم أيمن حتى قدمت في جانب أبيك وأبى في جانب وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم فقال ها هنا أخى قالت أم أيمن أخوك وقد زوجته ابنك قال نعم ودخل صلى الله عليه وسلم فقال لفاطمة

اشئى بماء فقامت الى قصب في البيت فأتت فيه بماء فأخذوه وجمع فيه ثم قال لها تقدمي فتقدمت ففضح بين  
 نديها وعلى رأسها وقال اللهم انى أعينها بك وذريتها من الشيطان الرجيم ثم قال لها أدري فأدبرت  
 فصب بين كتفها ثم فصل مثل ذلك بملئ ثم قال ادخل بأهلك بسم الله والبركة أخرجه أبو حاتم  
 واحد في المناقب بنحوه وفي حديث أنس عند أبي الخير القزويني الحاكى خطبها على بعد أن خطبها  
 أبو بكر ثم عمر فقال عليه الصلاة والسلام قد أمرني ربي بذلك قال أنس ثم دعا عليه السلام بعد أيام  
 فقال لى يا أنس أدع لى أبا بكر وعمر وعثمان وعبد الرحمن وعدة من الانصار فلما اجتمعوا وأخذوا  
 مجالسهم وكان على ثيابها فقال صلى الله عليه وسلم الحمد لله الحمود بنعمته المعبود بقدرته المطاع بساطلته  
 المرحوب من عذابه وسطوته الباذل أمره في سبائه وأرضه الذى خلق الخلق بقدرته وميزهم بأحكامه  
 وأعزهم بدينه وأكرمهم بنبى محمد صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك اسمه وتمات عطفته جعل المصاهرة  
 سببا لاحقا وأمرام فترضا أو شج به الارحام وألزم به الانام فقال عز من قائل وهو الذى خلق من الماء  
 بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان ربك قدبرا فامر الله تعالى يجرى الى قضائه وقضاؤه يجرى الى قدره  
 ولكل قضاء قدر واكمل قدر أجل ولكل أجل كتاب يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب ثم  
 ان الله عز وجل أمرنى أن أزوج فاطمة من على بن أبى طالب فأشهدوا لى زوجته على أربعمائة  
 شمال فضة ان رضى بذلك على ثم دعا صلى الله عليه وسلم بطبق من سر ثم قال انتهوا فانهبنا ودخل  
 على قبة النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه ثم قال ان الله عز وجل أمرنى أن أزوجك فاطمة على  
 أربعمائة مثقال فضة أرضيت بذلك فقال قد رضيت بذلك يا رسول الله فقال عليه السلام جمع الله شملكما  
 وأعز جندكما وبارك عليكما وأخرج منكما كثيرا طيبا قال أنس فو الله لقد أخرج الله منهما الكثير الطيب  
 والمقد لملئ وهو غائب محمول على أنه كان له وكيل حاضر أو على أنه لم يرد به العقد بل انتهار ذلك ثم  
 عقد معه لما حضر أو على تخصيصه بذلك جمعا بينه وبين ما ورد بما يدل على شرط القبول على الفور  
 واخرج الدولا بى عن أسماء قالت لقد أولم على على فاطمة فاكان وليمة في ذلك الزمان أفضل من وليمة  
 رهن درعه عند يهودى يشطر شعير وكانت وليمة آصما من شعير وتمر وحيس والحيس التمر والاقط  
 وأخرج أحمد في المناقب عن على كان جهاز فاطمة خيمية وقرية ووسادة من آدم حشوها ليف ثم سرية  
 محمد بن مسلمة وأربعة معه الى كعب بن الاشرف اليهودى لاربع عشرة ليلة مضت من ربيع الاول على  
 رأس خمسة وعشرين شهرا من الهجرة روى أبو داود والترمذى من طريق الزهرى عن عبد الرحمن  
 ابن عبد الله بن وهب بن مالك عن ابيه أن كعب بن الاشرف كان شاعرا وكان يهجو رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ويحرض عليه كفار قريش وكان النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وأهلها أخلاط  
 فأراد استصلاحهم وكان اليهود والمشركون يؤذون المسلمين أشد الاذى فأمر رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بالصبر فلما أبى كعب بن الاشرف أن يتزع عن أذاه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ  
 أن يبعث رهطا ليقولوه وفي رواية قال عليه السلام من لنا بآبى الاشرف وفي أخرى من لكعب بن  
 الاشرف أى من ينتدب لقتله فقد استعمل بعداوتنا وهجنا وقد خرج لغريش فجمعهم الى قتالنا وقد

أخبرني الله بذلك ثم قرأ على المسلمين ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالغيب والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا أولئك الذين لعنهم الله وفي الأكليل فقد آذانا بشعره وقوى المشركين وفي رواية ابن اسحاق فقال محمد بن مسلمة أخو بني عبد الأشهل أنا لك به يارسول الله أنا أقتله قال فافصل أن قدرت على ذلك قال يارسول الله أنه لا بد لنا أن نقول قال قولوا مابدا لكم فأنتم في حل من ذلك فاجتمع في قتله محمد بن مسلمة وأبو نائلة بنون وبند الالف تخزية سلمان بن سلامة وكان أخا كعب من الرضاعة وعباد بن بشر والحارث بن أوس بن معاذ وأبو عيسى بن جبر وهؤلاء الخمسة من الأوس وفي رواية ابن سعد فلما قتلوه وبلغوا جميع الفرقة كبروا وقد قام عليه السلام تلك الليلة يصلي فلما سمع نحيبهم كبر وعرف أن قد قتلوه ثم انتهبوا إليه فقال أفلحتم الوجوه قالوا أفلح وجهك يارسول الله ورموا برأسه بين يديه فحمد الله على قتله وفي كتاب شرف المصطفى أن الذين قتلوا كعبا حلوا رأسه في خلافة إلى المدينة فقبل أنه أول رأس حمل في الإسلام وأصاب ذباب السيف الحارث بن أوس ففرج ونزف الدم فقتل عليه السلام على جرحه فلم يؤذ به

### ✽ غزوة غطفان ✽

وهي غزوة ذي أمر بفتح الهمزة والميم وسماها الحاكم غزوة أمار وهي بناحية نجد وكانت لثنتي عشرة مضت من ربيع الأول على رأس خمس وعشرين شهرا من الهجرة وسبها ان جعلمان بني ثعلبة ومحارب تجمعوا يريدون الاغارة جمعهم دشور بن الحارث الحارثي وسماه الخطيب غورث وغيره غورك وكان شيخا فندب صلى الله عليه وسلم المسلمين وخرج في أربع مائة وخمسين فارسا واستخلف على المدينة عثمان ابن عفان فلما سمعوا بمجيئه صلى الله عليه وسلم عليهم هربوا في رؤس الجبل فأصابوا رجلا منهم يقال له حبان من بني ثعلبة فأدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فدناهم إلى الإسلام فأسلم وضمه إلى بلال وأصاب النبي صلى الله عليه وسلم مطر فزع ثوبه ونشرهما على شجرة ليحفظا واضطجع تحتها وهم ينظرون فقالوا لدشور قد انفرد محمد فملك به فأقبل ومعه سيف حتى قام على رأسه عليه السلام فقال من يتمك مني اليوم فقال صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله فدفعت جبريل في صدره فوقع السيف من يده فأخذه النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يتمك مني فقال لأحد وأنا أشهد أن لا إله الا الله والله وارك رسول الله ثم أتى قومه فدعاهم إلى الإسلام وأنزل الله يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يسطوا اليكم أيديهم الآية ويقال كان ذلك في ذات الرقاع ثم رجع صلى الله عليه وسلم ولم يلق كيدا وكانت غيبته إحدى عشرة ليلة

### ✽ غزوة بجران ✽

وتسمى غزوة بني سليم من ناحية الفرع بفتح الفاء والراء كما قيده السهيلي وقال في القاموس وجران موضع بناحية الفرع كذا رأيته بخطه بضم الفاء لا غير وسبها أنه بلغه عليه السلام ان بها جمعا كبيرا من بني سليم فخرج في ثلاثمائة رجل من أصحابه فوجدتهم قد تفرقوا في مياهم فرجع ولم يلق كيدا وكان قد استعمل على المدينة ابن أم مكتوم كما قاله ابن هشام وكانت غيبته عشر ليال \* سريغز بن حارثة

إلى القرية بالقرب من الفتوحه وسكن الرأه وقيل بالماء وكسر الرأه كما خطه ابن الفرات اسم ماء من ميام  
 نجد وسبها كما قاله ابن اسحاق أن قريشا خلفوا من طرقهم التي يسلكون إلى الشام حين كان من وقعة  
 بدر ما كان يسلكوا طريق العراق ~~مخرج~~ منهم بجار فيهم أبو سفيان بن حرب ومعهم فصة كثيرة وعند  
 ابن سعد بنه صلى الله عليه وسلم لهلل جردى الآخرة على رأس ثمانية وعشرين شهرا من الهجرة في  
 مائة راكب بعرض عر القريش فيها صفوان بن أمية وخويطب بن عبد العزى ومعهم مال كثير وآية  
 فصة فأصابوها وقتلوا العبد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وخمسها فبلغ الخمس قيمة عشرين ألف  
 درهم وعند خططاي خمسة وعشرين ألف درهم وذكرها ابن اسحاق قبل قتل ابن الاشرف

### غزوة أحد

وهو جبل مشهور بالمدينة على أقل من فرسخ منها وسمى بذلك لتوحده واقطاعه عن جنال آخر  
 هناك ويقال له ذو عنين قال في القاموس بكسر الهمزة وفتحها منى جبل بأحد انتهى وهو الذي قال  
 فيه عليه السلام أحد جبل يحبنا ونحبه قيل وفيه قبر هارون أخي موسى عليهما السلام وكانت عنده  
 الوقعة المشهورة في ثوال سنة ثلاث بالاقاق يوم السبت لاجدى عشرة ليلة خلت منه وقيل لسبع ليل خلون  
 منه وقيل في صفه وعن مالك بعد بدر سنة وعنه أيضا كانت على أحد وتلاثين شهرا من الهجرة وكان  
 سببها كما ذكره ابن اسحاق عن شيوخه بنو موسى بن عقبة عن ابن شهاب وأبو الأسود عن عروة وابن  
 سعد قالوا أو من قال منهم ما جازله أن قريشا لما رجعوا من بدر إلى مكة وقد أصيب أصحاب القلب ورجع  
 أبو سفيان بعيره قال عبد الله بن أبي ربيعة وعكرمة بن أبي جهل في جماعة ممن أصيب أبائهم وأخوانهم  
 وأبنائهم يوم بدر يمشي قريش أن محمدا قد تركه وقتل خياركم فأعينونا بهذا المال على حربه يعنون  
 غير أبي سفيان ومن كانت له في تلك السير تجارة لعلنا أن ندركه نأرنا فأجابوا لذلك فاعودا وكانت  
 ألف بعير والمال خمسين ألف دينار وفيهم كما قال ابن اسحاق وغيره أنزل الله أن الذين كفروا ينفقون  
 أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون واجتمعت قريش لحرب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكثب العباس بن عبد المطلب كتابا يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بخبرهم وسار بهم أبو سفيان حتى نزلوا بطن الوادى من قبل أحد مقابل المدينة وكان رجال من المسلمين  
 أسفوا على ما فاتهم من مشهد بدر وأرى صلى الله عليه وسلم ليلة الجمعة زمويا فلما أصبح قال اتى والله قد  
 رأيت خيرا رأيت قرا تنج ورأيت في ذباب سيفي ثلما ورأيت أنى أدخلت يدي في ذرع حصينة فأما  
 "بقر فاس من أصحابي يقتلون وأما الهم الذي أريت في سيفي فهو رجل من أهل بيتي يقتل وقال ابن  
 عقبة ويقول رجال كان الذي سيفه ما قد أصاب وجهه قال العدو أصابوا وجهه الشريف صلى الله عليه  
 وسلم يومئذ وكسروا ربابته وجرحوا شفته وفي رواية قال عليه الصلاة والسلام أولت الدرع الحصينة  
 بالمدينة فامكثوا فان دخل القوم الأزقة قاتلناهم ورموا من فوق البيوت فقال أولئك القوم يا رسول  
 الله كنا تمنى هذا اليوم أخرج بنا إلى أعدائنا لا يرون أناجنا عنهم فصلى عليه الصلاة والسلام بالناس  
 الجمعة ثم وعظهم وامرهم بالجد والاجتهاد وأخبرهم أن لهم النصر ما مضى وأمرهم بالتوكل والصدوق

أنس بن النضر عم أنس بن مالك بن البصر انتهى وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انكشفوا عنه وبث معه من أصحابه أربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين فيهم أبو بكر الصديق وسبعة من الانصار وفي البخاري لم يبق معه عليه الصلاة والسلام الا اثنان عشر رجلا فأصابوا من سبعين وكان عليه الصلاة والسلام وأصحابه أصاب من المسلمين يوم بدر أربعين ومائة سبعين أسيرا وسبعين قتلا قال أبو سريان أني القوم عد ثلاثا - مرا - فهاهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يجيئوه ثم قال أني القوم ابن قحافة ثلاث مرات ثم قال أني الصوم ابن الخطأ ثلاث مرات ثم رجع الى أصحابه فقال أما هؤلاء فقد قتلوا فما ملك عمر نفسه فقال كذبت يا عدو الله ان الذين أعددت لأحياء كلهم وقد بقي لك ما يسوؤك قال يوم بيوم والحرب سجال وتوجه صلى الله عليه وسلم يلتبس أصحابه فاستقبله المشركون فرموا وجهه فأدموه وكبروا رباعيته والذي جرح وجهه عبد الله بن قنينة وعتبة بن أبي وقاص أخو سعد هو الذي كسر رباعيته ومن ثم لم يولد من سلته ولد يبلغ الحنث الا وهو اجرا وأهم أي مكسور الثاء من أصلها يعرف ذلك في عقبه وقال ابن هشام في حديث أبي سعيد الخدري ان عتبة بن أبي وقاص رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ فكسر رباعيته اليمنى السفلى وجرح شفته السفلى وان عبد الله بن هشام انزهرى شجوه في جبهته وأن ابن قنينة جرح وجهه فدخلت حلقتان من المعصر في وجهه ووقع صلى الله عليه وسلم في حفرة من الحمر التي كان أبو عامر العاسقي يكد بها المسلمين وفي رواية وهشموا البعثة على رأسه أي كسروا الخوذة ورموه بالحجارة حتى سقط للثقة في حفرة من الحمر التي حمرها أبو عامر فاحذ على يده واحتضه طامعة بن عبد الله حتى استوى قائما وثبت حاتم من المعصر في وجهه فانزعها أبو عبيدة بن الجراح وعض عليهما حتى سقطت ثنيتهما من شدة غوصهما وجهه وامس مالك بن حسان والذي أبي سعيد الخدري الدم من وجهه ثم ازدرده فقال له عليه الصلاة والسلام من من دمي دمه لم يسه الدار وسيتأني ان شاء الله تعالى حكم دمه عليه الصلاة والسلام وفي الطرائف من حديث أبي أمامة قال رمى عبد بن قنينة قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فنج وجهه وكسر رباعيته فقال خذها وأنا ان ثبته قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مسح الدم عن وجهه أنك ان فداك الله عليه بن حبل فلم يزل يطحبه حتى قطعه قطعة قطعة وروى ابن اسحق عن حماد الطويل عن أنس قال كسرت رباعيته صلى الله عليه وسلم يوم أحد وشح وجهه غسل الدم بسل على وجهه وجعل يمسحه ويقول كيف يفاج قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم الى ربهم فأنزل الله تعالى ليس لك من الامر شيء أو يوب عليهم أو يهدمهم فاهم طالون وروا أحمد والترمذي والبيهقي عن طريق الاوزاعي ناخنا لما نل جرح صلى الله عليه وسلم يوم أحد أخذ شيئا من ثياب دمه وقال لو وقع منه شيء على الارض لزل عليهم العذاب من السماء ثم قال اللهم اني ارجوهم فاهم لا يلهو وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال ضرب وجه النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بالسبع سبعين ضربة ووقاه الله شرها كلها قال في فتح الباري وهذا من قول قريش ويزن ان يكون أراهم من حيثها أو للملأسة انتهى وولدت أم عمارة نسيبة

ألا أقوم الدهر في الكيولي \* أضرب بسيف الله والرسول

فجبل لا يلقى أحدا من المشركين إلا قتله وقوله في الكيولي بفتح الكاف وتشديد التاء مؤخر الصنوف وهو فيعمل من كال الزديكيك كيلا اذا كبا ولم يخرج نارا فثبه مؤخر الصنوف به لان من كان فيه لا يقاتل قال أبو عبيدة ولم يسمع الا في هذا الحديث وقاتل حزة بن عبد المطلب حتى قتل أرطاة بن شرحبيل بن هاشم بن عبد مناف والتي حنظلة الفسيل وأبو سفيان فصره شداد بن أوس فقتله فقال صلى الله عليه وسلم ان حنظلة لنفسه الملائكة فآلوا امرأته جيلة أخت عبد الله بن أبي هرة ات خرج وهو جنب فقال عليه الصلاة والسلام فذلك غسانه الملائكة وبذلك تمسك من قال من العلماء ان الشهيد يفسل اذا كان جنباً وقتل على طلحة بن أبي طلحة صاحب لواء المشركين ثم حمل لواءهم عثمان بن أبي طلحة فحمل عليه حزة فقطع يده وكنته ثم أنزل الله نصره على المسلمين فصوا الكفار بالسيف حتى كشفوهم عن العسكر وكانت الهزيمة فولى الكفار لا يلوون عى شئ وسأوهم يدعون بالويل وتبهم المسلمون حتى أجهضوهم ووقموا يهبون العسكر وياخذون ما فيه من الغنائم وفي البخارى قال البراء فقال أصحاب عبد الله بن جبير أى قوم التنيمة طهر أسعابكم فما تنتظرون فقال عبد الله بن جبير أنسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا والله لنأين الناس فلتصين من التنيمة فاما أتوهم صرفت وجوههم فاقبلوا منهزمين وفي حديث عائشة عن البخارى أيضا لما كان يوم أحد هزم المشركون هزيمة فصاح ابايس أى عباد الله أخراكم فرجتم أولاهم فاجتذلت مسع أخرامهم وعند أحدواالحاكم من حديث ابن عباس أنهم لما رجعوا اختلطوا بالمشركين والنيس المسكران فلم يميزوا فوقع القتل في المسلمين بعضهم في بعض وفي رواية غيرهما ونظر خالد بن الوليد الى خلاء الجبل وقلة أهله فكر بالتحيل وتبعه عكرمة بن أبي جهل فخلوا على من بقى من الفهر الرماة فقتلوهم وأميرهم عبد الله بن جبير وفي البخارى أنهم لما اصطفوا لقتال خرج سباع فقال هل من مبارز فخرج الله حزة بن عبد المطلب فشد عليه فكان كأمس الداهب وكان وحشى كامن تحت صخرة فلما دنا منه رماه بحرته حتى خرجت من بين وركيه فكان آخر العهد به انتهى وكان مصعب بن عمير قاتل دون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى قتل وكان الذى قتله ابن قنفة وهو يظنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فصاح ابن قنفة ان محمدا قتل وقال كان ذلك أذب العقبة وقال بل هو ابايس لعنه الله تصور في صورة جمال وقال قاتل أى عباد الله أخراكم أى احتزروا من جهة أخراكم فمطقت المسلمون يقتل بعضهم بعضا وهم لا يشعرون وانهم طاعة منهم الى جهة المدينة وتفرق سائرهم ووقع فيهم القتل قال موسى بن عقبة ولما فقد عليه الصلاة والسلام قال رجل منهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قتل هارجموا الى قومكم ليؤمنوكم قبل أن يأتوكم فيقتلوكم فانهم داخلوا البيوت وقال رجال منهم ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل أفلا تقاتلون على دينكم وعلى ما كان عليه بينكم حتى تلتقوا الله عز وجل شهداء منهم أنس بن مالك بن النضر شهد له بها عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سعد بن معاذ قال في عيون الأركضا وقع في هذا الخبر أنس بن مالك وانما هو

ففرح الناس بذلك ثم صلى بالناس العصر وقد حشدوا وحضر أهل الموالي ثم دخل عليه الصلاة والسلام بيته ومعه صاحبه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فصف الناس ينتظرون خروجه عليه السلام فقال سعد بن معاذ وأسيد بن حضير استكرهتم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخروج فردوا الأمر إليه فخرج صلى الله عليه وسلم وقد لبس لأتته وهي بالهزم وقد يترك تخفيها الدرع وتقلد سيفه فقدموا جميعا على ما صنعوا فقالوا ما كان لنا أن نخالفك فامنع ما شئت فقال ما ينبغي لني إذا لبس لأتته أن يضمها حتى يحكم الله بيته وبين عدوه وفي حديث ابن عباس عند أحمد والنسائي والطبراني ومحمد بن الحارث بن محمد بن أبي اسحاق وفيه إشارة النبي صلى الله عليه وسلم إليهم أن لا يبرحوا من المدينة وإشارتهم الخروج لطلب الشهادة وليس له اللامة وتدايمهم على ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لني إذا لبس لأتته أن يضمها حتى يقاتل وفيه أني رأيت أني في درع حصينة الحديث وعقد عليه الصلاة والسلام ثلاثة ألوية لواء يد أسيد بن الحضير ولواء للمهاجرين بيد علي بن أبي طالب وقيل بيد مصعب بن عمير ولواء للخزرج بيد الحباب بن النضر وقيل بيد سعد بن عباد وفي المسلمين مائة دارع وخرج السعد ان أمامه يمدون سعد بن معاذ وسعد بن عباد دارعين واستعمل على المدينة ابن أم مكتوم وعلى الحرب تلك الليلة محمد بن مسلمة وأدخل عليه السلام في السمر وكان قد رد جماعة من المسلمين لصهرهم منهم أسامة وابن عمر وزيد بن ثابت وأبو سعيد الخدري والتميم بن بشير قال مغلطاي وفيه نظر وكان المسلمون ألف رجل وقال لسماعة والمشركون ثلاثة آلاف رجل فيهم سبعة مائة دارع ومائتا فرس وثلاثة آلاف بيرو وخمس عشرة امرأة ونزل عليه السلام بأحد ورجع عنه عبد الله بن أبي في ثلاثمائة ممن تبعه من قومه من أهل التفاق وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم بالانصراف لكفرهم بمكان يقال له الشوط وقال بأحد ثم صف المسلمون بأهل أحد وصف المشركون بالسبعة قال ابن عتبة وكان على مينة خيل المشركين خالد بن الوليد وعلى ميسرتها عكرمة بن أبي جهل وجعل صلى الله عليه وسلم على الرماة وهم خمسون رجلا عبد الله بن جبير وقال ان رأيتونا تتخططنا الطير فلا تبرحوا من مكانكم هذا حتى أرسل اليكم وان رأيتونا هزمنا القوم وأوطأنهم فلا تبرحوا حتى أرسل اليكم كذا في البخاري من حديث البراء وفي حديث ابن عباس عند أحمد والطبراني والحاكم أنه صلى الله عليه وسلم أقامهم في موضع ثم قال احموا ظهورنا فان رأيتونا تقتل فلا تصرونا وان رأيتونا قد غنمنا فلا تتركنا قال ابن اسحاق وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأخذ هذا السيف بحقه فقام إليه رجل فأمسكه عنهم حتى قام إليه أبو دجانة سماك فقال وما حق يا رسول الله قال أن تصرب به في وجه المدعو حتى يعني قال أنا أخذ بحقه يا رسول الله فاعطاه إياه وكان رجلا شجاعا يقاتل عند الحرب فلما رآه صلى الله عليه وسلم يبيحتر قال انها لمشية يبيحها الله الا في مثل هذا للوطن قال الزبير بن العوام فيما قاله ابن هشام قتلت وأله لا نظرن ما صنع أبو دجانة فاتبته فاخذ عصاية له حراء فمصب بها رأسه فقالت الانصار أخرج عصاية الموت فخرج وهو يقول

أنا الذي عاهدني خليلي \* ونحن لسفح لدى التخييل



بنت كعب للملازمة يوم أحد فبما قاله ابن هشام تفرجت أول النهار حتى انتهت إلى رسول الله قالت ففقت  
 أما شر القتال وأذنب عنه بالسيف وأرمى عن القوس حتى خلعت الجراحة إلى أم أبي ابن قتيبة أفاء  
 الله تعالى لما ولي الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل يقول دلوني على محمد فلا نجوت إن  
 نجا قالت فاعتزنت له فضرني هذه الضربة ولكن ضربته ضربات على ذلك ولكن عدوا الله عليه درعان  
 قالت أم سعد بن الربيع فرأيت على عاتقها جرحاً أجوف له غور ومخس دون رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فبما قاله ابن اسحاق أبو دجاجة ينسبه يقع الثبل في ظهره وهو منحني عليه حتى كثر عليه البلل  
 وهو لا يتحرك ورمى سعد بن أبي وقاص دون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سعد فالتفت رايته  
 يناولني الثبل فيقول أرم فذلك أبي وأمي حتى أنه لناولني السهم منه فصل فيقول أرم به أو أصيب يومئذ  
 قتادة بن النعمان حتى وقعت على وجهه فأتى بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذها رسول الله بيده  
 ووردها إلى موضعها فقال اللهم اكسها جلالاً فكانت أحسن عينييه وأحدهما نظراً ورواه الدارقطني بسنده  
 ويأتي لفظه إن شاء الله تعالى في قصة المعجزات ورمى أبوهرم الغفاري كلزوم بن الحصين بسهم فوق في فخذه  
 فبصق عليه صلى الله عليه وسلم فبرأ وانقطع سيف عبد الله بن جعش فأعطاه صلى الله عليه وسلم عرجونا فنادى  
 في يده سيفاً فقاتل به وكان ذلك السيف يسمى العرجون ولم يزل يتوارى حتى بيع من بضائع التركة من  
 أمراء المعتصم بالله في بغداد بمائتي دينار وهذا نحو حديث عكاشة السابق في غزوة بدر إلا أن سيف  
 عكاشة كان يسمى العون وهذا يسمى العرجون واشتغل المشركون بقتل المسلمين يثلون بهم يقطعون  
 الآذان والأنوف والفروج ويقرقرون البطون وهم يظنون أنهم أصابوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وأشرف أصحابه وكان أول من صرف رسول الله صلى الله عليه وسلم كعب بن مالك قال عرفت عينييه  
 تزهريان من تحت المقر فناديت بأعلى صوتي يا معشر المسلمين هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما  
 عرفوه نهضوا ونهض معهم نحو الشعب معه أبو بكر وعمر وعلي ورهط من المسلمين فلما أسند رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في الشعب أدركه أبي بن خلف وهو يقول أين محمد لا نجوت إن نجافقوا يا رسول  
 الله يعطف عليه رجل منا فقال صلى الله عليه وسلم دعوه فلما دنا تناول صلى الله عليه وسلم الحربة من الحارث  
 ابن الصمة فلما أخذها منه عليه الصلاة والسلام انتفض بها انتفاضة تطايرن عنه تطاير الشعرى عن ظهر  
 البعير إذا انتفض ثم استقبله عليه الصلاة والسلام فطعنه طعنة وقع بها عن فرسه ولم يخرج له دم فكسر  
 ضلعاً من أضلاعه فلما رجع إلى القرية قال قتاني والله محمد أو ليس قد كان قال لي بكمة أنا أقتلك فوالله  
 لو بصق على لقتاني مات عدو الله برف وهم قائلون به إلى مكة رواه البيهقي وأبو نعيم ولم يذكر فكسر  
 ضاماً من أضلاعه قال الواقدي وكان ابن عمر يقول مات أبي بن خلف ببطن رابع فاني لأسير ببطن  
 رابع بعد هوى من الليل إذا نار تأجج لي لها فهبتها وإذا رجل يخرج منها في سلسلة يجنحها بصبغ  
 العطش وإذا رجل يقول لا تسقه فإن هذا قيل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أبي بن خلف رواه  
 البيهقي ولما انتهى صلى الله عليه وسلم إلى قم الشعب ملأ على بن أبي طالب درقنه من المهراس وهو  
 صخرة منقورة تسع كثيراً من الماء وقيل هو اسم ماء بأحد فجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

وغسل عن وجهه الدم وصب على رأسه وهو يقول اشتد غضب الله على من دمي وجهه فيه وصلى  
 النبي صلى الله عليه وسلم الظهر يومئذ قاعدا من الجراح التي أصابته وصلى المسلمون خلفه ودا قال  
 ابن اسحق وقت هتفت عبة والنسوة اللاتي معها يئثن بالقتلى من أصحاب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يجحدن عن الآذان والآنف ويقرتن عن كبد حمزة فلا كتبها فلم تستطعن ان تسبقها فلفظتها  
 ولما أراد أبو سفيان الانصراف أشرف على الجبل ثم صرخ بأعلى صوته أعمت فقال ان الحرب  
 سيحال يوم بيوم بدر أعل جبل وكان أبو سفيان حين أراد الخروج الى أحد كتب على سهم نعم وعلى  
 آخر لا وأجابه أحد جبل فخرج سهم نعم فخرج الى أحد فلما قال أعل جبل أي زدعوا فقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لمر أجه قتل الله أعلى وأجل فقال أبو سفيان أعمت فقال أي أرك  
 ذكرها فقد صدقت في فتواها وأسمت أي أجات نعم فقال عمر لا سواء قتلانا في الجنة وقتلاكم في  
 النار فقال ان لما عزى ولا عزى لكم فقال عليه الصلاة والسلام قولوا الله مولانا ولا مولى لكم ولما  
 انصرف أبو سفيان وأصحابه نادى ان موعدكم بدر العام القابل فقال عليه الصلاة والسلام لرجل من  
 أصحابه قال نعم هو بيننا ويتنكم موعد وذكر الطبراني انه لما انصرف المشركون خرج النساء الى الصحابة  
 يمينهم فكاء - فاطمة فيمن خرج فلما لبث النبي صلى الله عليه وسلم اعتقته وجعلت تفصل جراحاته  
 بالماء فيزاد الدم فلما رأت ذلك أخذت شيئا من حصير أحرقته بالشار وكمدته به حتى لصق بالجرح  
 فاستمسك الدم ثم ارسل عليه الصلاة والسلام محمد بن مسلمة كما ذكره الواقدي فنادى في القتلى  
 يا سعد بن الربيع مرة بعد أخرى فلم يجبه حتى قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرساني اليك فأجابه  
 بصوت ضئيف فوجده جريحاً في القتلى وبه رمق فقال أبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم عنى السلام  
 وقل له يقول لك جزاك الله عنا خير ما جزى به نيا عن أمته وأبلغ قومك عنى السلام وقل لهم لا عنر  
 لكم عند الله أن يخاص الى نبيكم وفكم عن تطرف ثم مات وقتل أبو جابر فاعرف الايتانه أي أساعه  
 وقبل اطرافها واحدها بناته وخرج صلى الله عليه وسلم يلتبس حمزة فوجده يظن الوادى قد بقر  
 بطنه عن كبده ومثل به فجده أنه وأذناه فطمر عليه الصلاة والسلام الى شيء لم ينظر الى شيء أوجع  
 لقلبه منه فقال رحمة الله عليك لقد كنت فعولا للخير وصولا لرحم أما والله لانتان بسبعين منهم مكائك  
 قال فزلت عليه خواتيم سورة النحل وان عاقبتهم فعاقوا بتل ما عوقبتهم به الآية فسبر وكفر عن يمينه  
 وأمسك عما أراد ومنى مثل به كما مثل بحمزة عبد الله بن جحش ابن أخت حمزة ولذا يعرف بالمجدع  
 في الله وكان حين قتل ابن يضر وأربعين سنة ودفع مع حمزة في قبر واحد ولما أشرف عليه الصلاة  
 والسلام على القتلى قال أنا شهيد على هؤلاء وماس جريح يجرح في الله الا والله يبعثه يوم القيامة يدى  
 حرقه اللون لون الدم والريح ريح المسك وفي رواية عبد الله بن شيبه قال عليه الصلاة والسلام لقتلى  
 أحد زملوهم بجراحهم وروى أبو بكر بن مردويه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا جابر ألا أخبرك  
 ما كلم الله تعالى أحدا قط الا من وراء حجاب وأنه كلم أبك كفا حقا فقال سائى أعطك فقال أشتك أن  
 أرد الى الدنيا فاقتل فيك ثنية فقال الرب عز وجل انه سبق مني أنهم لا يرجعون الى الدنيا قال أي وب

فاباغ من ورأى فأنزل الله ولا تحسن الذين قتلوا في سبيل الله أموالا الآية وعن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم بلحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم وحسن مقيلهم قالوا يا ليت اخواننا يعلمون ما صنع الله بنا لئلا يزهدوا في الجهاد ولا ينكسوا عن الحرب قال الله تعالى أما أبأفهم عنكم فأنزل الله عز وجل على نبيه هذه الآيات ولا تحسن الذين قتلوا رواه أحمد قال بعض من تكلم على هذا الحديث قوله ثم تأوى الى قناديل يدقه قوله تعالى والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم وإنما تأوى الى تلك القناديل ليلا وتسرح نهارا وبعد دخول الجنة في الآخرة لا تأوى الى تلك القناديل وإنما ذلك في البرزخ وقال مجاهد الشهداء يأكلون من ثمر الجنة وليسوا فيها وقد رد هذا القول ويشهد له ما وقع في مسند ابن أبي شيبة وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهداء ينهر أو على نهر يقال له بارق عند باب الجنة في قباب خضر يأثمهم رزقهم منها بكرة وعشيا قال الحافظ عماد الدين بن كثير كأن الشهداء أقسام منهم من تسرح أرواحهم في الجنة ومنهم من يكون على هذا النهر بباب الجنة وقد يحتمل أن يكون منتهى سيرهم الى هذا النهر فيضمعون هناك ويغذى عليهم برزقهم هناك ويراح قال وقد روينا في مسند الامام أحمد حديثا فيه بشرى لكل مؤمن بأن روحه تكون في الجنة أيضا وتسرح فيها وتأكل من ثمارها وترى ما فيها من النضرة والسرور وتشاهد ما أعد الله لها من الكرامة قال وهو اسناد صحيح عزيز عظيم احتج فيه ثلاثة من الأئمة الاربعة أصحاب المذاهب المتبعة فان الامام أحمد رواه عن الشافعي عن مالك بن أنس عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه برفعه نسمة المؤمن طائر يملق في شجر الجنة حتى يرجعه الله الى جسده يوم يبعثه وقوله يملق أى تأكل وفي هذا الحديث أن روح المؤمن تكون على شكل طائر في الجنة وأما أرواح الشهداء ففي حواصل طيور خضر فهي كالراكب بالنسبة الى أرواح عموم المؤمنين قائما تليق بأنفسها فسأل الله الكريم اللذان أن يمتنا على الايمان وقد استشهد يوم أحد من المسلمين سبعون فبأ قاله مغلطاي وغيره وقبل خمسة وستون أربعة من المهاجرين وروى ابن منده من حديث أبي بن كعب قال استشهد من الانصار يوم أحد أربعة وستون ومن المهاجرين ستة ومعهم ابن حبان من هذا الوجه وقتل من المشركين ثلاثة وعشرون رجلا وقتل عليه الصلاة والسلام بيده أبي بن خلف وحضرت الملائكة يومئذ في حديث سعد بن أبي وقاص عند مسلم في صحيحه أنه رأى عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن شماله يوم أحد رجلين عليهما ثياب بيض مارأتهما قبل ولا بعد يعنى جبريل وميكائيل يقاتلان كأشد القتال وفيه كما قدمناه في غزوة بدر أن قتال الملائكة معه صلى الله عليه وسلم لا يخصص بيوم بدر خلافاً لما زعمه كما نص عليه النووي في شرح مسلم كما قدمته والله أعلم ولما يكفى للمسلمين على قتالهم سر بذلك المناقون وظهر غش اليهود ﴿ تنبيه ﴾ ذكر القاضي عياض في الشفاء عن القاضي ابى عبد الله بن المرباط من المالكية أنه قال من قال ان النبي صلى الله عليه وسلم هزم يستتاب فان تاب والا قتل لانه منقص اذ لا يجوز ذلك عليه في خاصته اذ هو على بصيرة من أمره ويقين من عصمته انتهى وهذا موافق لمذهبنا

لكن قال العلامة البساطي من المالكية هذا القائل ان كان يخالف في أصل المسئلة أعنى حكم الساب فله وجه وان وافق على ان الساب لا تقبل توبته فشكلك انتهى وقد كان في قصة أحد وما أصيب به المسلمون من الفوائد والحكم الربانية أشياء عظيمة منها تعرف المسلمين سوء عاقبة المعصية وشؤم ارتكاب النهي لما وقع من ترك الرماة موقعهم الذي أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يبرحوا منه ومنها أن عادة الرسل أن يقتل ثم تكون لهم العاقبة والحكمة في ذلك أن لو انتصروا دائماً لدخل في المسلمين من ليس منهم ولم يميز الصادق من غيره ولو انتكسروا دائماً لم يحصل المقصود من البعثة فاقضت الحكمة الجمع بين الأمرين ليميز الصادق من الكاذب وذلك أن اتفاق المنافقين كان مخفياً عن المسلمين فلما جرت هذه القصة وأظهر أهل الاتفاق ما أطروهم من الفعل والقول حتى عاد التلويح تصريحاً وعرف المسلمون أن لهم عدواً في دارهم واستعدوا لهم ونحروا منهم ومنها ان في تأخير النصر في بعض المواطن هضمًا للنفس وكسراً للشماختها فلما ابتلى المسلمون صبروا وجزع المنافقون ومنها أن الله تعالى هباً لعباده المؤمنين منازل في دار كرامته لا ينافيها أعمالهم فقبض لهم أسباب الابتلاء والحن ليصلوا إليها ومنها أن الشهادة من أعلى مراتب الأولياء فساقهم إليها ومنها أنه أراد هلاك أعدائه فقبض لهم الأسباب التي يستوجبون بها ذلك من كفرهم وبغيهم وطغيانهم في إيذاء أوليائه فمحض ذنوب المؤمنين ومحقق بذلك الكافرين

#### غزوة حراء الأسد

وهي على ثمانية أميال من المدينة على يسار الطريق إذا أردت ذا الحليفة وكانت صبيحة يوم الأحد لست عشرة مضت أو لثمان خلون من شوال على رأس اثنين وثلاثين شهراً من الهجرة لطلب عدوهم بالامس وتلدى مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يخرج معنا أحد الا من حضر يومنا بالامس أى من شهد أحداً وانما خرج عليه الصلاة والسلام مرهبا للدو وليابغهم أنه خرج في طلبهم ليظنوا به قوة وأن الذي أصابهم لم يوهنهم عن عدوهم وأقام عليه الصلاة والسلام بها الاثني والثلاثاء والاربعاء ثم رجع الى المدينة يوم الجمعة وقد غاب خمسا وظفر عليه الصلاة والسلام في عجزه ذلك بمعاوية بن المغيرة بن أبي العاصي فأمر بضرب عنقه صبراً قال الحافظ مفاطلى وحرمت الحرم في شوال وقال سنة أربع انتهى قال أبو هريرة فيما رواه أحمد حرمت الحرم ثلاث مرات قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يشربون الحمر ويأكلون اليسر فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهما فأنزله الله يستلوك عن الحمر واليسر قل فيهما ثم كبير ومافع فباس الى آخر الآية فقال الناس ما حرم علينا انما قال فيهما ثم كبير وكاوا يشربون الحمر حتى كان يوما من الايام صلى رجل من المهاجرين أم أحمابه في المغرب خلط في قراءته فأنزل الله آية أغلظ منها يأياها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون وكان الناس يشربون ثم نزلت آية أغلظ منها يأياها الذين آمنوا انما الحمر واليسر الى قوله لعلكم تلهون قال انتهينا بنا واليسر القمار وقيل غيره وولد الحسن بن علي في هذه السنة

حجرت ثم سرية أبي سلمة يجمع

عبد الله بن عبد الأسد هلال الحرم على رأس خمس وثلاثين شهراً من الهجرة الى قطن جبل ساحية

فيد ومعه مائة وخمسون رجلا من الانصار والمهاجرين لطلب طليحة وسلمة ابني خويلد فلم يجدهما  
ووجدوا ملا وشاء فأظفر عليهما ولم يلق كيدا

﴿ثم سرية عبد الله بن أبيس﴾

وحده يوم الاثنين لخمس خلون من المحرم على رأس خمسة وثلاثين شهرا من الهجرة الى سفينان بن  
خالد الهذلي بمرنة وادى عرفة لانه باثقه صلى الله عليه وسلم أنه جمع الجذوع لحربه فلما وصل اليه قال  
له عن الرجل قال من بني خزاعة سمعت بجمعتك لمحمد فجتك لا كون معك قال أجل فثنى معه ساعة  
ثم اغتره وقتله وأخذ رأسه فكان يسير الليل وتتوارى النهار حتى قدم المدينة فقال عليه الصلاة والسلام  
أفلق الوجه قال أفلق وجهك يا رسول الله ووضع رأسه بين يديه وكانت غيبته ثمان عشرة ليلة وقسم  
يوم السبت لسبع بقين من المحرم

﴿ثم سرية حاصم بن ثابت﴾

في صفر على رأس ستة وثلاثين شهرا من الهجرة الى الرجيع ففتح الرأه وكسر الجبل اسم ماء لهذيل بن  
مكة وعسفان بناحية الحجاز وكانت الوقعة بالقرب منه فسببت به وحديث عضل والقارة ففتح الضاد  
المجمعة بعدها لام بطن من بني الهون بن خزيمه بن مدركة بن اليلس بن مضر ينسبون الى عضل بن  
ابن الديش وأما القارة فبالقاف وتحتيف الرأه بطن من الهون أيضا ينسبون الى الديش المذكور قال ابن  
دريد القارة أمكة سوداء فيها حجارة كأنهم نزلوا عندها فسموا بها وقعة عضل والقارة كانت في بئ  
الرجيع لافي سرية بئر معونة وقد فصل بينهما ابن اسحاق فذكر بئ الرجيع في أوخر سنة ثلاث وبئر  
معونة أوائل سنة أربع وذكر الواقدي ان خبر بئر معونة وخبر أصحاب الرجيع جا الى النبي صلى الله  
عليه وسلم في ليلة واحدة وسياق رجة البخاري يومهم أن بئ الرجيع وبئر معونة شيء واحد وليس  
كنذلك لان بئ الرجيع كان سرية حاصم وخبيب وأصحابها وهي مع عضل والقارة وبئر معونة كانت  
سرية القراء وهي مع رعل وذكوان وكان البخاري أدعجها معها لقربها منها ويدل على قربها منها ما في  
حديث أنس من تشريك النبي صلى الله عليه وسلم بين بني لحيان وبين عصية وغيرهم في الدماء ولم يرد  
البخاري رحمه الله أنهما قصة واحدة ولم يقع ذكر عضل والقارة عنده صريحا وانما وقع ذلك عند ابن  
اسحاق فانه يمتدأن استوفى قصة أحد قال ذكر يوم الرجيع حدثني حاصم بن عمر بن قتادة قال قدم  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أحد رهط من عضل والقارة فقالوا يا رسول الله ان قينا اسلما  
فابعت معنا ففرا من أصحابك يفتقوننا فبعت منهم ستة من أصحابه وأمر عليه الصلاة والسلام على القوم  
مرثد بن أبي مرثد الغنوي كذا قال في السيرة له وفي الصحيح وأمر عليهم حاصم بن ثابت كما سياتي وهو  
أصبح فخرجوا مع القوم حتى أتوا على الرجيع ماء لهذا غدروا بهم فاستصرخوا عليهم هذيل فم يبرح  
القوم وهم في رحاهم الا الرجال بأيديهم السيوف وقد غشوه فآخذوا أسياقهم ليقاؤوا القوم فقالوا لهم  
انا والله لا نريد قتلكم ولكننا نريد أن نصيب بكم شيئا من أهل مكة ولكم عهد الله وميثاقه أن لا نقتلكم  
فأبوا فاما مرثد وخالد وعاصم فقالوا واه لا تقبل من مشرك عهدا وقابلوا حتى قتلوا وفي البخاري وأمر

عليهم عاصم بن ثابت حتى اذا كانوا بالهداة بين عسفان ومكة ذكر والحي من هذيل يقال لهم بنو لحيان  
ففرروا لهم بقرب من مائتي رجل وعقد بعضهم قبتهم بقراب من مائة رام والجمع بينهما واضح بأن  
تكون المائة الاخرى غير مائة وفي رواية أخرى مشتر في مغازية ففرزوا بالرجع سحرا فاكلوا تمر حجوقة فسقط  
نواحه الارض وكانوا يسرون بالليل ويكتمون بالهار فقامت امرأتهم من هذيل ترعى غنما فرأت النوا آت وانكرت  
صفرهن وقالت هذا امر يرب فصاحت في قومها قداميتم فجأوا في طلبهم فوجدوهم قد كمنوا في الجبل وتبعوا  
آثارهم حتى لحقوهم وفي رواية ابن سعد فلما أحس بهم عاصم وأصحابه لجؤا الى فدفد بفاه من مفتوحتين  
ومهدتين الاولى ساكنة وهى الراية المشرفة فحاط بهم القوم فقالوا لكم العهد والميثاق وان نزلتم اليان  
لا نقتل مسكم رجلا فقال عاصم بن ثابت أيها القوم أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر ثم قال اللهم أخبر عما رسوك  
فاستجاب الله لعاصم فأخبر رسول الله خبرهم يوم أصيدوا فرمواهم بالنبل فقتلوا عاصما ونزل اليهم على  
العهد والميثاق خبيب بن عدي وزيد بن الدثنة بفتح الدال المهمة وكسر المثناة واللون المفتوحة المشددة  
وعبد الله بن طارق فانطلقوا بخبيب وزيد بن الدثنة حتى بلغوهما بمكة فابتاع بنو الحارث بن حاصر  
خبيبا قلبت خبيب عندهم أسيرا حتى اذا أجمعوا على قتله استعار من بعض بنات الحارث موسى يستعد بها  
يعنى يخلق عاتقه ففعلت عن ابن لها سفير فاقبل اليه الصبي فأجلسه عنده فغشيت المرأة أن يقتله ففزعت  
فقال خبيب ما كنت لاعتذر قال هانت والله ما رأيت أسيرا خيرا من خبيب والله لقد وجدته يا كل  
قطعا من عنب مثل رأس الرجل وأنه لموثى بالحديد وما بمكة من ثمرة وما كان الا رزقا رزقه الله وهذه  
كرامة جعلها الله تعالى لحبيب آية على الكفار وبرهاناً لبيده لتصحيح رسالته والكرامة للاولياء ثابتة  
مطلقا عند أهل السنة لكن استثنى بعض المحققين منهم كالعلامة الزبائى أبى القاسم القشيري ما وقع به  
التعدي لبعض الانبياء فقال ولا يصلون الى ايمانك وله من غير أب ونحو ذلك وهذا أعدل للذهاب  
في ذلك وان اجابة الدعوة في الحال وتكثير الطعام والمكانة بما يقبب عن العين والاخبار بما سيأتي  
ونحو ذلك قد كثر جدا حتى صار وقوع ذلك من ينسب الى الصلاح كالعادة فانحصر الحارق الآن في  
نحو ما قاله القشيري وتعين تعييد من أطلق ما ذكره ان يختبر حال من وقع له ذلك فان كاذبا متمسكا بالادعاء  
فذلك ان الذي استقر عند العامة ان خرق المادة يدل على أن من وقع له ذلك يكون من أولياء الله وهو  
غلط فان الحارق قد يطهر على يد البطل من ساحر وكاهن وراهب فيحتاج من يستدل بذلك على  
ولاية أولياء الله الى فارق وأولى ما ذكره ان يختبر حال من وقع له ذلك فان كاذبا متمسكا بالادعاء  
الشرعية والواهي كان علامة على ولايته ومن لا فلا والله أعلم انتهى ما نخصنا من الفتح ولما خرجوا  
بخبيب من الحرم ليقنوه قال دعوني أصلي ركعتين وعبد موسى بن عقبة أنه صلاهما في موضع مسجد  
التميم وقال اللهم أحصهم عددا ولا تبق منهم أحدا وقتلهم بدنا يعنى مترقين فلم يحل الحول ومنهم  
أحد حتى \* وفي رواية بريدة بن سفيان فقال خبيب اللهم اني لا أجد من يبلغ رسوك مني السلام  
فلله \* وفي رواية الاسود عن صروة حاه حريث الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك الحديث  
ثم أشأ حبيب يقول

فلست أبالي حين أقتل مسلماً \* على أي شق كان لله مصرعي

وذلك في ذات الإله وإن يشأ \* يبارك على أوصال شلو بمزع

والاوصال جمع وصل وهو العضو والشلو بكسر الميم المعجمة الجسد ويطلق على العضو لكن المراد به هنا الجسد والمزع بالزاي ثم المهمة المقطع ومعنى الكلام أعضاء جسد مقطوع وعند أبي الاسود عن عروة زيادة في هذا الشعر

لقد أجمع الأحزاب في وألبوا \* قبائلهم واستجمعوا كل جمع

❦ وفيه أيضاً ❦

إلى الله أشكو غسرتي بعد كربتي \* وما أُرصد الأحزاب لي عند مصرعي

وساق ابن اسحاق هذه الايات ثلاثة عشر ينال ابن هشام ومن الناس من ينكرها خبيب وكان خبيب أول من سن الركنتين عند القتل لكل مسلم قتل صبراً كذا قال ابن اسحاق وقوله هذا يدل على أنه سمة جارية وإنما صار فعل خبيب سنة والسنة إنما هي أقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وتقريره لأنه فعله في حياته صلى الله عليه وسلم فاستحسن ذلك من فعله واستحسنها المسلمون والصلاة خير ما ختم به عمل العبد وقد صلى هاتين الركنتين زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك في حياته عليه الصلاة والسلام كما رويها من طريق السيلي بسنده إلى الليث بن سعد قال بلغني أن زيد بن حارثة أكرى بغلام من رجل بالطائف فاشتراط عليه المكرب أن ينزله حيث شاء قال فقال به إلى خربة فقال له انزل فزل فاذا في الخربة قتل كثيرة قال فلما أراد أن يقتله قال له دعني أصل ركنتين قال صل فقد صلى قبلك هؤلاء فلم تمنعهم صلاتهم شيئاً قال فلما صليت أتاني ليقناني فقات يا أرحم الراحمين قال فسمع صوتاً لاقتله فهاب ذلك فخرج يطلبه فلم ير شيئاً فرجع إلى فاديت يا أرحم الراحمين فدل ذلك ثلاثاً فاذا غارس على فرس في يده حربة حديد في رأسها شملة نار فطعنه بها فأنقذه من ظهره فوق ميثاقه قال لما دعوت للمرة الأولى يا أرحم الراحمين كنت في السماء السابعة فلما دعوت للمرة الثانية يا أرحم الراحمين كنت في سماء الدنيا فلما دعوت الثالثة أتيتك انتهى ووقع في رواية أبي الاسود عن عروة فلما وضعوا فيه السلاح وهو مصلوب يعني خبيبا نادوه ونادوه أحب أن محمداً مكانك قال لا والله ما أحب أن يغدمني شوكة في قدمه ويقال إن الذي قال ذلك زيد بن الدثنة وأن أبا سفيان قال له يزيد أهدئك الله أحب أن محمداً الآن عندنا مكانك فضرب عنقه وأهلك قال والله ما أحب أن محمداً الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه وأتى لجالس في أهل قال أبو سفيان ما رأيت من الناس أحداً يحب أحداً كحب محمد بن محمد ثم قتله بسطاس بكسر التون وبشت قریش إلى حاصم ليؤتوا بشئ من جسده يعرفونه وكان حاصم قتل عطيلاً من عظمائهم يوم بدر ولعل العظيم المذكور عقبة بن أبي معيط فان حاصم قتل صبراً بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن انصرفوا من بدر ووقع عند ابن اسحاق وكذا في رواية بر يدة بن سفيان أن حاصم لما قتل أرادت هذيل أخذ رأسه ليعموه من سلافة بنت سعيد وهي أم مسافع وجلاس ابني طلحة العبدري وكان حاصم قتلها يوم أحد وكانت قد نذرت

حين أصاب اينها يوم أحد لئن قدرت على رأس طسم لتشر بن الحمر في قحفه بكسر القاف وهو ما خلق من الجمجمة فيان قال الطبري وجعلت لمن جاء برأسه مائة مائة فتمهم منه الدبر يفتح المهمة وسكون الموحدة الزناير فلم يقدروا منه على شيء وكان حاصم بن ثابت قد أعطى الله عهدا أن لا يسه مشرك ولا يمس مشركا فكان عمر لما بلغه خبره يقول يحفظ الله العبد المؤمن بعد وقاته كما حفظه في حياته وانما استجاب الله تعالى له في حماية لحمه من المشركين ولم يتمهم من قتله لما أراد من اكتماله بالشهادة ومن كرامته حمايته من هتك حرمة بقطع لحمه

سيرة المنذر بن عمرو

فتح العين المهمة الى بئر معونة بفتح الميم وضم المهمة وسكون الواو بعدها نون موضع ببلاد هنديل بين مكة وعسفان في صفر على رأس سنة وثلاثين شهرا من الهجرة على رأس أربعة أشهر من أحد . بعث معه للمطلب السلمي ليدلهم على الطريق وكانت مع رجل بكسر الراء وسكون العين المهمة بطن من بني سليم ينسبون الى رجل بن عوف بن مالك وذكوان بطن من بني سليم أيضا ينسبون الى ذكوان بن ثعلبة فنسبت الفرزة اليها وهذه الواقعة تعرف بسيرة القراء وكان من أمرها كما قاله ابن اسحق انه قدم أبو براء عامر بن مالك بن جعفر المعروف بلعاب الاسنة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرض عليه الاسلام فلم يسلّم ولم يبعد عن الاسلام وقال يا محمد لو بعثت رجلا من أصحابك الى أهل نجد فدعوتهم الى أمرك رجوت أن يستجيبوا لك فقال عليه الصلاة والسلام اني أخشى أهل نجد عليهم قال أبو براء أنا لهم جار فابعثهم فبعث عليه الصلاة والسلام المنذر بن عمرو ومعه القراء وهم سبعون وقيل أربعون وقيل ثلاثون وقد بين قتادة في روايته أنهم كانوا يحتطبون بالهار ويصلون بالليل وفي رواية ثابت يشترون به الطعام لاهل الصفة ويتدارسون القرآن بالليل فساروا حتى نزلوا بئر معونة بشوا حرام بن ملحان بكتابه صلى الله عليه وسلم الى عدو الله عامر بن الطفيل العامري ومات كافرا وليس هو عامر بن الطفيل الاسلمي صاحبني فلما أتاه لم ينظر في كتابه حتى عدا على الرجل فقتله ثم استصرخ عليهم بني عامر فلم يجيبوه وقالوا لن نخفر أبا براء وقد عقد لهم عقدا وجوارا فاستصرخ عليهم قبائل من سليم عصية ودرعلا فأجابوه الى ذلك ثم خرجوا حتى غشوا القوم فأحاطوا بهم في رحالم فلما رأوهم أخذوا سيوفهم وقانلوهم حتى قتلوا الى آخرهم الا كعب بن زيد فاتهم تركوه وبه رمق فمات حتى قتل يوم الخندق شيئا وأسر عمرو بن أمية الضمري فلما أخبرهم أنهم من مضر أخذهم عامر بن الطفيل وأعتقه عن ربة زعم أنها كانت على أمه فلما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا عمل أبي براء قد كنت لهذا كارها متخوفا فبلغ ذلك أبا براء فأت أسفا على ما صنع عامر بن الطفيل وقتل عامر بن فيرة يومئذ فلم يوجد جسده دفنته الملائكة قال ابن سعد عن أنس بن مالك ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد على أحد ما وجد على بئر معونة وفي صحيح مسلم عن أنس أيضا دعا صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا أصحاب بئر معونة ثلاثين صباحا يدعو على رجل ولحيان وعصية عصت الله ورسوله قال أنس أنزل الله في الذين قتلوا يوم بئر معونة قرآناه أناء ثم نسخ بعد أي نسخت تلاوته بلغوا قومنا أنا قد لقينا ربنا فرضى عنا



ورضينا عنه كذا وقع في هذه الرواية وهو يوم ان بنى لحيان ممن أصاب القراء يوم بشر معونة وليس كذلك وانما أصاب هؤلاء رجل وذكوان وعصية ومن صحبهم من سليم واما بنو لحيان فهم الذين أصابوا بمش الرجيع وانما اتى الخبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم كلهم في وقت واحد قدما على الذين أصابوا أصحابه في المؤمنين دعاء واحدا والله أعلم

### ثم غزوة بني النضير

بفتح النون وكسر الضاد المعجمة قبة كبيرة من اليهود في ربيع الاول سنة أربع وذكروا ابن اسحاق هنا قال السهيلي وكان ينبغي أن يذكرها بعد بدر لما روى عقيل بن خالد وغيره عن الزهري قال كانت غزوة بني النضير على رأس ستة أشهر من وقعة بدر قبل أحد ورجع الداودي مقاله ابن اسحاق من أن غزوة بني النضير بعد بدر معونة مستدلا بقوله تعالى وأزنا الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم قال الحافظ أبو الفضل ابن حجر وهو استدلال واه فان الآية نزلت في شأن بني قريظة فانهم هم الذين ظاهروا الأحزاب وأما بنو النضير فلم يكن لهم في الأحزاب ذكر بل كان من أعظم الأسباب في جمع الأحزاب ملوقع من أجلاتهم فانه كان من رؤسهم حيي بن أخطب وهو الذي حسن لبني قريظة الفدر وموافقة الأحزاب حتى كان من هلاكهم ما كان فكيف يصير السابق لاحقا انتهى وقد تقدم قريبا أن طامر بن الطفيل أعتق عمرو بن أمية لما قتل أهل بشر معونة عن رقة عن أمه فخرج عمرو الى المدينة فصادف رجلين من بني طامر معهما عقد وعهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشعربه عمرو فقال لهما عمرو من أنتم فذكراه أنهما من بني طامر فتركهما حتى تالما فقتلها عمرو ووطن انه ظفر يعض ناز أصحابه فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لقد قتل قتيلا لا دينها قال ابن اسحق وغيره ثم خرج عليه الصلاة والسلام الى بني النضير ليستعين بهم في دية ذينك القتيلين اللذين قتلها عمرو بن أمية للجوار الذي كان صلى الله عليه وسلم عقده لهما وكان بين بني النضير وبين بني طامر عقد وحلف فلما أتاهم عليه الصلاة والسلام يستعينهم في دينها قالوا يا أبا القاسم فبئسك على ما أحببت ما استضت بنا عليه ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا انكم لن تجدوه على مثل هذا الحال وكان صلى الله عليه وسلم الى جنب جدار من بيوتهم قالوا من رجل يعلو على هذا البيت فيلقى هذه الصخرة عليه فيقتله ويرمى بها منه فانتدب لذلك عمرو بن جحاش بن كعب فقال انا فلك فصد ليلى عليه الصخرة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من أصحابه فيهم أبو بكر وعمر وعلى رضي الله عنهم قال ابن سعد فقال سلام بن مشكم اليهودي لا قتلوا والله ليخبرن بما هممن وانه لنقض للعهد الذي بيننا وبينه قال ابن اسحق وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من السماء بما أراد القوم فقام عليه الصلاة والسلام مظهرا أنه يقضى حاجته وترك أصحابه في مجلسهم ورجع مسرعا الى المدينة واستبطأ النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه فقاموا في طلبه حتى انتهوا اليه فأخبرهم الخبر بما أرادت يهود من الفدر به قال ابن عتبة ونزل في ذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم ان يسطوا اليكم أيديهم الآية قال ابن اسحق فأمر عليه الصلاة والسلام بالهيو لحربهم والسير اليهم قال ابن هشام واستعمل على المدينة ابن

أم مكتوم ثم سار بالناس حتى نزل بهم فحاصروهم ست ليل قال ابن اسحق فتحصنوا منه في الحصون  
فقطع النخل وحرقها وخرب فنادوه يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد وتبنيه على من صنعها قال قطع  
النخل وحرقها قال السويل قال أهل التأويل وقع في نفوس بعض المسلمين من هذا الكلام شيء حتى  
أنزل الله ما قطعتم من لينة الآية الى قوله وليخزي الفاسقين والبيئة أنوان الفر ما عبها المعجوة والبري  
ففي هذه الآية أنه صلى الله عليه وسلم لم يحرق من نخلهم الا ما ليس بقوت الناس وكانوا يقاتلون المعجوة  
وفي الحديث المعجوة من الجنة وتجرها يغزو أحسن غذاء والبري أيضا كذلك ففي قوله تعالى ما قطعتم  
من لينة ولم يقل من نخلة على الموم تبيته على كراهة قطع ماقتات ويضنو من شجر العدو اذا رجي أن  
يصل الى المسلمين قال ابن اسحاق وقد كان رهط من بني عوف بن الخزرج منهم عبد الله بن أبي ابن  
سلول يبعثوا الى بني النضير أن ابتوا وتمسوا فأتالي فسلمكم ان قوتكم قاتلنا معكم وان اخرجتم خرجنا  
معكم فترهبوا فنفذ الله في قلوبهم الرعب فلم يصروهم فسالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجلبهم  
عن أرضهم ويكف عن دملهم وعند ابن سعد أنهم حين هموا بغزوه صلى الله عليه وسلم وأعلمه الله  
بذلك بعث اليهم محمد بن مسلمة أن اخرجوا من بلدي فلا تأسكنوني بها وقد هممت بما هممت به  
من الغدر وقد أجالهم عشرا فن روى منك بعد ذلك ضربت عنقه فكشوا على ذلك أياما يتجهزون  
وتكاثروا من أسل من أشجع ابلا فأرسل اليهم عبد الله بن أبي لا تخرجوا من دياركم وأقيموا في حصونكم  
فان ممي ألفين من قومي من العرب يدخلون حصونكم وتمددكم قريظة وحلفاؤكم من غطفان فطمع  
حيي فيا قاله ابن أبي فارس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انا لا نخرج من ديارنا فاضع ما بذلك  
فأظهر صلى الله عليه وسلم التكبير وكبر للمسلمون بتكبيره وسار اليهم عليه الصلاة والسلام في أمهات  
فصلي المصير بضائه في النضير وعلى يحمل رايته فلما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قاموا على حصونهم  
ومعهم الثبل والحجارة واعتزلهم ابن أبي ولم يفتحهم وكذا حلفاؤهم من غطفان فيسوا من نصرهم  
فحاصروهم صلى الله عليه وسلم وقطع نخلهم وقال لهم عليه الصلاة والسلام اخرجوا منها ولكم دماؤكم  
وما حمت الا بل الا الحلقة وهي ما سكان اللام قال في القاموس الدرع فزلت يهود على ذلك فحاصروهم  
خسة عشر يوما فكانوا يخرجون بيوتهم بأيديهم ثم أجلاهم عن المدينة وولى اخراجهم محمد بن مسلمة  
وحملوا النساء والصبيان وتحملوا على سائمة سير فلحقوا بخيبر وحزن المنافقون عليهم حزنا شديدا وقبض  
صلى الله عليه وسلم الاموال ووجد من الحلقة خمسين درعا وخمسين بيضة وثلاثة وأربعين سيفا وكانت  
بنو النضير صفيا رسول الله صلى الله عليه وسلم حبا لنوابه ولديهم منها لاجل لان المسلمين لم يوضعوا  
عليها بخيل ولا ركاب وانما قذف في قلوبهم الرعب وأجلوا عن منازلهم الى خيبر ولم يكن ذلك عن  
قتال من المسلمين لهم قسمها عليه الصلاة والسلام بين المهاجرين ليرفع بذلك مؤنتهم عن الانصار اذ  
كانوا قد قاسموهم في الاموال والديار غير أنه أعطى أبل جنة وسهل بن حنيف لحاقهم في الاكليل  
وأعطى سعد بن معاذ سيف بن أبي الحقيق وكان سيفاه ذكر عندهم

﴿ غزوة ذات الرقاع ﴾

واختلف فيها متى كانت فبند ابن اسحق بسد بني النضير سنة أربع في شهر ربيع الآخر وبعض  
 جمادى وعسد ابن سعد وابن جبان في الحرم سنة خمس وجزم أبو معشر بأنها بسد بني قريظة في ذي  
 القعدة سنة خمس فتكون ذات الرقاع في آخر السنة الخامسة وأول التي تأمها قال في فتح الباري قد  
 جرح البخاري الى أنها كانت بسد خيبر واستدل لذلك بأمر ومع ذلك قد كرها قبل خيبر فلا أدري  
 هل تعد ذلك تساميا لأصحاب المغازي أنها كانت قبها أو أن ذلك من الرواية أو إشارة الى احتمال أن  
 تكون ذات الرقاع أسما لغزوين مختلفتين كما أشار إليها البيهقي على أن أصحاب المغازي مع جزمهم بأنها  
 كانت قبل خيبر مختلفون في زمانها انتهى والذي جزم به ابن عتبة قدسها لكن تردد في وقتها فقال  
 لا تدري كانت قبل بدر أو بعدها أو قبل أحد أو بعدها قال الحافظ ابن حجر وهذا التردد لا حاصل  
 له بل الذي ينبغي الجزم به أنها بعد غزوة بني قريظة لأن صلاة الخوف في غزوة الخندق لم تكن  
 شرعت وقد ثبت وقوع صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع فدل على تأخرها بعد الخندق ثم قال عد  
 قول البخاري وهي بعد خيبر لأن أبا موسى جاء بعد خيبر وإذا كان كذلك وثبت أن أبا موسى شهد  
 غزوة ذات الرقاع لزم أنها كانت بعد خيبر قال وجهيت من ابن سيد الناس كيف قال جعل البخاري حديث  
 أبي موسى هنا حجة في أن غزوة ذات الرقاع متأخرة عن خيبر قال وليس في خبر أبي موسى ما يدل  
 على شيء من ذلك انتهى كلام ابن سيد الناس قال وهذا النفي مردود والدلالة من ذلك واضحة كما  
 قرره قال وأما الديلمي فادعى غلط الحديث الصحيح وأن جمع أهل السير على خلافه وقد تقدم أنهم  
 مختلفون في زمانها فالاولى الاعتماد على ما ثبت في الصحيح وأما قول الغزالي أنها آخر الغزوات فهو غلط  
 واضح وقد بالغ ابن الصلاح في انكاره وقال بعض من انتصر للغزالي أنه أراد آخر غزوة صليت فيها  
 صلاة الخوف وهو انتصار محدود بما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن جبان من حديث أبي  
 بكر أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف وإنما أسلم أبو بكر بعد غزوة الطائف بالاتفاق  
 انتهى وأما تسميتها بذات الرقاع فلأنهم رفعوا فيها راياتهم قاله ابن هشام وقيل لشجرة في ذلك الموضع  
 يقال لها ذات الرقاع وقيل الأرض التي نزلوا بها فيها بقع سود وقع بيض كأنها مرقعة رقاع مختلفة  
 فسميت ذات الرقاع لذلك وقيل إن خيلهم كان بها سواد وبياض قاله ابن جبان وقال الواقدي  
 سميت بجبل هناك فيه بقع قال الحافظ ابن حجر وهذا له مستند ابن جبان ويكون قد تصحف عليه  
 بجبل قال وأغرب لداودي فقال سميت ذات الرقاع لوقوع صلاة الخوف فيها فسميت بذلك لارتفاع  
 الصلاة فيها انتهى قال السبكي وأصح من هذه الأقوال كلها ما رواه البخاري عن أبي موسى الأشعري  
 قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة ونحن ستة نفر يتنا بغير نعته فقبب أقدامنا  
 وقبب قدساي وسقطت أظفارنا فكنا نألف على أرجلنا الحرق فسميت غزوة ذات الرقاع لما كنا نعصب  
 من الحرق على أرجلنا وكان من خبر هذه الغزوة كما قاله ابن اسحق أنه صلى الله عليه وسلم غزا نجدا  
 يريد بني محارب ومن ثعلبة بثلاثة من غطفان بفتح القين المعجمة والمهمل لانه عليه الصلاة والسلام  
 باليه أنهم جمعوا الجموع فخرج في أرممائه من أصحابه وقيل سبعمائة واستعمل على المدينة عثمان بن

عفان وقيل أبا ذر الغفاري حتى نزلنا لخلا باغاه للمعجزة موضع من محمد من أراضى غطفان قال ابن  
 سعد فلم يجد في محاطهم الا نسوة فأخذهم وقال ابن اسحق فلقى جمعا منهم فقتلوا الدرس ولم يكن بينهم  
 حرب وقد أخاف الناس بعضهم بعضا حتى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس صلاة الخوف ثم  
 انصرف الناس قال ابن سعد وكان ذلك أول ما صلاها وقد رويت صلاة الخوف من طرق كثيرة وسيأتي  
 ان شاء الله تعالى الكلام على ما يترتب منها في مقصد عباداته صلى الله عليه وسلم وكانت غيبته صلى الله  
 عليه وسلم في هذه الفزوة خمس عشرة ليلة وفي البخاري عن جابر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بذات  
 الرقاع فإذا أينما على شجرة ظليلة تركناها للنبي صلى الله عليه وسلم فجاء رجل من المشركين وسيف النبي  
 صلى الله عليه وسلم معلق بالشجرة فاخترطه بمنى سلمه من غمده فقال تخافني قال لا قال فن يمتك منى قال الله  
 وعند أبي عوانة فسقط السيف من يده فأخذه عليه الصلاة والسلام فقال من يمتك منى قال كني خير  
 أخذ قال تشهد أن لا اله الا الله وأني رسول الله قال الاعرابي لا بل أعاهدك أنى لأأفلك ولا أكون مع قوم  
 يقاتلونك قال نفي سيده فجاء الى قومه فقال جئتمكم من عند خير الناس وفي رواية عند البخاري ولم يعاقبه  
 وإنما لم يؤاخذ عليه الصلاة والسلام بمصنعه وعفائه لشدة رغبته عليه الصلاة والسلام في استئلاف الكفار  
 ليدخلوا في الاسلام وفي رواية أبي اليان عند البخاري في الجهاد قال من يمتك منى ثلاث مرات وهو  
 استفهام انكارى أى لا يمتك منى أحد وقد كان الاعرابي قائما على رأسه والسيف في يده والنبي صلى الله  
 عليه وسلم جالس لاسيف معه ويؤخذ من مراجعة الاعرابي له في الكلام أن الله سبحانه منع نبيه والا  
 فما الذى أحوجه الى مراجعته مع احتياجه الى الخطوة عند قومه بقتله وفي قوله صلى الله عليه وسلم  
 في جوابه الله أى بمعنى منك اشارة الى ذلك ولذلك لما أعادها الاعرابي فلم يزد على ذلك الجواب وفي  
 ذلك غاية التمسك وعدم المبالاة به وذكر الواقدي في نحو هذه القصة أنه أسلم ورجع الى أهله فاهتدى به  
 خلق كثير وقال فيه انه رمى بالزخعة حين هم بقتله صلى الله عليه وسلم فندس السيف من يده وسقط  
 الى الارض والزخعة بضم الزاى وتشديد اللام وجع يأخذ في الصاب وقال البخاري قل مسدد عن  
 أبي عوانة عن أبي بشر اسم الرجل غوث بن الحارث أى على وزن جعفر وحكى الخطابي فيه غوث  
 بالتصغير وقد تقدم في غزوة غطفان وهي غزوة ذى امر بناحية نجد مثل هذه القصة لرجل اسمه دعشور  
 وأنه قام على رأسه صلى الله عليه وسلم بالسيف فقال من يمتك منى فقال عليه السلام الله ودفع جبريل  
 في صدره فوقع السيف من يده وأنه أسلم قال في عيون الأثر والظاهر أن الخبرين واحد وقال غيره من  
 المحققين الصواب أنهما قصتان في غزوتين وفي هذه القصة فرط شجاعته وقوة يقينه وصبره على الأذى  
 وحلمه على الجهال صلى الله عليه وسلم وفي انصرافه صلى الله عليه وسلم من هذه الفزوة أبطل جابر  
 ابن عبد الله فخسه عليه الصلاة والسلام فانطلق متقدما بين يدي الركاب ثم قال أطيعني فابتنه منه  
 وقال لك ظهره الى المدينة فلما وصاها أعطاه الثمن وأرجع ووهب له الحمل والحديث أصله في البخاري  
 ولا حجة فيه لجواز بيع وشره لما وقع فيه من الاضطراب وقيل غير ذلك مما يطول ذكره والله أعلم

وهي الصغرى وتسمى بدر الموعد وكانت في شعبان بعد ذات الرقاع قال ابن اسحاق لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة من غزوة ذات الرقاع أقام بها جادى الاولى الى آخر رجب ثم خرج في شعبان الى بدر ليعاد أبى سفيان ويقال كانت في حلال ذى القعدة وميعاد أبى سفيان هو ماسبق أن أبى سفيان قال يوم أحد الموعد بيننا وبينكم بدر العام القابل فقال عليه الصلاة والسلام لرجل من أصحابه قل نعم هوبينا وبينكم موعد فخرج عليه الصلاة والسلام ومعه ألف وخمسة مائة من أصحابه عشرة افراس واستخلف على المدينة عبد الله بن رواحة فأقاموا على بدر ينتظرون أبى سفيان وخرج أبو سفيان حتى نزل بحنة من ناحية مر الظهران ويقال عسفان ثم بدا له الرجوع فقال يامعشر قريش انه لا يصلحكم الا عام خصب ترعون فيه الشجر وتشربون فيه اللبن وان عامكم هذا عام حطب وانى راجع فارجموا فرجع الناس فسلمهم أهل مكة جيش السويقي يقولون انما خرجتم تشربون السويقي وأقام عليه السلام ببدر ثمانية أيام وباعوا ما معهم من التجارة فرموا الدرهم درهين وأزل الله في المؤمنين الذين استجابوا لله والرسول الى قوله فاقبلوا بنصته من الله وفضل لم يحسمه سوء الآية والصحيح أن هذه الآية نزلت في شأن حراء الاسد كما نس عليه العباد بن كثير

### ﴿غزوة دومة الجندل﴾

وهي بضم الدال من دومة وهي مدينة بينها وبين دمشق خمس ليال وبعدةا من المدينة خمس عشرة أو ست عشرة ليلة قال أبو عبيد البكري سببت بدوى بن اسماعيل كان نزها وكات في شهر ربيع الاول على رأس تسعة وأربعين شهرا من الهجرة وكان سببها أنه بلغه صلى الله عليه وسلم أن بها جمعا كثيرا يظلمون من مر بهم فخرج عليه الصلاة والسلام لخمس ليال بقين من شهر ربيع في ألف من أصحابه فكان يسير الليل ويكمن النهار واستخلف على المدينة سباع بن عرفطة فلما دنا منهم لم يجدوا الا النعم والشاة فهجم على ما بينهم ورعاتهم فأصاب من أصاب وهرب من هرب في كل وجه وجاء الخبر أهل دومة فنفروا وزل عليه الصلاة والسلام بساحتهم فلم يبق بها أحدا فأقام بها أياما وبث السرايا وفرقها فرجموا ولم يصب منهم أحدا وخل المدينة في العشرين من ربيع الآخر

### ﴿غزوة المريسيع﴾

بضم الميم وفتح الراء وسكون التحتيتين بينهما مهمة مكسورة وآخره عين مهمة وهو ماء لبني خزاعة بينه وبين القرع يومان وتسمى غزوة بني المصطلق بضم الميم وسكون المهملة وفتح الطاء المهمة وكسر اللام بعدها قاف وهو لقب واسمه جذيمة بن سعد بن عمرو وبطن من خزاعة وكانت يوم الاثنين لخمس من شعبان سنة خمس وفي البخارى قال ابن اسحاق سنة ست وقال موسى بن عقبة سنة أربع انتهى قالوا وكأنه سبق فلم أراد أن يكتب سنة خمس فكتب سنة أربع والذي في معازى موسى بن عقبة من عدة طرق أخرجه الحاكم أبو سعيد النيسابورى والبيهقى في الدلائل وغيرهم سنة خمس وسببها أنه بلغه عليه الصلاة والسلام أن رئيسهم الحارث بن أبى ضرار سار في قومه ومن قدر عليه من العرب فدهاهم الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجابوه وتهنؤا للمسير معه اليه فبعث عليه السلام

يريدة بن الحبيب الاسلمى يعلم علم ذلك فأتاهم ولقي الحارث بن أبي ضرار وكلمه ورجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج عليه السلام مسرعا في بشر كثير من المنافقين لم يخرجوا في غزاة قط مثلها واستخاف على المدينة زيد بن حارثة وقادوا الخيل وكانت ثلاثين فرسا وخرجت عائشة وأم سلمة وراغ الحارث ومن معه سيره عليه الصلاة والسلام فمضى بذلك هو ومن معه وخافوا خوفا شديدا وتفرق عنهم من كان معهم من العرب وبلغ عليه الصلاة والسلام المريسيع وصف أصحابه ودفع رايات المهاجرين الى أبي بكر وراية الانصار الى سعد بن عباد فقاموا بالبليل ساعة ثم أمر عليه الصلاة والسلام أصحابه فحملوا حمله رجل واحد وقتلوا عشرة وأسروا سائرهم وسبوا النساء والرجال والفرقة والنعم والشاة ولم يقتل من المسلمين الا رجل واحد كذا ذكره ابن اسحق والذى في صحيح البخارى من حديث ابن عمر يدل على أنه أغار عليهم على حين غفلة منهم فأوقع بهم ولفظه أغار على بنى المصطلق وهم غارون وانماهم تستقى على الماء فقتل مقاتلتهم وسبى ذراريهم وهم على الماء فيحتمل أن يكون حين الايقاع بهم بثرتوا قليلا فلما كثر فيهم القتل اتهموا بأن يكون لما دهمهم وهم على الماء وتضافوا وقع القتال بين الطائفتين ثم بعد ذلك وقعت الغلبة عليهم قيل وفي هذه الغزوة نزلت آية التيمم وفي الصحيحين من حديث عائشة أنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره ذكر حديث التيمم قال في فتح الباري قوله في بعض أسفاره قال ابن عبد البر في التمهيد يقال انه كان في غزوة بنى المصطلق وحزم بذلك في الاستنكار وسبقه الى ذلك ابن سعد وابن حبان وغزوة بنى المصطلق هي غزوة المريسيع وفيها كانت قصة الافك لعائشة وكان ابتداء ذلك بسبب وقوع عقدتها أيضا فان كان ما جزموا به ثابتا حمل على أنه سقط منها في تلك السفرة مرتين لاختلاف القصتين كما هو بين في سياقها قال واستبعد بعض شيوخنا ذلك لان المريسيع من ناحية مكة بين قديد والساحل وهذه القصة كانت من ناحية خيبر لقولها في الحديث حتى اذا كسا بالبيداء أو بذات الجيش وهما بين مكة وخيبر كما جزم به النووي قال وما جزم به مخالف لما جزم به ابن التين فانه قال البيداء هي ذوالحليفة بالقرب من المدينة من طريق مكة وذات الجيش وراء ذى الحليفة وقال أبو عبيد البكرى في معجمه أدنى الى مكة من ذى الحليفة ثم ساق حديث عائشة هنا ثم قال وذات الجيش من المدينة على يريد قال وفيها وبين العتيق سبعة أميال والعتيق من طريق مكة لامن طريق خيبر فاستقام ما قاله ابن التين وقد قال قوم بتعدد ضياع العقد ومنهم محمد بن حبيب الاخبارى فقال سقط عقد عائشة في غزوة ذات الرقاع وفي غزوة بنى المصطلق وقد اختلف أهل المغازى في أى هاتين الغزوتين كانت أولا وقال النواوى كانت قصة التيمم في غزوة الفتح ثم تردد في ذلك وروى ابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة قال لما نزلت آية التيمم لم أدر كيف أصنع فهذا يدل على آخرها عن غزوة بنى المصطلق لان اسلام أبي هريرة كان في السنة السادسة وهي بعدها بلا خلاف وكان البخارى يرى أن غزوة ذات الرقاع كانت بعد قدوم أبي موسى وقدومه كان وقت اسلام أبي هريرة وما يدل على تأخر القصة أيضا عن قصة الافك مارواه الطبراني من طريق يحيى ابن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عائشة قالت لما كان من أمر عقدي ما كان وقال أهل الافك

ما قالوا خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة أخرى فسقط أيضا عقدي حتى حبس الناس على التماسه فقال لي أبو بكر يا بني في كل سفرة تكويين عناء وبلاء على الناس فأرسل الله الرخصة في التميم فقال أبو بكر انك لمباركة وفي استناده محمد بن حيد الرازي وفيه مقال وفي سباقه من الفوائد بيان عتاب أبي بكر الذي أبهم في حديث الصحيح والتصريح بأن ضياع العقد كان مرتين في غزوتين انتهى وفي هذه الغزوة قال ابن أبي لثن رجعتنا الى المدينة ليخرجن الا عزمنا الاذل فسمعه زيد بن أرقم ذو الاذن الواعية تحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فأرسل الى ابن أبي وأصحابه فحلفوا ما قالوا فأرسل الله تعالى اذا جاءكم المنافقون فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد صدقك يا زيد رواه البخاري وكانت غيبته صلى الله عليه وسلم في هذه الغزوة ثمانية وعشرين يوما

### ﴿ غزوة الخندق ﴾

وهي الاحزاب جمع حزب أي طائفة فأما تهيتها بالخندق فلاجل الخندق الذي حفر حول المدينة بأمره عليه الصلاة والسلام ولم يكن اتخاذ الخندق من شأن العرب ولكنه من مكاييد الفرس وكان الذي أشار بذلك سلمان فقال يا رسول الله انا كنا بفارس اذا حوصرنا خندقا علينا فامر النبي صلى الله عليه وسلم بحفره وعمل فيه بنفسه ترغيبا للمسلمين وأما تسميتها بالاحزاب فلاجتماع طوائف من المشركين على حرب المسلمين وهم قريش وخطمان واليهود ومن معهم وقد أزل الله تعالى في هذه القصة صدرا من سورة الاحزاب واختلاف في تاريخها فقال موسى بن عقبة كانت في شوال سنة أربع وقال ابن اسحاق كانت في شوال سنة خمس وبذلك جزم غيره من أهل المغازي ومال البخاري الى قول موسى بن عقبة وقواه بقول ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضه يوم أحد وهو ابن أربع عشرة فلم يجزه وعرضه يوم الخندق وهو ابن خمس عشرة فجازاه فيكون بينها سنة واحدة وأحد كانت سنة ثلاث فتكون الخندق سنة أربع ولا حجة فيه اذا أثبت لما أنها كانت سنة خمس لاحتمال أن يكون ابن عمر في أجد كان أول ما طعن في الرابعة عشر وكان في الاحزاب استكمال الخمس عشرة وبهذا أجاب البيهقي وقال الشيخ ولي الدين بن العراقي والمشهور أنها في السنة الرابعة \* وكان من حديث هذه الغزوة أن نفرا من يهود خرجوا حتى قدموا على قريش بمكة وقالوا انا سنكون معكم واستعدوا حتى نستأصله فاجتمعوا لذلك واستعدوا له ثم خرج أولئك اليهود حتى جاؤا غطفان من قيس عيلان فدعوه الى حربه عليه الصلاة والسلام وأخبروهم أنهم سيكونون معهم عليه وأن قريشا قد بايعوهم على ذلك واجتمعوا معهم فخرجت قريش وقائدها أبو سفيان بن حرب وخرجت غطفان وقائدها عيينة بن حصن في قزارة والحارث بن عوف المري في مره وكان عدتهم فيما ذكره ابن اسحاق عشرة آلاف والمسلمون ثلاثة آلاف وقيل غير ذلك وذكر ابن سعد أنه كان مع المسلمين ستة وثلاثون فرسا ولما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاحزاب وما أجمعوا عليه من الامر ضرب على المسلمين الخندق فعمل فيه عليه الصلاة والسلام ترغيبا للاجر وعمل معه المسلمون فدابوا وابطأوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المسلمين في عملهم ذلك ما من من المنافقين وجعلوا يورون بالضعف عن

العمل وفي البخارى عن سهل بن سعد قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في الخندق وهم يحفرون ونحن نقول التراب على أكتادنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تعيش إلا عيش الآخرة فاغفر للمهاجرين والانصار ﴿والأكتاد﴾ بالثناة الفوقية جمع كتد فتش أوله وكسر الشاء وهو ما بين الكاهل الى الظهر وفي بعض نسخ البخارى أ كبادنا بلوحة وهو موجه على أن يكون المراد به مما يلي الكبد من الحطب وفي البخارى أيضا عن أنس قاتا المهاجرين والانصار يحفرون في غداة باردة فلم يكن لهم عبيد يعملون ذلك لهم فلما رأى ما بهم من التعب والجوع قال

اللهم لا تعيش إلا عيش الآخرة \* فاغفر للانصار والمهاجرة

﴿ فقالوا عيين له ﴾

نحن الذين بايعوا محمدا \* على الجهاد ما بقينا أبدا

قال ابن بطال وقوله \* اللهم لا تعيش إلا عيش الآخرة \* هو من قول ابن رواحة تمثل به عليه الصلاة والسلام وعند الحارث بن أبي اسامة من مرسل طلوس زيادة في آخر الرجز والعن عضلا والقاره \* هم كلفوا نقل الحجرة

وفي البخارى من حديث البراء قال لما كان يوم الاحزاب وخندق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيته يتقل من تراب الخندق حتى وارى عنى الفبار جلدة بطنه وكان كثير الشعر فسمعت يرمجز بكلمات ابن رواحة وهو يتقل التراب ويقول

اللهم لولأنت ما احتدنا \* ولا تصدقنا ولا صلينا

فأزلن سكتة علينا \* وثبت الاقدام لانقينا

ان الأولى قدر غواطينا \* وان أرادوا قننة أيننا

قال يمد بها صوته وفي رواية له أيضا ان الأولى قد بهوا علينا اذ أرادوا قننة أيننا وفي حديث سابقان النبى عن أبى عثمان النهدي أنه صلى الله عليه وسلم حين ضرب في الخندق قال

بسم الله وبه ديننا \* ولو عينا غيره شقينا \* حيننا ربا وحيننا دينا

قال في النهاية يقال بديت بالشيء مكسر الدال أى بدأت به فلما خفف الهزمة كسر الدال فأقابت الهزمة ياء وليس هو من بنات الباء انتهى وقد وقع في حفر الخندق آيات من أشعار نبوته عليه الصلاة والسلام منها ما فى الصحيح عن جابر قال انا يوم الخندق فخرت كدية شديدة وهى بضم الكاف وقد ديم الدال للهزمة على التحتانية وهى القطعة المصلبة فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا هذه كدية عرضت في الخندق فقام وبطنه ممصوب بحجر ولبنا ثلاثة أيام لا نذوق ذواقا فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم المعول فضرب فمدا كتيبا أهيل أو أهيم كذا بالشك من الراوى وفي رواية الاسماعيلي باللام من غير شك والله شى أنه صار رملا يسيل ولا يتهاك ﴿وأهيم﴾ بمعنى أهيل وقد قيل في قوله تعالى فثار يون شرب الهيم المراد الرمال التى لا يروىها الماء وقد وقع عند أحمد والنسائى في هذه القصة زيادة بإسناد حسن من حديث البراء قال لما كان حين أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم



بجهر الخندق عرضت لنا في بعض الخندق صخرة لا تأخذ فيها الماول فاشتكتنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء وأخذ الماول فقال: يا الله ثم ضرب ضربة فشر ثلثها وقال الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله أني لأبصر قصورها لحر الساعة ثم ضرب الثانية فقطع ثلثا آخر فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس وأنى والله لأبصر قصر المدائن الأبيض الآن ثم ضرب الثالثة فقال بسم الله قطع بقية الحجر فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله أني لأبصر أبواب صنعاء من مكاني الساعة \* ومن أعلام نبوته ما ثبت في الصحيح من حديث جابر من تكثير الطعام القليل يوم حفر الخندق كما سيأتي أن شاء الله تعالى مستوفى في مقصد المعجزات مع غيره وقد وقع عند موسى بن عقبة أنهم أقاموا في عمل الخندق قريبا من عشرين ليلة وعند الواقدي أربعة وعشرين وفي الروضة لقنوي خمسة عشر يوما وفي الهندي النبوي لابن القيم أقاموا شهرا ولما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق أقبلت قريش حتى نزلت بمجتمع السيول في عشرة آلاف من أحايشهم ومن تبعهم من بني كنانة ونهامة ونزل عينة بن حصن في غطفان ومن تبعهم من أهل نجد إلى جانب أحد وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من المسلمين حتى جعلوا أظهرهم إلى سلع وكانوا ثلاثة آلاف رجل ف ضرب هناك عسكره والخندق بينه وبين القوم وكان لواء المهاجرين بيد زيد بن حارثة ولواء الانصار بيد سعد بن عباد وكان صلى الله عليه وسلم يبعث الحرس إلى المدينة خوفا على الذراري من بني قريظة قال ابن اسحق وخرج عدو الله حيي بن أخطب حتى أتى كعب بن أسد القرظي صاحب عقد بني قريظة وعهدهم وكان وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومه وعاقداه فاعلق كعب دونه باب حصنه وأبى أن يفتح له وقال ويحك يا حيي انك امرؤ مشؤم وأني قد عاهدت محمدا فلست بتناقض ما بيني وبينه فإني لم أر منه الا وفاء وصدا فقال وملك افتح ولم يزل به حتى فتح له فقال وملك يا كعب جئتكم بجزء الدهر جئتكم بقريش حتى أنزلتهم بمجتمع الاسيال ومن دونه غطفان وقد عاهدوني على أن لا يبرحوا حتى نتأصل محمدا ومن معه ولم يزل به حتى قض عهده وبرئ مما كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عبد الله بن الزبير قال كنت يوم الاحزاب أنا وصرو بن أبي مسلمة مع النساء في أطعم حسان فظنرت فإذا الزبير على فرسه يختلف إلى بني قريظة مرتين أو ثلاثا فلما رجعت قلت يا أبت رأيتك تختلف قال رأيته ياتي ياتي قلت نعم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يأت بني قريظة فيأتيهم فأنظلت فلما رجعت جئت في رسول الله صلى الله عليه وسلم أبويه فقال فذاك أبي وأمي أخرجه الشيخان وقال الترمذي حديث حسن وفي رواية أصحاب المغازي فلما انتهى الخبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سعد بن معاذ وسعد بن عباد ومعهما ابن رواحة وخوات بن جبير ليعرفوا الخبر فوجدوهم على أخبت ما بلغه عنهم قالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبرؤا من عقده وعهده ثم أقبل السعدان ومن معهما على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا عضل والقارة أي كشد رماها بالمحاب الرجيع فعظم عند ذلك البلاء واشتد الخوف وأتاهم عدوهم من فوقهم ومن أسفل منهم حتى ظن المؤمنون كل ظن ونجم الاتفاق من بعض المناقطين وأنزل الله تعالى واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا وقال رجال

عن معه يأهل يثرب لامقام لكم فارجموا وقال أوس بن قيطى يارسول الله ان بيوتنا عورة من العدو  
فأئذن لنا فارجع الى ديارنا قاتما خارج المدينة قال ابن عاتق وأقبل نوفل بن عبد الله بن المغيرة الخزومي  
على فرس له لبوشه الخندق فوقع في الخندق فقتله الله وكبر ذلك على المشركين فارسلوا الى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أنا نعطيك الهبة على أن تدفعوه اليها فدفعه فرد اليهم النبي صلى الله عليه وسلم  
انه خبيث خبيث الدينة فلننه الله ولعن ديتة ولا تمنعكم أن تدفعوه ولا أرب لنا في ديتة وقال ابن اسحق  
وأقام عليه الصلاة والسلام والمسلمون وعلوهم يحاصروهم ولم يكن بينهم قتال الاصرامة بالنبل لكن كان  
عمرو بن عبدود المامري اقتنع هو وقرى معه خيولهم من ناحية ضيقة من الخندق حتى صاروا بالسبخة  
فبارزه على قتله وبر زوفل بن عبد الله بن المغيرة فقتله الزبير وقيل قتله على ورجعت بقية الخيل من هزيمة  
وروى سعد بن معاذ بسهم قطع منه الاكمل وهو بضلع الهزمة والمهمله بينهما كاف ساكنة عرق في  
وسط الذراع قال الخليل هو عرق الحياة يقال ان في كل عضو منه شعبة فهو في اليد الاكمل وفي  
الظهر الابهر وفي الفخذ النساء اذا قطع لم يرقا الدم وكان الذي روى سعد ابن العرقه أحد بني عامر  
ابن لؤي قال خذنها مني وأنا ابن العرقه فقال له سعد عرق الله وجهك في النار ثم قال سعد اللهم ان  
كنت أبقيت من حرب قريش شيئا فأبقى لها فانه لا قوم أحب الى أن أجاهدهم من قوم آذوا رسولك  
وكذبوه وأقام عليه الصلاة والسلام وأصحابه بضلع عشرة ليلة فقتل نعيم بن مسعود الأشجعي وهو مخف  
اسلامه فبسط قوما عن قوم وأوقع بينهم شرا لقوله عليه السلام الحرب خدعة فاختلقت كلمتهم وروى  
الحاكم عن حذيفة قال لقد رأيته ليلة الاحزاب وأبو سفيان ومن معه من فوقنا وقريظة أسفل منا يخافهم  
على ذرارينا وما أنت علينا ليلة أشد ظلمة ولا رحما منها فجعل المنافقون يستأذنون ويقولون بيوتنا عورة  
فربي النبي صلى الله عليه وسلم وأنا جئت على ركبتي ولم يبق معه الا ثلثائة فقال اذهب فأتني بخبر  
القوم قال ودعالي فأذهب الله عنى القر والفرع فدخلت عسكرهم فاذا الريح فيه لا تجاوز شبرا فلما رجعت  
رأيت فوارس في طريق فقالوا أخبر صاحبك ان الله كفاه القوم وفي رواية أن حذيفة لما أرسله عليه  
الصلاة والسلام ليأتيه بالجبر سمع أبا سفيان يقول يا مشر قريش انكم والله ما أصبحتم بدار مقام ولقد  
هلك الحف والكراع واختافنا وبنو قريظة ولقينا من هذا الريح مائرون فارتحلوا فاني مرتحل ووثب على  
جمل فها حل عقاليده الا وهو قائم ووقع في البخارى أنه عليه الصلاة والسلام قال يوم الاحزاب من يأتيها  
بخبر القوم فقال الزبير أنا فقال من يأتيها بخبر القوم قالها ثلاثا وقد استشكل ذكر الزبير في هذه فقال ابن الملقن  
وقع هنا أن الزبير هو الذى ذهب والمشهور أنه حذيفة بن اليان قال الحافظ ابن حجر وهذا الخبر مردود  
فان القصة التى ذهب لكشفها غير القصة التى ذهب حذيفة لكشفها فقصة الزبير كانت لكشف خبر عن قريظة هل  
نقضوا العهد بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على غارة المسلمين وقصة حذيفة كانت لما اشتد الحصار على  
المسلمين بالخندق وتماثلت عليهم الطوائف ثم وقع بين الاحزاب الاختلاف وحذرت كل طائفة من الاخرى  
وأرسل الله عليهم الريح واشتد البرد تلك الليلة فانتدب عليه الصلاة والسلام من يأتيه بخبر قريش  
فانتدب له حذيفة بعد تكراره طلب ذلك وقصته في ذلك مشهورة لما دخل بين قريش في الليل وعرف

قصته وفي البخاري من حديث عبد الله بن أبي أوفى قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
 الاحزاب فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الاحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم وروى أحمد  
 عن أبي سعيد قال قلنا يوم الحندق يارسول الله هل من شيء نقوله فقد بلغت القلوب الحناجر قال نعم  
 اللهم استرعو ربنا وآمن روعتنا قال فصر الله وجوه اعدائنا بالريح وفي ينبوع الحياة لابن ظفر قيل  
 انه صلى الله عليه وسلم دعا فقال يا صريح المكروبين يا عجب المضطرين اكشف همي وغمي وكربي فانك  
 ترى ما نزل بي وبأصحابي فاناه جبريل فيشره بأن الله سبحانه يرسل عليهم ريحا وجنودا فأعلم أصحابه  
 ورضع يديه قائلا شكرا شكرا وهبت ريح الصبا ليلا فقلعت الاوتاد وألفت عليهم الابنية وكفأت القدور  
 وسقت عليهم الزراب ورسهم بالحصى وسمعوا في ارجاء مسكرهم التكبير وققعة السلاح فارملوا هرايا  
 في ليالهم وتركوا ما استقلوه من متاعهم قال فذلك قوله تعالى فارسلنا عليهم ريحا وجنودا لم يروهوا  
 وفي البخاري عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم الحندق ملائكة بيوتهم وقبورهم نارا  
 كما شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس ومقتضى هذا انه استمر اشتغاله بقتال المشركين حتى  
 غابت الشمس ويمارضة ما في صحيح مسلم عن ابن مسعود أنه قال حبس المشركون رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم عن صلاة العصر حتى احمرت الشمس او اصفرت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شغلونا  
 عن الصلاة الوسطى الحديث ومقتضى هذا انه لم يخرج الوقت بالكلية قال الشيخ تقي الدين بن دقيق  
 العيد الحبس انتهى الى ذلك الوقت أي الحمرة أو الصفرة ولم تقص الصلاة الا بعد المغرب انتهى وفي  
 البخاري عن عمر بن الخطاب أنه جاء يوم الحندق وجعل يسب كفار قريش قال يارسول الله ما كنت  
 أصلي حتى كادت الشمس أن تغرب فقال صلى الله عليه وسلم والله ما صابها فزلنا مع النبي صلى الله عليه  
 وسلم بطحان فنوذا للصلاة وتوضأنا لم فصلى العصر بعد ما غرت الشمس ثم صلى بعدها المغرب وقد  
 يكون ذلك للاشتغال بسباب الصلاة أو غيرها ومقتضى هذه الرواية المشهورة أنه لم يفت غير العصر وفي  
 الموطأ الظهر والعصر وفي الترمذي عن ابن مسعود أن المشركين شغلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن أربع صلوات يوم الحندق وقال ليس بلسانه بأس الا أن أبا عبيدة لم يسمع من عبد الله قال ابن  
 العربي الى التجميع وقال الصحيح ان الذي اشتغل عنها صلى الله عليه وسلم واحدة وهي العصر وقال  
 النووي طريق الجمع بين هاتين الروايات أن وقعة الحندق بقيت أياما فكان هنا في بض الايام وهنا في بعضها  
 قال وأما تأخيرها عليه الصلاة والسلام صلاة العصر حتى غرت الشمس فكان قبل زول صلاة الخوف  
 قال العلماء يحتمل ان يكون أخرها سيما لاعدا وكان السبب في النسيان للاشتغال بأمر العدو ويحتمل  
 أنه أخرها عمدا للاشتغال بالعدو قبل زول صلاة الخوف وأما اليوم فلا يجوز تأخير الصلاة عن وقتها  
 بسبب العدو والقتال بل يصلي صلاة الخوف على حسب الحال وقد اختلف في المراد بالصلاة الوسطى  
 وجمع الحافظ الدمياطي في ذلك مؤلما من ردا ساء كشف المغطى عن الصلاة الوسطى فبلغ تسعة عشر  
 قولاً وهي الصبح او الظهر أو العصر أو المغرب أو جميع الصلاة هو يتناول المراتب والوافل واختاره  
 ابن عبد البر أو الجمعة ويصحح القاضى حسين في صلاة الخوف من تعليقه أو الظهر في الايام والجمعة يوم

الجمعة أو المشاء لها بين صلاتين لا قصران أو الصبح والمشاء أو الصبح والمصر لقوله الأداة فظاهر القرآن الصبح  
ونص السنة المصر أو صلاة الجماعة أو الوتر أو صلاة الحواف أو صلاة عيد الاضحى أو المطر أو صلاة الضحى  
أو واحدة من الخمس غير ميمنة أو الصبح أو المصر على التزديد وهو غير القول السابق أو التوقف انتهى وانصر  
صلى الله عليه وسلم من غزوة الخندق يوم الاربعاء لسبع ليل بقين من ذي القعدة وكان قد أقام بالخندق خمسة  
عشر يوما وقيل أربعة وعشرين وما قال عليه الصلاة والسلام لي تغزوكم قرش بعد ما كنتم هنا وفي ذلك علم من  
أعلام النبوة فانه عليه الصلاة والسلام اعتمر في السنة التي صدته قرش عن البيت ووقعت الهدنة بينهم  
الى أن تقضوها فكان ذلك سبب فتح مكة فوقع الامر كما قال عليه الصلاة والسلام ويأتي ذلك ان شاء الله تعالى  
وقد أخرج البزار من حديث جابر بن سنان حسن شاهدا لهذا ولغظة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم  
الاحزاب وقد جمعوا له جموعا كثيرة لا تمزقكم بعدها أبدا ولكن انتم تمزقونهم ولما دخل صلى الله  
عليه وسلم المدينة يوم الاربعاء هو وأصحابه ووضعوا السلاح جاء جبريل عليه الصلاة والسلام مستجرا بهما  
من استبرق على بركة عليهما قطيفة من ديباج وفي رواية البخاري من حديث عائشة انه لما رجع صلى  
الله عليه وآله وسلم ووضع السلاح واغتسل أله جبريل فقال له قد وضعت السلاح والله ما وضعتاه أخرج  
اليهم وأشار الى بني قريظة وعند ابن اسحاق ان الله يأمر بك يا محمد بالمسير الى بني قريظة فاني حامد اليهم  
فنزول بهم فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنا فاذن في الناس من كان سامعا مطيعا فلا يصلين  
المصر الا ببني قريظة وعند ابن عثمة في فتد عليك سلاحك فوافاه لادقهم دق البيض على الصفا وبعث  
يومئذ مناديا ينادى يا خيل الله اركبي وعند الحاكم والبيهقي وبعث عليا على المقدمة وخرج صلى الله عليه  
وسلم في أثره وعند ابن سعد ثم سار اليهم في المسلمين وهم ثلاثة آلاف والخيل ستة وثلاثون فرسا وذلك  
يوم الاربعاء لسبع بقين من ذي القعدة واستعمل على المدينة ابن أم مكتوم فيما قاله ابن هشام ونزل عليه  
الصلاة والسلام على بئر من آبئ بني قريظة وتلاحق به الناس فأبى رجال منهم بعد المشاء الآخرة ولم  
يصلوا المصر لقوله عليه الصلاة والسلام لا يصلين أحد المصر الا في بني قريظة فصلوا المصر بها بعد  
المشاء الآخرة فهاهم الله بذلك في كتابه ولا عتفهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البخاري عن  
ابن عمر فأدرك بعضهم المصر في الطريق فقال بعضهم لا تصل حتى تأتيها وقال بعضهم بل تصل لم يرد منا  
ذلك فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم ينف واحدا منهم كذا وقع في جميع النسخ من البخاري انها  
المصر واتفق عليه جميع اهل المغازي ووقع في مسلم أنها المظهر مع اتفاق البخاري ومسلم على روايته عن  
شيخ واحد باسناد واحد ووافق مسلما أبو يعلى وآخرون وجمع بين الروایتين باحتمال أن يكون بعضهم  
قبل الامر كان صلى الظهر وبعضهم لم يصلها فقيل لمن لم يصلها لا يصلين أحد الظهر ولمن صلاها لا يصلين  
أحد المصر وجميع بعضهم باحتمال أن تكون طائفة منهم راحت بعد طائفة فقيل للطائفة الاولى الظهر  
وللطائفة التي بعدها المصر والله أعلم قال ابن اسحاق وحاصرهم صلى الله عليه وسلم خمسة وعشرين ليلة حتى  
أجهدهم الحصار وعند ابن سعد خمس عشرة وعشرون ليلة وبعث عشرة ليلة وقذف الله في قلوبهم الرعب  
فعرض عليهم رئيسهم كعب بن أسد أن يؤمنوا فقال لهم يا معشر يهود ود نزل بكم من الامر ما روي واني

أعرض عليكم خصالا ثلاثا فخذوا أيها شتم قالوا وما هي قال تابع هذا الرجل ونصده فوالله لقد تبين  
أنه نسي مرسل وأنه الذي نجدونه في كتابكم فتامنون على دماءكم وأموالكم وأبنائكم ونساءكم  
فأبوا فقال إذا أبيتم على هذه فهل تقتل أبناءنا ونساءنا ثم نخرج إلى محمد وأصحابه رجلا من اثنين بالسيوف  
لم تترك وراءنا قتلا حتى يحكم الله بيسا وبين محمد فإن نهلك نهلك ولم تترك وراءنا ما نخشى عليه فقالوا أي  
عيش لنا بعد أبائنا وسائنا فقال أرأيتم على هذه فإن الآية ليلة السبت وعسى أن يكون محمد وأصحابه  
قد آمنوا فيها فأنزلوا لعلنا نصيب من محمد وأصحابه غرة قالوا نصد سبنا ونحدث فيه ما لم يحدث فيه من  
كان قبلنا إلا من قد علمت فاصابه ما لم يحف عليك من المنع وأرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أن ابست لنا أبا لباية وهو رفاعة بن عبد المنذر نسئله في أمرنا فإرساله إليهم فلما رأوه قام إليه الرجال  
وجمهم إليه النساء والصبيان فيكون في وجهه فرق لهم وقالوا يا أبا لباية أترى أن نزل على حكم محمد  
قل نعم وأشار بيده إلى حلقه أنه القبح قال أبو لباية فوالله ما زالت قدمي من مكاتهما حتى عرفت أني  
قد خنت الله ورسوله ثم انطلق أبو لباية على وجهه فلم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ارتبط  
في المسجد إلى عمود مربع عنده وقال لا أبرح من مكاني هنا حتى يتوب الله علي بما صنعت وعاهد الله  
أن لا يظنني قريظة أبدا ولا أرى في بلد خنت الله ورسوله فيه أبدا فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم خبره وكان قد استبطأه قال أما لو جاءني لاستغفرت له وأما إذ فعل ما فعل فأنا بالذي أطلقته من  
مكانه حتى يتوب الله عليه قال وأقام أبو لباية مرتبطا بالجنح ستة ليال تأتيه امرأته في وقت كل صلاة فتعوله  
للصلاة ثم تعود فتربطه بالجنح وقال أبو عمر روى عن مالك عن عبد الله بن أبي بكر أن أبا لباية  
ارتبط بسلسلة فقبله بضع عشرة ليلة حتى ذهب سمعه فما كان يسمع وكاد يذهب بصره وكانت ابنته تلهي  
إذا حضرت الصلاة أو أراد أن يذهب لجاجة فإذا فرغ أعادته وعن عبد الله بن قسيط أن نوبة أبي لباية  
نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيت أم سلمة قالت أم سلمة فسمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من السحر وهو يضحك فقالت قلت مم تضحك أضحك الله منك قال تيب على أبي لباية  
قالت قلت أفلا أبشره يا رسول الله قال بلى إن شئت قال فقامت على باب حجرتها وذلك قبل أن يضرب  
عليهن الحجاب فقالت يا أبا لباية أبشر فقد تاب الله عليك قالت قات الناس إليه ايطلقوه فقال لا والله  
حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يطلقني بيده فلما مر عليه خارجا إلى صلاة الصبح  
أطلقه وروى البيهقي في دلائله بسنده عن مجاهد عن قوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم قال هو أبو  
لباية إذ قال لقريظة ما قال وأشار إلى حلقه بأن محمدا ينجحكم إن نزلتم على حكمه قال البيهقي وترجم  
محمد بن اسحق بن يسار أن ارتباطه كان حيث شئ وقد روي عن ابن عباس ما دل على أن ارتباطه  
بشارية المسجد كان لتخلفه عن غزوة تبوك كما قال ابن المسيب قال وفي ذلك نزلت هذه الآية ولما اشتد  
الحصار بين قريظة أذعنوا أن ينزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم فيهم سعد بن معاذ وكان  
قد جمعه في خيمة في المسجد الشريف لامرأة من أسلم يقال لها رقيدة وكانت تداوى الجرحى فلما  
حكمه أماء قومه فحملوه على حمار وقد وطؤا له بؤاده من آدم وكان رجلا جسيما ثم أقبلوا معه إلى

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انتهى سعد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين قال عليه الصلاة والسلام قوموا الى سيدكم فاما المهاجرون من قريش فيقولون انما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار وأما الانصار فيقولون نعم يا رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين فقالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدولك امر مواليك فتحكم فيهم فقال سعد فأتى أحكم فيهم ان تقتل الرجال وتقسّم الاموال وتسي الترابى والنساء فقال عليه الصلاة والسلام لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة والرقيع السماء سبت بذلك لانها رقت بالنجوم ووقع في البخارى قال قضيت فيهم بحكم الله وربما قال بحكم الملك بكسر اللام وفى رواية محمد بن صالح لقد حكمت اليوم فيهم بحكم الله الذى حكم به من فوق سبع سموات وفى حديث جابر عند ابن عاثم فقال احكم فيهم ياسعد فقال الله ورسوله أحق بالحكم قال قد أرك الله أن تحكم فيهم وفى هذه القصة جواز الاجتهاد فى زمة صلى الله عليه وسلم وهى مشثلة لاختلاف فيها أهل أصول وفقه واختار الجواز سواء كان فى حضرة صلى الله عليه وسلم أم لا وانما استبعد المانع وقوع الاعتماد على الظن مع امكان القطع ولا يضر ذلك لانه بالترتيب يصير قطعيا وقد ثبت وقوع ذلك بحضرة عليه الصلاة والسلام كما فى هذه القصة وغيرها انتهى وانصرف صلى الله عليه وسلم يوم الخميس لسبع ليال كما قاله السيماطى أو لحس كما قاله مغلطاي خلون من ذى الحجة وأمر صلى الله عليه وسلم ببقى قريظة فادخلوا المدينة وحفر لهم أخدود فى السوق وجلس صلى الله عليه وسلم ومعه أصحابه وأخرجوا اليه فضربت أعناقهم وكأوا ما بين سائمة الى سبائة وقال السيل للمكثر يقول انهم ما بين السائمة الى السبائة وفى حديث جابر عند الترمذى والنسائى وابن حبان باسناد صحيح أنهم كانوا أربائة مقاتل فيضتل فى طريق الجمع أن يقال ان الباقي كانوا أربائة واسطفي صلى الله عليه وسلم لنفسه الكرمية ربحانة فتزوجها وقيل كان يطؤها بملك اليمين وأمر بالتضام فجمعت وأخرج الحسن من المتاع والسبي ثم أمر بالباقي فبيع فيمن يريد وقسمه بين المسلمين فكانت على ثلاثة آلاف واثنين وسبعين سهما للقرس سهران ولصاحبه سهم وصار الخمس الى عمية بن جزء الزيدى فكان النبي صلى الله عليه وسلم يعتق منه ويهب ويخدم منه من أراد وكذلك كان يصنع بما صار اليه من الرثة وهو السقط من المتاع وانضجر جرح سعد بن معاذ فمات شهيدا وفى البخارى انه دعا اليهم انك تعلم انه ليس أحد أحب الى أن أجاهدهم فيك من قوم كذبوا رسولك اللهم انى أعلن أنك قد وضعت الحرب فاجبرها واجعل موتى فيها فافجرت من لبثته فلم يرعهم وفى المسجد خيمة لامرأة من بنى غفار الا الدم يسيل اليهم فقالوا يا أهل الخيمة ما هذا الذى باتينا من قبلكم فاذا سعد يمدو جرحه دما فمات منها وقد كان ظن سعد مصيبا ودعاؤه فى هذه القصة مجابا وذلك أنه لم يقع بين المسلمين وبين قريش من بعد وقعة الخندق حرب يكون ابتداء القصد فيه من المشركين فانه عليه الصلاة والسلام تجهز الى العمرة فصدوه عن دخول مكة وكاد الحرب أن يقع بينهم فلم يقع كما قال تعالى وهو الذى كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن اظفركم عليهم ثم وقعت الهدنة واعتمر عليه الصلاة والسلام من قابل واستمر ذلك الى أن قضوا العهد فتوجه اليهم غازيا فقتلت مكة فعلى هذا فالمراد

بقوله أظن أنك قد وضعت الحرب أي أن يقصدونا محاربين وهو كقوله عليه الصلاة والسلام تغزوه  
ولا يفترون كما تقدم وقد بين سبب اقتبحار جرح سعد في مرسل حيد بن هلال عند ابن سعد ولقظه أنه  
مرت به عز وهو مضطجع فأصاب ظلفها موضع الفجر فاقبعت حتى مات وحضر جنازته سبعون  
ألف ملك واهتز لموته عرش الرحمن رواء الشيخان قال الثوري اختلف العلماء في تأويله فقالت طائفة  
هو على ظاهره واهتزاز العرش تحركه فرحاً بقدم روح سعد وجعل الله تعالى في العرش تمييزاً حصل  
به هذا ولا مانع منه كما قال تعالى وإن منها لما يهبط من خشية الله وهذا القول هو ظاهر الحديث وهو  
المختار قال المازري قال بعضهم هو على حقيقته وأن العرش تحرك لموته قال وهذا لا ينكر من جهة العقل  
لأن العرش جسم من الاجسام يقبل الحركة والسكون قال لكن لا نحصل فضيلة سعد بذلك إلا أن يقال  
إن الله تعالى جعل حركته علامة للملكة على موته وقال آخرون المراد بالاهتزاز الاستبشار والقبول  
ومنه قول العرب فلان يهتز للمكارم لا يريدون اضطراب جسمه وحركته وإنما يريدون ارتياحه إليها  
واقباله عليها وقال الحربي هو عبارة عن تعظيم شأن وقاة والعرب تنسب الشيء العظيم إلى أعظم الاشياء  
فيقولون أظلمت لموت فلان الأرض وقامت له القيامة وقال جماعة المراد اهتزاز سرير الجنازة وهو  
التمش وهذا القول باطل يرده صريح الروايات التي ذكرها سلم اهتز لموته عرش الرحمن وإنما قال  
هؤلاء هذا التأويل لكونهم لم يتابعهم هذه الروايات التي ذكرها سلم والله أعلم انتهى وقيل المراد به اهتزاز  
العرش اهتزاز حلة العرش وصحح الترمذي من حديث أس قال لما حملت جنازة سعد بن معاذ قال  
النافقون لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما أخف جنازته فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن الملائكة كانت  
تحمله وعن البراء قال أهديت النبي صلى الله عليه وسلم حلة حرير فجعل أصحابه يمسونها ويمسجون من  
لبنها فقال صلى الله عليه وسلم أتمسجون من لبن هذه لنناديل سعد بن معاذ في الجنة خير منها وألبن هذا  
لفظ رواية أبي نعيم في مستخرجه عن مسلم والنناديل جمع منديل بكسر الميم في المفرد وهو معروف قال  
العلماء وهذا إشارة إلى عظم منزلة سعد في الجنة وأن أدنى ثيابه فيها خير من هذه لأن المنديل أدنى  
الثياب لأنه معد للوسخ والامتهان فخيره أفضل انتهى وأخرج ابن سعد وأبو نعيم من طريق محمد بن  
التكبر عن محمد بن شريح بن حنيفة قال قبض انسان يومئذ بيده من تراب قبره قبضة فذهب بها  
ثم نظر إليها بعد ذلك فإذا هي مسك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله سبحان الله حتى  
عرف ذلك في وجهه فقال الحمد لله لو كان أحد ناجياً من ضمة القبر لجا منها سعد ضم ضمة ثم فرج الله  
عنه وأخرج ابن سعد عن أبي سعيد الخدري قال كنت بمن حفر لسعد قبره فكان يفوح علينا المسك  
كلما حفرناه قال الحافظ مغلطاي وغيره وفي هذه السنة فرض الحج وقيل سنة ست وصححه غير واحد  
وهو قول الجمهور وقيل سنة سبع وقيل سنة ثمان ورجحه جماعة من العلماء وسيأتي البعث في ذلك  
إن شاء الله تعالى في ذكر وفد عبد القيس في المقصد الثاني وفي ذكر حجه عليه الصلاة والسلام من  
مقصد عباداته

الى القرطاه بطن من بني بكر بن كلاب وهم ينزلون ناحية ضربة بالبكرات وبين ضربة والمدينة سبع  
ليال لعشر ليال خلون من الحرم ستة ست على رأس تسعة وخمسين شهرا من الهجرة بمنه في ثلاثين  
راكبا فلما أغار عليهم حرب سائرهم وعند الميماطي قتل ثغرا منهم وهرب سائرهم واستاق نعماء وشاء  
وقدم المدينة ليلة بقيت من الحرم ومعه ثمانية بن أقال الحنفي أسيرا فريط بأمره عليه الصلاة والسلام  
بسارية من سوارى المسجد ثم أطلق بأمره عليه الصلاة والسلام فاعتقل وأسلم وقال يا محمد والله ما كان  
على الارض وجه أبغض الى من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه الى والله ما كان من دين  
أبغض الى من دينك فأصبح دينك أحب الاديان كلها الى والله ما كان من بلد أبغض الى من بلدك  
فأصبح بلدك أحب البلاد الى وان خيلك أخذتني وأنا أريد العمرة فإذا ترى فبشره النبي صلى الله عليه  
وسلم وأمره أن يعتنق فلما قسم مكة قال له قائل صوبت قال لا ولكن أسلمت مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ولا والله تأتيتكم من اليمامة جبة خضراء حتى يأذن فيها النبي صلى الله عليه وسلم ذكر  
قصته البخاري

### ثم غزوة بني لحيان

بكسر اللام وفتحها لغتان في ربيع الاول سنة ست من الهجرة وذكرها ابن اسحاق في جادى الاولى  
على رأس ستة أشهر من قريظة قال ابن حزم الصحيح أنها في الخامسة قالوا وجد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم على عاصم بن ثابت وأصحابه وجندا شديدا فأنظرهم أنه يريد الشام وعسكر في مائتي رجل ومعهم  
عشرون فرسا واستخلف على المدينة عبد الله بن أم مكتوم ثم أسرع السير حتى انتهى الى بطن غران  
واد بن أميغ وعسفان وبينهما وبين عسفان خمسة أميال حيث كان مصاب أصحاب أهل الرجيع اى الذين  
قتلوا بئر معونة فزحهم عليهم ودعا لهم فسمعت به بنو لحيان فهربوا في رؤس الجبال فلم يقدر منهم على  
أحد فأقام يوما أو يومين يبيت السرايا في كل ناحية ثم خرج حتى أتى عسفان فبعث أبا بكر في عشرة  
فوارس لتسمع به فريش فيذعهم فأتوا كراع النسيم ثم رجعوا ولم يلقوا أحدا وانصرف صلى الله  
عليه وسلم الى المدينة ولم يلق كيدا وهو يقول آيئون تلبثون عابدون لربنا حامدون وغلب عن المدينة  
أربع عشرة ليلة

### ثم غزوة الغابة

وتعرف بنى قرد بفتح القاف والراء وبالذال المهمة وهو ماء على بريد من المدينة في ربيع الاول سنة  
ست قبل الحديبية وعند البخاري أنها كانت قبل خيبر ثلاثة أيام وفي مسلم نحوه قال مضطرب وفي ذلك  
نظر لاجماع أهل السير على خلافهما انتهى قال القرطبي شارح مسلم لا يختلف أهل السير أن غزوة ذي  
قرد كانت قبل الحديبية وقال الحافظ ابن حجر ماقى الصحيح من التاريخ لغزوة ذي قرد أصح مما ذكر  
أهل السير انتهى وسببها أنه كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم عشرون لقة وهي ذوات البر القريية  
المهد بالولادة زعى بالغابة وكان ابو ذر فيها فأغار عليهم عينة بن حصن الفزاري ليلة الاربعاء في اربعين  
فارسا فاستاقوها وقتلوا ابن أبي ذر وقال ابن اسحاق وكان فيهم رجل من بني غفار وامرأة فقتلوا



الرجل وسبوا المرأة فركبت ناقة للتي صلى الله عليه وسلم ليلا حين غفلتهم ونذرت لئن نجت لتسحرنها فلما قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته بذلك فقال لا نذر في معصية ولا لاحد فيها لا يملك ونودي يا خيل الله اركبي وكان أول مانودي بها وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم في خمبائة وقيل سبعمائة واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم وخاف سعد بن عباد في ثلاثمائة يجرسون المدينة وكان قد عقد للمقداد بن عمرو لواء في رمحه وقال له امض حتى تالحقك الخيول وأنا على أنرك فأدرك آخر مات العدو وقتل أبو قتادة مسعدة فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسه وسلاحه وقتل عكاشة بن محصن أبان بن عمرو وقتل من المسلمين حمز بن فضالة قتله مسعدة وأدرك سلمة بن الأكوع القوم وهو على رجله فجعل يرميهم بالنبل ويقول \*

خذها وأنا ابن الأكوع \* واليوم يوم الرضع

يعنى هلاك الشام من قولهم لئيم راضع أى راضع القوم فى بطن أمه وقيل معناه اليوم يعرف من أرضعته الحرب من سفره وتدريبها ويعرف غيره ولحق رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس والخيول عشاء قال سلمة قتل يارسول الله ان القوم عطاش فلو بشتنى فى مائة رجل استقننت مائى أيديهم من السرح وأخذت بأعناق القوم فقال صلى الله عليه وسلم ملكت فأسجج وهى بهمة قطع ثم سين مهمة ثم جيم مكسورة ثم حاء مهمة أى قارفى وأحسن والسجاجة السهولة أى لاناخذ بالشدة بل ارفق فقد حصلت النكابة فى العدو لله الحمد ثم قال انهم ليقرون فى غطفان وذهب الصريح الى بنى عمرو بن عوف فغادى الامداد فلم تزل الخيل تأتى والرجال على أقدامهم وعلى الابل حتى انتهوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذى قرد فاستقنوا عشر لقاح وأفلت القوم بما بقى وهى عشر وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذى قرد صلاة الخوف وأقام يوما وليلة ورجع وقد ظب خمس ليال وقسم فى كل مائة من أصحابه جزورا بنحرونها

﴿ سرية عكاشة بن محصن الاسدى ﴾

الى غمر مرزوق بالعين المعجمة للمكسورة على ليلتين من قيد فى شهر ربيع الاول سنة ست من الهجرة فى أربعين رجلا فغدر به القوم بكسر الذال المعجمة كفرح فهربوا فترلوا عاليا بلادهم فاستاقوا مائتي بعر وقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ياقوا كيدا

﴿ ثم سرية محمد بن مسلمة ﴾

الى ذى القصة بالقاف والصاد المهملة المشددة المفتوحين موضع بينه وبين المدينة أربعة وعشرون ميلا فى شهر ربيع الاول سنة ست من الهجرة ومعه عشرة الى بنى ثعابة فورد عليهم ليلا فأحرق به القوم وهم مائة رجل قراموا ساعة من الليل ثم حلت الاعراب عليهم بالرماح فقتلوه الا محمد بن مسلمة فوقع جرحا وجردوه من ثيابهم فر رجل من المسلمين بمحمد بن مسلمة فحمله حتى وده المدينة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا عبيدة بن الجراح فى ربيع الآخر فى أربعين رجلا الى مصارعهم

فأناروا عليهم فأعجزوهم هربا في الجبال وأصاب رجلا واحدا فأسلم وتركه وأخذ لهما من سهمهم فاستاقه وورثه من متاعهم وقدم به للمدينة نفسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقسم ما بقى عليهم قال في القاموس (الرب) السبق من متاع البيت كالرثة بالكسر

﴿ثم سرية زيد بن حارثة﴾

الى بنى سائب بالجوف وقال بالحرح ناحية بطن نخل من المدينة على أربعة أميال في شهر ربيع الآخر سنة ست فأسابوا امرأة من مزينة يقال لها حليمة فدلهم على محلة من محال بنى سليم فأسابوا معا وشاءوا أسرى فكان فيهم زوج حليمة المزينة فلما قتل زيد بما أصاب وهب رسول الله صلى الله عليه وسلم للمزنية نفسها وزوجها

﴿ثم سرية زيد بن حارثة أيضا﴾

الى العيص موضع على أربع ليال من المدينة في جمادى الاولى سنة ست ومعه سبعون راكبا لما ناله عليه الصلاة والسلام ان عبدا لقريش قد أقبلت من الشام يتعرض لها فأخذها وما فيها وأخذ يومئذ فضة كثيرة لصفوان بن أمية وأسر منهم لسا منهم أبو العاصي بن الربيع وقدم بهم للمدينة فأجارت زوجته زينب ابنة النبي صلى الله عليه وسلم ونادت في الناس حين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما علمت بشئ من هذا وقد أجزأنا من أجرت قد أجرت أبا العاصي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما علمت بشئ من هذا وقد أجزأنا من أجرت ورد عليه ما أخذ منه وذكر ابن عتبة ان أسره كان على يد أبي بصير بعد الحديبية وكانت هاجرت قبله وتركته على شركه وردها النبي صلى الله عليه وسلم بالنكاح الاول قبل بعد سنتين وقيل بعد ستين وقيل قبل اقتضاء العدة وفي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ردها له بنكاح جديد سنة سبع

﴿ثم سرية زيد بن حارثة أيضا﴾

الى الطرف وهو ماء على ستة وثلاثين ميلا من المدينة في جمادى الآخرة سنة ست فخرج الى بنى نعلبة في خمسة عشر رجلا فأصاب نساء وهربت الاعراب وصبح زيد بالعم المدينة وهي عشرون ميرا ولم يلق كيدا وطلب أربع ليال

﴿ثم سرية زيد أيضا﴾

الى حسي بكسر المهملة وهي وراء ذات القرى وكانت في جمادى الآخرة سنة ست وسبها أنه أقبل دحية بن خليفة الكلبي من عند قيصر وقد أجزءه وكساه فلقية الحديد في تاس من جناب يحمي فقطعوا عليه الطريق فسمع بذلك نفر من بنى الضيب ففروا اليهم فاستنفذوا لدحية متاعه وقدم دحية على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فبعث زيد بن حارثة وخسائة رجل ورد معه دحية فكان زيد يسير الليل ويكنن النهار فأقبل بهم حتى هجموا مع الصبح على التقوم فأناروا عليهم فقتلوا فيهم فأوجعوا وقتلوا الحديد وابنه وأغاروا على ما شئتهم ونعمهم وسلمهم فأخذوا من التميم ألف شاة ومائة من النساء والصبيان فرحل زيد بن ربيعة الجندى في نفر من قومه فدفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم كتابه الذي كان كتب له ولقومه ليأبى قسم عليه فأسلم وبعت صلى الله عليه وسلم عليا إلى زيد بن حارثة يأمره أن يخل بينهم وبين حرمهم وأموالهم فرد عليهم

﴿ثم سرية زيد أيضا إلى وادي القرى أيضا﴾

فربح سنة ست فقتل من المسلمين قتل وارتث زيد أي حل من المركة ريشا أي جريحا وبه رفق وهو مبنى للمجهول قاله في القاموس

﴿ثم سرية عبد الرحمن بن عوف﴾

إلى دومة الجندل في شعبان سنة ست قالوا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن عوف فاقمده بين يديه وعمه بيده وقال أغز بسم الله وفي سبيل الله فقاتل من كفر بالله ولا تقدر ولا تقتل وليدا وبثته إلى كلب يدومة الجندل وقال إن استجابوا لك فتزوج ابنة ملكهم فسار عبد الرحمن حتى قدم دومة الجندل فكتت ثلاثة أيام يدعوهم إلى الإسلام فأسلم الأصم بن عمرو الكلابي وكان نصرانيا وكان رئيسهم وأسلم معه ناس كثير من قومه وأقام من أقام على إعطاء الجزية وتزوج عبد الرحمن بتماضر بنم المشاة الفوقية وكسر الضاد المعجمة بنت الأصم وقدم بها المدينة فولدت له أبا سلمة

﴿ثم سرية علي بن أبي طالب﴾

في شعبان سنة ست من الهجرة ومعه مائة رجل إلى بني سعد بن بكر لما بلغه صلى الله عليه وسلم أن لهم جمعا يريدون أن يمدوا يهود خيبر فأغاروا عليهم بين فذلك وخيبر فأخذوا خمسة مائة بعير وألني شاة وهربت بنو سعد وقدم على ومن معه المدينة ولم يلقوا كيدا

﴿ثم سرية زيد بن حارثة﴾

إلى أم قرفة فاطمة بنت ربيعة بن زيد الفزارية بناحية وادي القرى على سبع ليال من المدينة في رمضان سنة ست من الهجرة وكان سبها أن زيد بن حارثة خرج في تجارة إلى الشام ومعه بضائع لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان بوادي القرى لقيه ناس من فزارة من بني بدر فضربوه وضربوا أصحابه وأخذوا ما كان معهم وقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه فبثه عليه الصلاة والسلام إليهم فكمن هو وأصحابه بالتيار وساروا بالليل ثم أصبحهم زيد وأصحابه فكبروا وأحاطوا بالحاضر وأخذوا أم قرفة وكانت مائة رئيسة وأخفوا إبتها جارية بنت مالك بن حذيفة بن بدر ومعه قيس بن الحسر إلى أم قرفة وهي عجوز كبيرة قتلها قتلا خفيفا وربط بين رجلها حبلا ثم ربطها بين بعيرين ثم زجرهما فذهبا قطعماها وقدم زيد بن حارثة من وجهه ذلك فقرع باب النبي صلى الله عليه وسلم فقام إليه عريانا يجر ثوبه حتى اعتقه وقبله وسأله فأخبره بما اظفره الله به

﴿سرية عبد الله بن عتيك﴾

لقتن أبي رافع عبد الله ويقال سلام بن أبي الحقيق اليهودي وهو الذي حزب الأحزاب يوم الخندق وكانت هذه السرية في شهر رمضان سنة ست كذا ذكره ابن سعدا هنا وذكر في ترجمة عبد الله بن عتيك أنه بشف في ذي الحجة إلى أبي رافع سنة خمس بعد وقعة بني قريظة وقيل في جمادى الآخرة

سنة ثلاث وفي البخارى قال الزهرى بعد قتل كعب بن الاشرف وأرسل معه أربعة عبد الله بن عتيك وعبد الله بن أنيس وأبا قتادة والاسود بن خزاعي ومسمود بن سنان وأمرهم قتله فذهبوا الى خير فكنوا فلما هدأت الرجل جاؤا الى منزله فصعدوا درجة له وقدموا عبد الله بن عتيك لانه كان يوطن باليهودية فاستفتح وقال جئت أبارق بهدية فتحت له امرأته فلما رأت السلاح أرادت أن تصيح فأشار اليها بالسيف فسكتت فدخلوا عليه فاعرفوه الا بياضه فملوه بأسياهم وفي البخارى وكان أبو رافع يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعين عليه وكان في حصن له فلما دنوا منه وقد غربت الشمس وراح الناس بسرهم قال عبد الله لأصحابه اجلسوا مكانكم فاني منطلق ومتلطف للبواب لعل ان أدخل فأقبل حتى دنا من الباب ثم فتح بابه كأنه يقضى حاجة وقد دخل الناس فتهب به البواب يا عبد الله ان كنت تريد أن تدخل فادخل فاني أريد أن أغلق الباب فدخلت فكفمت فلما دخل الناس أغلق الباب ثم علق الاغاليق قال فممت الى الاغاليق فأخذتها فتحت الباب وكان أبو رافع يصرعه وكان في علالي له فلما ذهب عنه أهل سره صعدت اليه فبجعت كلها فممت بها أغلقت على من داخل فأنهيت اليه فإذا هو في بيت مظلم وسط عياله لا أدري أين هو من البيت قلت أبو رافع قال من هذا قاهوت نحو الصوت فأضربه ضربة بالسيف وأنا هتس فإغنت وصاح فخرجت من البيت فأمسكت غير بعيد ثم دخلت اليه فقلت ما هذا الصوت يا أبا رافع فقال لامك الولد ان رجلا في البيت ضربني قبل بالسيف قال فأضربه ضربة اغنته ولم أقتله ثم وضعت نليب سيني في بطنه حتى أخذ في ظهره فعرفت أنني قتله وفي رواية له ثم جئت كافي أغيتته فقلت مالك يا أبا رافع وغيرت الصوت فقال لامك الولد دخل على رجل فضرني قال فعدلت له أيضا فأضربه أخرى فلم تفس شيئا فصاح وقام أهل قال ثم جئت وغيرت صوتي كهيئة المنبت فإذا هو مستلق على ظهره فأضع السيف في بطنه ثم انكأته عليه فسمعت صوت العظم فبجعت أفتح الابواب حتى انتهيت الى درجة له فوضعت رجلي وأنا أرى أنني قد انتهيت الى الارض فوقعت في ليلة مقمرة فانكسرت ساقى فصبها بعمامة فلما صاح الديك قام الناعي على السور فانطلقت الى أصحابي فقلت النجاء فقد قتل الله أبا رافع فأنهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثته فقال أبسط رجلك فسمعها النبي صلى الله عليه وسلم فكأنما لم اشتهكها قط هذا لفظ رواية البخارى وفي رواية محمد بن سعد أن الذي قتله عبد الله بن أنيس والصواب أن الذي دخل عليه وقتله عبد الله بن عتيك وحده كما في البخارى

### سيرة عبد الله بن رواحة

الى أسير بن رزام اليهودي بنحير في شوال سنة ست وكان سببا أنه لما قتل أبو رافع سلام بن أبي الحقيق أمرت يهود عابيا أسيرا فسار في غطفان وغيرهم مجتمعهم لحربه صلى الله عليه وسلم وبلغه ذلك فوجه عبد الله بن رواحة في ثلاثة نفر من شهر رمضان سرا فسأل عن خبره وغره فأخبر بذلك فقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فندب عليه السلام الناس فأتسلب له ثلاثون رجلا فمات عليهم عبد الله بن رواحة فقدموا عليه وقالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشنايك لتخرج اليه يستعملك على خيبر وعحسن اليك فطمع في ذلك فخرج وخرج معه ثلاثون رجلا من اليهود مع كل رجل رديف

من المسلمين حتى اذا كانوا بفرقة ضربه عبد الله بن أبيس وكان في السرية بالسيف فسقط عن حصوه  
ومالوا على أصحابه فقتلوه غير رجل ولم يصب من المسلمين أحد ثم قسموا على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال قد نجاكم الله من القوم الظالمين

### سرية كرز

بضم الكاف وسكون الراء بعدها زاي ابن جابر الفهري الى المرتين بضم العين وفتح الراء المهملتين  
حتى من خضاعة وحى من بحيلة والمراد هنا الثاني كذا ذكره ابن عتبة في المغازي وذكر ابن اسحاق  
أن قدومهم كان بعد غزوة ذي قرد وكانت في جادى الآخرة سنة ست وذكرها البخارى بعد  
الحديبية وكانت في ذى القعدة منها وعند الواقدي في شوال منها وتبعه ابن سعد وابن جبان وفي البخارى  
في كتاب المغازي عن أنس أن ناساً من عكل يعنى بضم العين وسكون الكاف وعريضة قسموا على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وتكلموا بالاسلام فقالوا يا بني الله انا كنا أهل ضرع ولم تكن أهل ريف  
واستوخوا المدينة فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذود وراع وأمرهم أن يخرجوا فيه فيشربوا  
من ألبنهاؤا وما لها فاطلقوا حتى اذا كانوا ناحية الحرة كفروا بعد اسلامهم وقتلوا راعي النبی صلى الله  
عليه وسلم واستاقوا الذود فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الطلب في آثارهم فأمرهم فمسروا أعينهم  
وقطعوا أيديهم وتركوا في ناحية الحرة حتى ماتوا على حالهم وفي لفظ وسر أعينهم ثم نبذوا في الشمس  
حتى ماتوا وفي لفظ ولم يحسمهم أى لم يكو مواضع القطع فينحسم انهم وقال أنس انما سبيل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أعينهم لانهم سملوا أعين الرعاة رواء مسلم فيكون ما فعل بهم قصاصا وفي رواية أنهم  
كانوا ثمانية وعند البخارى أيضا في الحارثيين أنهم كانوا في الصفه قبل أن يطلبوا الخروج وفي رواية  
قال أنس فلقد رأيت أحدهم يكسب الأرض فيه حتى مات وعند الديلمى أن اللقاح كانت خمسة عشر  
لقحة بكسر اللام وسكون القاف ويقال لها ذلك الى ثلاثة أشهر وفي صحيح مسلم أن السرية كانت  
عشرين فارسا من الأنصار وروى ابن مردويه عن سلمة بن الأكوع قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم  
مولى يقال له يسار فظفر اليه بحسن الصلاة فاعتقه وبشقه في لقاح له بالحره فكان بها قال فأظهر قوم  
الاسلام من عريضة وجاؤا وهم مرضى موعوكون قد عظمت بطونهم وعدوا على يسار فنبجوه  
وجعلوا الشوك في عينيه ثم طردوا الابل فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في آثارهم خيلا من المسلمين  
أميرهم كرز بن جابر الفهري فلحقهم فجاءهم اليه فقطع أيديهم وأرجلهم وسر أعينهم قال ابن  
كثير غريب جدا وروى ابن جرير عن محمد بن ابراهيم عن جرير بن عبد الله البجلي قال قدم على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم من عريضة الحديث وفيه قال جرير فبعثنى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وغرا من المسلمين حتى أدركناهم فقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وسمل أعينهم  
فجعلوا يقولون للماء ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول النار حتى هلكوا قال وكره الله سمل الاعين  
فأنزل الله هذه الآية انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا  
الى آخر الآية وهو حديث غريب ضعيف وفيه ان أمير السرية جرير بن عبد الله البجلي قال مغلطى

وفيه نظر لان اسلام جرير كان بعد هذه بنحو أربع سنين وفي مغازي ابن عقبة ان أمير هذه السرية سعيد بن زيد كانا عنده بزيادة ياه وعند غيره أنه سعد بسكون العين بن زيد الأشثلي وهذا الصاري فيحتمل أنه كان رأس الاسار وكان كرز أمير الجماعة واما قوله فكره الله سمل الاعين قاتل الله هذه الآية فانه منكر فقد قدم في صحيح مسلم أنهم سملوا أعين الرعاة فكان ما فعل بهم قصاصا والله أعلم ﴿تبيه﴾ قال في فتح الباري وزعم ابن التين تبعا للداودي أن عريته هم عكل وهو غاط بلهما قياتان متفارتان عكل من عدنان وعريته من قحطان

﴿ثم سرية عمرو بن أمية الضمري﴾

الى ابي سفيان بن حرب بمكة لأنه أرسل لثبي صلى الله عليه وسلم من يقتله غدرا فاقبل الرجل ومعه خببر ليغاله فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم قال ان هنا يريد غدرا فجنده أسيد بن الحضير يداخلة ازاره فاذا بالخنجر فسقط في يده فقال صلى الله عليه وسلم أصدقى ما أت قال وأنا آمن قال نعم فاخبره بخبره فغلى عنه صلى الله عليه وسلم وبعث عمرو بن أمية ومعه سلمة بن أسلم ويقال خيار بن سحر الى ابي سفيان وقال ان أصبنا منه غرة فاقتلاه ومضى عمرو بن أمية يطوف بالبيت ليلا فرآه معاوية بن أبي سفيان فأخبر فريشا بمكاه فغافوه وطلبوه وكان قائما في الجاهلية فشد له أهل مكة ونجموا له فهرب عمرو وسلمة فاقى عمرو عبد الله بن مالك التيمي فقتله وقتل آخر ولقى رسولن لقريش بعثهما يتحسان الحبر فقتل أحدهما وأسر الآخر فقدم به للمدينة ففعل عمرو بخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره وهو عليه الصلاة والسلام يضحك

﴿ثم الحديبية﴾

سضيف الباه وتشديدها وهي بئر سبي المكان بها وقيل شجرة وقال الحب الطبري قرية قرية من مكة أكثرها في الحرم وهي على تسعة أميال من مكة خرج عليه الصلاة والسلام يوم الاثنين حلال ذي القعدة سنة ست من الهجرة للعمرة وأخرج معه زوجته أم سلمة في ألف وأربعمائة ويقال ألف وخمسمائة وقبل ألف وثلاثمائة والجمع بين هذا الاختلاف أنهم كانوا أكثر من ألف وأربعمائة فن قال ألف وخمسمائة جبر الكسر ومن قال ألف وأربعمائة ألفاه ويؤيده رواية البراء ألف وأربعمائة أو أكثر واعتد على هذا الجمع النووي وأما رواية ألف وثلاثمائة فيمكن حلها على ما اطلع هو عليه واطلع غيره على زيادة مائتين لم يطلع هو عليهم والزيادة من الثقة مقبولة واما قول ابن اسحق أنهم كانوا سبعمائة فخرى فافقه أحد عليه لانه قاله استنباطا من قول جابر غمرنا بالبدنة عن عشرة وكانوا محروا سبعين بدنة وهذا لا يدل على أنهم ما كانوا محروا غير البدن مع أن بعضهم لم يكن أحرم أصلا وجزم موسى بن عقبة بأنهم كانوا ألفا وسبعمائة وعند ابن أبي شيبة من حديث سلمة بن الأكوع ألف وسبعمائة وحكى ابن سعد ألفا وخمسمائة وخمسة وعشرين واستخاف على المدينة ابن أم مكتوم ولم يخرج معه بسلاح الا سلاح المسافر السيوف في القرب وفي البخاري في المغازي عن المسور بن عزمة ومروان بن الحكم قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في سبع عشرين مائة من أصحابه فلما كان بذي الحليفة قلد الهدى وانصر

وأحرم فيها وفي رواية أحرم منها بعمرة وبعث عنا له من خزاعة وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى  
كان بقدير الاشطاط أنه عينه فقال ان قريشا جمعوا لك جعوا وقد جمعوا لك الاياش وهم مقاتلون  
وصادوك عن البيت وما نفوك فقال أشيروا على أيها الناس اترون أن أميل الى عيالم وذراي هؤلاء  
الذين يريدون ان يصدونا عن البيت وفيه قال أبو بكر يا رسول الله خرجت مالهنا البيت لا تريد قتل  
احد ولا حرب أحد فتوجه له فن صدنا عنه فالتناه قال امضوا على اسم الله وزاد أحمد كان أبو هريرة  
يقول ما رأيت أحدا قط كان أكثر مشاورة لاصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية  
للبخاري حتى اذا كانوا ببعض الطريق قال النبي صلى الله عليه وسلم ان خالد بن الوليد بالقيصم في خيل  
لقريش طليعة تغذوا ذات اليمين فواءه ما شعر بهم خالد حتى اذا هم بفترة الجيش فانطلق يركض  
نذيرا لقريش وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان بالثنية التي يبعث عليهم منها بركت وراحتة فقال  
الناس حل حل فالتحت يني فمادت على عدم القيام فقالوا خلاص القصواء خلاص القصواء فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم ما خلاص القصواء وما ذاك لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل أي حبسها الله عن  
دخول مكة كما حبس الفيل عن دخولها ومناسبة ذلك ان الصحابة لو دخلوا مكة على تلك الصورة  
وصدهم قريش لوقع بينهم القتال المقضى الى سفك الدماء ونهب الاموال ككلوا قدر دخول الفيل لكن  
سبق في علم الله أنه سيدخل في الاسلام منهم خلق ويستخرج من أصلهم ناس يسلمون ويجاهدون  
انتهى ثم قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرمة الله الا أعطيتهم  
اياها ثم زجرها فوثبت قال فعذل عنهم حتى نزل بأقصى الحديبية على عند قليل المساء يعني حفرة فيهاما  
قليل يربضه الناس تريبا أي يأخذون قليلا قليلا فلم يلبثه الناس حتى نزحوه وشكى الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم العطش فانزع سها من كنانته ثم أمرهم أن يحملوه فيه فواءه مازال يحيش بالرى حتى  
صدروا عنه فينباههم كذالك اذ جاءه بديل بن ورقاء الخزاعي في فر من قومه من خزاعة وكانوا عيبة  
صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل تهامة فقال اني تركت كعب بن لؤي وعاصم بن لؤي نزلا  
أعداد مياه الحديبية معهم المود المطافيل وهم مقاتلون وصادوك عن البيت وهو المود بالذال المعجمة  
جمع عائذ وهي الناقة ذات الابلن والمطافيل الامهات الثلاث معها أطفالها يريد أنهم خرجوا معهم بذوات  
الابلن من الابل ليتزودوا بألبانها ولا يرجعوا حتى يتموه أو كني بذلك عن النساء معهن الاطفال والمراد  
أنهم خرجوا بنسائهم وأولادهم لارادة طول المقام ليكون أدعى الى عدم الفرار فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انكم نغمي لقتال أحد ولكننا جيشا معتبرين وان قريشا قد نهكهم الحرب وأضررت بهم  
فان شاؤا اماد تهتم مدة ويحلو بيني وبين الناس ان شاؤا فان أظهر فان شاؤا أن يدخلوا فيها دخل فيه  
الناس فملوا والافتدجوا يعني استراحوا وانهم أبوا فوالذي نفسي بيده لا قاتلهم على أمرى هذا حتى تنفرد  
سالفني أي صنعة المنق كني بذلك عن القتل ولينفذ الله أمره فقال بديل سأبلغهم ما تقول فانطلق حتى  
أتى قريشا فقال انا قد جشاكم من عند هذا الرجل وسمعناه يقول قولاً فان شئتم أن نعرضه عليكم فعلمنا  
فقال - معاًؤهم لاجابة لنا أن نخبرنا عنه بنى قال ذوالرأى منهم هاب اسمعته يقول قال سمعته يقول كذا

وكما حدثهم بما هال النبي صلى الله عليه وسلم فقام عروة بن مسعود فقال أي قوم ألتزم بالوالد قالوا بلى  
قال أو أنت بالولد قالوا بلى قال أقول تهمونني قالوا لا قال ألتزم تعلمون أي استغفرت أهل عكاظ فلما  
باحوا على وهو بطاء المهمة أي تنعموا من الإجابة جنتكم بأهل وولدي ومن اطاعني قالوا بلى قال فإن  
هذا قد عرض عليكم خطبة رشد أي خصلة خبر ومصلاح أقبولها ودعوني آتة قالوا آتة فأتاه فجعل يكلم  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحوه من قوله لبديل فقال عروة عند ذلك أي  
محمد أريت أن استأصلت أمر قومك هل سمعت بأحد من العرب اجتاحت أصله قبلك وإن تكن الأخرى  
فأني والله لا أرى وجوها وإنى لأرى أشواجا يعني أخلاما من الناس خليقا أن يفروا عنك ويدعوك فقال  
له أبو بكر الصديق رضي الله عنه امصص نظر اللات أنحن نفر عنه أو ندعه قال العلماء وهذا مسالفة من أبي  
بكر في سب عروة فإنه أقام معبود عروة وهو صنمه مقام أمه وحمله على ذلك ما أغضبه به من سبته إلى  
الفرار **والبطر** بالباء الموحدة المفتوحة والظا المصجمة الساكنة قطعة تبقى بعد الختان في فرج المرأة  
واللات اسم صنم والعرب تطلق هذا اللفظ في معرض التمسح انتهى فقال أي عروة من هذا قالوا أبو بكر فقال  
أما والذي نفسي بيده لو لا يد كانت لك عندي لم أجرك بها لاجبتك قال وجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم  
فكلما تكلم أخذ ببعيته والمغيرة بن شعبة قائم على رأس النبي صلى الله عليه وسلم ومعه السيف وعاليه  
المغفر فكلما أهوى عروة بيده إلى حية النبي صلى الله عليه وسلم ضرب يده بنعل السيف وقال أخر يدك  
عن حية رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العلماء وقد كانت عادة العرب أن يتناول الرجل حية من يكلمه  
لأسباب عند الملاطفة وفي الغالب إنما يصنع ذلك النظم بالنظم لكن كان صلى الله عليه وسلم يفضي لعروة أسئلة  
له وتأليفا والمغيرة يمتعه اجلالا للنبي صلى الله عليه وسلم وتمطيا انتهى قال فرفع عروة رأسه فقال من هذا  
قالوا المغيرة بن شعبة فقال أي غدر ألت أسى في غدرك وكان المغيرة يحب قوما في الجاهلية يقتلهم  
وأخذ أموالهم ثم جاء فأسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما الإسلام فأقبل وأما المال فقلت منه في  
شيء ثم إن عروة جعل يرمق أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعينه قال فوافاه ماتمخ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فمسك بها وجهه وجده وإذا أمرهم بأمر  
ابتدروا أمره وإذا تواضأ كادوا يقتلون على وضوئه وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون إليه  
النظر تمطيا له قال في فتح الباري فيه إشارة إلى الرد على ما خشي من قرارهم فكانهم قالوا بلسان الحال  
من يحبه هذه المحبة ويعظمه هذا التعظيم كيف يظن أنه يفر عنه ويسلمه لعدوه بل هم أشد اغتباطا به  
وبديته ونصره من هذه القبائل التي تراعى بعضها بمجرد الرحم والله أعلم انتهى قال فرجع عروة إلى  
أصحابه فقال أي قوم والله لقد وفدت على الملوك ووفدت على قيصر وكسرى والنجاشي والله إن رأيت  
ملكا قط يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد والله إن يتنخم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم  
فذلك بها وجهه وجده وإذا أمرهم ابتدروا أمره وإذا تواضأ كادوا يقتلون على وضوئه وإذا تكلم  
خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون إليه النظر تمطيا له وأنه قد عرض عليكم خطبة رشد فاقبلوها فقال  
رجل من بني كنانة دعوني آتة فقالوا آتة فلما أشرف على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال رسول



الله صلى الله عليه وسلم هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابتهوا له فبعثت له واستقبله الناس  
يابون فلما رأى ذلك قال سبحان الله ما ينبغي لهؤلاء أن يصدوا عن البيت فلما رجع الى أصحابه قال رأيت  
البدن قد قلعت وأشمرت فما أرى أن يصدوا عن البيت فقام رجل منهم يقال له مركز بن حفص فقال  
دعوني آتة فلما أشرى عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا مركز وهو رجل فاجر فجعل يكلم  
النبي صلى الله عليه وسلم فينا هو يكلمه اذ جاء سويل بن عمرو قال معمر فأخبرني أيوب عن عكرمة أنه  
لما جاء سويل قال النبي صلى الله عليه وسلم قد سهل لكم من أمركم وفي رواية ابن اسحاق فدعت قريش  
سويل بن عمرو فقالت اذهب الى هذا الرجل فصالحه فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد أرادت قريش  
المصلح حين بعثت هذا فلما انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم جرى بينهما القول حتى وقع بينهما المصاح  
على أن توضع الحرب بينهم عشر سنين وأن يؤمن بعضهم بعضاً وأن يرجع عنهم عامهم هذا وقال معمر  
قال الزهري في حديثه فجاء سويل بن عمرو فقال هات اكتب بيننا وبينكم كتاباً ففعل النبي صلى الله  
عليه وسلم الكتاب فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سويل أما الرحمن  
الرحيم فوالله ما أدرى ما هو ولكن اكتب بسمك اللهم كما كنت تكتب فقال للمسلمون والله لا نكتبها الا  
بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتب بسمك اللهم ثم قال هذا ما قضى عليه محمد رسول  
الله وفي حديث عبد الله بن مغفل عند الحاكم فكتب هذا ما صالح محمد رسول الله أهل مكة الحديث  
فقال سويل والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد  
الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم والله اني لرسول الله وان كذبتموني وفي رواية له يعني البخاري  
ولمسم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي امه فقال ما أنا بالذي أعياه وهي لغة في أعياه قال العلماء وهذا  
الذي فعله علي من باب الادب المستحب لانه لم يفهم من النبي صلى الله عليه وسلم نعم محو على نفسه ولهذا  
لم ينكر عليه ولو حتم محوه لنفسه لم يجز لعلي تركه انتهى ثم قال صلى الله عليه وسلم أرني مكانها فأراه  
مكانها فحماها وكتب ابن عبد الله وفي رواية البخاري في المغازي فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الكتاب وليس يحسن يكتب فكتب هذا ما قضى عليه محمد بن عبد الله وكذا أخرجه النسائي وأحمد  
ولفظه فأخذ الكتاب وليس يحسن أن يكتب فكتب مكان رسول الله هذا ما قضى عليه محمد بن عبد  
الله قال في فتح الباري وقد تمسك بظاهر هذه الرواية أبو الوليد الباجي فادعى أن النبي صلى الله عليه  
وسلم كتب بيده بعد أن لم يكن يحسن أن يكتب فشنع عليه علماء الأندلس في زمانه ورموه بالزندقة  
وأن الذي قاله يخالف القرآن حتى قال قائلهم

برئت ممن شرى دنيا بأخرة \* وقال ان رسول الله قد كتبنا

لجميعهم الامير فاستظهر الباجي عليهم بما لديه من المعرفة وقال هذا لا ينفي القرآن بل يؤخذ من مفهوم  
القرآن لانه قيد النبي بما قبل ورود القرآن قال تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تحطه بمنك  
ومد أن تحققت أميته وتحررت بذلك معجزته وأمن الارتياب في ذلك لامانع من أن يعرف الكتابة بعد  
ذلك من غير تعلم فيكون معجزة أخرى وذكر ابن دحية أن جماعة من العلماء وافقوا الباجي على ذلك منهم

شيخه أبو ذر الهروي وأبو الفتح النيسابوري وآخرون من علماء أفرقية واحتج بعضهم لذلك بما  
 أخرجه ابن أبي شيبة من طريق عنه الله عن عون بن عبد الله مامات رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 حتى كتب وقرأ قال مجاهد فذكرته للشعبي فقال صدق قد سمعت من يذكرك ذلك وقال القاضي عياض  
 وردت آثار تدل على معرفته حروف الخط وحسن تصويرها كقوله لكتابه ضع القلم على أذنك فانه  
 أذكرك وقوله لمعاوية ألقى الفتوة وحرف العلم وفرق السبيل ولا تنور الميم الى غير ذلك قال وهذا  
 وإن لم يثبت أنه كتب فلا يبعد أن يرزق علم وضع الكتابة فانه أوفى علم كل شيء وأجاب الجمهور بضمف  
 هذه الاحاديث وعن قصة الحديدية فان القصة واحدة والكتاب فيها على بن أبي طالب وقد صرح في  
 حديث المسور بن عخرمة بان عليا هو الذي كتب فيجعل على أن التكتة في قوله فأخذ الكتاب وليس  
 يحسن يكتب لبيان أن قوله ألقى إليها أنه إنما احتاج أن يريه موضع الكلمة التي امتنع على من يحوها  
 الا لكونه كان لا يحسن الكتابة وعلى أن قوله بعد ذلك فكتب فيه حذف تقديره فحاشا فأعادها لمي  
 فكتب أو أطلق كتب بمعنى أمر بالكتابة وهو كثير كقوله كتب الى كسرى وقصر وعلى تقدير  
 حمله على ظاهره فلا يلزم من كتابة اسمه الشرف في ذلك اليوم وهو لا يحسن الكتابة أن يصير  
 عالما بالكتابة ويخرج عن كونه أميا فان كثيرا ممن لا يحسن الكتابة يسرف في صور بعض الكلمات  
 ويحسن وضعا يبيده وخصوصا الاسماء ولا يخرج بذلك عن كونه أميا ككثير من الملوك ويعمل أن  
 يكون جرت يده بالكتابة حينئذ وهو لا يحسنها فنخرج المكتوب على وفق المراد فيكون معجزة أخرى  
 في ذلك الوقت خاصة ولا يخرج بذلك عن كونه أميا وهذا أجاب أبو جعفر السنائي أحد أئمة الاسول  
 من الاشارة ونسبه ابن الجوزي وقعب ذلك السهلي وغيره لأن هذا وإن كان ممكنا ويكون آية أخرى  
 لكنه يناقض كونه أميا لا يكتب وهي الآية التي قامت بها الحجة وأعلم الجاحد وأنعمت الشبهة فلو  
 جاز أن يصير يكتب بعد ذلك لعادت الشبهة وقال المعاد كان يحسن يكتب وكان يكتم ذلك والمعجزات  
 يستحيل أن يدفع بعضها بعضا والحق أن معنى قوله فكتب أمر عليا أن يكتب انتهى قال وفي دعوى أن  
 كتابة اسمه الشرف فقط على هذه الصورة تستلزم مناقضة المعجزة وتثبت كونه غير أمي نظر كبير والله  
 أعلم انتهى وأما قوله أكتب بسم الله الرحمن الرحيم وقوله أما الرحمن الرحيم فوافقه ما أدى مالهو ولكن  
 اكتب بسمك اللهم الخ فقال العلماء واقفهم عليه الصلاة والسلام في ترك كتابة بسم الله الرحمن الرحيم  
 وكتب بسمك اللهم وكذا واقفهم في محمد بن عبد الله وترك كتابة رسول الله المصلحة المهمة الخاصة  
 بالصلاح مع أنه لا مفسدة في هذه الامور أما البسلة وبسمك اللهم فضماها واحد وكذا قوله محمد بن عبد  
 الله هو أيضا رسوله وليس في ترك وصف الله تعالى في هذا الموضع بالرحمن الرحيم ما يبنى ذلك ولا في  
 ترك وصفه صلى الله عليه وسلم هنا برسالة ما يضيها فلا مفسدة فيها طلبوه وإنما كانت المفسدة تكون  
 لو طلبوا أن يكتب ما لا يحل من تعظيم آلهتهم ونحو ذلك انتهى قال في رواية البخاري فكتب هذا  
 ما قضى عليه محمد بن عبد الله فقال صلى الله عليه وسلم على أن تخلوا بيتنا وبين البيت فتطوف به فقبال  
 سهيل والله لا نتحدث العرب أنا أخذنا ضفطة ولكن ذلك من العام المقبل فقال سهيل وعلى أنه لا يأتيك

منا رجل وان كان على دينك الارعدة لنا قال للمسلمون سبحان الله كيف يرد الى المشركين وقد جاء  
 مسلما **ع** والضغطة **ع** بالضم قال في القاموس الضيق والاكرام والشدّة انتهى فان قلت ما للحكمة في كونه  
 عليه السلام وافق سهيلا على أنه لا يأتيه منهم رجل وان كان على دين الاسلام الا ويرده الى المشركين  
 قال جواب أن المصاحبة المترتبة على اتحام هذا الصالح ما ظهر من نعماته الباهرة وفوائده المتظاهرة التي كانت  
 حاقبتها فتح مكة واسلام اهلها كلهم ودخول الناس في دين الله أفواجا وذلك أنهم قبل الصالح لم يكونوا  
 يختلطون بالمسلمين ولا تتظاهر عندهم أمور النبي صلى الله عليه وسلم كما هي ولا يخلون بمن يعلمهم بهامفصلة  
 فلما حصل صلح الحديبية اختلطوا بالساين وجازوا الى المدينة وذهب المسلمون الى مكة وخلوا بأهلهم  
 وأصدقائهم وغيرهم بمن يستصحونه وسمعوا منهم أحوال النبي صلى الله عليه وسلم ومعجزاته الظاهرة  
 وأعلام نبوته المتظاهرة وحسن سيرته وجبل طريقته واطينوا بأنفسهم كثيرا من ذلك فالت فوسمهم الى  
 الايمان حتى بادر خلق منهم الى الاسلام قبل فتح مكة فأسلموا بين صاح الحديبية وفتح مكة وازداد  
 الآخرون ميلا الى الاسلام فلما كان يوم الفتح أسلموا كلهم لما كان قد تمهد لهم من الميل وكانت العرب من  
 غير قريش في البوادي ينتظرون باسلامهم اسلام قريش فلما أسلمت قريش أسامت العرب في البوادي  
 قال الله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فله ورسوله أعلم انتهى  
 قال في رواية البخاري فيمنهم كذلك اذ دخل أبو جندل بن سويل بن عمر ورسف في قيوده قد خرج  
 من أسفل مكة حتى رعى نفسه بين أظهر المسلمين فقال سويل هنا يا محمد أول ما أقاضيك عليه أن ترده  
 الى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا لم تقض الكتاب بعد قال فواها اذا لأصالحك على شيء أبدا  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم فأجزه لي قال ما أنا بمجيز ذلك قال بلى فاقبل قال ما أنا بفاعل قال مكرز بلى  
 قد أجزناه لك قال أبو جندل أي معشر المسلمين أورد الى المشركين وقد جثت مسلما ألا ترون ما قد  
 لقيت وكان قد عذب في الله عذبا شديدا زاد ابن اسحاق فقال صلى الله عليه وسلم يا أبا جندل اصبر  
 واحتسب فاننا لا نصدرك وان الله جاعل لك فرجا ومخرجا ووثب عمر يمشي الى جنبه ويقول اصبر انهم  
 المشركون وان دم أحدهم كدمك كلب قال الخطابي فأول العلماء ما وقع في قصة أبي جندل على وجهين  
 أحدهما أن الله تعالى قد أباح التقية للمسلم اذا خاف الهلاك ورخص له ان يتكلم بالكفر مع اخبار الايمان  
 ان لم يمكنه التورية فلم يكن رده اليهم اسلاما لأن جندل الى الهلاك مع وجود السبيل الى الخلاص من  
 الموت بالتقية والوجه الثاني انما رده لا يبعد والغالب أن آباءه لا يبلغ به الى الهلاك وان عذبه أوسجنه فله مندوحة  
 بالتقية أيضا واماما يخاف عليه من الفتنة فان ذلك امتحان من الله تعالى يتلى به صبر عباده المؤمنين  
 واختلاف العلماء هل يجوز الصلح مع المشركين على أن يرد اليهم من جاء مسلما من عندهم أم لا فقيل نعم  
 على مادلت عليه قصة أبي جندل واني بصير وقيل لا وان الذي وقع في القصة منسوخ وان ناسخه حديث  
 أنا بريء من مسلم بين مشركين وهو قول أبي حنيفة وعنه الشافعي يفصل بين الماقل والمجنون وصبي  
 فلا يرد ان وقال بعض الشافعية ضابط جواز الرد ان يكون المسلم بحيث لا تجب عليه الهجرة من دار الحرب  
 والله أعلم قاله في فتح الباري قال في رواية البخاري فقال عمر بن الخطاب فآيت النبي صلى الله عليه وسلم

فقلت ألسنتي نبي الله حقا قال بلى قال الساعى على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قال فلم تعطى الدنيا  
 في ديننا اذا قال انى رسول الله ولست أعصيه وهو ناصرى قلت أو ليس كنت تجدنا انا سنأتى البيت  
 فتطوف به قال بلى أنا أخبرتك أنا تأتيه العام قلت لا قال فملك آتبه وتطوف به قال فأنت أبأ بكر فقلت  
 يا أبأ بكر ألس هذا نبي الله حقا قال بلى قال الساعى على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم تعطى  
 الدنيا في ديننا اذا قال أيها الرجل انه رسول الله وليس بمعصيه ربه وهو ناصره فاستمسك بغيره  
 فوافاه انه على الحق قلت أوليس كان يجدنا أنا سنأتى البيت فتطوف به قال بلى أنا أخبرتك أنك تأتيه  
 العام قلت لا قال فملك آتبه فتطوف به قال العلماء لم يكن سؤال عمر رضى الله عنه وكلامه المذكور  
 شكاً بل طلباً لكشف ما خفى عليه وحشاً على اذلال الكفار وظهور الاسلام كما عرف في خلقه وقوته  
 في نصره الدين واذلال المبطلين وأما جواب أبى بكر لعمر رضى الله عنه بماثل جواب النبي صلى الله  
 عليه وسلم فهو من الدلائل الظاهرة على عظيم فضله وبارح علمه وزيادة عرفانه ورسوخه وزيادة في ذلك  
 على غيره وكان الصلح بينهم عشر سنين كما في السير وأخرجه أبو داود من حديث ابن عمر لاني نعم وفي  
 مسند عبد الله بن دينار كانت أربع سنين وكذا أخرجه الحاكم في اليعود من المستدرک والاول أشهر  
 وكان الصلح على وضع الحرب بحيث يأمن الناس فيها ويكف بعضهم عن بعض وأن لا يدخل البيت الا  
 العام القابل ثلاثة أيام ولا يدخلوها الا بجلابب السلاح وهو القرباب بما فيه والجلباب بضم الجيم وسكون  
 اللام يشبه الجراب من الادم يوضع فيه السيف مغمودا ورواه التميمي بضم الجيم واللام وتشديد الباء  
 وقال هو أوعية السلاح بما فيها وفي بعض الروايات لا يدخلها الا بجلابب السلاح السيف والقوس وأما  
 اشترطوا ذلك ليكون علماً وأما له السلم اذ كان دخولهم صلحاً وقتل مكي بن أبي طالب القيرواني في تفسيره  
 وبمقتضى عليه الصلاة والسلام بالكتاب اليهم مع عثمان بن عفان وأمسك سهل بن عمرو عنده فأمسك المشركون  
 عثمان فغضب المسلمون وقال مفاطى فاحتبسته قريش عندها فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن عثمان قد  
 قتل فهدم الناس البيعة لرضوان تحت الشجرة على الموت وقيل على أن لا يفروا انتهى ووضع النبي صلى  
 الله عليه وسلم شاله في يمينه وقال هذه عن عثمان وفي البخارى فقال صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى هذه  
 بيعة عثمان فغضب بها على يده اليسرى ولما سمع المشركون بهذه البيعة خافوا وبعثوا عثمان وجماعة من المسلمين  
 وفي هذه البيعة نزل قوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يداً الله فوق أيديهم وقوله تعالى لقد رضى  
 الله عن المؤمنين وحق الناس مع النبي صلى الله عليه وسلم ونحو اهدايهم بالحديبية قال مغلطاي وارسل الله  
 ربحاً حملت شعورهم فالتفتا في الحرم وأقام صلى الله عليه وسلم بالحديبية بضعة عشر يوماً وقيل عشرين يوماً ثم قل  
 وفي نفوس بعضهم شيء فازل الله مرة المنع يساهم بها ويذكرهم بمعه قال تعالى انا فتحنا لك فتحاً مبيناً قال  
 ابن عباس وأنس والبراء عازب الفتح ما فتح الحديبية ووقع الصالح صدقاً كان المفاقون ذنون أن  
 لن يتقلب الرسول والمؤمنون الى أهليهم أبداً أى حسوا أنهم لا يرجعون بل يقتربون كلهم وامأ قوله تعالى  
 وألهم فتحاً قريباً فالراد فتح خير على الصحيح لانها وقعت فيها الغنائم الكثيرة للمسلمين وقد روى أحمد  
 وأبو ذر والحاكم من حديث صحيح بن جارية قال شهدت الحديبية فلما انصرفوا وجدنا رسول الله صلى الله عليه

وسلم واقفا عند كراع الصميم وقد جمع الناس فقرأ عليهم انا فتحنا لك فتحا مبينا الآية فقال رجل  
 يا رسول الله أو فتح هو فقال اى والذي نضى بيده أنه لفتح وروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن  
 الشعبي انا فتحنا لك فتحا مبينا الحديبية وغفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ونبأهموا بيعة الرضوان  
 وأطعموا غنيل خبير وظهرت الروم على فارس وفرح المسلمون بنصر الله وأما قوله تعالى اذا جاء نصر  
 الله والفتح وقوله لا هجرة بعد الفتح فالمراد فتح مكة باتفاق قال الحافظ ابن حجر فهذا يرتفع الاشكال  
 وتجتمع الاقوال والله أعلم \* ثم رجع صلى الله عليه وسلم الى المدينة وفي هذه السنة كسفت الشمس  
 وظاهر أوس بن الصامت من امرأته خولة وفي هذه السنة أيضا استسقى في رمضان ومطر الناس فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم أصبح الناس مؤمنا بالله وكافرا بالكواكب قال مفلطى وجزم الديلماني في  
 سيرته بأن تحريم الحمر كان في سنة الحديبية وذكر ابن اسحق أنه كان في وقعة بني النضير وهي بعد  
 أحد وذلك سنة أربع على الرجوع وفيه نظر لان أنسا كان الساقى يوم حرمت وأنه لما سمع النداء  
 يتحرعها بدر فارقها فلو كان ذلك سنة أربع لكان أنس يصغر عن ذلك وأخرج النسائي والبيهقي بسند  
 صحيح عن ابن عباس انا نزل تحريم الحمر في قبيلتين من الانصار شربوا فلما عمل القوم عبت بعضهم  
 ببعضهم فلما أن سمحوا جعل الرجل يرى في وجهه ورأسه الاثر فيقول صنع هذا أخى فلان وكانوا اخوة  
 ليس في قلوبهم ضغائن فيقول والله لو كان في رحيا ما صنع بي هذا حتى وقعت في قلوبهم الضغائن  
 فأنزل الله تعالى هذه الآية يا أيها الذين آمنوا انا الحمر والميسر الى منتهون فقال ناس من المتكلمين هي  
 رجس وهي في بطن فلان وفلان وقد قتل يوم أحد فأنزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات جناح فيما طعموا الى الحسنين وآية تحريم الحمر نزلت في عام الفتح قبل الفتح والحمر في الاصل  
 مصدر خمره اذا ستره سى به عصير العنب اذا اشتد وغلا كانه يخمر العقل كما يسمى مسكرا لانه يسكره  
 أى يحجره وهو حرام مطلقا وكذا كل ما أسكر عند أكثر العلماء وقال ابو حنيفة فيبيع الزبيب والتمر  
 اذا طبخ حتى ذهب ثلثاه ثم اشتد حل شربه مادون السكر انتهى \* وأما الحشيشة وتسمى القنب الهندى  
 والجبدرية والقندرية فلم يتكلم فيها الاثمة الاربعة ولا غيرهم من علماء السلف لانها لم تكن في زمنهم  
 وانما ظهرت في أواخر المائة السادسة وأول السابعة واختلف هل هي مسكرة فيجب فيها الحد أو مفسدة  
 للعقل فيجب التزير والذي أجمع عليه الاطباء أنها مسكرة ويهزم الفقهاء وصرح به الشيخ الشيرازى  
 في كتاب التذكرة في الخلاف والثووى في شرح المهذب ولا يعرف فيه خلافا عدنا وتقل عن ابن تيمية  
 أنه قال الصحيح أنها مسكرة كالشراب فان أكلتها يشون عنها ولذلك يتناولونها بخلاف البنج وغيره فانه  
 لا ينشئ ولا يشهى قال الزركلى ولم أر من خالف في هذا الا القرافى في قواعده فقل ناس العلماء بالنبات  
 في كتبهم أنها مسكرة والذي يظهر لى انها مفسدة في كلام تعقبه الزركلى بطول ذكره وقد تظافرت الأدلة  
 على حرمتها ففي صحيح مسلم كل مسكر حرام وقد قال تعالى ويحرم عليهم الخبائث وأى خبيث أعظمها  
 يفسد العقل الذى اتفقت الملل والنسرات على إيجاب حظرها ولا ريب أن تناول الحشيشة يطهر به أثر التقدير  
 في انتظام الفعل والمول المسند كاله من نور العمل وقد روى أبو داود بإسناد حسن عن ديلم الحميرى

قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل يارسول الله انا بارض باردة نعالج فيها عملا شديدا وانا  
 نتخذ شرابا من هذا القمح نتقوى به على أعمالنا وعلى يرد بلادنا قال فهل يسكر قلت نعم قال فاجتنبوه  
 قلت فان الناس غير تاركيه قال فان لم يتكروه فقاتلوهم وهذا منه صلى الله عليه وسلم تنبيه على العلة التي  
 لاجلها حرم المزر فوجب أن كل شيء عمل عليه يجب تحريره ولا شك ان الحبيشة تعمل ذلك وفوقه  
 وروى أحمد في مسنده وأبو داود في سننه عن أم سلمة قالت نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل  
 مسكر ومفتر قال العلماء المفتر كل ما يورث الفتور والتخدير في الاطراف وهذا الحديث دليل على  
 تحريم الحبيشة وغيرها من الخدرات فتها ان لم تكن مسكرة كانت مفترية مخدرة ولذلك يكثر النوم من  
 متعاطيها وتقل رؤسهم بواسطة تبخيرها في الدماغ وقد قل الاجماع على تحريمها غير واحد منهم القرافي  
 وابن تيمية وقال ان من استعملها فقد كفر وتعقبه الزركشي بان تحريمها ليس معلوما من الدين بالضرورة  
 سلمنا ذلك لكن لا بد ان يكون دليل الاجماع قطعا على أحد الوجهين وقد ذكر أصعبنا أن المسكر  
 من غير عصير العنب كعصير العنب في وجوب الحد لكن لا يكفر مستحله لاختلاف العلماء فيه واختلف  
 هل يحرم متعاطي السير الذي لا يسكر فقال النووي في شرح المهذب انه لا يحرم أكل القليل الذي لا يسكر  
 من الحبيش بخلاف الحمر حيث حرم قليلا الذي لا يسكر والفرق ان الحبيش طاهر والحمر نجس فلا  
 يجوز شرب قليله للشجاسة وتعقبه الزركشي بأنه صح في الحديث ما أسكر كثيره فقليله حرام قال والمتجه  
 أنه لا يجوز من الحبيش لا قليل ولا كثير وأما قول النووي انها طاهرة وليست بنجسة فقطع به ابن دقيق  
 العيد وحكي الاجماع عليه قال والافيون وهو لبن الخشخاش أقوى فعلا من الحبيش لان القليل منه  
 يسكر جندا وكذلك السيكرا وجوز الطيب مع أنه طاهر بالاجماع انتهى وقد جمع بعضهم في الحبيشة  
 مائة وعشرين مضرة دينية وبدنية حتى قال بعضهم كل ما في الحرم المذمومات موجود في الحبيش وزيادة فان  
 أكثر ضرر الحمر في الدين لافي الدين وضررها فهما من ذلك فساد العقل وعدم المروءة وكشف العورة  
 وترك الصلوات والوقوع في الحمرات وقطع النسل والبرص والجنان والاسقام والرعدة والابنة ومن النعم  
 وسقوط شعر الأجناف وحفر الاسنان وتسويدها وتضييق النفس وتصفير الالوان وتقيب الكبد وتعمل  
 الاسد كالجمل وتورث الكسل والفشل وتعمل المز زليلا والصحيح عيلا والنصيح أبكا والدكي أبلما  
 وتذهب السعادة وتضي الشهادة فصاحبها بعيد عن السنة طريد عن الجنة موعود من الله بالعنة الا أن  
 يفر من الدم سنة ويحس بالله ظنه ولقد أحسن المائل

قل لمن يأكل الحبيشة جهلا \* ياخيئا قد عشت شر معيشة

دية العقل بدرة فلماذا \* يافقيا قد بستها بحبيشة

﴿ غزوة خيبر ﴾

وهي مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع على ثمانية برد من المدينة الى جهة الشام قال ابن اسحاق خرج  
 النبي صلى الله عليه وسلم في بقية شهر الحرم سنة سبع فأقام يحاصرها بضعة عشرة ليلة الى ان فتحها وقيل  
 كانت في آخر سنة ست وهو مفعول عن مالك وبه جزم ابن حزم قال الحافظ ابن حجر والراجح ما ذكره

ابن اسحاق ويمكن الجمع بأن من أطلق سنة ست بناء على أن ابتداء السنة من شهر الهجرة الحقيقي وهو ربيع الاول وغرب ابن سعد وابن أبي شيبة فرويا من حديث أبي سعيد الخدري خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر لثمان عشر من رمضان واسناده حسن لكنه خطأ ولعلها كانت الى حين فتصفت وتوجيهه بأن غزوة خيبر كانت ناشئة عن غزوة الفتح وغزوة الفتح خرج فيها صلى الله عليه وسلم في رمضان جزما قال وذكر الشيخ أبو حامد في التلخيص أنها كانت سنة خمس وهو وهم ولعله انتقل من الخندق الى خيبر وكان معه عليه الصلاة والسلام ألف وأربعمائة وأجل ومائتا فارس ومعه أم سلمة وزوجته وفي البخاري من حديث سلمة بن الأكوع قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر فسرنا ليلا فقال رجل من القوم لعامر يا عامر ألا تسمعتنا من ههنا وكان عامر رجلا شاعرا فنزل يحدو بالقوم يقول

اللهم لولا أنت ما احتدينا • ولا تصدقنا ولا صلينا

فانقر فداء لك ما أبقينا • وثبت الاقدام ان لا قينا

وألقيت سكينه علينا • انا اذا صبح بنا أينما

وبالصياح عولوا علينا

وفي رواية ابي بن سلمة عن أبيه عند أحمد في هذا الرجز من الزيادة

ان الذين قد بشوا علينا • اذا أرادوا فتنة أينما

ونحن عن فضلك ما استعينا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كافي رواية البخاري من هذا السائق قالوا عامر بن الأكوع قال برحه الله قال رجل من القوم وجبت يأتي الله لولا أمتنا به الحديث وفي رواية أحمد فجعل يرتجز ويسوق الركاب وهذه كانت عادتهم اذا أرادوا تنشيط الابل في السير ينزل بعضهم فيسوقها ويمجدو في تلك الحالة وقوله اللهم لولا أنت ما احتدينا كذا الرواية قالوا وصوابه في الوزن لاهم أو الله كافي الحديث الآخر وقوله فداء لك قال المازري هذه اللفظة مشكلة فانه لا يقال لباري سبحانه فديتك لان ذلك انما يستعمل في مكروه يتوقع حله بالشخص فيختار شخص آخر أن يحمل ذلك به ويغديه منه قال ولعل هذا وقع من غير قصد الى حقيقة معناه كما يقال قاتله الله ولا يريد بذلك حقيقة الداء عليه وكقوله عليه السلام تربت يداك وتربت يمينك وفيه كل ضرب من الاستمارة لان المفادى مبالغ في طلب رضا المقدي حين بذل نفسه عن نفسه للمكروه فكان مراد الشاعر أي أبذل نفسي في رضاك وعلى كل حال فان المعنى وان أمكن صرفه الى جهة صحيحة فاطلاق اللفظ واستمراره والتجوز فيه يقتضي الى ورود الشرع بالأذن فيه قال وقد يكون المراد بقوله فداء لك رجلا يخاطبه وفصل بين الكلام بذلك ثم عاد الى تمام الاول فقال ما أبقينا قال وهذا تأويل صحيح معه اللفظ والمعنى لولا أن فيه نمسا اضطرنا اليه تصحيح الكلام اه وقيل أنه يخاطب بهذا الشعر النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تؤاخذنا بتقصيرنا في حقك ونصرتك وعلى هذا فقوله اللهم لم يقصد بها الدعاء وانما افتتح بها الكلام والمخاطب بقول الشاعر لولا أنت النبي لكن

يمكر عليه بعد ذلك \* وأنزل سكينه علينا \* وثبت الاقدام ان لا قنينا \* قاله دعاه الله تعالى  
ويحتمل أن يكون المعنى فاستل ربك أن ينزل ويثبت والله أعلم وقوله اذا صبح بنا أنبيأ أي  
اذا صبح بنا للقتال ونحوه من المكاره أي بنا ولم يتأخر عنه وفي رواية أيضا بالوحدة بدل المثناة أي أيما  
الفرار وقوله وبالصباح علوا علينا أي استمالوا بنا واستخرجونا للقتال قيل هو من التعويل على الشيء  
وهو الاعتماد عليه وقيل هو من العويل وهو الصوت وقوله من هذا السائق قالوا عامر قال يرجه الله  
قال رجل من القوم وجبت أي ثبتت له الشهادة وستقع قريبا وكان معلوما عندهم أن من دعا له النبي  
صلى الله عليه وسلم هذا الدعاء في هذا الموطن استشهد فقالوا هلا أمعتنا به أي وددنا أنك أخرجت الدعاء  
له بهذا الى وقت آخر ليمتع بمصاحبه ورؤيته مدة وفي البخاري من حديث أنس أنه صلى الله عليه  
وسلم أتى خيبر ليلا وكان اذا أتى قوما بيليل لم يقر بهم حتى يصبح فلما أصبح خرجت اليهود بمساجهم  
ومكانهم فلما رأوه قالوا محمد والله محمد والحيس فقال النبي صلى الله عليه وسلم خرجت خيبر انا اذا  
نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين وفي رواية فرفع يديه وقال الله أكبر خرجت خيبر والحيس  
الحيس سمي به لانه مقسوم بخمسة أقسام المقدسة والساقية والميمنة والميسرة والقلب ومحمد خير مبتدأ  
أي هذا محمد قال السبيل يؤخذ من هذا الحديث التناؤل لانه عليه الصلاة والسلام لما رأى آله الهدم  
عرف أن مدينتهم ستغرب انتهى ويحتمل كما قاله في فتح الباري أن يكون قال خرجت خيبر بطريق الوحي  
ويؤيده قوله بعد ذلك انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم  
صلى الصبح قريبا من خيبر بفلس ثم قال الله أكبر خرجت خيبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح  
المنذرين وقال مغلطاي وغيره وفرق عليه الصلاة والسلام الرايات ولم تكن الرايات الا بخيبر وانما كانت  
الاولوية وقال الدمياطي وكانت راية النبي صلى الله عليه وسلم السوداء من برد لعائشة وفي البخاري وكان  
علي بن أبي طالب مختلف عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان رمدا فلقن فلما بنا الليلة التي قُتحت قال  
لاعطين الراية غدا أو ليأخذن الراية غدا رجل يحب الله ورسوله ينتح الله عليه فلما أصبح الناس غنوا  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجو أن يعطاه فقال أين علي بن أبي طالب فقالوا هو يارسل  
الله يشتكي عنيه قال فأرسلوا اليه فأتى به فبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيبيه ودعا له فبرئ  
حتى كان لم يكن به وجع فأعطاه الراية فقال علي يارسل الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال أقضد على  
رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه فوآله لان  
يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من أن تكون لك حمر النعم الحديث ولما تصاف القوم كان سيف  
عامر قصيرا فتناول ساق يهودي ليضربه فرجع ذباب سيفه فأصاب عين ركة عامر فأت منه فلما قتلوا  
قال سلمة قتل يارسل الله فذاك أبي وأمي زعموا أن عامرا حبط عمله قال النبي صلى الله عليه وسلم  
كذب من قاله وان له أجرين وجمع بين أصبيه أنه لجاهد مجاهد رواء البخاري أيضا وعن يزيد بن  
أبي عبيد قال رأيت أثر ضربة سباق سلمة قتل ما هذه الضربة قال هذه ضربة أصابها يوم خيبر فأثبتت  
النبي صلى الله عليه وسلم قفت فيها ثلاث فترات فما اشتكىها حتى الساعة أخرجه البخاري وعنده أيضا



عن أبي هريرة شهدنا خير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل ممن معه يدعى الاسلام هذا من أهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل أشد القتال حتى كثرت به الجراحة فكد بعض الناس يرتاب فوجد الرجل ألم الجراحة فأهوى بيده إلى كنانته فاستخرج منها سهما فمصر نفسه فاشتد رجال من المسلمين فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم صدق الله حديثك انتحر فلان فقتل نفسه فقال قم يا فلان فأذن لا يدخل الجنة الا مؤمن وان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وفي رواية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وان الرجل ليعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة الحديث وقاتل النبي صلى الله عليه وسلم أهل خيبر وقتلوه أشد القتال واستشهد من المسلمين خمسة عشر وقتل من اليهود ثلاثة وتسعون وقتل الله حصنا حصنا وهى النملاء وحصن الصعب وحصن ناعم وحصن قلعة الزبير والشق وحصن أبي وحسن البرية والقموص والوطيح والسلام وهو حصن بنى أبي الحقيق واحد كنز آل أبي الحقيق الذى كان في مسك الحمار وكانوا قد غيبوه في خربة فدل الله رسوله عليه فاستخرجه وقلع على باب خيبر ولم يحرکه سبعون رجلا الا بعد جهد وفي رواية ابن اسحاق سبعة وأخرجه من طريقه البيهقي في الدلائل ورواه الحاكم وعنه البيهقي من جهة ليث بن أبي سليم عن أبي جعفر محمد بن علي بن حسين عن جابر أن عليا حمل الباب يوم خيبر وأنه جرب بعد ذلك فلم يحمله أربعون رجلا وليث ضعيف وفي رواية البيهقي أن عليا لما انتهى إلى الحصن اجتنب أحد أبوابه فالتقاء بالأرض فاجتمع عليه بعده منا سبعون رجلا فكان جهمهم أن أطادوا الباب مكانه قال شيخنا وكلها وأهية ولذا أنكره بعض العلماء انتهى وفي البخاري وتزوج عليه الصلاة والسلام صفية بنت حيي بن أخطب وكان قد قتل زوجها كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق وكانت عروسا قد كر له جامها فامسطفاها لنفسه ففرج بها حتى بلغت سد الصبابة حلت له يعني طهرت من الحيض فبنى بها عليه الصلاة والسلام فصنع حيا في نطح صغير ثم قال لانس أذن من حولك فكانت تلك وليته على صفية قال ثم خرجنا إلى المدينة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يحوى لها وراعه بعبادة ثم يجلس عند بعيره فيضع ركبته وتضع صفية رجلها على ركبته حتى ترتك وفي رواية له فقال المسلمون إحدى أمهات المؤمنين أو مملكت يمينه قالوا ان حبجها فهي إحدى أمهات المؤمنين وان لم يحجبها فهي مملكت يمينه فلما ارتحل وطأ لها ومد الحجاب وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم قتل للمقاتلة وسبى الثرية وكان في السبي صفية فصار إلى دحية الكلبي ثم صارت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فجعل عتقها صداقها وفي رواية فاعتقها وتزوجها وفي رواية قال صلى الله عليه وسلم لدحية خذ جارية من السبي غيرها وفي رواية لسمي أنه صلى الله عليه وسلم اشتري صفية منه بسبعة أرؤس واطلاق النراء على ذلك على سبيل المجاز وليس في قوله سبعة أرؤس ما ينافي قوله في رواية البخاري خذ جارية من السبي غيرها اذ ليس هنا دلالة على نفي الزيادة والله أعلم وانما أخذ صلى الله عليه وسلم صفية لأنها بنت ملك من ملوكهم وليست ممن توهب لدحية لكثرة من كان من الصحابة مثل دحية وفوقه وقلة من كان في السبي مثل صفية في نفاسها فلو خصه بها لا يمكن تغير خاطر بعضهم فكان من المصلحة العامة

أزواجها منه وأخصاصه عليه الصلاة والسلام بها فإن في ذلك رضا للجميع وليس ذلك من الرجوع في  
 الهبة في شيء انتهى وقال مغلطاي وغيره وكانت صقية رأت أن القمر سقط في حجرها فتزول بذلك  
 وقال الحاكم وكذا جرى لجويرة وفي هذه الغزوة حرم صلى الله عليه وسلم لحوم الحر الاهلية كما في  
 البخاري ولفظه فلما أسمى الناس مساء اليوم الذي قحمت عليهم يعني خبير أقودوا برأنا كثيرة فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم ما عساه الثيران على أي شيء توقدون قالوا على لحم قال على أي لحم قالوا لحم  
 الحر الانسية فقال النبي صلى الله عليه وسلم أهرقوها واكسروها فقال رجل يا رسول الله أو نهرقها  
 ونفسلها قال أو ذاك والمشهور في الانسية كسر الهزمة منسوبة الى الانس وهم بنو آدم وحكي ضم الهزمة  
 ضد الوحشية ويجوز فتحها والنون أيضا مصدر آلت به آلس وأسأ وأسنة وفي رواية نهي يوم خبير  
 عن أكل الثوم وعن لحوم حر الاهلية وفي رواية نهي يوم خبير عن لحوم الحر الاهلية وروى  
 في الحيل قال ابن أبي أوفى فتحنا أنه اتانا نهي عنها لاها لم نخمس وقيل بعضهم نهي عنها ألينة لانها كانت  
 تأكل العنزة قال العلماء وإنما أمر بإزالتها لأنها نجسة محرمة وقيل اتانا نهي عنها للعجاجة اليها وقيل  
 لاخذها قبل القسمة وهذاان التأويلان للفقهاء بإباحة لحومها والصواب ما قدمناه وأما قوله صلى الله  
 عليه وسلم اكسروها فقال رجل أو نهرقها ونفسلها قال أو ذاك فهذا عموم على أنه صلى الله عليه وسلم  
 اجتهد في ذلك فرأى كسرها ثم تغير اجتهد أو أوحى اليه بنفسلها وأما لحوم الخيل فاختلف العلماء  
 في إباحتها فذهب الشافعي والجمهور من السلف والخلف أنه مباح لا كراهة فيه وبه قال عبد الله بن  
 الزبير وأنس بن مالك وأسامة بنت أبي بكر وفي صحيح مسلم عنها قالت نحرنا فرسا على عهد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فأكلناه ونحن ببلدنية وفي رواية الدارقطني فأكلناه نحن وأهل بيت النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال في فتح الباري ويستفاد من قولها ونحن ببلدنية ان ذلك بمسء فرض الجهاد فيرد على من  
 استند الى منع أكلها لعله أنها من آلات الجهاد وفي قولها وأهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم الرد على  
 من زعم أنه ليس فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم اطلع على ذلك مع أن ذلك لو لم يرد لم يظن بآل أبي  
 بكر أنهم يقتدون على فعل شيء فيزمنة صلى الله عليه وسلم الا وعندهم العلم بمجوازه لشدة اختلافهم  
 به عليه الصلاة والسلام وعدم مفارقتهم له هنا مع توفر داعية الصحابة الى سؤاله عليه الصلاة والسلام  
 عن الاحكام ومن ثم كان الراجح ان الصحابي اذا قال كنا نفضل كذا على عهد عليه الصلاة والسلام  
 كان له حكم الرخصة لان الظاهر اطلاعه صلى الله عليه وسلم على ذلك وتقريره واذا كان ذلك في نطاق  
 الصحابة فكيف بالآل أبي بكر وقال الطحاوي ذهب أبو حنيفة الى كراهة أكل الخيل وخالفه أصحابه  
 وغيرهما واحتجوا بالاخبار المتواترة في حلها انتهى وقد نقل بعض التابعين الحل عن الصحابة مطلقا من  
 غير استثناء أحد فاخرج ابن أبي شيبة بسند صحيح على شرط الشيخين عن عطاء قال لم يزل سائق  
 يأكلونه قال ابن جرير قلت له أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم وأما ما نقل في ذلك عن  
 ابن عباس من كراهتها فاخرجهم ابن أبي شيبة وعبد الرزاق بسندين ضعيفين وقال أبو حنيفة في الجامع  
 الصغير أكره لحوم الخيل لحمه أبو بكر الرازي على التنزيه وقال لم يطلق أبو حنيفة فيه التحريم وليس

هو عنده كالحمار الاهلي وصحح أصحاب المحيط والهداية والذخيرة عنه التحريم وهو قول أكثرهم وقال  
 الترمذي في شرح مسلم مذهب مالك الكراهة وقال الفاكهاني المشهور عند المالكية الكراهة والصحيح  
 عند الحنفين منهم التحريم وقال ابن أبي جرة الدليل على الجواز مطلقا واضح لكن سبب كراهة مالك  
 لاكلها لكونها تستعمل غالبا في الجهاد فلو انتفت الكراهة لكثر استعماله ولو كثر لافضى الى فائها  
 فيؤول الى التقص من ارباب العدو الذي وقع الامر به في قوله تعالى ومن يبط الحيل يرهبون به عدو  
 الله وعدوكم فعلى هذا فالكراهة لسبب خارج وليس البعث فيه فان الحيوان المتفق على اباحته لو حدث  
 أمر يقتضي أن لو ذبح لافضى الى ارتكاب عذور لامتنع ولا يلزم من ذلك القول بتحريمه اه وأما قول  
 بعض المانين لو كانت حلالا لجازت الاضحية بها فنتقض بحيوان البر فانه ما كول ولم تشرع الاضحية  
 به وأما حديث خالد بن الوليد عند أبي داود والنسائي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لحوم  
 الخيل والبغال والحمير فضعيف ولو سلم ثبوته لابتعض معارضا لحديث جابر الدال على الجواز وقدوافقه  
 حديث أسماء وقد ضعف حديث خالد بن الوليد أحمد والبخاري والدارقطني والخطابي وابن عبد البر  
 وعبد الحقي وآخرون وزعم بعضهم أن حديث جابر دال على التحريم لقوله رخص لان الرخصة استباحة  
 المحظور مع قيام المانع فدل على أنه رخص لهم بسبب الخصمة التي أصابتهم بخير فلا يدل ذلك على الحل  
 المطلق وأجيب بأن أكثر الروايات جاء بانقطاع الاذن كما رواه مسلم وفي رواية له أكلنا زمن خير الخيل  
 وحر الوحش ونهاها النبي صلى الله عليه وسلم عن الحمار الاهلي وعند الدارقطني من حديث ابن  
 عباس نهانا صلى الله عليه وسلم عن الحمار الاهلي وأمر بلحوم الخيل فدل على أن المراد بقوله رخص  
 أذن ونوقض أيضا بالأذن في أكل الخيل ولو كان رخصة لاجل الخصمة لكانت الحمار الاهلية أولى بذلك  
 لكثرتها وعزة الخيل حيث فدل على أن الاذن في أكل الخيل اتماكنا للإباحة العامة لا لخصوص الضرورة  
 وقد نقل عن مالك وغيره من القائلين بالتحريم أنهم احتجوا بالمنع بقوله تعالى والخيل والبغال والحمير  
 لتركبوها وزينة وقرروا ذلك بأوجه أحدها أن اللام للتعليل فدل على أنها لم تخاف لغير ذلك لان الامة  
 المنصوصة قبيحا للحصر فلا بد أن كلها تقتضي خلاف ظاهر الآية ثانيا ما عطف عليها الى دليل ثالثا أن الآية سبقت  
 مساق الامتنان فلو كان ينتفع بها في الاكل لكان الامتنان به أعظم والحكم لا يمتنع بأدنى النعم ويترك  
 أعلاها ولا سببا وقد وقع الامتنان بالاكل في المذكورات قبلها رابعا لو أبيع أكلها لعانت المنفعة بها  
 فبما وقع به الامتنان من الركوب والزينة وأجيب بأن آية التحمل مكية آتياها والأذن في أكل الخيل كان بعد  
 الهجرة من مكة ما كثر من ست سنين فلو فهم النبي صلى الله عليه وسلم من الآية المنع لما أذن في الاكل  
 وأيضا فآية التحمل ليست نصا في منع الاكل والحديث صريح في جوازه وأيضا فلو سلمنا ان اللام للتعليل لم  
 نسلم افادة الحصر في الركوب والزينة فانه ينتفع بالخيل في غيرها وفي غير الاكل اتهاذا ذكر الركوب  
 والزينة لكونهما أغلب ما يطلب له الخيل ونظيره حديث البقر المذكورة في الصحيحين حين خاطبت راكبها  
 فقال لم أخلق لهذا وإنما خلت للحرث فانه مع كونه أصرح في الحصر ما قصد به الا الأغلب والا فهمي تؤكل

وينتفع بها في أشياء غير الحرب اتفاقا وقال البيضاوي واستدل بها أي بآية التحل على حرمة لحومها ولا دليل فيها اذ لا يلزم من تحليل الفحل بما يقصد منه غالبا أن لا يقصد منه غيره أصلا له وأيضا فلو سلم الاستدلال للزوم منع حمل الاتفاق على التحليل والبنال والحبر ولا قائل به وأما عطف البنال والحبر فدلالة العطف انما هي دلالة اقتران وهي ضعيفة أما انها سبقت مساق الامتان فالامتان انما قصد به غالب ما كان يقع به انتفاعهم بالتحليل فغوطبوا بما ألفوا وعرفوا ولم يكونوا يعرفون أكل الحليل لامتزاجها في بلادهم بخلاف الامام فان أكثر انتفاعهم بها كان لحل الاتفاق وللاكل فالتصريح في كل من الصنفين على الامتان بأغلب ما ينتفع به فلو لم يكن ذلك الحصر في هذا الشق لأضر وأما قولهم لو أبيع أكلها لعانت المنفعة بها الخ فأجيب عنه بأنه لو لم يكن من الاذن في أكلها أن تنفي للزوم مثله في البقر وغيرها مما أبيع أكله ووقع الامتان به وانما أطلت في ذلك لاسر قضاء الله أعلم وفي هذه الغزوة أيضا صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذي ناب من السباع وعن بيع المغانم حتى تقسم وأن لا توطأ جارية حتى تستبرأ وفي هذه الغزوة أيضا سمعت النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم كما في البخاري من حديث أبي هريرة ولفظه لما فحمت خير أهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة فيها سم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجمعوا الى من كان ههنا من اليهود فجمعوا له فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اني سألتكم عن شيء فهل أنتم صادقون فيه فقالوا نعم يا أبا القاسم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبوكم قالوا أبونا فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبتم بل أبوكم فلان فقالوا صدقت وبررت فقال هل أنتم صادقون عن شيء ان سألتكم عنه فقالوا نعم يا أبا القاسم وان كذبناك عرفت كذبنا كما عرفته في أيما فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل النار فقالوا نكون فيها يسيرا ثم تخاموننا فيها فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذوا فيها والله لا تخامكم فيها أبدان ثم قال لهم هل أنتم صادقون عن شيء ان سألتكم عنه فقالوا نعم فقال هل جعلتم في هذه الشاة سمًا فقالوا نعم فقال ما حكمكم على ذلك فقالوا أردنا ان كنت كذابا أن نخرج منك وان كنت نيا لم يضرك وفي حديث جابر عنه أبي داود أن يهودية من أهل خيبر سبب شاة مصابة ثم أهدتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكل منها وأكل رهط من أصحابه معه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعخذوا أيديكم وأرسل الى اليهودية فقال سميت هذه الشاة فقات من أخيرك قال أخبرني هذه في يدي للفرار قالت نعم قلت ان كان نيا فان يضرك وان لم يكن نيا اسرحا منه فعقا عنها صلى الله عليه وسلم ولم يعاقبوا توفى أصحابه الذين أكلوا من الشاة واحتجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على كاهله من أجل الذي أكل من الشاة وفي رواية غيره جمعت زينب بنت الحارث امرأة ابن مشكم تدأل أي الشاة أحب الى محمد فيقولون الذراع فمعدت الى عنزها فذبحتها وصاحبها ثم عمدت الى سم لا يعلو يعني لا يلبث بأربعين من ساعته وقد شاورت يهود في سموم فاجتمعوا لما على هذا الدم بميه فسمت الشاة وأكثر في الذراعين والكنت فوضعت بين يديه ومن حضر من أصحابه وفيهم بسر من البراء وتناول صلى الله عليه وسلم الذراع فانتهم منها وماول بسر من البراء عنها آخر فلما ازدرد صلى الله عليه وسلم لفته

أزدد بشر بن البراء مافي فيه وأكل القوم فقال صلى الله عليه وسلم ارفعوا أيديكم فان هذه الفراع تخيرت  
 أنها مسمومة وفيه أن بشر بن البراء مات وفيه أنه دفنها صلى الله عليه وسلم إلى أولياءه بشر بن البراء  
 فقتلها رواه الديلماني \* وقد اختلف هل عاقبها صلى الله عليه وسلم ففند البيهقي من حديث أبي هرير  
 فأعرض عنها ومن طريق أبي نضرة عن جابر نحوه قال فلم يعاقبها وقال الزهري أسلمت فتركها \* قال  
 البيهقي يجهل أن يكون تركها أولاً ثم مات بشر بن البراء من الأكلة قتلتها وبذلك أجاب السهيلي  
 وزاد أنه تركها لانه كان لا يفتنم لنفسه ثم قتلتها ببشر قصاصا ويجهل أن يكون تركها لكونها أسلمت  
 وإنما أخر قتلتها حتى مات بشر لان موته يتحقق وجوب القصاص بشرطه وفي مغازي سليمان التيمي  
 أنها قالت ان كنت كذاباً أرحمت الناس منك وقد استبان لي الآن أنك صادق وأنا أشهدك ومن حظه  
 أتى على دينك وأن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله قال فأنصرف عنها حين أسلمت وفيه موافقة  
 الزهري على إسلامها قاله أعلم \* وفي هذه الغزوة أيضا نام صلى الله عليه وسلم عن صلاة الفجر لما وكل  
 به بلالا كما في حديث أبي هريرة عند مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قتل من غزوة خيبر  
 سار ليلته حتى أدركه الكرى عرس وقال لبلال أكلنا الليل فصلى بلال ما قدر له ونام صلى الله عليه  
 وسلم وأصحابه فلما قارب الفجر استند بلال إلى راحلته مواجه الفجر فقبلت بلالا عيناه وهو مستند  
 إلى راحلته فلم يستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بلال ولا أحد من أصحابه حتى ضربتهم الشمس  
 فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أولهم استيقاظا فقال أي بلال فقال بلال أخذ بنفسى الذى أخا  
 بنابى أنت وامى يارسول الله بنفسك قال اقتادوا فاقنادوا وراحلهم شيئا ثم توضأ صلى الله عليه وسلم وأمر  
 بلالا فأقام الصلاة فصلى بهم الصبح فلما قضى الصلاة قال من لى الصلاة فليصلها اذا ذكرها فان اذ  
 تعالى قال أقم الصلاة لذكري \* وفيها قدم جعفر ومن معه من الحبشة واختلف في فتح خيبر هل كان  
 عنوة أو صلحا وفي حديث عبد العزيز بن صهيب عن أنس النصريح بأنه كان عنوة وبه جزم ابن عبد  
 البر ورد على من قال فتحت صلحا قال وإنما دخلت الشبهة على من قال فتحت صلحا بالحصنين اللذين  
 أسلمهما هاهنا لتحقق دماؤهما وهو ضرب من الصلح لكن لم يقع ذلك الا بحصار وقتل انتهى

﴿ ثم فتح وادى القرى ﴾

في جادى الآخرة بعد ما أقام بها أربعاً يحاصروهم ويقال أكثر من ذلك وأصاب مدعماً مولاه سهم فقال  
 صلى الله عليه وسلم ان الشملة التي غلبا من خير لتشتعل عليه ناراً وصالحه أهل تباه على الجزية قال  
 الحافظ مغلطاي

﴿ ثم سرية عمر بن الخطاب ﴾

رضى الله عنه إلى تربة في شعبان سنة سبع ومعه ثلاثون رجلاً فخرج معه دليل من بني هلال فكان يسير  
 الليل ويكمن النهار فأتى الخبر إلى هوازن فهربوا وجاء عمر بن الخطاب إلى معالمهم فلم يبق منهم أحد  
 فأنصرف راجعاً إلى المدينة

﴿ ثم سرية أبي بكر الصديق ﴾

رضى الله عنه الى بنى كلاب ناحية ضربة في شعبان سنة سبع وقال الى فزارة فسي منهم جاعة وقتل آخرين وفي صحيح مسلم فزارة وهو الصواب

﴿ ثم سرية بشير بن سعد الانصاري ﴾

الى بنى مرة بذلك في شعبان سنة سبع ومعه ثلاثون رجلا فقتلوا وقتل بشير حتى اوتت وضرب كعبه وقيل قد مات وقدم عتبة بن زيد الحارثي يخبرهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قدم بعده بشير ابن سعد

﴿ ثم سرية غالب بن عبد الله البجلي ﴾

الى الميعة باحبة نجد من المدينة على ثمانية برد في شهر رمضان سنة سبع من الهجرة في مائتين وثلاثين رجلا فجهموا عليهم في وسط محاطم فقتلوا من أشرف لهم واستاقوا نساء وشاء الى المدينة قالوا وفي هذه السرية قتل أسامة بن زيد نبيك بن مرداس بعد أن قال لاله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا شققت عن قلبه قتل أصادق هو أم كاذب فقال أسامة لأنا قتل أحدا يشهد أن لا اله الا الله وفي الاكليل فصل ذلك أسامة في سرية كان هـ أميراً عليها سنة ثمان وفي البضاري عن أبي نديان قال سمعت أسامة بن زيد يقول بشنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الحرة فصبغنا القوم فمزناهم ولحقت أنا ورجل من الانصار رجلا منهم فلما غشيناه قال لاله الا الله فكف الانصاري عنه وطمعته برحى حتى قتله فلما قدسنا بلغ البني صلى الله عليه وسلم فقال يا أسامة أقتلته بعدما قال لاله الا الله قلت كان متعوذا فما زال يكررها حتى تخليت أني لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم

﴿ ثم سرية بشير بن سعد الانصاري ﴾

أيضا الى بني وجبار بفتح الجيم وهي أرض لقطان ويقال لفزارة وعذرة في شوال سنة سبع من الهجرة وبنت معه ثلثة رجل لجمع فجمعوا للاغارة على المدينة فساروا الليل وكنوا النهار فلما بلغهم مسير بشير هربوا وأصاب لهم نساء كثيرة ففسمها وأسر رجلاين وقدم بهما الى المدينة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلما

﴿ ثم عمرة القصبة ﴾

وتسمى عمرة القضاء لأنه قاضى فيها قريشا لآلتها قضاء عن العمرة التي صد عنها لأنها لم تكن فسدت حتى يجب قضاؤها بل كانت عمرة تامة ولهذا عدوا عمر النبي صلى الله عليه وسلم أربعة كما سيأتي ان شاء الله تعالى وقال آخرون بل كانت قضاء عن العمرة الاولى وعدوا عمرة الحديبية في العمر لثبوت الاجر فيها لآلتها كانت وهذا الخلاف مبنى على الاختلاف في وجوب القضاء على من اعتمر فسد عن البيت فقال الجمهور يجب عليه الهدى ولا قضاء عليه وعند أبي حنيفة عكسه وعن أحمد رواية أنه لا يلزمه هدى ولا قضاء وأخرى يلزمه القضاء والهدى فحجة الجمهور قوله تعالى قال أحصرتم فما استيسر من الهدى وحجة أبي حنيفة أن العمرة تلزم بالشرع فإذا أحصر جاز له تأخيرها فإذا زال الحصر أتى بها ولا يلزم من التحلل بين الاحرامين سقوط القضاء وحجة من أوجبها ما وقع للصحابه فاتهم نحروا الهدى

حيث سدوا واعتمروا من قابل وساقوا الهدى وحجة من لم يوجبهما أن تحلهم بالحصر لم يتوقف على نحر الهدى بل أمر من معه هدى أن ينحرم من ليس معه هدى أن يحلق قال الحاكم في الاستيعاب تواترت الاخبار أنه صلى الله عليه وسلم لما حل ذو القعدة يعني سنة سبع أمر أصحابه أن يستروا قضاء لمرتهم التي صيدهم المشركون عنها بالحديبية وأن لا يتخلف أحد ممن شهد الحديبية فلم يتخلف منهم الا رجال استشهدوا بخيبر ورجال ماتوا وخرج معه صلى الله عليه وسلم من المسلمين ألمان واستخلف على المدينة أباهم الفخاري وساق عليه الصلاة والسلام ستين بدة وحمل السلاح والبيض والدروع والرماع وقاد مائة فرس فلما انتهى الى ذى الحليعة قدم الحليل أمامه عليها محمد بن مسلمة وقدم السلاح واستعمل عليه بشير بن سعد وأحرم صلى الله عليه وسلم وليي والمسلمون يلبون معه ومعى محمد بن مسلمة في الحليل الى سر الظهران فوجد بها غرا من قرش فساؤه فقال هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح هذا المنزل غدا ان شاء الله تعالى فأثروا قريشا فأخبروهم فزعزعوا ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر الظهران وقدم السلاح الى بطي ياجج كيستم وينصر ويضرب موضع بمكة حيث ينظر الى أنصاب الحرم وخطب عليه أوس بن خولى الاصباري في مائتي رجل وخرجت قرش من مكة الى رؤس الجمال وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم الهدي أمامه فبس يذى طوى وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته التميمية والمسلمون متوشحون السيوف يمدقون رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبون فدخل من الثنية التي تطلعه على الحجون وابن رواحة أخذ بزمام راحلته وفي رواية الترمذي في الثمال من حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وابن رواحة يمشي بين يديه وهو يقول

خلواني الكفار عن سييله \* اليوم نضركم على تنزيله

صربا يزيل الهام عن مقيله \* ويذهل الحليل عن خليله

فقال له عمر يا ابن رواحة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم تقول شعرا فقال صلى الله عليه وسلم خل عنه يا عمر فلهي أسرع فيهم من نضح الثبل ورواه عبد الرزاق من حديث أنس أيضا من وجوب بلفظ

خلواني الكفار عن سييله \* قد أنزل الرحمن في تنزيله

بأن خير القتل في سييله \* نحن قتلكم على تأويله

\* كإقتلاككم على تنزيله \*

وأخرجه الطبراني والبيهقي في الدلائل وفيه

اليوم نضركم على تنزيله \* صربا يزيل الهام عن مقيله

ويذهل الحليل عن خليله \* يارب أني مؤمن بعبيله

وعند ابن عتبة في المغازي بعد قوله

قد أنزل الرحمن في تنزيله \* في صحف تنلى على رسوله

لكن لم يذكر أسا وزاد ابن اسحاق بعد قوله

يارب اتي مؤمن بقبيله \* اني رأيت الحق في قبوله

وقال ابن هشام ان قوله نحن ضريئنا على تأويله الى آخر الشعر من قول عمار بن ياسر قاله يوم حنين  
قالوا ولم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبى حتى استلم الركن بمحجته مضطجعا بشويه وطاف على  
راحلته والمسلمون يطوفون معه وقد اضطجعوا بشياهم وفي البخاري عن ابن عباس قال المشركون انه  
يقيم عليكم وقد وحنتهم حتى يثرب فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يرملوا الاشواط الثلاثة وأن  
يمشوا ما بين الركنين ولم يتهم أن يرملوا الاشواط كلها الا الابقاء عليهم وفي رواية قال ارملوا ليري  
المشركين قوتهم والمشركون من قبل قبيصمان ومعنى قوله الا الابقاء عليهم أي لم يمتعه من أمرهم بالرمل  
في جميع الطوافات الا الفرق بينهم والاشفاق عليهم ثم طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصفا والمروة  
على راحلته فلما كان الطواف السابع عند فراغه وقد وقف الهدى عند المروة قال هذا منصرف وكل  
خارج مكة منصرف عند المروة وحاق هناك وكنتك فعل المسلمون وأمر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ناسا منهم أن يذهبوا الى أمجابه بطن بأجج فيقيموا على السلاح وبقي الآخرون فيقضوا  
نسكهم ففعلوا وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاثا وفي البخاري من حديث البراء فلما دخلها  
يعني مكة ومضى الاجل أتوا عليا فقالوا قل لصاحبك أخرج عنا فقد مضى الاجل فخرج النبي صلى  
الله عليه وسلم قبعته ابنة حمزة تنادى يلعلم يلعلم فتناولها على فأخذها بيدها وقال لفاطمة دوك بنت  
عمك فحملتها فاختصم فيها على وزيد وجعفر قال علي أنا أخنيتها وهي ابنة عمي وقال جعفر ابنة عمي  
وخالتها نحتي فقال زيد بنت اخي فقتضى بها النبي صلى الله عليه وسلم خالتها وقال الخالة بتمزة الام  
الحديث وانما أقرهم النبي صلى الله عليه وسلم على اخذها مع اشراط المشركين أن لا يخرج بأحد من  
أهلها أراد الخروج لانهم لم يطلبوه وقوله الخالة بتمزة الام أي في هذا الحكم اغلص لاتها قربة منها  
في الحنو والشفقة والاعتناء الى ما يصلح الولد ويؤخذ منه أن الخالة في الحضنة مقدمة على العمة لان  
صفية بنت عبد المطلب كانت موجودة حينئذ واذا قدمت على العمة مع كونها أقرب المصبات من النساء  
فهي مقدمة على غيرها ويؤخذ منه تقديم أقارب الام على أقارب الاب انتهى \* قال ابن عباس وتزوج  
صلى الله عليه وسلم ميمونة وهو محرم ونبي بها وهو حلال وقد استترك ذلك على ابن عباس وعده من  
وهمه قال سعيد بن المسيب وهل ابن عباس وان كانت خالته مازوجها صلى الله عليه وسلم الا بعد ما حل  
ذكره البخاري \* ووجهه \* بكسر الهاء أي غلط وقال يزيد بن الاصم عن ميمونة تزوجني رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ونحن حلالان بسرف رواء مسلم وسيأتي في الغصائص من مقصد سمع جراه ان  
شاه الله تعالى أن له صلى الله عليه وسلم النكاح في حال الاحرام على أصح الوجهين عند الشافعية

\* ثم سرية ابن أبي العوجاء السلمي \*

الى بني سليم في ذي الحجة سنة سبع في خمسين رجلا فأحرق بهم الكفار من كل ناحية وقاتل القوم قتالا  
شديدا حتى قتل عاتمهم وأصيب ابن أبي العوجاء جرحا محملا مع القتلى ثم تحامل حتى بلغ رسول الله صلى الله



عليه وسلم في أول صفر سنة ثمان

﴿ ثم سرية غالب بن عبد الله الليثي ﴾

الى بني الملوح بإطاحة المهمة بالكديد بفتح الكاف قال في القاموس الكديد بفتح الكاف ماء بين الحرمين شرقهما الله تعالى والبطن الواسع من الارض والارض الفليضة كالكمة بالكسر ويوم الكديد معروف في صفر سنة ثمان من مهاجرة فتم وفي هذا الشهر قدم خالد بن الوليد وثمان بن أبي طلحة وعمرو بن العاصي للمدينة فأسلموا وقال ابن أبي خيثمة كان ذلك سنة خمس وقال الحاكم سنة سبع

﴿ ثم سرية غالب أيضا ﴾

الى مصاب أصحاب بشير بن سعد بذلك في صفر سنة ثمان ومعه مائتا رجل فأغاروا عليهم مع الصبيح وقتلوا منهم قتلى وأصابوا نساء

﴿ ثم سرية شجاع بن وهب الاسدي ﴾

الى بني عامر بالسيء ماء من ذات عرق الى وجرة على ثلاثة مراحل من مكة الى البصرة وخمس مراحل من المدينة في شهر ربيع الاول سنة ثمان ومعه أربعة وعشرون رجلا الى جمع من هوازن وأمره أن يغير عليهم فكان سير الليل ويكن التهلر حتى صبحهم فأصابوا نساء وشاء واستاقوا ذلك حتى قدموا للمدينة وكانت غيبتهم خمس عشرة ليلة واقتسموا الغنيمة وكانت سهامهم خمسة عشر بعيرا وعدلوا البعير بعشر من الغنم

﴿ ثم سرية كعب بن عمير القفاري ﴾

الى ذات أطلاح وراء ذات القرى في ربيع الاول سنة ثمان في خمسة عشر رجلا فساروا حتى انتهوا الى ذات أطلاح فوجدوا جمعا كثيرا فقاتلهم الصحابة أشد القتال حتى قتلوا وأفلت منهم رجل جريح في القتلى قال مغلطاي قبل هو الامير فلما برد عليه الليل تحامل حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره الخبر فشقي ذلك عليه وهم بالبحث اليهم فبلغه أنهم ساروا الى موضع آخر فتركهم

﴿ ثم سرية مؤتة ﴾

بضم الميم وسكون الواو بهير حمز لاكثر الرواة وبه جزم المبرد وجزم ثعلب والجوهري وابن قارس بالهمز وحكى غيرهم الوجهين وهي من عمل اللقاء بالشام دون دمشق في جادى الاولى سنة ثمان وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أرسل الحارث بن عمير الأزدي بكتاب الى ملك بصرى فلما نزل مؤتة عرض له شرحبيل بن عمرو التماسي قتله ولم يقتل لرسول الله صلى الله عليه وسلم رسول غيره فأمر صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة على ثلاثة آلاف وقال ان قتل جعفر بن أبي طالب فان قتل فبيد الله بن رواحة فان قتل فليترض المسلمون برجل من بينهم يحملونه عليهم وفي حديث عبد الله بن جعفر عند أحمد والتسائي باسناد صحيح ان قتل زيد فأمركم جعفر الحديث قالوا وعقد لهم صلى الله عليه وسلم لواء أبيض ودفعه الى زيد بن حارثة وأوصاهم أن يأبوا مقتل الحارث بن عمير وأن يدعوا من هناك الى الاسلام فان أبأوا والا استمينا عليهم بالله وقتلهم وخرج مشيعا لهم حتى بلغ ثنية الوداع

فوقف وودعهم فلما ساروا نادى المسلمون دفع الله عنكم وردكم صالحين غائبين فقال ابن رواحة

لكنني أسأل الرحمن مغفرة \* وضربة ذات فرغ تفتق الزيدا

فلما فصلوا من المدينة سمع العدو يسيرهم فجمعوا لهم وقام شرحبيل بن عمرو فجمع أكثر من مائة ألف وقسم الطلائع أمامه وقد نزل المسلمون ممان بفتح الميم موضع من أرض الشام وبلغ الناس كثرة العدو ونجمهم وأن هرقل نزل بأرض البلقاء في ثمانية آلاف من المشركين فأقاموا البتتين لينظروا في أمرهم وقالوا نكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنخبره أخيراً فجمعهم عبيد الله بن رواحة على النضى فضوا إلى مؤنة ووافاهم المشركون فجاء منهم مالا قبل واحد به من العدو والسلاح والكرع والديباغ والحري والذهب والتقى المسلمون والمشركون فقاتل الأسماء يومئذ على رجاءهم فأخذ اللواء زيد بن حارثة فقاتل وقاتل المسلمون معه على صفوفهم حتى قتل طعناً بالرمح ثم أخذ اللواء جعفر بن أبي طالب فنزل عن فرس له شقراء وقاتل حتى قتل ضربه رجل من الروم فقطعه نصفين فوجد في أحد نصفيه بضعة وثلاثون جرحاً وفيها أقبل من يده اثنتان وسبعون ضربة بسيف وطعنة برمح قال في رواية لبخاري هو وجدنا ما في جسده بضعا وتسعين من طعنة ورمية وفي رواية أن ابن عمر وقف على جعفر ومثله وهو قتيل قال فصدت به خسين بين طعنة وضربة ليس منها شيء في دبره وذكر ابن اسحاق سناد حسن وهو عند أبي داود من طريقه عن رجل من مرة قال والله لكان أنظر إلى جعفر بن ن طالب حين اقتحم عن فرس له شقراء فمقرها ثم تقدم فقاتل حتى قتل قالوا ثم أخذ اللواء عبيد الله بن رواحة فقاتل حتى قتل فأخذ اللواء ابن أرقم الجعلافي إلى أن اصطاح الناس على خالد بن الوليد خذ اللواء وانكشف الناس فكانت الهزيمة فتبعهم للمشركون فقتل من قتل من المسلمين وقال الحاكم لهم خالد بن الوليد فقتل منهم مقتلة عظيمة وأصاب غنيمة وقال ابن سعد إنما اهزم بالمسلمين وقال اسحاق انما هزمت كل طائفة من غير هزيمة ورفقت الأرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نظر معتزك القوم وعن عباد بن عبد الله بن الزبير قال حدثني أبي الذي أرضعني وكان أحد بني مرة قال مات مؤنة مع جعفر بن أبي طالب وأصحابه فرأيت جفرا حين التحم القتال اقتحم عن فرس له شقراء عقرها وقاتل القوم حتى قتل خرج البغوي في معجمه وقطعت في تلك الوقعة يداه جيما ثم قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله أبدله يديه جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء فخرجه عمر وفي البخاري عن عائشة رضي الله تعالى عنها ما جاء قتل ابن رواحة وابن حارثة وجعفر بن طالب جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف منه الحزن وأخرج الطبراني بإسناد حسن عن الله بن جعفر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هيا لك أبوك يطير مع الملائكة في السماء أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت جعفر بن أبي طالب يطير مع الملائكة أخرجه نبي والحاكم وفي إسناده ضعف لكن له شاهد من حديث علي بن سمرة وعن أبي هريرة أيضا ليس صلى الله عليه وسلم قال مررت بجعفر البلية في ملاء من الملائكة وهو غضب الجناحين بالدم أخرجه نبي والحاكم بإسناد على شرط مسلم وأخرج أيضا هو والطبراني عن ابن عباس مررت بأدختي الباردة

الجنة فرأيت فيها جعفر بن أبي طالب يطير مع الملائكة وفي حريق أخرى عنه أن جعفرا يطير مع جبريل وميكائيل له جناحان عوضه الله من يديه واسناد هذا جيد فقد عوضه الله تعالى عن قطع يديه في هذه الواقعة حيث أخذ اللواء بيمينه فقطعت ثم أخذه بشماله فقطعت ثم احتضنه فقتل قال السهيلي له جناحان ليس كما يسبق الى الوهم كجناحي الطائر وريشه لان الصورة الآدمية أشرف الصور وأكملها فالمراد بالجناحين صفة ملكية وقوة روحانية أعطاها جعفر وقد عبر القرآن عن العضو بالجناح توسما في قوله واضمم يدك الى جناحك وقال العلماء في أحضنة الملائكة انها صفات ملكية لا تفهم الا بالمعانية فقد ثبت ان لجبريل ستائة جناح ولا يعهد للطير ثلاثة أجنحة فضلا عن أكثر من ذلك واذا لم يثبت خبر في بيان كيفياتها فتؤمن بها من غير بحث عن حقيقتها انتهى قال الحافظ ابن حجر وهذا الذي جزم به في مقام المنع والذي حكاه عن العلماء ليس صريحا في الدلالة لما ادعاه ولا مانع من الحمل على الظاهر الا من جهة ما ذكر من المصهور وهو قياس الغائب على الشاهد وهو ضيف وكون الصورة البشرية أشرف الصور لا يمنع من حمل الخبر على ظاهره لان الصورة باقية وقد روى البيهقي في الدلائل من مرسل عاصم بن عمر بن قتادة أن جناحي جعفر من ياقوت وجاء في جناحي جبريل أنهما من لؤلؤ أخرجه ابن مندس في ترجمة ورقة وذكر موسى بن عقبة في المغازي أن يعلى بن أمية قدم بخبر أهل مؤتة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شئت فاخبرني وان شئت أخبرتك قال أخبرني فاخبره خبرهم فقال والذي بعثك بالحق ما تركت من حديثهم حرفا لم تذكره وعند الطبراني من حديث أبي اليسر الانصاري ان أباطمرا الاشعري هو الذي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بمصاهم

﴿ثم سرية عمرو بن العاص﴾

الى ذات السلاسل وسيت بذلك لان المشركين ارتبط بعضهم الى بعض مخافة أن يفروا وقيل لان بها ما يقال له السائل وراء ذات القرى من المدينة على عشرة أيام وكانت في جمادى الآخرة سنة ثمان وقيل كانت سنة سبع وبه جزم ابن أبي خالدة في كتاب صحيح التاريخ وقيل ابن عساكر الاتفاق على أنها كانت بعد غزوة مؤتة الا ابن اسحاق قال قبلها وسببها انه ماغه صلى الله عليه وسلم أن جمعا من قضاة قد نجحوا للاغارة فمقد له لواء أبيض وجعل معه راية سوداء وبعث في ثلثة مائة من سراة المهاجرين والانصار ومعهم ثلاثون فرسا فسار الليل وكمن النهار فلما قرب منهم باغته أذ لهم جمعا كثيرا فبعث رافع بن مكيت بفتح الميم الجني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمده فبعث اليه أبا عبيدة بن الجراح وعقده لواء وبعث معه مائتين من سراة المهاجرين والانصار فيهم أبو عمر رضى الله عنهم وأمره أن يلحق بعمرو وأن يكونا جميعا ولا يتخفنا فأراد أبو عبيدة أن يؤم الناس فقال عمرو أما قدمت على مدد وأنا الأمير فاطاع له بذلك أبو عبيدة فكان عمرو يصلي بالناس وسار حتي وصل الى العدو بلى وعذرة غمل عليهم المسلمون فهربوا في البلاد وتفرقوا

﴿ثم سرية أبي عبيدة بن الجراح﴾

وسماها البخاري غزوة سيف البحر وتعرف بديرية الحبط وبعث معه صلى الله عليه وسلم ثلاثمائة

كما في الصحيحين وغيرها وهو المشهور لكن في رواية النسائي وبتضع عشرة فان صحت هذه الرواية  
فلمله اقتصر في الرواية المشهورة على الثمانية استسهالا لامر الكسر والاخذ بزيادة مع صحتها واجب وكان  
فيهم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يثلق عيرا لقريش رواء مسلم وعنده أيضا الى أرض جهينة  
ولا منافاة فالجهة أرض جهينة والمقصود تلقى غير قريش وهي الابل المنددة للطعام وغيره لكن في كتب  
السيرة ان البعث الى حى من جهينة بالفيضة مما يلي ساحل البحر وبها وبين المدينة خمس ليال ولعل  
البعث للمقصد بن رصد غير قريش ومحاربة حى من جهينة قال ابن سعد وكانت في رجب سنة ثمان وفيه  
نظر فان تاقى غير قريش لا يتصور ان يكون في هذه المدة لانهم حينئذ كانوا في المدينة فالصحيح ان  
تكون هذه السرية في سنة ست أو قبلها قبل هجرة الحديبية نعم يحتمل ان يكون تلقيهم المير ليس  
لمحاربتهم بل لحفظهم من جهينة ولهذا لم يقع في شيء من طرق الخبر انهم قاتلوا أحدا بل فيه أنهم  
أقاموا نصف شهر أو أكثر في مكان واحد فانه أعلم قال الحافظ ابن حجر لكن قال شيخ الاسلام  
ابن المراقى في شرح اثقريب قالوا وكانت هذه السرية في شهر رجب سنة ثمان من الهجرة وذلك بعد  
نكث قريش العهد وقبل الفتح فانه كان في رمضان من السنة المذكورة انتهى قالوا وزودهم صلى الله عليه  
وسلم جرا من التمر فلما فنى أكلوا الحبط وهو فضع المبيضة والموحدة بعدها مهلة ورق السلم وه  
رواية أبي الزبير وكما ضرب بعصينا الحبط ونبه بللاء فأكله وهذا يدل على انه كان يابس خلاقا لمن  
زعم انه كان أخضر رطبا وقد كان معهم تمر غير الجراب النبوى ويدل عليه حديث البخارى في الجهاد  
خرجنا ونحن ثمانية نعمل زادنا على رقابتنا ففنى زادنا حتى كان الرجل منسأيا كل تمر تمره وإبتاع  
قيس بن سعد جزورا ونحرها لهم وأخرج الله لهم من البحر دابة تسمى العنبر فأكلوا منها  
وتزودوا ورجعوا ولم يبقوا كيدا وفي رواية جابر عند الأئمة الستة بشنا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ثمانية راكب أميرنا أبو عبيدة بن الجراح فألقا على الساحل حتى فنى زادنا حتى أكلنا الحبط ثم  
ان البحر ألغى لنا دابة يقال لها العنبر فأكلنا منها نصف شهر حتى صلحت أجسامنا فأخذ أبو عبيدة  
ضامنا من أضلاعها قصبة ونظر الى أطول بئر فجاز نخسه الحديث زاد الشيخان في رواية فلما قدمنا  
المدينة أيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال هو رزق أخرجه الله لكم فهل معكم  
شيء من لحمه فقطعوا قال فأرسلنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل منه فأكل

عن ثم سرية أبي قتادة بن ربي الاسارى

الى خضرة وهي أرض محارب بجند في شعبان سنة ثمان ومث معه خمسة عشر رجلا الى عطمان  
فقتل من أشرف منهم وسباسيا كثيرا واستق العلم وكانت الابل مائة ميرة والعلم ألفى شاة وكانت  
غيته خمس عشرة ليلة

عن ثم سرية أبي قتادة أيضا

الى بطن اصم فيها بين دى خشب وذى المروة على دله يرد من المدينة في أول شهر رمضان سنة ثمان  
وذلك انه صلى الله عليه وسلم لما هم بالفرار أهل مكة بع أبو قتادة في ثمانية فر سرية الى بطن اصم

ليظن ظان أنه صلى الله عليه وسلم توجه الى تلك الناحية ولان تذهب بذلك الاخبار فلقوا حاصر بن  
الاضبط فسلم عليهم بحجة الاسلام فقتله علم بن جثامة فأنزل الله تعالى ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست  
مؤمنا الى آخر الآية ورواه أحمد وهو عند ابن جرير من حديث ابن عمر بنحوه وزاد جاء علم بن  
جثامة في بردين فجلس بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستغفر له فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لاغفر الله لك فقام وهو يتأني دموعه يريده فما مضت له ساعة حتى مات فلفظته الارض وعند  
غيره ثم نادوا به فامطته الارض فلما غلب قومه عمدوا الى صدين فسطحوه ثم رضمو عليه الحجارة حتى  
واروه وفي رواية ابن جرير فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الارض تقبل من هو  
شر من صاحبكم ولكن الله يريد أن يعظكم ونسب ابن اسحاق أن هذه السرية لأن أبي حذرد و معه  
رجلان الى الغابة لما بلغه صلى الله عليه وسلم أن رقاعة بن قيس يجمع لحربه فقتلوا رقاعة وهزموا عسكره  
وغنموا غنيمة عظيمة حكام مغلطاي والله أعلم

ثم فتح مكة زادها الله شرفا

وهو كما قال في زاد المعاد الفتح الاعظم الذي أعز الله به دينه ورسوله وجنده وحرمة الامين واستنفذ  
به يده ويته الذي جعله هدى للعالمين من أيدي الكفار والمشركين وهو الفتح الذي استبشر به أهل  
السماء وضربت أطناب عزه على مناكب الجوزاء ودخل الناس في دين الله أفواجا وأشرق به وجه  
الارض ضياء وابتهاجا خرج له صلى الله عليه وسلم بكتائب الاسلام وجنود الرحمن لنقض قريش العهد  
الذي وقع بالحدبية فانه كان قد وقع الشرط أنه من أحب أن يدخل في عقد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وعهده فحل ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم فحل فدخلت بنو بكر في عقد قريش  
وعهدهم ودخلت خزاعة في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهده وكان بين بني بكر وخزاعة  
حروب وقتل في الجاهلية فقتلوا عن ذلك لما ظهر الاسلام فلما كانت الهدنة خرج نوفل بن معاوية  
الذي من بني بكر في بني الدليل حتى يت خزاعة وهم على ما لهم يقال له الوثير فأصاب منهم رجلا يقال له  
منبه واستيقظت لهم خزاعة فاقتتلوا الى أن دخلوا الحرم ولم يتركوا القتال وأمدت قريش بني بكر بالسلاح  
وقاتل بعضهم معهم ليلا في خفية وخرج عمرو بن سالم الخزاعي في اربعين راكبا من خزاعة فقدموا  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرونه بالذي أصابهم ويستصرونه فقام وهو يجر رداءه وهو يقول  
لا نصرت ان لم أصركم بما أصر منه نفسي وفي المعجم الصغير للطبراني من حديث ميمونة أنها سمعت  
صلى الله عليه وسلم يقول في متوخته لبلا ليك ثلثا صرت ثلثا صرت ثلثا فلما خرج قلت يا رسول  
الله سمعتك تقول في متوشتك ليك ثلثا صرت ثلثا صرت ثلثا كأنك تكلم اسانا فهل كان معك  
أحد فقال صلى الله عليه وسلم هذا راجز بني كعب يستصرخني وزعم أن قريشا أغانت عليهم بني بكر  
ثم خرج عليه السلام فأمر عائشة أن تجهزه ولا تعلم أحدا قالت فدخل عليها أبو بكر فقال يا فية ما هذا  
الجهاز فقالت والله ما أدري فقال والله ما هذا زمان غزو بني الاصفر فأين يريد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال والله لا أعلم لي قال فأما ثلثا ثم صلى الصبح بالباس فسمع الراحز ينشد

يارب انى تأسد عمدا \* حلف أيتها وآية الاتها  
ان قريشا أخلفوك الموعدا \* وتعضوايها ثقتك المؤكما  
وزعموا أن لست تدعو أحد \* فانصر هذا الله نصر أبدا  
وادع عباد الله يأتوا مددا \* فيهم رسول الله قد غردا  
\* ان سيم خسفا وجهه تردا \*

قال في القاموس وتريد معنى بالراء تغير انتهى وزاد ابن اسحاق

هم يتنونا بالوزير هجدا \* وقتلونا ركما وسجدا  
وزعموا أن لست أدعو أحدا \* وهم أذل وأقل عددا

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت يا عمرو بن سالم فكان ذلك ما هاج فتح مكة وقد ذكر  
اليزار من حديث أبي هريرة بعض الآيات المذكورة وقدم أبو سفيان بن حرب على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم المدينة يسأل أن يجهد المهد ويزيد في المدة فأبى عليه فانصرف الى مكة فتجهز رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من غير اعلام أحد بذلك فكتب حاطب كتابا وأرسله الى مكة يخبر بذلك  
فأطاع الله نبيه على ذلك فقال عليه السلام لعلى بن أبى طالب والوزير والمقداد انطلقوا حتى تأتوا  
روضة خانق فان بها غمينه معها كتاب نفخوه منها قال فانطلقنا حتى أينا الروضة فاذا نحن بالظعينة قلنا  
أخرجى الكتاب قالت مامعى كتاب قلنا لنخرجن الكتاب أو للقين الثياب قال فأخرجته من عقاصها  
فأثينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيه من حاطب بن أبى بلثمة الى ناس من المشركين بمكة  
يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تعجل على  
انى كنت امرأ ماصقا في قريش يقول كنت حليفا ولم آكن من أنفسها وكان من معك من المهاجرين  
لم قرابت يحمون اهلهم وأموالهم فأجبت اذ فاني ذلك من النسب فيهم أن اتخذ عددهم يدا يحمون  
بها قرابتى ولم أفعله ارتدادا عن دينى ولا رضا بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أما انه قد صدقكم فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ضرب عنق هذا المنافق فقال انه قد شهد بدرا وما  
يدريك لعل الله اطلع على من شهد بدرا فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فأئزل الله تعالى يا أيها الذين  
آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون اليهم بالموء الى قوله فقد ضل سواء السبيل ورواه البخارى  
قال في فتح البارى وأما قال عمر رضي الله عنه دعنى يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق مع تصديق  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاطب فيما اعتن به لما كان عد عمر من القوة في الدين ويغضب المنافقين  
فظن أن من خالف ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم استحق القتل لكنه لم يجزم بذلك فقد استأذن  
في قتله وأطلق عليه مائتا لكونه أبطلن خلاق ما أظهر وعذر حاطب ما ذكره فانه صنع ذلك متأولا  
أن لا ضرر فيه وعذر الطبرى من طريق الحارث عن على في هذه القصة فقال أليس قد شهد بدرا وما  
يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فأرشد الى علة ترك قتله وعند  
الطبرى ايضا عن عروة فاني غفر لكم وهذا يدل على ان المراد بغفر اغفر على طريق التعبير عن

الآتي بالواقع مبالغة في تحققة قال والذي يظهر ان هذا الخطاب خطاب اكرام وتشريف تضمن ان هؤلاء حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السابقة وتأهلوا ان يغفر لهم ما استأنف من الذنوب الملاحفة وقد أظهر الله تعالى صدق رسوله في كل من أخبر عنه بشيء من ذلك قائم لم يزالوا على أعمال أهل الجنة الى أن فارقوا الدنيا ولو قدر صدور شيء من أحدهم لبادر الى التوبة ولازم الطريقة المثلى يعلم ذلك من أحوالهم بالقطع من اطلاع على سيرهم قاله القرطبي وذكر بعض أهل المغازي وهو في تفسير يحيى بن سلام أن لفظ الكتاب الذي كتبه حاطب اما بعد يامعشر قريش فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءكم بمجيش عظيم يسير كالليل فوالله لو جاءكم وحده نصره الله وأنجز له فأنظروا لأنفسكم والسلام هكذا حكاه السهيلي وروى الواقدي بسند له مرسل أن حاطبا كتب الى سهيل بن عمرو وصفوان بن أمية وعكرمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن في الناس بالفرز ولا أراه يريد شيئا وقد أحببت أن تكون لي عندكم يد انتهى وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى من حوله من العرب فجاءهم أسلم وغفار ومزينة وجبينة وأشجع وسليم ففهم من وافته بالمدينة ومنهم من لحقه بالطريق فكان المسلمون في غزوة الفتح عشرة آلاف وفي الأكليل وبشر المصطفى اثني عشر ألفا ويجمع بينهما بأن العشرة آلاف خرج بها من نفس المدينة ثم تلاحق به الألفان واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم وقيل أباهم الغفاري وخرج عليه السلام يوم الأربعاء لعشر ليال خلون من رمضان بعد العصر سنة ثمان قال الواقدي وعند أحمد بسند صحيح عن أبي سعيد قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح للبلتين خلتا من شهر رمضان فما قاله الواقدي ليس بقوى لخالفته ما هو أصح منه وفي تعيين هذا التاريخ أقوال أخر منها عند مسلم لست عشرة ولاحد ثمان عشرة وفي أخرى ثلثي عشرة والذي في المغازي دخل لتسع عشرة مضت وهو محمول على الاختلاف في أول الشهر ووقع في أخرى تسع عشرة أو سبع عشرة على الشك ولما بلغ صلى الله عليه وسلم الكديد بفتح الكاف للماء الذي ين قديد وعسفان أفطر فلم يزل مفطرا حتى انسلك الشهر رواه البخاري وفي أخرى له أفطروا أفطروا الحديث وكان العباس قد خرج قبل ذلك بأهله وعياله مسلما مهاجرا فلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجحفة وكان قبل ذلك مقبلا مكة على سقايته ورسول الله صلى الله عليه وسلم عنه راض وكان ممن لقيه في الطريق أبو سفيان بن الحارث ابن عمه عليه السلام وأخوه من رضاع حليمة السعدية ومعه ولده جعفر بن أبي سفيان وكان أبو سفيان يألف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما بعث عاداه وهجاءه وكان لقاءهما عليه الصلاة والسلام بالأبواء وأسما قبل دخول مكة وقيل بل لقيه هو وعبد الله بن أبي أمية بن عمته عائكة بنت عبد المطلب بين السقيا والمرج فأعرض صلى الله عليه وسلم عنهما لما كان يلقى منهما من شدة الأذى والهجو فقالت له أم سلمة لا يبكى ابن عمك وابن عمتك اشقى الناس بك وقال على لابي سفيان فيها حكاية أبو عمرو صاحب ذخائر العقبى ائت رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل وجهه فقتل له ما قال أخوة يوسف ليوسف الله لقد أترك الله علينا وأن كنا لحاطئين فانه لا يرخصي ان يكون احد احسن منه قولا ففعل ذلك أبو سفيان فقال له صلى الله عليه وسلم لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين

ويقول انه ما رفع رأسه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلم حياه منه قالوا ثم سار صلى الله عليه وسلم فلما كان بقديد عقد الألوية رايات ودفعها الى القبائل ثم نزل من الظهران عشاء فأمر أصحابه فأوقدوا عشرة آلاف نار ولم يبالغ قريشا مسيره وهم مفتشون لما يخافون من غزوه اياهم فبعثوا أبا سفيان ابن حرب وقالوا ان لقيت محمدا فخذ لنا منه أمنا فخرج أبو سفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء حتى أتوا من الظهران فلما رأوا المسكر أفرعهم وفي البخاري فاذاهم بئران كأنها بئران عرفة فقال أبو سفيان ما هذه لكننا بئران عرفة فقال له بديل بن ورقاء بئران بن عمرو فقال أبو سفيان ذو عمرو أقل من ذلك فرأهم ناس من حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأدركوهم فأخذوهم فأتوا بهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم أبو سفيان فلما سار قال ليعباس أحبس أبا سفيان عند خطم الجبل حتى ينظر الى المسلمين نجسه العباس فجعلت القبائل تمر مع النبي صلى الله عليه وسلم ككتيبة كتيبة على أبي سفيان فمرت كتيبة فقال يا عباس من هذه قال هذه غفار قال مالي ولغفار ثم مرت جينة فقال مثل ذلك حتى أقبلت كتيبة لم ير مثلها قال من هذه فل هؤلاء الانصار عليهم سعد بن عبادة معه الراية فقال سعد بن عبادة يا أبا سفيان اليوم يوم الملاحمة اليوم تستحل الكعبة فقال أبو سفيان يا عباس جذا يوم الذمار بالمعجزة المكسورة الهلاك قال الخطابي تخى أبو سفيان أن تكون له يد فيحمي قومه ويدفع عنهم وقيل هذا يوم الغضب للحريم والاهل والانتصار لهم لمن قدر عليه وقيل هذا يوم يلزمك فيه حفظي وحماتي من أن ينالني مكروه وقال ابن اسحاق زعم بعض أهل العلم أن سعدا قال اليوم يوم الملاحمة اليوم تستحل الحرمه فسمعها رجل من المهاجرين فقال يا رسول الله ما آمن أن يكون لسعد في قريش صولة فقال لمي أدركه فخذ الراية منه فكأن أنت تدخل بها وقد روى الاموي في المغازي أن أبا سفيان قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما أذاه أمرت بقتل قومك قال لا فذكر له ما قال سعد بن عبادة ثم ناشده الله والرحم فقال يا أبا سفيان اليوم يوم الرحمة اليوم يرض الله قريشا وأرسل الى سعد فأخذ الراية منه فدفعها الى ابنه قيس وعند ابن عساكر من طريق أبي الزبير عن جابر قال لما قال سعد بن عبادة ذلك عارضت امرأة من قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت

يا بني الهدى السبل لجأ \* حتى قريش ولات بن لجأني

حين ضاقت عليهم سعة الار \* عن وعاداهم الله السماء

ان سعدا يريد قاصمة الظهر ما همل المحبون والبطحاء

فلما سمع هذا الشعر دخاها راقه لهم ورحمة فأمر بالراية فأخذت من سعد ودفعت الى ابنه قيس وعند أبي يعلى من حديث الزبير أن النبي صلى الله عليه وسلم دفعها اليه فدخل مكة بلوا أو اسندته ضعيف جدا لكن جزم موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري أنه دفعها الى الزبير بن العوام فهذه ثلاثة أقوال فيمن دفت اليه الراية التي زعت من سعد والذي يظهر في الجمع أن عليا أرسل لينزعها ويدخل بها ثم خشي تغير خاطر سعد فأمر بدفعها الى ابنه قيس ثم أن سعد خشي أن يقع من ابنه شيء يكرهه النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان يأخذها منه فحينئذ أخذها الزبير قال في رواية البخاري ثم جاءت كتيبة فيهم



رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وراية النبي صلى الله عليه وسلم مع الزبير فلما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي سفيان قال ألم تعلم ما قال سعد بن عباد قال ما قال قال كذا وكذا فقال كذب سعد ولكن هذا يوم يعظم الله فيه الكعبة ويوم تكسى فيه الكعبة قال وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تركز رايته بالحجون قال وقال صروة أخرني فافع بن جبير بن مطعم قال سمعت اللباس يقول للزبير بن العوام يا أبا عبد الله هاها أمرك رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تركز الراية قال نعم وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ خالد بن الوليد أن يدخل من أعلى مكة من كداء أي بالفتح والمد ودخل السبي صلي الله عليه وسلم من كدى أي بالضم والقصر فقتل من خيل خالد يومئذ رجلاً من جيش ابن الأشعر وكرز بن جابر الفهري قال الحافظ ابن حجر وهذا مخالف للأحاديث الصحيحة الآتية في البخاري أيضاً أن خالداً دخل من أسفل مكة والنبي صلى الله عليه وسلم من أعلاها يعني حديث ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم أقبل يوم الفتح من أعلى مكة على راحته مردقاً أسامة بن زيد وحديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من كداء التي بأعلى مكة وغيرها قال وقد ساق ذلك موسى ابن عتبة سياقاً واضحاً فقال وبث صلى الله عليه وسلم الزبير بن العوام على المهاجرين وخيالمهم وأمره أن يدخل من كداء من أعلى مكة وأمره أن يفرز رايته بالحجون ولا يبرح حتى يأتيه وبث خالد ابن الوليد في قبائل قضاة وسليم وغيرهم وأمره أن يدخل من أسفل مكة وأن يفرز رايته عند أدنى البيوت وبث سعد بن عباد في كتيبة الأنصار في مقدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمرهم أن يكفوا أيديهم ولا يقاتلوا إلا من قاتلهم وأن دفع خالد بن الوليد حتى دخل من أسفل مكة وقد تجمع بها بنو بكر وبنو الحارث بن عبد مناف وناس من هذيل ومن الأحيش الذين استصرت بهم قريش فقاتلوا خالداً فقاتلهم فانهزموا وقتل من بني بكر نحو من عشرين رجلاً ومن هذيل ثلاثة أو أربعة حتى انتهى بهم القتال إلى الحزورة إلى باب المسجد حتى دخلوا الدور فارتفعت طائفة منهم على الجبال وصاح أبو سفيان من أغلق يابه وكف يده فهو آمن قال ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى البارقة فقال ما هذه وقد نهيت عن القتال فقالوا نظن أن خالداً قاتل ويدي بالقتال فامكن له يده من أن يقاتلهم قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن أطمأن خالد بن الوليد لم تقاتل وقد نهيتك عن القتال فقال هم يدؤنا بالقتال وقد كففت يدي ما استطعت فقال قضاء الله خير وعنده من اسحق فلما نزل صلى الله عليه وسلم من الظهر ان رقت نفس اللباس لاهل مكة فخرج ليلاً راكباً بضة النبي صلى الله عليه وسلم لكي يحداً أحداً فيعلم اهل مكة بمجيئ النبي صلى الله عليه وسلم ليستأنموه فسمع صوت أبي سفيان من حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء فأدركوا أبا سفيان خلفه وأتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم لم قاتلهم وانصرف الآخرون ليعلموا أهل مكة ويمكن الجميع بأن الحرس لما أحذوه استقنوه اللباس وروى أن عمر رضي الله عنه لما رأى أبا سفيان رديف اللباس دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هذا أبو سفيان دعني أضرب عنقه فقال اللباس يا رسول الله اتى قد أجزته فقال صلى الله عليه وسلم اذهب يا عباس به إلى رحلك فإذا أصبحت فأتني به فنهب فلما أصبح غداً به على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أن لا إله الا الله فقال باني أنت وأمي ما أحلك  
 وأكرمك وأوصلك لقد خلقت أنه لو كان مع الله غيره لما أغنى عني شيئاً ثم قال ويحك يا أبا سفيان ألم  
 يأن لك أن تعلم أن لا إله الا الله وإني رسول الله قال باني أنت وأمي ما أحلك وأكرمك وأوصلك أما  
 هذه ففي النفس منها شيء فقال له العباس ويحك أسلم واشهد أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله قبل  
 أن تضرب عنقك فأسلم وشهد شهادة الحق فقال العباس يا رسول الله أن أبا سفيان رجل يحب الفخر فاجعل  
 له شيئاً قال نعم وأمر صلى الله عليه وسلم فنادى مناديه من دخل المسجد فهو آمن ومن دخل دار أبي سفيان  
 فهو آمن ومن أغلق عليه بابه فهو آمن الالمستئين وهم كما قال مغلطاي عبد الله بن سعد بن أبي سرح  
 أسلم وابن غطيل قتله أبو برزة وقتلناه وما فرتنا بالغاه المفتوحة والراء الساكنة والتاثلثة القوقية والنون  
 وقرية بالقاف والموحدة مصفرا أسلمت أحداها وقتلت الأخرى وذكر غير ابن إسحاق أن التي أسلمت فرتنا  
 وإن قرية قتلت وسارت مولاة لبني المطلب أسلمت ويقال كانت مولاة عمرو بن صفيى بن هشام وأرب  
 علم امرأة وقرية قتلت وعكرمة بن أبي جهل أسلم والحويرث بن قنيد قتله علي ومقيس بن صباة بمهمة  
 مضمومة وموحدين الأولى خيفة قتله نيلة الليثي وهبار بن الأسود أسلم وهو الذي عرض لزنب بنت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حين هاجرت فخص بها بغيرها حتى سقطت عني صخرة وأسقطت جنبها  
 وكعب بن زهير أسلم وحنيد بنت حبة أسلمت ووحشى بن حرب أسلم انتهى وإن غطيل بفتح غطاء  
 المهملة والطاء المهمة وابن قنيد بضم النون وفتح القاف وسكون المثناة التحتية آخره دال مهمة مصفرا  
 ومقيس بكسر الميم وسكون القاف وفتح المثناة التحتية آخره مهمة وقد جمع الواقدي عن شيوخه أسماء  
 من لم يؤمن يوم الفتح وأمر بقتله عشرة أنفس ستة رجال وأربع نسوة وروى أحمد ومسلم والنسائي  
 عن أبي هريرة قال لما أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدمت على إحدى المجنبتين خالد بن الوليد  
 وبنت الزبير على الأخرى وبنت أبا عبيدة على الحسر بضم المهملة وتشديد السين المهمة أي الذين يغير سلاح  
 قتال لي يا أبا هريرة احتف لي بالانصار فهنت بهم فجاؤا فطافوا به فقال لهم أنزلوني إلى أو ياش قريش وأتباعهم  
 ثم قال بإحدى يديه على الأخرى أحصوهم حصداً حتى نوافوني بالصفا قال أبو هريرة فأنطلقنا فإنا نساء  
 أن قتل أحداً منهم الا قتلناه فجاء أبو سفيان فقال يا رسول الله أبيع خضراء قريش لا قريش بعد اليوم  
 فقال صلى الله عليه وسلم من أغلق بابه فهو آمن قال في فتح الباري وقد تسمى هذه القصة من قال أن  
 مكة فتحت حصوة وهو قول الأكثر وعن الشافعي وهو رواية عن أحمد أنها فتحت صلحا لما وقع  
 من هذا تأمين ولاضافة الدور إلى أهلها ولاها لم تقسم ولأن العائمين لم يملكوا دورها والالجاز إخراج  
 أهل الدور منها وحجة الأولين ما وقع التصريح به من الأمر بالقتال ووقوعه من خالد بن الوليد وبصرجه  
 عليه الصلاة والسلام بأنها أحلت له ساعة من نهار ونهيه عن التأسي به في ذلك وأباؤا عن ترك القصة  
 بأنها لا تستلزم عدم الصلوة فقد فتح البلد عنوة وعين على أهلها ويترك لهم دورهم وأما قول النووي واحتج  
 الشافعي بالأحاديث المشهورة بأن النبي صلى الله عليه وسلم صالحهم بمر الظهران قبيل دخول مكة فقبه  
 نظراً لأن الذي أشار إليه أن كان مراده ما وقع من قوله صلى الله عليه وسلم من دخل دار أبي سفيان

فهو آمن كما تقدم وكذا من دخل المسجد كما عند ابن اسحاق فان ذلك لا يسمى صلحا الا اذا التزم من  
أشهر اليه بذلك الكف عن القتال والذي ورد في الاحاديث الصحيحة ظاهر في أن قريشا لم ياتروا  
ذلك لانهم استمد والحرب وان كان مراده بالصلح وقوع عقده فها لم ينقل ولا نخله عنى الا الاحتمال  
الاول وفيه ما ذكرته انتهى \* ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة في كتيبه الخضراء وهو على ناقته  
القصواء بين أمي بكر وأسيد بن حضير فرأى يوسفان مالا قبل له به فقال للعباس بأبا الفضل لقد أصبح ملك  
ابن أخيك ملكا عظيما فقال العباس ومحك انه ليس بذلك ولكنها نبوة قال نعم وروى أنه صلى الله عليه وسلم  
وضع رأسه تواضعا لله لما رأى ما كرمه الله به من الفتح حتى ان رأسه لتكاد تمس رحله شكرا وخضوعا  
لظلمته أن أحل له بدله ولم نحل لاحد قبله ولا لاحد بعده وفي البخاري من حديث أنس أن النبي  
صلى الله عليه وسلم دخل مكة يوم الفتح وعلى رأسه للففر وهو بكسر الميم وسكون الفين للمعجمة وفتح  
الفاء زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس وفي الحكم هو ما يجعل من فضل درع الحديد على الرأس  
مثل القلنسوة فلما تزعه جاء رجل فقال ابن خطل متعلق بستانر الكعبة فقال قتله وفي حديث سعيد  
ابن يربوع عند الدارقطني والحاكم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أربعة لأؤمّنهم في حل ولا حرم  
الخورث و هلال بن خطل ومقيس بن صبابه وغبد الله بن أمي سرح قال فاما هلال بن خطل فقتله  
الزبير الحديث وفي حديث سعد بن أمي وقاص عند الزوار والحاكم والبيهقي في الدلائل نحوه لكن قال  
اربعة نفر واحر آنان وقال اقلوهم وان وجد ثموهم متعلقين بستانر الكعبة فذكره لكن قال عبد الله بن  
خطل بدل هلال وقال عكرمة بدل الخورث ولم يسم المراتين وقال فاما عبد الله بن خطل فادرك وهو  
متعلق بستانر الكعبة فاستبق اليه سعيد بن حريث وعمار بن ياسر فسبق سعيد عمار او كان أشب الرجلين  
فقتله الحديث وروى ابن أبي شيبة من طريق أبي عثمان النهدي أن ابيرة الأسلمي قتل ابن خطل وهو  
متعلق بستانر الكعبة واسناده صحيح مع ارساله ورواه احمد من وجه آخر وهو اصح ما ورد في تعيين  
قائه وبه جزم البلادى وغيره من اهل الاخبار وتحمل بقية الروايات على انهم ابتدروا قتله فكان  
للبارئ له منهم ابو يرزة ويحتمل ان يكون غيره شاركه فيه فقد جزم ابن هشام في السيرة بأن سعيد بن  
حريث وابيرة الأسلمي اشتركا في قتله وانما امر بقتل ابن خطل لانه كان مسلما فبعثه صلى الله عليه  
وسلم مصدقا وبعث معه رجلا من الانصار وكان معه مولى يخدمه وكان مسلما وتزل منزلا فأمر المولى ان  
يذبح يساراً ويصنع له طعاما وانما فاستيقظ ولم يصنع له شيئا فعدى عليه فقتله ثم ارتد مشركا وكان له قينتان  
تقنيان بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما الجمع بين ما اختلف فيه من اسمه فانه كان يسمى عبد  
الغزى فلما أسلم سمي عبد الله وأما من قال هلال فالتبس عليه بأخ له اسمه هلال وفي رواية أبي  
داود من حديث مصعب لما كان يوم الفتح آمن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الاربعة نفر فذكرهم  
ثم قال وأما ابن أبي سرح فاختبأ عند عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه فلما دعا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الناس الى البيعة جاء به حتى أوقفه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني الله  
يايع عبد الله فرفع رأسه فظهر اليه ثلاثا كل ذلك بأبي قبايمه بعد ثلاث ثم أقبل على أصحابه فقال ما كان

فبك رجل رشيد يقوم الى هذا حين كفتت عن بيعته فيقتله فقالوا يا رسول الله ما ندري ما في نفسك  
 الأوامات البنا فقال انه لا ينبغي لبي أن تكون له خاتمة الاعين الحديث قال مالك كما في رواية البخاري  
 ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فبا نرى يومئذ محرما انتهى وقول مالك هذا رواه عبد الرحمن  
 ابن مهدي عن مالك جاز ما به أخرجه الداوقطني في الثرائب ويشهد له ما رواه مسلم من حديث جابر  
 دخل صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء بغيرا حرام وروى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح  
 عن طاوس قال لم يدخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة الاحرما الا يوم فتح مكة وقد اختلف العلماء هل  
 يجب على من دخل مكة الاحرام أم لا فالشهور من مذهب الشافعي عدم الوجوب مطلقا وفي قول يجب  
 مطلقا وفيمن يشكر دخوله خلاف مرتب وهو أولى بعدم الوجوب والمشهور عن الائمة الثلاثة الوجوب  
 وفي رواية عن كل منهم لا يجب وجزم الحامة باستثناء ذوى الحاجات للمكررة واستثنى الحنفية من كان داخل  
 الميقات والله أعلم وقد جزم الحاكم في الاكلیل أن ابن حديث أنس في المغفر وبين حديث جابر في العمامة  
 السوداء معارضة وتعبوه باحتمال أن يكون أول دخوله كان على رأسه المغفر ثم أزاله ولبس العمامة بعد  
 ذلك فحكي كل منهما ما رآه ويؤيده أن في حديث عمرو بن حريث أنه خطب الناس وعليه عمامة سوداء  
 أخرجه مسلم أيضا وكانت الخطبة عند باب الكعبة وذلك بعد تمام الدخول وهذا الجمع للقاضي عياض  
 وقال غيره يجمع بأن العمامة السوداء كانت ملفوفة فوق المغفر أو كانت تحت المغفر وقاية لرأسه من  
 سدا الحديث فارد أنس بذكر المغفر كونه دخل متأهبا للحرب وأراد جابر بذكر العمامة كونه دخل  
 غير محرم وفي البخاري عن أسامة بن زيد أنه قال زمن يوم الفتح يا رسول الله أين نزل غدا قال النبي  
 صلى الله عليه وسلم وهل ترك لنا عقيل من منزل وفي رواية هل ترك لنا عقيل من ربيع أو دورو كان  
 عقيل ووثأب طالب هو وطالب ولم يرث جعفر ولا على شيئا لانهما كانا مسلمين وكان عقيل وطالب  
 كافرين فكان عمر بن الخطاب يقول لا يرث الكافر المؤمن ولا المؤمن الكافر وفي رواية أخرى له قال  
 عايه السلام منزلا أن شاء الله اذا فتح الله الحيف حين تقاسموا على الكفر يعني به المحصب وذلك أن  
 قريشا وكثانة تحالفت على بني هاشم وبني عبد المطلب أن لا ينا كحوم ولا يبا يعمهم حتى يسلموا اليهم  
 النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم وفي رواية أخرى له انه يوم فتح مكة اغتسل في بيت أم هانئ ثم صلى  
 الضحى ثمان ركعات قالت لم أره صلى صلاة اخف منها غير انه يتم الركوع والسجود واجارت أم هانئ  
 حمون لما فقال النبي صلى الله عليه وسلم اجريا من أجرت يأم هانئ والرجلان الحارث بن هشام وزهير  
 ابن أمية بن المغيرة كما قاله ابن هشام وقد كان أخوها على بن أبي طالب أراد ان يقتلها فأغلت عليها باب  
 بيتها وذهبت الى النبي صلى الله عليه وسلم ولما كان الفد من يوم الفتح قام عليه الصلاة والسلام خطيبا في الناس  
 فحمد الله وأثنى عليه وبعده بما هو أهله ثم قال أيها الناس ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض  
 فهي حرام بحرمة الله الى يوم القيامة فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بهادما أو  
 يعرض بها شجرة فان أحد ترخص فيها لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو لوان الله أذن  
 لرسوله ولم يأذن لكم وانما أحبال ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس

فليبلغ الشاهد الغائب ثم قال يمعشر قريش ما ترون أنى فاعل فيكم قهالوا خيرا أخ كرم وابن أخ كرم قال اذهبوا فانتم الطلقاء أى الذين أطلقوا فلا يسترقوا ولم يؤسروا والطلاق الاسير اذا أطلق والمراد بالساعة التى أحلت له عليه السلام ما بين أول النهار ودخول وقت العصر كذا قوله فى فتح البارى ولقد أجاد العلامة أبو محمد الشقرطسى حيث يقول فى قصيدته المشهورة

ويوم مكة اذ أشرفت فى أمم \* تضيق عنها فجاج الوعث والسهل  
خوافق ضاق ذرع الحافين بها \* فى قاتم من عجاج الخيل والابل  
وجفضل قذف الارجاء ذى لجب \* عرمرم كرهاء الليل منسحل  
وأنت صلى عليك الله قدسهم \* فى بهو اشراق نور منك مكتمل  
ينير فوق أغسر الوجه متعجب \* متوج بعزز النصر مقبيل  
يسمو أمام جلود الله مرديا \* ثوب الوقار لامر الله ممثّل  
غشمت تحت بهاء المز حين سمّت \* بك للمهاجرة فعل الخاضع الوجمل  
وقد تباشر أسلاك السماء بما \* ملكت اذ نلت منه ناية الامسل  
والارض ترجف من زهو ومن فرق \* والجو يزهر اشراقا من الجندل  
والخيل تغتال زهوا فى أعينها \* والعيس تمثال رهوا فى نبي الجندل  
لولا الذى خطت الاقلام من قدر \* وسابق من قضاء غير ذى حول  
أهل نهلان بالتهيل من طرب \* وذاب يذبل تهيللا من الذبل  
الملك لله هذا عز من عقدت \* له النبوة فوق العرش فى الازل  
شعت صدع قريش بعد ما قذفت \* بهم شعوب شعاب السهل والقال  
قالوا محمد قد زادت كتابه \* كالاسد نزار فى أنيابها العصل  
فويل مكة من آثار وطأته \* وويل ام قريش من جوى الهبل  
لجئت عفوا بفضل العفو منك ولم \* تعلم ولا باليم اللوم والعنل  
أضربت بالصفع صفعا عن غوائلهم \* طولا أطال مقيل النوم فى المقل  
رحمت واشج أرحام أتبع لها \* تحت الوشيج نشيج الروح والوجل  
عاذوا بظل كرم العفو ذى لعف \* مبارك الوجه بالتوفيق مشتمل  
أزكى الحايقة أخلاقا وأطهرها \* وأكرم الناس صفعا عن ذوى الزلل  
وطفت بالبيت محبورا وطاف به \* من كان عه قبيل الفتح فى شغل

والجفضل الجيش العظيم \* وقذف أى ارجاء أى متباعدة \* والالعجب بالجم المفتوحة الضجة من كثرة الاسوات \* والعرمرم الضخم الكثير العدد \* وقوله كرهاء الليل فى سده الافق واسوداده بالصلاح \* والمنسحل بالحاء المهملة الماضى فى سيره يتبع بعضه بعضا \* وقوله فى بهو اشراق شبه البور الذى يشاء عابه الصلاة والسلام بهو أحاط به \* واليهو البناء العالى كالابوان ونحوه

\* والتمتع \* المتعير من اصل نجيب أى كريم \* والمقتبل \* المستقبل الخير \* وترجع \* تهتز  
 \* والزهو \* الخفة من الطرب يعنى ان الأرض اهتزت فرحاً بهذا الجيش وفرحاً من صوته أى كادت تهتز  
 قال تعالى وبلغت القلوب الحجاجر أى كادت تبلغ \* والجبل \* جمع جبل وهو الزمام المنفوق \* ونى \* الجبل  
 ما شفى على احناق الابل أى اصطب \* ونهلان \* اسم جبل معروف \* واهل \* رفع صوته \* ويذل \*  
 اسم جبل أيضاً \* والذبل \* الرماح القوابل وهى التى لم تقطع من منابها حتى ذبلت أى جفت ويبست  
 \* وتهيل \* أى صياحاً جبيناً وفزاً يعنى لولا ما سبق من تقدير الله ان الجبال لا تنطق لرفع نهلان صوته  
 وهلل الله من الطرب ولذاب يذل من الجزع والفرق \* وقوله شعبت أى جمعت واصلحت \* وقذفت \* بهم  
 أى فرقت بهم مخافة شعوب \* وشعوب \* اسم للمنية لانها تفرق الجماعات من شعبت أى فرقت وهو من  
 الاضداد \* والشعاب \* الطرق فى الجبال \* والسهل \* خلاف الجبل \* والقلل \* رؤس الجبال يعنى أنه صلى  
 الله عليه وسلم عفا عنهم بعدما تصدعوا أى تفرقوا وهرىوا من خوفه الى كل سهل وجبل وقوله كالاسد  
 تزارى فى أنيابها المصل أى الموجة والله أعلم \* ولما فتح الله مكة على رسوله صلى الله عليه وسلم قال  
 الانصار فيما بينهم أترون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ فتح الله عليه أرضه وبهده يقيم بها وكان  
 عليه الصلاة والسلام يدعو على الصفا رافعاً يديه فلما فرغ من دعائه قال ماذا قلتم قالوا لاشئ يارسول  
 الله فلم يزل بهم حتى أخبروه فقال صلى الله عليه وسلم معاذ الله الحيا حياكم والميات مما تكلمهم فضالة  
 ابن عمير بن الملوح أن يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطوف بالبيت فلما دنا منه قال له رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم أفضالة قال نعم يارسول الله قال ماذا كنت تحدث به نفسك قال لاشئ كنت أذكر  
 الله فضحك صلى الله عليه وسلم ثم قال استغفر الله ثم وضع يده على صدره فسكن قلبه وكان فضالة يقول  
 والله ما رفع يده عن صدرى حتى ما خلق الله شيئاً أحب الى منه وطاف صلى الله عليه وسلم بالبيت يوم  
 الجمعة لعشر بقين من رمضان وكان حول البيت ثلثمائة وستون صنماً فكلمهم بصم وأشار اليه بقضيب  
 وهو يقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً فيقع الصم لوجهه رواء البيهقى وفى رواية  
 أبى نعم قد ألزقها الشياطين بالرصاص والنحاس وفى تفسير العلامة ابن النقيب المقدسى أن الله تعالى لما  
 أعلمه صلى الله عليه وسلم بأنه قد أعجز له وعده بالنصر على أعدائه وفتح مكة واعلاء كلمة دينه أمره اذ  
 دخل مكة أن يقول وقل جاء الحق وزهق الباطل فصار صلى الله عليه وسلم يطمئن الاصنام التى حول  
 الكعبة بمحجته ويقول جاء الحق وزهق الباطل فيخمر الصم ساقطاً مع أنها كلها كانت مثبتة بالحديد  
 والرصاص وكانت ثلثمائة وستين صنماً بعدد أيام السنة قال وفى معنى الحق والباطل لعلام التفسير أقوال  
 قال قتادة جاء القرآن وذهب الشيطان وقال ابن جرير جاء الجهاد وذهب الشرك وقال مقاتل جاء عبادة  
 الله وذهب عبادة الشيطان وقال ابن عباس وجد صلى الله عليه وسلم يوم الفتح حول البيت ثلثمائة وستين  
 صنماً كانت لقبائل العرب يعججون اليها ويحجرون لها فشكوا الى الله تعالى فقال أى رب حتى متى  
 تعبد هذه الاصنام حولى دونك فأوحى الله تعالى اليه ائتى سأحدث لك نوبة جديدة يدفون اليك  
 دقيقتان النور ويحجون اليك حين الطرب الى بيضا لهم عجيبي حواك بالثنية \* قال ولما نزلت آية الفتح قل

جبريل عليه الصلوات والسلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم خذ عصرتك ثم ألقها فجعل يأتي صبا منا ويظمن  
 في عينه أو يظنه بمخصرته ويقول جاء الحق وزهق الباطل فينكب الصنم لوجهه حتى ألقاها جميعا وبقي  
 صنم خرازة فوق الكعبة وكان من قوارير سفر فقال يا علي ارم به ففعله عليه السلام حتى صمد ورمى به  
 وكسره فجعل أهل مكة يتعجبون انتهى وعن ابن عباس قال لما قدم صلى الله عليه وسلم أبي أن يدخل  
 البيت وفيه الآلهة فأمر بها فأخرجت فأخرجوا صورة إبراهيم وإسماعيل في أيديهما الأزامي يعني القداح  
 التي كانوا يستسمون بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلهم الله أما والله لقد علموا أنهم لم  
 يستقما بها قط فدخل البيت وكبر في نواحيه ولم يصل رواه الترمذي وعن ابن عمر قال أقبل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح على ناقته القصواء وهو مردف امرأة حتى أتاه فناء الكعبة ثم دعا عثمان  
 ابن طلحة فقال اتقني بالمفتاح فذهب إلى أمه فأبى أن تعطيه فقال والله لتعطينه أو ليخرجن هذا السيف  
 من صلبه فأعطته إياه فجاء به النبي صلى الله عليه وسلم فدفعه إليه ففتح الباب رواه مسلم وروى الفاكهي  
 من طريق ضعيفة عن ابن عمر أيضا قال بنو أبي طلحة يزعمون أنه لا يستطيع أحد فتح باب الكعبة  
 غيرهم فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم المفتاح ففتحها بيده عثمان المذكور بن طلحة بن أبي طلحة  
 ابن عبد المزي ويقال له الحبيبي ففتح المهمة والحجيم ويسرفون الآن بالشيبين نسبة إلى شيبه بن عثمان  
 ابن أبي طلحة وهو ابن عم عثمان وعثمان هذا لاولد له وله حبة ورواية واسم أم عثمان سلافة بضم السين  
 المهمة والتخفيف والقاه وفي الطبقات لابن سعد عن عثمان بن طلحة قال كنا نفتح الكعبة في الجاهلية  
 يوم الاثنين والخميس فأقبل النبي صلى الله عليه وسلم يوما يريد أن يدخل الكعبة مع الناس فأغلظت له  
 وثقت منه فلم عني ثم قال يا عثمان لعلك سترى هذا المفتاح يوما بيدي أضعه حيث شئت فقلت لقد هلك  
 قرشي يومئذ وذلك قال بل حمرت وعزت يومئذ ودخل الكعبة فوقعت كده مني موقعا طنت يومئذ  
 أن الامر سيصير إلى ما قال فلما كان يوم الفتح قال يا عثمان اتقني بالمفتاح فأتيته به فاخذه مني ثم دفعه إلى  
 وقال خذوها خالدة تالدة لا ينزعها منكم الا ظالم يا عثمان ان الله استامسكم على بيته فكلوا مما يصل اليكم من  
 هذا البيت بالمعروف قال فلما وليت ناداني فرجعت إليه فقال ألم يكن الذي قلت لك قال قد كرت قوله  
 لي بمكة قبل الهجرة لعلك سترى هذا المفتاح يوما بيدي أضعه حيث شئت قلت بلى أشهد أنك رسول  
 الله وفي التفسير أن هذه الآية ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها نزلت في عثمان بن أبي طلحة  
 الحبيبي أمره عليه الصلاة والسلام أن يأتيه بمفتاح الكعبة فأتى عليه وأغلق باب البيت وصعد إلى السطح  
 وقال لو علمت أنه رسول الله لم أنعه فلو على يده وأخذ منه المفتاح وفتح الباب فدخل صلى الله  
 عليه وسلم البيت فلما خرج ساله العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له بين السقاية والسدانة فأرسل الله  
 هذه الآية وأمر صلى الله عليه وسلم عليا أن يرد المفتاح إلى عثمان ويعتذر إليه ففعل ذلك على فقال  
 أكرهت وأذيت ثم جئت ترفق فقال على لقد أنزل الله في شأنك قرآنا وقرأ عليه الآية فقال  
 عثمان أشهد أن محمدا رسول الله فجاء جبريل عليه السلام فقال ما دام هذا البيت أو لبنة من لبانه  
 قاعة من المفتاح والسدانة في أولاد عثمان فكان المفتاح معه فلما مات دفعه إلى أخيه شيبه بالمفتاح والسدانة

في اولادهم الى يوم القيامة قال ابن خنفر في يذوق الحياة قوله لو أعلم أنه رسول الله لم أمتعه هذا وهم  
لأنه كان ممن أسلم فلو قال هذا كان مرتدا وعن الكلبي لما طلب عليه الصلاة والسلام المفتاح من عثمان  
مديده اليه فقال البصير يا رسول الله اجعلها مع السقاية قبض عثمان يده بالمفتاح فقال صلى الله عليه وسلم  
ان كنت يا عثمان تؤمن بالله واليوم الآخر فهذه فقال هاكها بالامانة فخطه اليه ونزلت الآية قال ابن  
ظفر وهذا أولى بالقول وفي رواية لمسلم دخل صلى الله عليه وسلم هو وأسامة بن زيد وبلال وعثمان بن  
طلحة الحبشي فأغلقوا عليهم الباب قال ابن عمر فلما فتحوا كنت أول من ولج فلقيت بلالا فسأله هل  
صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم بين العمودين اليمانيين وذهب عني أسأله كم صلى وفي  
احدى روايات البخارى جعل عمودا عن يساره وعمودا عن يمينه وثلاثة أعمدة وراءه وليس بين  
الروائتين مغالفة لكن قواه في الرواية الاخرى وكان البيت يومئذ على ستة أعمدة مشكك لانه يشعر بكون  
ما عن يمينه او يساره كان اثنين ولهذا عقب البخارى برواية اسماعيل بن ابي اويس التي قال فيها عمودين  
عن يمينه ويمكن الجمع بين الروائتين بأنه حيث نفي أشار الى ما كان عليه البيت في زمنه صلى الله عليه  
وسلم وحيث أفرد أشار الى ما صار اليه بعد ذلك ويرشد اليه قوله وكان البيت يومئذ لان فيه اشعارا بأنه  
تفسير عن هيئته الاولى ويحتمل أن يقال لم تكن الأعمدة الثلاثة على سمت واحد بل اثنان على سمت  
والثالث على غير سمتها ولفظ المتقدمين في احدى روايات البخارى مشعر به وفي رواية لمسلم جعل  
عمودين عن يساره وعمودا عن يمينه عكس رواية اسماعيل وكذلك قال الشافعي ويشر بن عمر في احدى  
الروائتين عنهما وجمع بعض المتأخرين بين هاتين الروائتين باحتال تعدد الواقعة وهو بعيد لاتحاد  
مخرج الحديث وقد جزم البيهقي بترجيح رواية اسماعيل وواقفه عليها ابن القاسم والقضبي وأبو مصعب  
ومحمد بن الحسن وأبو حنيفة وكذلك الشافعي وابن مهدي في احدى الروائتين عنهما انتهى ملخصا  
من فتح الباري وقد بين موسى بن عقبة في روايته عن نافع أن بين موقفه صلى الله عليه وسلم وبين  
الجدار الذي استقبله قريبا من ثلاثة أذرع وجزم برفع هذه الزيادة مالك عن نافع فيما أخرجه الدارقطني  
في الغرائب ولفظه صلى الله عليه وسلم وبين القبلة ثلاثة أذرع وفي كتاب مكة للزرقى والفاكهى أن معاوية  
سأل ابن عمر أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اجعل بينك وبين الجدار ذراعين أو ثلاثة فقل  
هذا ينبغي لمن أراد الاتباع في ذلك أن يجعل بينه وبين الجدار ثلاثة أذرع فانه يقع قدمه في  
مكان قدمه صلى الله عليه وسلم ان كانت ثلاثة سواء أو تقع ركبته أو يده أو وجهه ان كان أقل من ثلاثة  
أذرع والله أعلم وفي رواية عن ابن عباس قال أخبرني أسامة أنه عليه الصلاة والسلام لما دخل البيت دعا  
في نواحيه كلها ولم يصل فيه حتي خرج فلما خرج ركع في قبل البيت ركعتين فقال هذه القبلة رواه مسلم  
والجميع بينه وبين حديث ابن عمر أن أسامة أخبره ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في للكعبة كما رواه  
احمد والطبراني فان أسامة حيث اثبتها اعتمد في ذلك على غيره وحيث نقاها أراد ما في علمه لكونه لم يره  
حين صلى ويكون ابن عمر ابتداء بلالا بالسؤال ثم أراد زيادة الاستبانت في مكان الصلاة فسأل أسامة  
أبضا قال النووي وقد اجمع أهل الحديث على الاخذ برواية بلال لانه مثبت فمه زيادة علم فوجب



ترجيحه قال واما تقي أسامة فيشبه اثم لما دخلوا الكعبة أغلقوا الباب واشتغلوا بالدعاء فرأى أسامة النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ثم اشتغل أسامة في حاجة من نواحي البيت والنبي صلى الله عليه وسلم في ناحية أخرى ويلاّل قريب منه ثم صلى النبي صلى الله عليه وسلم فراه بلال لقربه منه ولم يره أسامة لبعده واشتغاله وكانت صلاته عليه الصلاة والسلام خفيفة فلم يرها أسامة لاغلاق الباب مع بعده واشتغاله بالدعاء وجاهز له فيه عملا بطشه وأما بلال فتعقّبها وأخبر بها انتهى وتقبّوه بما يطول ذكره وأقرب ما قيل في الجمع أنه صلى الله عليه وسلم صلى في الكعبة لما غاب عنه أسامة من الكعبة لأمر نذبه إليه وهو أن يأتي بماء يحمو به الصور التي كانت في الكعبة فأثبت الصلاة بلال رؤيته لها وقاها أسامة لعدم رؤيته ويؤيده ما رواه أبو داود الطيالسي عن أسامة بن زيد قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكعبة ورأى سوراً قدما يذلو من ماء قايته به فجعل صلى الله عليه وسلم يحموها ويقول قاتل الله قوما يصورون ما لا يخلقون ورجالهم ثقات وأفاد الأزرقي في تاريخ مكة أن خالد بن الوليد كان على باب الكعبة يذب عنه صلى الله عليه وسلم الناس وفي البخاري أنه صلى الله عليه وسلم أقام خمس عشرة ليلة وفي رواية تسع عشرة وفي رواية أبي داود سبع عشرة وعند الترمذي ثمان عشرة وفي الأكليل أحدها بنوع عشرة يقصر الصلاة وقال القاضي في تاريخ مكة فتح مكة لعشر ليال يقين من شهر رمضان ﴿ثم سرية خالد بن الوليد﴾

عقب فتح مكة إلى العزى بنغلة وكانت لفريش وجميع بني كنانة وكانت اعظم أصنامهم لحسن ليال يقين من رمضان سنة ثمان ومعه ثلاثون فارساً لهدمها فلما انتهوا إليها هدمها ثم رجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فأخبره فقال هل رأيت شيئاً قال لا قال فأنك لم تهديها فأرجع إليها فاهدمها فرجع فخرّد سيفه ففرجت إليه امرأة عبوز عريانة سوداء نائرة الرأس فجعل السادن يصيح فيها فضرها خالد فخرّها اثنين ورجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال نعم تلك العزى وقد بنيت أن تعبد ببلادكم أبداً

﴿ثم سرية عمرو بن العاص﴾

إلى سواح صنم هذيل على ثلاثة أميال من مكة في شهر رمضان سنة ثمان حين فتح مكة قال عمرو فأنهيت إليه وعنده السادن فقال ما تريد فقلت أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهدمه قال لا تقدر على ذلك قلت لم قال تمنع فقلت ويحك وهل يسمع أو يبصر قال فدنوت منه فكسرتة ثم قات للسادن كيف رأيت قال أسلمت لله

﴿ثم سرية سعد بن زيد الأشهلي﴾

إلى مناة صنم للآوس والغزرج بالثلث في شهر رمضان حين فتح مكة فخرج في عشرين فارساً حتى انتهى إليها قال السادن ما تريد قال هدم مناة قال أنت وذاك فأقبل سعد يمشي إليها فخرجت إليه امرأة عريانة سوداء نائرة الرأس تدعو بالويل وتضرب صدرها فضرها سعد بن زيد فقتلها وأخذت إلى الصنم ومعه أصحابه فهدموا وانصرف راجعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك لست يقين من رمضان

ثم سرى خالد بن الوليد

الى بنى جذيمة قبيلة من عبد القيس أسفل مكة على ليلة بتاحية يعلم في شوال سنة ثمان وهو يوم القيصاء  
يبعث صلى الله عليه وسلم لما رجع من هدم العزى وهو صلى الله عليه وسلم بمقيم بمكة وبعث معه ثلاثمائة  
وخمسين رجلا داعيا الى الاسلام لامقاتلا فلما انتهى اليهم قال ما أنتم قالوا مسلمين قد صلبنا وصدقنا  
بمحمد وبنينا المساجد في ساحاتنا وفي البخارى لم يحسنوا ان يقولوا ذلك فقالوا صلبا فقال لهم استأثروا  
فاستأثروا القوم فأمر بعضهم فكثف بعضا وفرقهم في أصحابه فلما كان السحر نادى منادى خالد بن كان معه  
أسير فليقتله فقتل بنو سليم من كان بأيديهم وأما المهاجرون والاصار فارسلوا أساراهم فبلغ ذلك النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اتى أبرأ اليك من فعل خالد وبعث عليا فودي لهم قتلاهم قال الحافظ  
يحمّل أن يكون خالد قمع عليهم المدلول عن لفظ الاسلام لانه فهم عنهم أن ذلك وقع منهم على سبيل  
الافتة ولم يتخادوا الى الدين فقتلهم متأولا وأمر عليه صلى الله عليه وسلم المعجزة وترك التثبيت في أسرهم  
قبل أن يعلم المراد من قولهم صلبا

ثم غزا صلى الله عليه وسلم حنين

بالنصير وهو واد قرب ذى الحجاز وقيل ماه بينه وبين مكة ثلاث ليال قرب الطائف وتسمى غزوة  
هوازن وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما فرغ من فتح مكة وتمييدها وأسلم عامة أهلها مشيت أشراف  
ها. أذن وتقيف بعضهم الى بعض وحشدوا وقصدوا محاربة للمسلمين وكان رئيسهم مالك بن عوف  
التضري فخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة يوم السبت لست ليال خلون من شوال  
في اثني عشر ألفا من المسلمين عشرة آلاف من أهل المدينة وألفان من أسلم من أهل مكة وهم  
الطلقاء بمعنى الذين خلى عنهم يوم فتح مكة وأطلقهم فلم يسترقهم واحدهم طليق فقبل  
بعضى مفحول وهو الأسير اذا أطلق سبيله واستعمل صلى الله عليه وسلم على مكة عتاب بن  
اسيد وخرج معه صلى الله عليه وسلم ثمانون من المشركين منهم صفوان بن أمية وكان صلى الله  
عليه وسلم استعمار منه مائة درع بأداتها فوصل الى حنين ليلة الثلاثاء لمشر ليال خلون من شوال فبعث  
مالك بن عوف ثلاثة نفر بأنونه بخبر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعوا اليه وقد تفرقت  
أوصالهم من الرعب ووجه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن ابي حذرد الاسمي فدخل  
عسكرهم قطاف به وجاء بخبرهم وفي حديث سهل بن الحنظلية عند أبي داود باسناد حسن انهم ساروا  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فألتفتوا السير فجاء رجل فقال انى انطاف من بين أيديكم حتى طابت  
جبل كذا وكذا فإذا أنا بهوازن عن بكرة أبيهم يظلمهم ونههم وشاشهم احتضوا الى حنين فقيم الى  
صلى الله عليه وسلم وقال تلك غنيمة المسلمين خدا ان شاء الله تعالى وقوله عن بكرة أبيهم كلمة للعرب  
يريدون بها الكثرة وتوفر المدد وليس هناك بكرة في الحقيقة وهى التى يستقى عاها الماء فاستمرت هما  
فوقله يظلمهم أى تسامهم واحسنتها ظئمة وأصل الظئمة الراحة التى يرحل ويظعن عليها أى يسار  
وقيل للمرأة ظئمة لانها تظن مع زوجها حينما ظعن ولانها تحمل على الراحة اذا ظنعت وقيل الظئمة

المرأة في اليهود ثم قيل امرأة بلاهودج وللهودج بلا امرأة ظمينة انتهى وروى يونس بن بكير في زيادة المغازي عن الربيع قال قال رجل يوم حنين لئن تغلب اليوم من قلة فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ركب صلى الله عليه وسلم يلقته البيضاء دلدل ولبس درعين والمنفر والبيضة فاستقبلهم من هوازن ما لم يروا مثله قط من السواد والكثرة وذلك في غش الصبح وخرجت الكتائب من مضيق الوادي فحملوا حلة واحدة فانكشفت خيل بني سليم مولية وتبعهم أهل مكة والناس ولم يثبت معه صلى الله عليه وسلم يومئذ إلا العباس بن عبد المطلب وعلى بن أبي طالب والفضل بن العباس وأبو سفيان ابن الحارث بن عبد المطلب وأبو بكر وعمر وأسامة بن زيد في أناس من أهل يثرب وأصحابه قال العباس وأنا أخذ يلجام يلقته أكنها مغافاة أن تصل إلى العدو لانه صلى الله عليه وسلم يتقدم في نحر العدو وأبو سفيان بن الحارث أخذ يركابه وجعل عليه الصلاة والسلام يقول للعباس ناد يا معشر الانصار يا أصحاب السرة يعني شجرة بيعة الرضوان التي بايعوه فحشا أن لا يفر وانصه فجعل نداء ينادي يا أصحاب السرة وتلو يا أصحاب سورة البقرة وكان العباس رجلا صيتا فلما سمع المسلمون نداء العباس أقبلوا كأنهم الابل اذا حنت على أولادها وفي رواية لمسلم قال العباس فوالله لكان عطفهم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على أولادها يقولون يا ليك يا ليك فترأجوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ان الرجل منهم اذا لم يطاوعه بعيره على الرجوع اعترضه وأرسله ورجع بنفسه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرهم عليه الصلاة والسلام ان يصدقوا الحلة فاقبلوا مع الكفار فأشرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فظفر إلى قتالهم فقال الآن حي الوطيس وهو التوريجيز فيه يضرب مثلا لشدة الحرب الذي يشبه حرها حره وهذه من فصيح الكلام الذي لم يسمع من أحد قبل النبي صلى الله عليه وسلم وتناول صلى الله عليه وسلم حصيات من الأرض ثم قال شأنت الوجوه أي قبعت ورمي بها في وجوه المشركين فما خلق الله منهم انسانا الا ملأ عينيه من تلك القبضة وفي رواية لمسلم قبضة من تراب الأرض فيحتمل انه رمى بذامرة وبذا أخرى ويحتمل ان يكون أخذ قبضة واحدة مخلوطة من حصى وتراب ولاحد وأبي داود والدارمي من حديث أبي عبد الرحمن القهري في قصة حنين قال فولى المسلمون مدبرين كما قال الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا عبد الله ورسوله أنا عبد الله ورسوله ثم اتهم عن فرسه فأخذ كفا من تراب قال فاعبرني الذي كان أدنى إليه مني انه ضرب وجوههم وقال شأنت الوجوه فزعمهم الله قال يعلى بن عطاء ورواه عن أبي همام عن أبي عبد الرحمن القهري فحدثني أبناؤهم عن آبائهم أنهم قالوا لم يبق منا أحد الا امتلأت عيناه وفه ترابا وسمننا صالحة من السماء كاهرام الحديد على الطست الجديد بالجهم قال في النهاية وصف الطست وهي مؤتة الحديد وهو مذكر إما لان تأنيها غير حقيقي فأوله على الاناء والظرف أو لان فيسلا يوصف به للمؤت بلا علامة تأنيث كما يوصف به المذكور نحو امرأة قتيل انتهى ولاحد والحاكم من حديث ابن مسعود فبذات به صلى الله عليه وسلم نفعه فقال السرج فقلت ارفع رءفك الله فقال تالوني كفا من تراب ف ضرب وجوههم وامتلات أعينهم ترابا وجاء المهاجرون والانصار سيوفهم يعللهم كأنها الشهب فولى المشركون الاديبار وروى أبو جعفر

ابن جرير بسنده عن عبد الرحمن بن مولى عن رجل كان في المشركين يوم حنين قال لما التقينا نحن وأصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين لم يقوموا لنا حلب شاة فلما لقيناهم جعلنا نسوقهم في آفلوهم  
 حتى انتهينا إلى صاحب البقرة البيضاء فإذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فلتقنا عنده رجال بيض  
 الوجوه حسان هفاوا لفتناحت الوجوه ارجعوا قال فانهزمننا وركبوا أكتافنا وفي سيرة الديلماني كان سيرا  
 الملائكة يوم حنين عمامهم حر أرغوها بن أكتافهم وفي حديث جبير بن مطعم اطرت وألماس قتلون  
 يوم حنين مثل البجاد الأسود يهوى من السماء والبيجاد بالموحدة والجيم آخره دال مهمة النساء  
 وجهه بجهد أراد الملائكة الذين أيدهم الله بهم قاله ابن الأثير وفي البخاري عن البراء وسأله رجل من  
 قيس أفررتهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فقال لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم  
 يفر كانت هوازن رماة وأنا لما حملنا عليهم انكشفوا فأكبتنا على المقام فاستقبلنا بالسهم ولقد رأيت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم على بئانه البيضاء وإن أبا سفيان بن الحارث أخذ بزمامها وهو يقول أنا النبي  
 لا كذب أنا ابن عبد المطلب وهذا فيه إشارة إلى أن صفة النبوة يستحيل معها الكذب فكانه قال أنا  
 النبي والنبي لا يكذب فلست بكاذب فيما أقول حتى انهزم بل أنا متيقن أن النبي وعدني الله به من  
 النصر حق فلا يجوز على الرار وأما ما في رواية مسلم عن سلمة بن الأكوع من قوله فأرجع منهزما إلى  
 قوله ممرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم منهزما فقال لقد رأى ابن الأكوع فرعا فقال العلماء قوله  
 منهزما حال من ابن الأكوع كما صرح أولا بهزمه ولم يرد أن النبي صلى الله عليه وسلم انهزم وقد قالت  
 الصحابة كلهم أنه عليه الصلاة والسلام ما انهزم ولم يقتل أحد قط أنه انهزم في موطن من المواطن  
 وقد قولوا إجماع المسلمين على أنه لا يجوز أن يستند انهزمه صلى الله عليه وسلم ولا يجوز ذلك عليه بل  
 كان الناس وأبو سفيان بن الحارث آخذين ببغلة يكمنها عن اسراع التقدم إلى العدو وقد تقدم  
 في غزوة أحد ما سب لابن المرباط من المالكية مما حكاه القاضي عياض في الشفاء أن من قال أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم هزم يستتاب فإن تاب ولا يقتل وأن العلامة البساطي متعبه بما لفظه هذا المائل أن  
 كان يخالف في أصل المسئلة يعني حكم الساب فيه وجه وإن وافق على أن الساب لا تقبل توبته فشكك  
 انتهى قال بعضهم وقد كان ركوبه عليه الصلاة والسلام البقرة في هذا المثل الذي هو موضع الحرب  
 والطمع والضرب تحقيقا لنبوته لما كان الله تعالى حصه به من مزيد الشجاعة ونعم القوة والأقبال  
 عادة من مرابط الطمانينة ولا يصلح لمواطن الحرب في العادة إلا الخيل فبين عليه الصلاة والسلام  
 أن الحرب عنده كالسهم قوة قلب وشجاعة نفس وثقة وتوكلا على الله تعالى وقد ركبت الملائكة في الحرب  
 معه عليه الصلاة والسلام على الخيل لا غير لأنها بصد ذلك عرقا دون غيرها من المركوبات ولهذا  
 لا يسمي في الحرب إلا الخيل والسر في ذلك أنها مخلوقة للكر واله بخلاف البغال والأبل انتهى وعبد ابن  
 أبي شيبة من مرسل الحكم بن عتيبة لم يبق معه عليه الصلاة والسلام إلا أربعة نفر ثلاثة من بني هاشم  
 ورجل من غيرهم على والبأس بين يديه وأبو سفيان بن الحارث أخذ بالعتان وابن مسعود من الجباب  
 وليس يقبل نحوه أحد الاقل وفي الترمذي بسند حسن من حديث بن عمر لقد رأيتنا يوم حنين وأن

الناس لمولود وما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة رجل وفي شرح مسلم للتووى أنه ثبت معه عليه الصلاة والسلام اثنا عشر رجلا وكانه أخذه من قول ابن اسحاق ووقع في شعر العباس بن عبد المطلب ان الذين ثبتوا كانوا عشرة فقط وذلك لقوله

نصرنا رسول الله في الحرب تسعة \* وقد فر من فرعه فاقشعوا

وعاشرا لاقى الجسام بنفسه \* لما سه في الله لا يتوجع

وقد قال الطبري الانهزام المنى عنه هو ما وقع على غير نية العود واما الاستطراد للكثرة فهو كالحيز الى فئة انتهى وأما قوله عليه الصلاة والسلام أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب فقال العلماء أنه ليس بشعر لأن الشاعر إنما يسمى شاعرا لوجوه منها أنه شعر القول وقصده واحتدى اليه وأتى به كلاما موزونا على طريقة العرب مقفى فان خلا من هذه الاوصاف أو بعضها لم يكن شعرا ولا يكون قائله شاعرا والنبي صلى الله عليه وسلم لم يقصد بكلامه ذلك الشعر ولا أراد فلا يعد شعرا وان كان موزونا وأما قوله عليه الصلاة والسلام أنا ابن عبد المطلب ولم يقل ابن عبد الله فأجيب بان شهرته بمجده كانت أكثر من شهرته بابيه لان أباه توفي في حياة أبيه عبد المطلب قبل مولده عليه الصلاة والسلام وكان عبد المطلب مشهورا شهرة ظاهرة شامة وكان سيد قريش وكان كثير من الناس يدعو النبي صلى الله عليه وسلم ابن عبد المطلب ينسبونه الى جده لشهرته ومنه حديث ضمام بن ثعلبة في قوله أيكم ابن عبد المطلب وقبل هذا وأمر صلى الله عليه وسلم أن يقتل من قدر عليه وأفضى المسلمون في القتل الى الذرية فهاهم عليه الصلاة والسلام عن ذلك وقال من قتل قبيلة له عليه بيته فله سلبه واستلب أبو طلحة وحده ذلك اليوم عشرين رجلا وقال ابن القيم في الهدى النبوي كان الله تعالى قد وعد رسوله أنه اذا فتح مكة دخل الناس في دين الله أفواجا ودانت له العرب بأسرها فلما تم المنع المين اقتضت حكمته أن أمسك قلوب هوازن ومن تبعها عن الاسلام وأن يجمعوا ويتألبوا لحربا عليه الصلاة والسلام ليظهر أمره تعالى وتقام اعزازه لرسوله ونصره لدينه ولتكون غنائمهم شكرا لاهل الفتح وليظهر الله تعالى رسوله وعباده وقهره لهذه الشوك العظيمة التي لم يأت المسلمون قبلها منها ولا يقاومهم بعدها أحد من العرب فاقضت حكمته سبحانه أن أذاق المسلمين أولا مرارة الهزيمة والكسرة مع كثرة عددهم وعددهم وقوة شوكتهم ليظلمن رؤسارفت بالفتح ولم تدخل يده وجرمه كما دخل عليه الصلاة والسلام واضعا رأسه مستجيبا على مركوبه تواضعا لربه وخصوعا لعظمته أن أحل له الله ولم يحله لاحد قبله ولا لاحد بعده وليبين سبحانه لمن قال لن تغاب اليوم من قلة أن النصر إنما هو من عنده تعالى وأنه من ينصره فلا غالب له ومن يخذله فلا ناصر له وأنه سبحانه هو الذي تولى نصر رسوله ودينه لا كثرتمكم التي أنجبتكم قاتها لم تنف عنكم شيئا فولتم مدبرين فلما انكسرت قلوبهم أرسلت خلع الجبر مع بريد أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأزّل جنودا لم تروها وقد اقتضت حكمته تعالى أن حلق النصر وحوادثه إنما فاض على أهل الاكسار ونريد ان ننسب على اديم أنفسنا في الارض وبهاين المرويين أي حينا ويدرا قنات الملائكة مسامحة المسلمين ورحم رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه المتركين بالخصية فيما انتهى وأمر صلى الله عليه وسلم طالب

المدة فانهى بعضهم الى الطائف وبعضهم نحو نخلة وقوم منهم الى أوطاس واستشهد من المسلمين اربعة منهم ايمن بن ام ايمن وقتل من المشركين اكثر من سبعين قتيلًا

### ﴿ثم سرية ابي عامر الاشعري﴾

وهو عم ابي موسى الاشعري وقال ابن اسحاق ابن عمه والاول أشهر بعثه صلى الله عليه وسلم حين فرغ من حنين في طلب العارين من هوازن يوم حنين الى أوطاس وهو واد في ديار هوازن وكان معه سلمه ابن الاكوع فانهى اليهم فاذاهم ممنعون فقتل منهم أبو عامر تسعة اخوة مبارزة بعد ان يدعو كل واحد منهم الى الاسلام ويقول اللهم اشهد عليه ثم يبرز له العاتر فدعاه الى الاسلام وقال اللهم اشهد عايبه فقال اللهم لا تشهد على فكف عنه أبو عامر فأفادت ثم أسلم بعد فحس اسلامه فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رما قال هذا شريد ابي عامر ورعى أبا عامر ابنا الحارث العلاء وأوفى قتلته نخله أبو موسى الاشعري فقاتلهم حتى فتح الله عليه وكان في السبي الشياخ أخته عليه الصلاة والسلام من الرضاعة وقتل قاتل ابي عامر فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لابني عامر واجعله من أئمة في الجنة وفي رواية البخاري قال يعني أبا عامر لابني موسى الاشعري لما رمى بالسهم يابن أخى أقرئ النبي صلى الله عليه وسلم السلام وقل له يستغفر لي ثم مات ورجعت فدخلت على النبي صلى الله عليه وسلم فاعبرته فخبرتنا وخبر أبي عامر وقال قل له استغفر لي فعدنا بماه فتوضأ ثم رفع يديه وقال اللهم اغفر لمبيدك ابي عامر ورأيت بياض ابطيه ثم قال اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثيرين من خلقك فقلت ولى فقال اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه وأدخله يوم القيامة مدخلا كريما قال أبو بردة احداها لابني عامر والاخرى لابني موسى

### ﴿ثم سرية الطويل بن عمرو السوسى﴾

الى ذى الكفين صنم من خشب كان لعمر بن حمة في شواء لما أراد عليه الصلاة والسلام السير الى الطائف ليهدمه ويوافيه بالطائف فخرج سريعا فهدمه وجعل يحش النار في وجهه ويعرقه ويقول ياذا الكفين لست من عبادك \* ميلادنا أقدم من ميلادك \*  
\* اني حشمت النار في فؤادك \*

واخذهم معه من قومه أربع مائة - راما فوافوا النبي صلى الله عليه وسلم بالطائف بعد مدهمة بأربعة أميال وعقد مفاطى وقدم معه أربعة مسلمون

### ﴿ثم غزوة الطائف﴾

وهي بلد كبير على ثلاث مراحل أو اثنين من مكة من جهة المشرق كثيرة الاغصان والفواكه وقيل ان أصلها أن جبريل عليه الصلاة والسلام اقتلع الجدة التي كانت لاصحاب الصرير فصار بها الى مكة فطاف بها حول البيت ثم أنزلها حيث الطائف فسمى الموضع بها وكانت أولا بنواحي صنعاء واسم الارض وج بتشد الجليم المضومة وسار اليها النبي صلى الله عليه وسلم في شوال سنة ثمان حين خرج من حنين وجرى ر المنام بالجرانة وقدم خالد بن الوليد على مقدمته وكانت ثقيف لما انهزموا من أوطاس دخلوا حصنهم

بالطائف وأغلقوه عليهم بعد أن أدخلوا فيه ما يصلحهم لسنة ونهوا القتال وسار صلى الله عليه وسلم فر  
 في طريقه بقرأى رغال وهو أبو عفيف فيما يقال فاستخرج منه غصنا من ذهب ونزل قريبا من الحصن  
 وعسكر هناك فرموا المسلمين بالبل وميا شديدا كأنه رجل جراد حتى أسيب ناس من المسلمين بجراحة  
 وقتل منهم اثنا عشر رجلا فيهم عبد الله بن أبي أمية ورمى عبد الله بن أبي بكر الصديق يومئذ بجرح  
 قاتل ثم قض بعد ذلك فأت منه في خلافة أبيه وارتفع صلى الله عليه وسلم الى موضع مسجد الطائف  
 اليوم وكان معه من نساء أم سلمة وزين فضرب لمعا قبتين وكان يصلى بين القبتين حصار الطائف  
 كله فحاصرهم ثمانية عشر يوما ويقال خمسة عشر يوما ونسب عليهم التبحيق وهو أول منجنيق رمي به  
 في الاسلام وكان قدم به الطفيل الدوسي معه لما رجع من سرية ذي الكففين فرمهم ثقيف بالبل فقتل  
 منهم رجال فأمر صلى الله عليه وسلم بقطع أعقابهم ونحرها فقطع المسلمون قطعها ذريما ثم سأله أن  
 يدعها لله وللرحم فقال عليه الصلاة والسلام انى أدعها لله وللرحم ثم نادى مناديه عليه الصلاة والسلام  
 أيما عبد نزل من الحصن وخرج الينا فهو حر قال الديلمى فخرج منهم بضعة عشر رجلا فيهم أبو بكر  
 وعند مغلطاي ثلاثة وعشرون عبدا وفي البخارى عن ابي عثمان النهدي قال سمعت سعد وأبا بكر عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال فاصم لقد شهد عندك رجلا من رضى بسهم في سيل الله  
 وأما الآخر فقتل الى النبي صلى الله عليه وسلم ثالث ثلاثة وعشرين من الطائف الحديث وأعتق صلى الله  
 عليه وسلم من نزل منهم ودفع كل رجل منهم الى رجل من المسلمين يمونه ففقد ذلك على اهل الطائف  
 مشقة شديدة ولم يؤذن له صلى الله عليه وسلم في فتح الطائف وأمر عمر بن الخطاب قاذن في الناس  
 بالرحيل ففزع الناس من ذلك وقالوا ارحل ولم يفتح علينا الطائف فقال عليه الصلاة والسلام فاعذوا على  
 القتال ففهموا فأصاب المسلمين جراحات فقال صلى الله عليه وسلم أنا قافلون ان شاء الله تعالى فسروا بذلك  
 وأذعنوا وجعلوا يرحلون ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصحك قال النووي قصد صلى الله عليه وسلم  
 الشفقة عليهم والرفق بالرحيل عن الطائف لصعوبة أمره وشدة الكفار الذين فيه وقويهم بحصنهم مع  
 أنه صلى الله عليه وسلم عم أولا أورجانه سيفتحة بعد هذا بلا مشقة فلما حرص الصحابة على المقام  
 والجهاد أقام وجنى القتال فلما أصابتهم لجراح رجع الى ما كان قصده أولا من الرفق بهم ففهموا بذلك  
 لمساوا من المشقة الظاهرة ووافقوا على الرحيل فضحك صلى الله عليه وسلم تفعبا من تغير رأيهم وفقت  
 عين أبي سفيان صخر بن حرب يومئذ فذكر ابن سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له وهى في يده  
 أيما أحب اليك عين في الجنة أو أدعو الله أن يردها عليك قال بل عين في الجنة ورمى بها وشهد اليرموك  
 فقاتل وفقت عينه الاخرى يومئذ ذكره الحافظ زين الدين العراقي في شرح التتريب وقال صلى الله  
 عليه وسلم لا صاب قتلوا لاله الا الله وحده صدق وعده واصر عبده وهزم الاحزاب وحده فلما ارغخوا  
 قال قولوا آييون ناثون مابدون لسا حامدون فاطر كيف كان صلى الله عليه وسلم اذا خرج للجهاد  
 يعتمد لذلك بجمع أصحابه واتخاذ الخيل والسلاح وما يحتاج اليه من آلات الجهاد والسفر ثم اذا رجع  
 عليه الصلاة والسلام يتعري من ذلك ويرد الامر كله لمولاه عز وجل لا لغيره بقوله آييون ناثون مابدون

لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده وانظر الى قوله عليه الصلاة والسلام  
وهزم الأحزاب وحده ففي صلى الله عليه وسلم ما قدم ذكره وهذا هو معنى الحقيقة لان الانسان  
وفصله خلق لربه عز وجل فهو لله سبحانه وتعالى الذي خلق ودبر وأعان وأجرى الامور على يد من  
شاء ومن اختار من خلقه فكل من واليه ولو شاء الله أن يبدأ أهل الكفر من غير قتال لنقلهم الى  
ذلك ولو يشاء الله لانتهم منهم ولكن ليلو بعضكم ببعض فيثبت سبحانه وتعالى الصابرين ويميز الثواب  
لشاكرين قال تعالى وتنبئونكم حتى نعم الجاهدين منكم والصابرين وتنبؤ أخباركم فصل المكلف  
الامتثال في الحائزين أى امتثال تعاطى الاسباب والرجوع الى المولى والسكون اليه بساحة كرمه كما كان  
صلى الله عليه وسلم يأتى الاسباب أولا تأديبا مع الربوبية وتشريعا لامتته ثم يظهر الله تعالى على يديه ما يشاء  
من قدرته العظيمة التي ادخرها له عليه الصلاة والسلام قال ابن الحاج في المدخل ولما قيل له يا رسول  
الله ادمع على ثقيف فقال اللهم احد ثقيفا واثم بهم وكان عليه الصلاة والسلام قد أمر أن يجمع السبي  
والغنم مما أقاء الله على رسوله يوم حنين فجمع ذلك كله الى الجمرات فكان بها الى أن انصرف عليه  
الصلاة والسلام من الطائف وكان السبي ستة آلاف رأس والابل أربعة وعشرين ألف بعير والغنم أكثر  
من أربعين ألف شاة وأربعة آلاف أوقية فضة واستأنا صلى الله عليه وسلم أى انتظر وترهب بهوازن  
أن يقدموا عليه مسلمين بضع عشرة ثم بدأ بقسم الاموال قسمها وفي البخاري وطلق صلى الله عليه وسلم  
وسلم يعطى رجالا المائة من الابل فقال ناس من الانصار ينظر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى  
قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم قال أنس حدثت رسول الله صلى الله عليه وسلم بمقاتلهم فارسل  
الى الانصار فجلسهم في قبة من آدم ثم قال لهم أما ترضون أن ينهب الناس بالاموال وتذهبون بالنبي الى  
رجالكم فوافقه ما يتقبلون به غير ما يتقبلون به قالوا يا رسول الله قد رضينا وعن جبير بن مطعم قال بينما  
أنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ومعه الناس مقفلة من حنين علق رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعراب  
حتى اضطروه الى سررة فخلطت رداءه فوقف صلى الله عليه وسلم فقال اعطوني ردائي فلو كان لي عدد  
هذه المعزاء لما قسمت بينكم ثم لا تجدوني بخيلا ولا كذوبا ولا جبانا رواه ابن جرير في تهذيبه وذكر  
محمد بن سعد كاتب اوراقه عن ابن عباس أنه قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الطائف  
نزل الجمرات قسم بها الغنم ثم اعتمر منها وذلك للبتين فبينما من شوال قل ابن سيد الناس وهذا  
ضعيف والمعروف عند أهل السير أن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى الى الجمرات ليلة الخميس لخمس  
ليال خلوز من ذي القعدة فأقام بها ثلاث عشرة ليلة فلما أراد الانصراف الى المدينة خرج ليلها لارضاء  
لاستي عشرة ليلة بقيت من ذي القعدة ليلا فأحرم بمسرة ودخل مكة وفي تاريخ الأزرقى عن مجاهد انه  
عليه الصلاة والسلام أحرم من وراء الوادي حيث الحجارة المنصوبة وعند الواقدي من المسجد الأقصى  
الذي تحت الوادي بالمسوة القصوى من الجمرات وكانت صلاة عليه الصلاة والسلام اذا كان بالجمرات  
به والجمرات موضع بينه وبين مكة يريد كما قاله الفاكهي وقال الباجي ثمانية عشر ميلا وسمى بالمرأة  
تلقب بالجمرات كما ذكره السهيلي قالوا وقسم صلى الله عليه وسلم المدينة وقد قاب عنها شهرين وستة



عشر يوما

وبعث عليه الصلاة والسلام قيس بن سعد بن عبادة

الى ناحية اليمن في اربعة مائة فارس وأمره أن يقاتل قبيلة صداء حين مروره عليهم في الطريق فقدم زياد بن الحارث الصدائي فسأل عن ذلك البعث فأخبر فقال يارسول الله أنا وافدكم فاردد الجيش وأنا لك قومي فردهم النبي صلى الله عليه وسلم من ققاء وقدم الصديقيون بعد خمسة عشر يوما فأسلموا وتأتى قصة وفودهم في الفصل العاشر من المقصد الثاني ان شاء الله تعالى

وبعث عبيدة بن حصن الغزاري

الى بني تميم بالسبأ وهي أرض بني تميم في المحرم سنة تسع في خمسين فارسا من العرب ليس فيهم مهاجري ولا أنصاري فكان يسير الليل ويكمن النهار فهجم عليهم في حمراء فدخلوا وسرحوا مواشيهم فلما رأوا الجمع ولوا فأخذوا منهم أحد عشر رجلا ووجدوا في الحلة إحدى عشرة امرأة وثلاثين صبيا فقدم منهم عشرة من رؤسائهم منهم عطاردة والزيرقان وقيس بن عاصم والاقرق بن حابس فجاءوا الى باب النبي صلى الله عليه وسلم فنادوا يا محمد اخرج إلينا فخرج صلى الله عليه وسلم وأقام بلال الصلاة وتصلتوا برسول الله صلى الله عليه وسلم يكلمونه فوقف معهم ثم مضى فصل الظهر ثم جلس في محض المسجد فقدموا عطاردة بن حاجب فتكلم وخطب فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم نابت بن قيس بن شماس فأجابهم ونزل بهم ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية ورد عليهم صلى الله عليه وسلم الاسرى والسبي وفي البخاري عن عبد الله بن الزبير أنه قدم ركب من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أمر القمقاع بن سعيد بن زرارة وقال عمر بن الخطاب قال أبو بكر ما أردت الا خلافا قال عمر ما أردت خلافاك فجاريا حتى ارتفعت أصواتهما فنزل في ذلك يأبى الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى انقضت أي لا تقدموا القضاء في أمر قبل أن يحكم الله ورسوله فيه ولما نزل لارتفعوا أصواتكم أقسم أبو بكر لا يتكلم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم الا كن يسارر صاحبه فنزل فيه وفي أمثاله ان الذين يقضون أصواتهم عند رسول الله الآية

ثم بعث الوليد بن عتبة بن أبي معيط

الى بني المصطلق من خزاعة يصدقهم وكان بينه وبينهم عداوة في الجاهلية وكانوا قد أسلموا وبنوا المساجد فلما سمعوا بدنو الوليد خرج معهم عشرون رجلا يتلقونه بالجزر والغنم فرحاه وتعظم الله ولرسوله في نفسه الا يبطلان أنهم يريدون قتله فرجع من الطريق قبل أن يصلوا اليه وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنهم لنفوه بالسلاح يحولون بينه وبين الصدقة فهم صلى الله عليه وسلم أن يبعث اليهم من يغزوهم وبلغ ذلك القوم فقدم عليه الركب الذين لقوا الوليد فأخبروا النبي صلى الله عليه وسلم الخبر على وجهه فنزلت هذه الآية يأبى الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ الى آخر الآية فقرأ عليهم صلى الله عليه وسلم القرآن وبعث معهم عباد بن بشر يأخذ صدقات أموالهم ويعلمهم شرائع الاسلام ويقرئهم القرآن وفي شرف اسطى لنيسابوري مما ذكره مغلطاي أنه عليه الصلاة والسلام بعث عبد الله بن عوسجة الى بني

عمرو بن حارثة وقيل حارثة بن عمرو وقال وهو الأصح في مستهل سفر يدعوهم إلى الإسلام قايوا أن يجيئوا واستنصوا بالصحيفة فدعا عليهم صلى الله عليه وسلم يذهب العقل فهم إلى اليوم أهل رعدة وعجالة وكلام مختلط

﴿ ثم سرية قطبة بن عامر بن حديدة ﴾

إلى ختم قريبا من ثرية بنتع الزاه من أعمال مكة سنة تسع وبعث معه عشرين رجلا وأمره أن يشن الغارة عليهم فاقبلوا قتالا شديدا حتى كثر الجرحى في الفريقين جميعا وقتل قطبة من قتل وساقوا الثمن والشاة والنساء إلى المدينة وكانت سهامهم أربعة أبرة والبعر يسدل بشرة من الفم بعد أن أخرج الخمس

﴿ ثم سرية الضحاك بن سفيان الكلابي ﴾

إلى بني كلاب في بيع الأول سنة تسع إلى القرطاء فدعاهم إلى الإسلام فأبوا فقاتلهم فهزمهم وغنمهم ﴿ ثم سرية علقمة بن مجزز للدلي ﴾

بضم الميم وجم مفتوحة ومعجمتين الأولى مكسورة قبة وحكي فتحهما والصواب الأول إلى الحبشة في ربيع الآخر وقال الحاكم في صفر سنة تسع وذكر ابن سعد أن سبب ذلك أنه بلغه صلى الله عليه وسلم أن ناسا من الحبشة را أم أهل جدعة فبعث إليهم علقمة بن مجزز في ثلاثمائة قاتل إلى الجزيرة في البحر فلما غاض البحر إليهم هربوا فلما رجع تعجل بعض القوم إلى أهلهم فأمر عبد الله بن حنظلة على من تعجل وكانت فيه دعابة فزلوا ببعض الطريق وأوقدوا نارا يسلطون عليها فقال عزمت عليكم الاتواهم في هذه النار فلما هم بعضهم بذلك قال اجلسوا إنما كنت أزعج فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال من أمركم بمصيبة فلا تطيعوه ورواه الحاكم وابن ماجه ومصححه ابن خزيمة وابن حبان من حديث أبي سعيد الخدري وبوب عليه البخاري فقال سرية عبد الله بن حنظلة السهمي وعلقمة بن مجزز للدلي ويقال انها سرية الانصاري ثم روى عن علي قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية واستعمل رجلا من الانصار وأمرهم أن يطيعوه فغضب فقال أليس قد أمركم النبي صلى الله عليه وسلم أن تطيعوني قالوا بلى قال فاجمعوا حطبيا فجمعوا فقال أوقدوا نارا فأوقدوها فقال ادخلوها فهدوا وجعل بعضهم يمسك بعضا ويقولون قرنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم من النار فزالوا حتى خمدت النار فسكن غضبه فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو دخلوها ماخرجوا منها قال الحافظ أبو الفضل بن حجر في قوله ويقال انها سرية الانصاري إشارة إلى احتمال تعدد القصة وهو الظاهر لاختلاف سياقها واسم أمرها ويحتمل الجمع بينهما بضرب من التأويل ويصعب وصف عبد الله بن حنظلة السهمي القرشي المهاجري بكونه أنصاريا ويحتمل أن يكون الحمل على المعنى العام أي أنه نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجملة وإلى التمدد جنح ابن القيم وأما ابن الجوزي فقال قوله من الانصار وهم من بعض الرواة وإنما هو سهمي قال في فتح الباري ويؤيده حديث ابن عباس عند أحمد في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم نزلت في عبد الله بن حنظلة بن قيس بن عدي بشه رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم في سرية انتهى وقال النووي وهذا الذي فعله هذا الأمير قيل أراد امتحانهم وقياً، كأن ما زحا وقيل ان هذا الرجل عبد الله بن حنيفة السهمي قال وهذا ضعيف لانه قال في الرواية التي بعدها انه رجل من الانصار فدل على أنه غيره انتهى

﴿ ثم سرية على بن أبي طالب ﴾

الى العلس بضم الماء وسكون اللام وهو صنم طى لمسه في ربيع الآخر سنة تسع وبث معه مائة وخمسين رجلا من الانصار على مائة بئر وخمسين فرسا وعند ابن سعد ماتي رجل فهدمه وغنم سبعا ولما وشاء وكان في السبي سفانة بنت حاتم أخت عدي بن حاتم فأطلقها النبي صلى الله عليه وسلم فكان ذلك بب اسلام عدي وعندي ابن سعد أيضا أن الذي كان سبها خالد بن الوليد رضى الله عنه

﴿ ثم سرية عكاشة بن صخر ﴾

الى الجلباب موضع بالحجاز أرض عذرة وبلى وقيل أرض فزارة وكلب ولعذرة فيها شرك

﴿ قصة كعب بن زهير مع النبي صلى الله عليه وسلم ﴾

وكانت فيها بين رجوعه عليه الصلاة والسلام من الطائف وغزوة تبوك وكان من خبر كعب وأخيه بجير ما ذكره ابن اسحاق وعبد الملك بن هشام وأبو بكر محمد بن القاسم بن يسار بن الأنباري دخل حديث بعضهم في حديث بعض أن بجيرا قال لكعب أثبت حتى آتي هذا الرجل يعني النبي صلى الله عليه وسلم فاسمع كلامه وأعرف ما عنده فأقام كعب ومضى بجير فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع كلامه فأمن به وذلك أن زهيرا فيا زعموا كان يجالس أهل الكتاب فسمع منهم أنه قد آمن بمبعث صلى الله عليه وسلم ورأى زهير في منامه أنه قد مد سبب من السماء وأنه قد مده ليقبضه فقال له بالنبي الذي يبعث في آخر الزمان وأنه لا يدركه وأخبر به بذلك وأوصاهم ان أدركوه أن يسلموا قال ابن اسحاق ولما قدم صلى الله عليه وسلم من الطائف كتب بجير بن زهير الى أخيه كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قتل رجلا بمكة ممن كان يهجوهم وان من يقى من شعراء قريش كابن الزمري وهيرة بن أبي وهب قد هربوا في كل وجه فان كانت لك في نفسك حاجة فطر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لا يقتل أحدا جاءه تابيا وان أنت لم تفعل فأتني الى نجاتك وكان كعب قد قال

ألا بلغا عني بجيرا رسالة \* فهل لك فيما قلت ويحك هل لك

فبين لنا ان كنت لست بفاعل \* على أي شيء غير ذلك دلنا

على خلص لم تلق أما ولا أبأ \* عليه ولا تاتي عليه أخا لك

فان أنت لم تفعل فليست بأسف \* ولا قائل أما عثرت لئلا

سقاك بها المأمون كأما روية \* فأنه لك المأمون منها وعلما

قال السهيلي لما كلمة فقال للماء له انتهى قال ابن اسحاق وبث بها الى بجير فلما أت بجيرا كرمأن يكتما رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنشده اياها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سقاك بها المأمون صدق وأه لكذوب وأنا المأمون ولما سمع على خلق لم تلق أما ولا أبأ عليه قال أجل لم يأت عليه أبأ

ولا أمه ثم قال عليه الصلاة والسلام من لقي منكم كعب بن زهير فليقتله فكتب إليه أخوه بهذه الابيات  
 من مبلغ كعبا فهل لك في التي \* تلوم عليها باطلا وهي أحزم  
 الى الله لا العزى ولا اللات وجده \* فتتجو اذا كان النجاء وقسم  
 لدى يوم لا يجو وليس يغفل \* من الناس الا طاهر القلب مسلم  
 فدين زهير وهو لاني ديه \* ودين أبي سامي على محسرم  
 فلما بلغ كعبا الكتاب صاقت به الارض وأشفق على نفسه وأرجف به من كان في حصره من عدوه  
 فقال هو مقتول فللم يجد من شيء بدا قال قصيدته التي يمدح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدكر  
 خوفه وارجاف الوشاة به من عدوه ثم خرج حتى قدم المدينة فزار على رجل كانت بينه وبينه معرفة  
 من جهينة فهداه به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذا رسول الله فقم اليه واستأمنه فقام حتى  
 جالس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع يده في يده وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعرفه  
 فقال يا رسول الله ان كعب بن زهير قد جاء ليستأمنك تابيا مسلما فهل انت قابل منه ان انا جنك به  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال أنا يا رسول الله كعب بن زهير قال ابن اسحاق حدثني عاصم  
 ابن عمر بن قتادة أنه وثب عليه رجل من الانصار وقال يا رسول الله دعني وعدو الله أضرب عنقه فقال  
 سني الله عليه وسلم دعه عنك فقد جاء تابيا نازما قال فضض كعب على هذا الحى من الانصار لما صنع  
 صاحبهم وذلك أنه لم يتكلم فيه رجل من المهاجرين الا بنجر ثم قال قصيدته اللامية التي أولها  
 بات سعاد قلبي اليوم متبول \* منم اثرها لم يفد مكبول

(ومنها)

أثبت أن رسول الله أوعدني \* والعمو عد رسول الله مأمول  
 مبلها هذا الذي أعطاك نأفة ال \* قرآن فيه مواعيط ونهصيل  
 لا تأخذني ما قول الوشاة ولم \* أدب ولو كثرت في الاقاول  
 ان الرسول لور يستضاء به \* مهتد من سيوف الله مسلول  
 في عصة من قريش قل قائلهم \* بيطل مكة لما أساموا زول  
 يمشون منى الجمال الهر يصمهم \* صر اذا عرد السود التايل  
 وفي رواية أبي بكر بن الاباري أنه لما وصل الى قوله

ان الرسول لور يستضاء به \* مهتد من سيوف الله مسلول

رمى عليه الصلاة والسلام اليه برده كانت عليه وأن معاوية بذل له فيها عسرة آلاف فقال ما كنت  
 لاؤز ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا فلما مات كعب بعث معاوية الى ورثته بمئتين ألفا  
 فأخذها منهم قال وهي الردة التي عند السلاطين الى اليوم وقال ابن اسحاق قال سامع من عمر بن قتادة  
 فلما قال كعب \* اذا عرد السود التايل \* واتما عنى معسر الانصار لما كان واحبهم صنع به وخص المهاجرين  
 بعد حته غصب عليه الانصار فقال بعد أن سلم يمدح الانصار قصيدته التي قول فيها

من سره كرم الحيلة فلا يزل \* في مقتب من صالح الانصار  
ورثوا المكلام كابر اعن كابر \* ان الخيلارهم بنو الاخبار  
المكرهين السهرى بأدرع \* كسوالف الهندى غير قصار  
والتاخرين بأعين عمرة \* كالجبر غير كلية الابصار  
وبالبائسين نفوسهم ليسيم \* للموت يوم تعاقب وكرار  
ينظرون رونه لسكا لهم \* يدماء من عاقوا من الكمار  
قوم اذا حوت النجوم فانهم \* للطارقين النازلين مفار  
وقد كان كعب بن زهير من غول الشعراء وأبوه وابنه عقبة وابن ابنه العوام بن عقبة  
﴿ غزوة تبوك ﴾

مكان معروف وهي نصف طريق المدينة الى دمشق وهي غزوة العسرة وتعرف بالفاسحة لاقصاح المتأففين  
فيها وكانت يوم الخميس في رجب سنة تسع من الهجرة بلا خلاف وذكر البخاري لها بعد حجة الوداع لعله  
خطأ من النساخ وكان حرا شديدا وجد باكثرها فلذلك لم يور عنها كعادة في سائر الغزوات وفي تفسير  
عبد البرزاق عن معمر عن ابن عقيل قال خرجوا في قلة من الظهر وفي حر شديد حتى كانوا ينحرون البعير  
فيشربون ما في كرشه من الماء فكان ذلك عسرة في الماء وفي الظهر وفي التفقة فسميت غزوة العسرة  
وسبها أنه بلغه صلى الله عليه وسلم من الابطاط الذين يقدمون بالزيت من الشام الى المدينة أن الروم تجمعت  
بالشام مع هرثل فذهب صلى الله عليه وسلم الناس الى الخروج وأعلمهم بالمكان الذي يريد ليتأهبوا لذلك  
وروى الطبراني من حديث عمران بن الحصين قال كانت نصارى العرب كئيت الى هرقل ان هذا الرجل  
اللهى خرج يدعى النبوة هلك وأصابهم سنون فهلكت أموالهم فبعث رجلا من عظمائهم وجهاز معه أربعين  
ألفا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن لثناس قوة وكان عثمان قد جهز عيرا الى الشام فقال يا رسول  
الله هذه مائتا بعير ياقتابها وأحلاسها ومائتا أوقية أى من الذهب قال قسمته يقول لا يضرب عثمان ماعمل  
بمدها وروى عن قتادة أنه قال حل عثمان في جيش العسرة على ألف بعير وسبعين فرسا وعن عبد  
الرحمن بن سمره قال جاء عثمان بن عفان بألف دينار في كفه حين جهز جيش العسرة ففرها في حجره  
صلى الله عليه وسلم فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقبها في حجره ويقول ماض عثمان ماعمل بعد  
اليوم خرجة الترمذى وقال حسن غريب وعند الفضائي وثلاثون في سيرته كما ذكره الطبري في الرياض  
النضرة من حديث حذيفة بعث عثمان يقيم في جيش العسرة عشرة آلاف دينار الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فصبت بين يديه فجعل صلى الله عليه وسلم يقول بيديه ويقبها ظهر البعير ويقول غفر الله  
لك يا عثمان ما أسرت وما أعلنت وما هو كائن الى يوم القيامة ما يبالي ماعمل بمدها ولما تأهب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم للخروج قال قوم من المنافقين لانتموا في الحر فنزل قوله تعالى وقالوا لا تنفروا في  
الحر قل نارجهم أشد حرا لو كانوا يفقهون وأرسل عليه السلام الى مكة وقبائل العرب يستنفرهم وجاء  
البكاؤن يستمدونهم فقال عليه السلام لأجد ما أحاكم عليه وهم سالم بن عمير وعابدة بن زيد وابو ليلى

عبد الرحمن بن كعب المازني والعرباض بن سارية وهم بن عبد الله وعمر بن عتبة وعبد الله بن مغفل  
وعبد الله بن عمرو المزني وعمرو بن الحارث ومعل المزني وحرث بن مازن والنعمان وسويد ومعل وعقيل  
وسنان وعبد الرحمن وهند بنو مقرن وهم الذين قال الله فيهم تولوا وأعنتهم فضيض من الدمع حزنا أن  
لا يعبدوا ما ينفقون قاله مغلطاي وفي البخاري عن أبي موسى قال أرسلني أمي إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أسأله الحملان لهم فقات بابي الله أن أمي أرسلوني إليك لتعلمهم فقال والله لا أحاكم على  
شيء فرجعت حزينا من منع النبي صلى الله عليه وسلم ومن غافة أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم وجد  
في نفسه على فرجعت إلى أمي فأخبرتني الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم فلم أثبت الأسويرة إذ سمعت  
بلا لا ينادي أين عبد الله بن قيس فاجتبه فقال أجب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فلما آتته  
قال خذها من القريتين وهاتين القريتين لست أبرة اتباعهم حينئذ من سعد فاطلق بهم إلى أمي  
فقال ان الله أو أن رسول الله يحكمكم على هؤلاء فاركبهن الحديث وقام عليه بن زيد فسلم من الليل  
وبكى وقال اللهم انك قد أمرت بالجهاد ودرغيت فيه ثم لم تجعل عندي ما أقوى به مع رسولك ولم تجعل في  
يد رسولك ما يملئني عليه وإني أتصدق على كل مسلم بكل مظلمة أصابني فيها مال أو جسد أو عرس ثم أصبح مع  
الناس فقال النبي صلى الله عليه وسلم أين المتصدق بهذه الآية فلم يتم أحد ثم قال أين المتصدق بهذه الآية فلم  
يتم أحد ثم قال أين المتصدق فليتم فقام إليه فأخبره فقال صلى الله عليه وسلم أبشر فوالذي نفس محمد بيده  
لنجد كتيبتي في الزكاة المتقبلة رواه يونس والبيهقي في الدلائل كما ذكره السبيل في الروض له وجاء المعنرون  
من الأعراب ليؤذن لهم في التخلّف فأذن لهم وهم اثنا وثمانون رجلا وقد آخرونها من الخافقين بغير عنبر  
وأظهار علة جرامة على الله ورسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى وقعد الذين كذبوا الله ورسوله  
واستخلف على المدينة محمد بن مسلمة قال التميمي وهو عندنا أثبت ممن قال استخلف غيره انتهى وقال  
الحافظ زين الدين العراقي في ترجمة علي بن أبي طالب من شرح الترمذي لم يتخلف عن المشاهد إلا نبوك فان  
النبي صلى الله عليه وسلم خلفه على المدينة وعلى عياله وقال له يومئذ أنت مني بمنزلة هارون من موسى  
إلا أنه لا نبي بعدي وهو في الصحيحين من حديث سعد بن أبي وقاص انتهى ورجعه ابن عبد البر  
وقيل استخلف سباع بن عرفة وتخلّف من المسلمين من غير شك ولا ارتياب منهم كعب بن مالك  
ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية وفيهم نزل وعلى الثلاثة الذين خلفوا وأبو ذر وأبو خيثمة ثم لحقوا  
بعد ذلك ولما رأى عليه الصلاة والسلام أبا ذر الغفاري وكان عليه السلام نزل في بعض الطريق فقال  
يعني وحده وبعث وحده وموت وحده فكان كذلك وأمر صلى الله عليه وسلم لكل بطن من الأنصار  
والقبائل من العرب أن يتخذوا لواء وراية وكان معه عليه الصلاة والسلام ثلاثون ألفا وعند أبي ذرعة  
سبعون ألفا وفي رواية عنه أيضا أرمعون ألفا وكانت الخيل عشرة آلاف فرس ولما مر عليه الصلاة  
والسلام بالحجر بكسر الحاء وسكون الجيم بدير نمود قال لا تشربوا من مائها شيئا ولا يخرج من أحدكم إلا  
ومعه صاحب له فقتل الناس إلا أن رجلين من بني ساعدة خرج أحدهما لحاجته وخرج الآخر في  
طلب بعيره فاما الذي خرج لحاجته فحقق على مدجبه واما الذي خرج في طلب بعيره فاحتلمته الرمح

حتى طرحته بجبل طى فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألم أنهيكم ثم دعا لئذى خنق  
على مذهبه فقتل وأما الآخر فأهدته طى لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة وفي صحيح  
مسلم من حديث أبي حميد أنطلقنا حتى قدسنا تبوك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سب عليكم الله  
ريح شديدة فلا يقيم أحد منكم فمن كان له بغير فليشد عقاله فبوت ريح شديدة فقام رجل فحملته الريح  
حتى ألقت به بجبل طى وروى الزهري لما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجر سجد ثوبه على وجهه  
واستنحت راحلته ثم قال لا تدخلوا بيوت الذين طلبوا أنفسهم إلا وأنتم باكون خوفا أن يصيكم ما أصابهم  
رواه الشيخان ولما كان عليه الصلاة والسلام ببعض الطريق ضلت ناقته فقال يزيد بن الصلت وكان منافقا  
أليس محمد يزعم أنه نبى ويخبركم عن خبر السماء وهو لا يدري أين ناقة فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان رجلا يقول وذكر مقاتله وأنى وانه لأعظم الأملحني الله وقد دلى الله عليها وهى فى الوادى  
فى شرب كذا وكذا قد بسنها شجرة يزعمها فأنطلقوا حتى تأتوا بها فأنطلقوا فخاذا بها رواء البيهقي  
وأبو نعيم وفى مسلم من حديث معاذ بن جبل أنهم وردوا عين تبوك وهى تبش بشئ من ماء واهم غر فوا  
منها قليلا قليلا حتى اجتمع فى شئ ثم غسل صلى الله عليه وسلم به وجهه ويديه ثم أعاده فيها فحزن  
بماء كثير فاستقى الناس الحديث وأبى أن شاء الله تعالى فى مقصد المعجزات \* ولما انتهى صلى الله عليه  
وسلم الى تبوك أتاه صاحب أمة فصاحبه وأعطاه الجرية وأتاه اهل جرباء بالجليم وأذرع بالذال المعجمة  
والراء والحاء المهملين بدين بالشام بينهما ثلاثة أميال فاعطوه الجزية وكتب لهم صلى الله عليه وسلم كتابا  
ووجد هرقل بمحمص فارس خالد بن الوليد الى أكيدر بن عبد الملك النصراني وكان ملكا عظيما بدومة  
الجندل فى أربع مائة وعشرين فارسا فى رجب رية وقال له عليه الصلاة والسلام انك ستجده ليلا يصيد  
البقر فأنهى اليه خالد وقد خرج من حصه فى ليلة مقمرة الى بقرطاد ردها هو وأخوه حسان فشدت  
عليه خيل خالد فاستأسر أكيدر وقتل أخاه حسانا وهرب من كان معه فدخل الحصن ثم أجاز خالد  
أكيدر من القتل حتى يأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يفتح له دومة الجندل فقبل وصاحبه  
على ألى يعمر وثمائة فارس وأربعمائة درع وأربعمائة رمح وفى هذه الغزوة كتب صلى الله عليه وسلم كتابا  
فى تبوك الى هرقل يدعو الى الاسلام فغارب الاجابة ولم يجب رواء ابن حبان فى صحيحه من حديث أنس  
وفى مسند أحمد أن هرقل كتب من تبوك الى النبي صلى الله عليه وسلم أتى مسلم فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم كذب هو على صرانيته وفى كتاب الاموال لابى ميمونة بسند صحيح من مرسل بكر بن عبد  
الله نحوه ولعله فقال كذب عدو الله ليس بمسلم ثم اصرف صلى الله عليه وسلم من تبوك بعد أن أقام  
بها سبع عشرة ليلة وقال الديلمى ومن قبله ابن سعد عشرين ليلة صلى بها ركعتين وام يلقى كيدا  
ونى فى طريقه مساجد واقبل عليه الصلاة والسلام حتى نزل بذي اوان ففتح الحمره لفظ الاوان الحين  
وهو بين المدينة والدمشق فوجد الراء من الشام فمات مالك بن النخعي ومعه بن عدى  
المعجلاني فقال انطلقا الى هذا المسجد العظيم أهله فاهدماه وحرقاه فخرجوا حرقا وهدماء وذلك بعد أن  
نزل الله فيه والذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا الآية قال الواحدى قال ابن عباس ومجاهد وقائدة

وعامة أهل التفسير الذين اتفقوا مسجدًا لضرار كانوا اثني عشر رجلاً يضارون به مسجد قباء وذلك أنهم قالوا في طائفة من المناقبين بنى مسجدًا قفيل فيه فلا نحضر خلف محمد قال المحسرون ولما بنوا ذلك لاغراضهم المساعدة عند جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى غزوة تبوك قالوا يا رسول الله بنينا مسجدًا لذى العلة واليلة المظيرة ونحن نحب أن تصلى فيه وتدعونا بالبركة فقال عليه الصلاة والسلام اني على جناح سفر وإذا قدما ان شاء الله تعالى صلياً فيه فلما قتل من غزوة تبوك سألوه آيات المسجد فنزلت هذه الآية ولما دنا صلى الله عليه وسلم من المدينة خرج الناس لتلقيه وخرج النساء والامهيات والولاة فقل

طسح البعير علينا \* من ثبات الوداع

وجب الشكر علينا \* ما دعا لله داع

وقد وهم بعض الرواة كما قدمت وقال إنما كان هذا عند مقدسه المدينة وهو هم طاهر لان ثبات الوداع إنما هي من ناحية الشام لا يراها القادم من مكة إلى المدينة ولا يراها لا إذا توجه إلى الشام كما قدمت ذلك وفي البخاري لما رجع صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك فذا من المدينة قال ان بالمدينة أقواما ما سرتهم سيرا ولا قطعتم واديا الاكاثوا معكم جسمهم العذر وهذا يؤيد معنى ماوردية المؤمن خير من عمله فان نية هؤلاء أبغ من أعمالهم قلها بلغت بهم مبلغ أولئك العاملين بإيمانهم وهم على فرشهم في يومهم والمساخة إلى الله تعالى وإلى الدرجات العلى بالثبات والهم لا يعجز الاعمال ولما أشرف صلى الله عليه وسلم على المدينة قال هذه مطابة وهذا أحسن جبل يحبنا ونحبه ولما دخل قال العباس يا رسول الله ائذن لي أن متحدثك قال قل لا يعضض الله فاك فقال

من قبلها طبت في الظلال وفي \* مستودع حيث يخضف الودق

ثم هبت البلاد لاشر \* أت ولا مضفة ولا علق

بل نقطة تركب السفين وقد \* ألجم سرا وأهله انمرق

تقل من صالب إلى رحيم \* إذا مضى عالم بدا طبق

وردت نار الحليل مكتنا \* في مله أت كيف يحترق

حتى احتوى بيتك الميمن من \* خضف عليها نحتها النطق

إعنت لما ولدت أشرقت الار \* ض وصات سورك الافق

فقص في ذلك الضياء وفي \* نور وسيل الرشاد نعتق

﴿ وقوله ﴾ من قبلها طبت الخ أي طلال الجنة أي ملك كنت طيباً في سلب آدم حيث كان في الجنة ﴿ وقوله ﴾ من قبلها أي من قبل نزولك إلى الأرض فكأنها ولم يتقدم لها ذكر لبيان المعنى ﴿ وقوله ﴾ ثم هبت البلاد لاشر أي لما أهدأ الله آدم الدنيا كنت في صلبه غير بالغ هذه الاشياء ﴿ وقوله ﴾ وقد ألجم سرا وأهله انمرق الفرق يريد الصم الذي كان يصده قوم نوح وهو المذكور في قوله تعالى ولا يغوث ويعوق ونسرا ﴿ وقوله ﴾ حتى احتوى بيتك الميمن الخ ﴿ المطلق ﴾ جمع نطق وهي أعراض من جبال فوق بعض أي نواح وأوساط منها شبت بالنطق التي تشد بها أوساط الناس ضرب مثلاً أرعاه وبوسطه في عشرته وجعلهم تحت



بمنزلة أوساط الجبال وأراد بيته شرقه والميمن نعته أى احتوى شرفه الشاهد على فضلك أعلى مكان  
من نسب خندق وهو يكسر الخاء المعجمة والبدال المهمة انتهى وجاءه صلى الله عليه وسلم من كان تخلف  
عنه خلفوا له فمذرمهم واستغفر لهم وأرجأ أمر كعب وصاحبيه حتى تزلت نوبتهم في قوله تعالى لقد تاب  
الله على النبي والمهاجرين والانصار الله بن اسبوعه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب  
عليهم انه بهم رؤوف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم  
وغثوا أن لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم والثلاثة هم كعب بن مالك  
وهلال بن أمية وصرارة بن الربيع وعند البيهقي في الدلائل من مرسل سميد بن المسيب ان أبا لبابة بن  
عبد المنذر لما أشار لى قريظة بيده الى حلقه أنه القبح وأخبر عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال  
له رسول الله صلى الله عليه وسلم أحببت أن الله قد غفل عن يدك حين تشير اليهم بها الى حلقك فلبت حيناً  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم عاتب عليه ثم غزا تبوك فتخلف عنه أبو لبابة فيمن تخلف فلما قتل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم منها جاءه أبو لبابة يسلم عليه فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ففزع أبو  
لبابة فارتبط بسارية التوبة سبعاً وقل لا يزال هذا مكانى حتى ألقوا الدنيا أو يتوب الله على الحديث وعنده  
أيضاً من حديث ابن عباس في قوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً قال كانوا عشرة  
رهنم تخلفوا عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فلما رجع صلى الله عليه وسلم أوثق سبعة منهم  
أنفسهم بسوارى المسجد وكان عمر النبي صلى الله عليه وسلم اذا رجع في المسجد عليهم فقال من هؤلاء قالوا  
هذا أبو لبابة وأصحاب له تخلفوا عنك يا رسول الله حتى تطلقهم وتسنهم فقال أقسم بالله لأطلقهم ولا  
أعسرهم حتى يكون الله هو الذى يطلقهم رغبوا عني وتخلفوا عن الفزو فأنزله الله تعالى وآخرون  
اعترفوا بذنوبهم فلما نزلت أوصل اليهم النبي صلى الله عليه وسلم فأطلقهم وعف عنهم الحديث قالوا ولما قدم  
عليه الصلاة والسلام من تبوك وجد عويمر المجلاني امرأته حبل فلاعن عليه السلام بينها

﴿حجة أبى بكر الصديق رضى الله عنه بالناس﴾

سنة تسع في ذى القعدة كما ذكرها ابن سعد وغيره بسند صحيح عن مجاهد ووافقه عكرمة بن خالد فيها  
أخرجه الحاكم في الاكلیل وقال قوم في ذى الحجة وبه قال الداودى والثعلبي والمالودى ويؤيده أن ابن  
اسحاق صرح أن النبي صلى الله عليه وسلم أقام بعد ما رجع من تبوك رمضان وشوالاً وذا القعدة ثم بعث أبا  
بكر أميراً على الحاج فهو ظاهر في أن بعث أبى بكر كان بعد انسلخ ذى القعدة فيكون حجة في ذى الحجة على  
هذا والله أعلم وكان مع أبى بكر ثلاثمائة رجل من المدينة وعشرون بدنة وفي البخارى ومسلم عن أبى هريرة  
أن أبى بكر بعث في الحجة التي أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل حجة الوداع في رهنم يؤذن في الناس  
يوم النحر أن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قال قتبة أبو بكر الى الناس ثم أرفده النبي  
صلى الله عليه وسلم بملى بن أبى طالب وأمره أن يؤذن براءة فأذن معلماً في أهل منى براءة وأن لا يحج  
بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قال قتبة أبو بكر الى الناس فلم يحج في العام القابل الذى حج  
به رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع مشرك فأنزله الله تعالى في العام الذى نبذ فيه أبو بكر الى

المشركين يأبىها الذين آمنوا إنما المشركون نجس فلا يقربوا للمسجد الحرام بعد طهارتهم هذا الآية وقد دلت هذه الآية الكريمة على نجاسة المشرك على الصحيح المؤيد لا ينحس وأما نجاسة بدنه فالجمهور على أنه ليس بنجس المدن والذوات وذهب بعض الظاهرية إلى نجاسة أبدانهم وهذا ضيف لأن أيمانهم لو كانت نجاسة كالكتاب والحزير لما طهرهم إلا الام والاسوى والى من دخول المشركين المسجد الحرام وغيره من المساجد فالمراد الاجتناب لما فهم من خبث الظاهر بالكفر وخبث الباطن بالعداوة قاله مقاتل وروى النسائي عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من عمرة الجمرات بعث أبا بكر على الحج فأقبلنا معه حتى إذا كنا بالمرج ثوب لصبغ فلما استوى للتكبير سمع الرغوة خلف ظهره فوقف على التكبير فقال هذه رعوة ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم الجدهاء لقد بدا لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الحج فلملة أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى معه فإذا على عليها فقال له أبو بكر أمير أم رسول قال لا بل رسول أرساني رسول الله صلى الله عليه وسلم براءة أقرؤها على الناس في مواقف الحج فقدمنا مكة فلما كان قبل التزوية بيوم قام أبو بكر فخطب الناس فحدثهم عن مناسكهم حتى إذا فرغ قام على فقرأ على الناس براءة حتى ختمها ثم خرجنا معه حتى إذا كان يوم عرفة قام أبو بكر فخطب الناس فخطبهم مناسكهم حتى إذا فرغ قام على فقرأ على الناس براءة حتى ختمها ثم كان يوم النحر فأخبرنا فلما رجع أبو بكر خطب الناس فحدثهم عن أفاضلهم وعن نحرهم وعن مناسكهم فلما فرغ قام على فقرأ على الناس براءة حتى ختمها فلما كان يوم النحر الأول قام أبو بكر فخطب الناس فحدثهم كيف يغفرون وكيف يرمون يعلمهم مناسكهم فلما فرغ قام على فقرأ على الناس براءة حتى ختمها وهذا السباق فيه غرابة من جهة أن أمير الحاج سنة عمرة الجمرات إنما هو عتاب بن أسيد أما أبو بكر رضي الله عنه قائما كان سنة تسع واستبدل بهذه القصة على أن فرض الحج كان قبيل حجة الوداع والاحاديث في ذلك كثيرة شهيرة وذهب جماعة إلى أن حج أبي بكر هذا لم يسقط عنه الفرض بل كان تطوعا قبل فرض الحج ولا يخفى ضعفه وفي هذه السنة أيضا مات عبد الله بن أبي بن سلول فجاء ابنه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعليه قبضه ليكن في فيه أمه فأعطاه ثم سأله أن يصلى عليه فقام عمر رضي الله عنه فأخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تصلى عليه وقد هلك ركبك أن تصلى عليه فقال صلى الله عليه وسلم إنما خيرني الله عز وجل قال استغفر لهم أولا تستغفر لهم أن تستغفر لهم سبعين مرة فلي يغفر الله لهم وسأزد على السبعين قال أنه منافق فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا مص على قبره أيهم كسروا مائة مائة مائة له وماتوا وهم قاسقون رواه الشيخان والنسائي وفي هذه السنة أيضا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه شهرا وجعش ثقه أي خدش وجلس في مشربة له درجها من جذوع فأنته أصحابه بعدونه فصلى بهم جالسا وهم قيام فلما سلم قال إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا صلى قائما فصلوا قياما وإن صلى قاعدا فصلوا قعودا ولا تركموا حتى يركع ولا ترفعوا حتى يرفع ونزل لتسع وعشرين فقالوا يا رسول الله إنك آليت شهرا فقال إن الشهر يكون تسعا وعشرين

حجج ثم بعث أبا موسى ومعاذا إلى اليمن قبل حجة الوداع .

كل واحد منهما على خلاف قائلوا واليمن غلاتان ثم قال يسرا ولا تمسرا وبشرا ولا تسفرا وقال لمعاذ انك ستأتي قوما أهل كتاب فإذا جشتم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله فان هم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم فان هم أطاعوا لك بذلك فإيادهم أموالهم وانقي دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب رواه البخاري (والخلاف) بكسر الميم وسكون المعجمة وآخره فاء باعة أهل اليمن الكورة والاقليم والريثاق وكانت جهة معاذ العليا إلى صوب عدن وكان من عمله الجند بفتح الجيم والنون وله بهما مسجد مشهور وكانت جهة أبي موسى السفلى

ثم أرسل خالد بن الوليد .

قبل حجة الوداع أيضا في ربيع الأول سنة عشر وفي الاكليل في ربيع الآخر وقيل في جادى الاولى إلى بني عبد المطلب قبيلة بنجران فأسلموا

ثم أرسل علي بن أبي طالب إلى اليمن .

في شهر رمضان سنة عشر من الهجرة وعقد له لواء وحمله يده وأخرج أبو داود والترمذي من حديث علي قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن فقلت يا رسول الله تبشئني إلى قوم أسن مني وأنا حديث السن لا أبصر القضاء قال فوضع يده في صدرى وقال اللهم ثبت لسانه واهد قلبه وقال يا علي اذا جلس اليك الخصمان فلا تقض بينهما حتى تسمع من الآخر الحديث ففرج في ثلاثمائة فارس ففرق أصحابه فأتوا نهب وغنائم ونساء وأطفال ونعم وشاة وغير ذلك ثم لقي جمعهم فطاعهم إلى الاسلام فأبوا ورموا بالنبل ثم حل عليهم على بأصحابه فقتل منهم عشرين رجلا ففرقوا وانهمزوا فكف عن طلبهم ثم طاعهم إلى الاسلام فأسرعوا وأجابوا وبأبصارهم من رؤسائهم على الاسلام ثم قتل فوفى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قد قسمها للحج سنة عشر

ثم حج صلى الله عليه وسلم حجة الوداع .

وتسمى حجة الاسلام وحجة البلاغ وكره ابن عباس أن يقال حجة الوداع وكان صلى الله عليه وسلم قد أقام بالمدينة يصحى كل عام ويغزو للمغازي فلما كان في ذي القعدة سنة عشر من الهجرة أجمع على الخروج إلى الحج قال ابن سعد ولم يبعج غيرها منذ تنبأ إلى أن توفاه الله تعالى وفي البخاري عن زيد بن أرقم أن النبي صلى الله عليه وسلم غزا تسعة عشرة غزوة وأنه حج بمداها جرح حجة واحدة لم يصب بعدها حجة الوداع قال وقال ابن اسحاق وبمكة أخرى وقيل حج بمكة حجتين هذا بعد النبوة وقبلها لا يمد إلا الله فخرج صلى الله عليه وسلم من المدينة يوم السبت لخمس ليال بقين من ذي القعدة وجزم ابن حزم بأن خروجه كان يوم الخميس وفيه نظر لأن أول ذي الحجة كان يوم الخميس قطعاً لما ثبت وتواتر أن وقوفه بمرفة كان يوم الجمعة فثبت أن أول الشهر كان يوم الخميس فلا يصح أن يكون خروجه يوم الخميس بل هو ظاهر الخبر أن يكون يوم الجمعة لكن ثبت في الصحيحين عن أنس صليتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

الظهر بالمدينة أرمسا العصر بذى الحليفة ركعتين فدل على أن خروجهم لم يكن يوم الجمعة ويحمل قول من  
قال خمس بقين أي أن كان الشهر ثلاثين فاتفق أن جاء تسعا وعشرين فيكون يوم الخميس أول ذى الحجة  
بعد مضي أربع ليال لاخمس وبها تنفق الاخبار هكذا جمع الحافظ عماد الدين بن كثير بين الروايات وقوى  
هذا الجمع بقول جابر أنه خرج خمس بقين من ذى القعدة وأربع وصرح الواقدي بأن خروجه عليه الصلاة  
والسلام كان يوم السبت لمحمس ليال بقين من ذى القعدة وكان حراجه من المدينة يوم الثلاثاء العاشر  
وكان دخول مكة صبح رابعة كما ثبت في حديث عائشة وذلك يوم الأحد وهذا يؤيد أن خروجه من  
المدينة كان يوم السبت كما تقدم فيكون مكثه في الطريق ثمان ليال وهي المسافة الوسطى وخرج معه عليه  
السلام تسعون ألفا ويقال مائة ألف وأربعة عشر ألفا ويقال أكثر من ذلك كما حكاه البيهقي وبأنى الكلام  
على حجة الوداع وما فهمنا المباحث في مقصد العبادات إن شاء الله تعالى  
ثم سرية أسامة بن زيد بن حارثة

إلى أهل أنباء بالثراة ناجية بالبقاء وكانت يوم الاثنين لأربع ليال بقين من صفر سنة إحدى عشر وهي  
آخر سرية جهزها النبي صلى الله عليه وسلم وأول شيء جهزه أبو بكر الصديق رضي الله عنه لنز الروم  
مكان قتل أبي زيد فلما كان يوم الأربعاء بدأ برسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه خم وصعد فلما أصبح يوم  
الخميس عقد لأسامة ولواحيده فخرج بلوائه معقودا فدفعه إلى يريده الأسلمي وعسكر بالجرف فلم يسق أحد من وجوه  
المهاجرين والانصار الا انتدب فيهم أبو بكر وعمر فتكلم قوم وقالوا يستعمل هذا الفلام على المهاجرين فخرج  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عسكر رأسه وعليه قطيفة فسمعوا لبر خندا فأتى عليه ثم دل أمابعد أيها الناس  
مما قاله بلغني عن بعضكم في تأميري أسامة ولئن طعنت في أمارتى أسامة فقد طعنت في أمارتى أباه من قبله  
وأيما الله إن كان للامارة خليقا وإن ابنه من بني الحليق للامارة وإن كان أحب الناس إلى فاستوصوا به  
خيرا فإنه من خياركم ثم نزل عن المبر فدخل بينه وذلك يوم السبت لعشر خلون من ربيع الأول سنة  
أحدى عشرة وجاء المسلمون الذين يخرجون مع أسامة يودعون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويخرجون  
إلى العسكر بالجرف فلما كان يوم الأحد اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه فدخل أسامة من  
معسكره والنبي صلى الله عليه وسلم مضور وهو اليوم الذي لدوه فيه قطعاً أسامة فقبله رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لايتكلم فجعل يرفع يديه إلى السماء ثم يضعها على أسامة قال أسامة فمرفت أنه يدعوني  
ورجع أسامة إلى معسكره ثم دخل يوم الاثنين وأصبح صلى الله عليه وسلم مقيفا فودعه أسامة وخرج  
إلى معسكره فامر أناس بالرجيل فينأ هو يريد الركوب إذا رسول أمه أم أيمن قد جاءه يقول إن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يموت فاقبل هو وعمر وأبو عبيدة فتوفي عليه الصلاة والسلام حين زاعب  
الشمس لاثني عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول وأما كنه السهبي ومن عهد كنه السهبي  
على أن ذا الحجة كان أوله يوم الخميس فهما فرضت الشهور الثلاثة يوم وبواص أو بمصا لم يصح ذلك  
اخاف ابن حجر وهو طاهر لم يأمه وأجاب البارقي أن كثير الاحتمال ووقع الاشهر الثلاثة كوا  
وكان أهل مكة والمدينة اختلفوا في رؤية هلال ذى الحجة فرآه أهل مكة لبسة الخميس ولم يروه أهل

المدينة الالية الجمعة فصلت الوقفة برؤية أهل مكة ثم رجعوا الى المدينة فارخوا برؤية أهلها وكان أول ذى الحجة الجمعة وآخره السبت وأول الحرم الاحد وآخره الاثنين وأول صفر الثلاثاء وآخره الاربعاء وأول ربيع الاول الخميس فيكون ثاني عشره الاثنين قال وهذا الحواب بعيد من حيث انه يلزم منه توالي اربعة اشهر كوامل وقد جزم سليمان التيمي احد الثقات بأن ابتداء مرضه كان يوم السبت الثاني والعشرين من صفر وما يوم الاثنين لثلاثين حالما من ربيع الاول فعلى هذا يكون صفر ناقصا ولا يمكن ان يكون اول صفر السبت الا ان كان ذو الحجة والحرم ناقصين فيلزم منه نقص ثلاثة اشهر موائية قال والمعتمد ما قاله أبو مخنف انه توفي في ثاني ربيع الاول وكان سبب غلط غيره أنهم قالوا مات في ثاني شهر ربيع الاول فغيرت فصار ثاني عشر واستدر الوهم بذلك يتبع بعضهم بعضا من غير تأمل انتهى ثم ان وقته عليه الصلاة والسلام يوم الاثنين من ربيع الاول بلا خلاف بل كاديكون اجابا لكن في حديث ابن مسعود في حادى عشر رمضان رواه البزار والمعتمد ما تقدم والله اعلم انتهى وسيأتى ان شاء الله تعالى حديث الوقفة الشريفة في المقصد الاخير ولما توفي عليه الصلاة والسلام دخل المسلمون الذين عسكروا بالجرف الى المدينة ودخل بريدة بلواء أسامة معقودا حتى أتى به باب رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرزه عند بابه فلما يوبع ابو بكر الصديق رضى الله عنه امر بريدة ان يذهب بلواء الى بيت أسامة ليمضى لوجهه فضى به الى مسكرهم الاول وخرج أسامة هلال ربيع الآخر سنة احدى عشرة الى اهل ابناء فشن عليهم الغارة فقتل من اشرف له وسي من قدر عليه وحرق منازلهم ونخلهم وقتل قاتل ابيه في الغارة ثم رجع الى المدينة ولم يصب احدا من المسلمين وخرج ابو بكر في المهاجرين واهل المدينة يتلقونه سرورا والله اعلم بجميع سراياه وبموته نحو ستين ومغازيه نحو سبع وعشرين

المقصد الثاني في حكم اسمائه الشريفة المنبثة عن كمال صفاته الشريفة وذكر اولاده الكرام الطاهرين وازواجه الطاهرات أمهات المؤمنين واعماهم وعماتهم واخوته من الرضاة وجداته وخدمه ومواليه وحرسه وكتابه وكتبه الى اهل الاسلام بالسرائع والاحكام ومكاتبه الى الملوك وغيرهم من الانام ومؤذنيه وخطبائه وحداته وشعراته وآلات حروبه ودوابه والوافدين اليه صلى الله عليه وسلم وفيه عشرة فصول

### الفصل الاول في ذكر اسمائه الشريفة المنبثة عن كمال صفاته الشريفة

اعلم ان الاسماء جمع اسم وهو كلمة وضعتها العرب بازاء مسمى متى اطلقت فهم منها ذلك المسمى فعلى هذا لا بد من مراعاة أربعة أشياء الاسم والمسمى ضح اليم والمسمى بكسرها والتسمية فالاسم هو اللفظ الموضوع على الذات لتعريفها وتخصيصها عن غيرها كلفظ زيد والمسمى هو الذات المقصود تمييزها بالاسم كشخص زيد والمسمى هو الواضع لذلك اللفظ والتسمية هي اختصاص ذلك اللفظ بتلك الذات والوضع تخصيص لفظ بمعنى اذا أطلق أو أحس فهم ذلك المعنى واحملوا هل الاسم عين المسمى أو غيره وهي مسألة طويلة نكلم النار فيها قديما وحديثا فذهب قوم الى أن الاسم عين المسمى واستدلوا عليه بقوله تعالى سبوح اسم ربك الاعلى والتسبيح انما هو للرب جل وعلا فنل على أن اسمه هو هو وأجيب بأنه أشرب معنى سبوح اذكر فكانه قد

اذ كر اسم ربك الاعلى كقوله تعالى واذا كر اسم ربك بكرة وأصيلا وقد أشرب معنى اذ كر سبيح عكس  
 الاول قال تعالى واذا كر ربك أى سبيح ربك والاشراب جار في لغتهم يشربون معنى فعل فعلا واستشكل  
 على معنى كونه هو المسمى اضافته اليه فانه يلزم منه اضافة الشيء الى نفسه وأجيب بأن الاسم هنا بمعنى  
 التسمية والتسمية غير الاسم لان التسمية هي اللفظ بالاسم والاسم هو اللازم للمسمى فتغايرا واحتج من  
 قال بأن الاسم عين المسمى أيضا بقوله تعالى بعلام اسمه يحيى ثم قال يا يحيى خذ الكتاب بقوة فداى  
 الاسم فدل على انه المسمى وجوابه أن المعنى يا أيها العلام الذى اسمه يحيى ولو كان الاسم عين المسمى  
 سكان من قال الذر احترق لسانه ومن قال العمل ذاق حلاله وكثره الاسماء تدل على شرف المسمى ~~موجود~~  
 سلمى الله تعالى نبينا صلى الله عليه وسلم بأسماء كثيرة في القرآن العظيم وغيره من الكتب الدجاوية وعلى  
 السنة أنبيائه عليهم الصلاة والسلام ثم ان أشهر أسمائه صلى الله عليه وسلم محمد وبه سماه جده عبد المطلب  
 وذلك أنه لما قيل له ماسميت ولدك فقال محمدا فقيل له كيف سميت به اسم ليس لاحد من آبائك وقومه  
 فقال لاني أرجو أن يحمد أهل الأرض كلهم وذلك لرؤيا كان رآها عبد المطلب كما ذكر حديثها على  
 القير واني العابر في كتابه البستان قال كان عبد المطلب قد رأى في المنام كأن سلسله من فضة قد خرجت  
 من ظهره لها طرف في السماء وطرف في الأرض وطرف في المشرق وطرف في المغرب ثم عادت كأنها  
 شجرة على كل ورقة منها نور واذا أهل المشرق والمغرب كأنهم يتعلقون بها فقصها فسميت له بمولود  
 يكون من صلبه يتبعه أهل المشرق وأهل المغرب ويحمده أهل السماء وأهل الأرض فلذلك سماه محمدا  
 مع ما حدثت به أمه آمنة حين قيل لها انك قد حملت بيده منه الامة فاذا وضعته فيه سمى محمدا وعن  
 ابن عباس رضى الله عنهما لما ولد النبي صلى الله عليه وسلم علق عنه عبد المطلب وسماه محمدا فقيل  
 له يا أبا الحارث ما حلك على أن سميت به محمدا ولم تسمه باسم آبائه قال أردت أن يحمد الله في السماء  
 ويحمده الناس في الأرض وعن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان لي أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحى الذى يمحو الله به الكفر وأنا الحاسر الذى يخسر الناس  
 على قدمي وأنا العاقب رواه الشيخان وقد روى على قدمي بتخفيف الباء بالافراد والتشديد على التشية قال  
 النووي في شرح مسلم معنى الروايتين يحشرون على أرى وزماني ورسالي وفي رواية نافع بن جبير  
 عند البخاري في تاريخه الصغير والوسط والحاكم في مستدركه ومحمه أبو نعيم في الدلائل وابن  
 سعد أنه دخل على عبد الملك بن مروان فقال ألمحى أسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كان  
 جبير بن مطعم يسمها قال نعم هي ستة فذكر الخمسة التي ذكرها محمد بن جبير وزاد الخاتم  
 وفي حديث حذيفة أحمد ومحمد والحارث والمفق ونبي الرحمة ولقط رواية أبي نعيم هي ستة محمد وأحمد  
 وخاتم وحارث وعاقب وماح فأما الحارث فبعت مع الساعة نذرا لكم بين يدي عذاب شديد وأما الداقب  
 فانه أعقب الأنبياء وأما ماح فان الله عز وجل محاسبه سيئات من أتبعه ود كر بعضهم أن الله حدد ليس  
 من قول النبي صلى الله عليه وسلم واتقا ذكركم الراوى بالمعنى وفيه نظر لتصريحه في الحديث ان لي خمسة  
 أسماء والذي يظهر أنه أراد خمسة أسماء اختص بها لم يسم بها أحد من قبلي أو مشهورة في الائم الماضية

الآن أراد الحصر فيها وبهذا يجنب عن الاشكال الوارد وهو أن المقرر في علم المعاني أن تقديم الجار  
والجور في قيد الحصر ولكن وبروه الروايات بما هو أكثر يدل على أنه ليس حصرا مطلقا فالطريق في  
ذلك أن يجعل على حصر مقيد كما ذكرناه أعلم وروى النقاش عنه عليه الصلاة والسلام في القرآن  
سبعة أسماء محمد وأحمد ويس وطه والمزمل والمدثر وعبد الله وقد جاءت من ألقابه صلى الله عليه وسلم  
وأسمائه في القرآن عدة كثيرة وقد تعرض جماعة لتعدادها وما غابوا بها عددا مخصوصا فذهب من بلغ تسعة  
وتسعين موافقة لعدد أسماء الله الحسنى الواردة في الحديث قال القاضي عياض وقد خصه الله تعالى بأن  
سماه من أسمائه الحسنى بنحو من ثلاثين اسما وقال ابن دحية في كتابه المستوفى إذا خص عن جهته من  
الكتب المتقدمة والقرآن والحديث وفي الثلاثمائة انتهى ورأيت في كتاب أحكام القرآن للقاضي أبي بكر  
ابن العربي قال بعض الصوفية لله تعالى ألف اسم ولقبي صلى الله عليه وسلم ألف اسم انتهى والمراد  
الأوصاف فكل الاسماء التي وردت أوصاف مدح وإذا كان كذلك فله صلى الله عليه وسلم من كل وصف  
اسم ثم إن منها ما هو مختص به أو الغالب عليه ومنها ما هو مشترك وكل ذلك بين بالملاحظة لا يفتني وإذا  
جعلناه من كل وصف من أوصافه اسما بلغت أوصافه ما ذكره بل أكثر والذي رأيته في كلام شيخنا  
في القول البديع والقاضي عياض في الشفاء وابن العربي في القيس والأحكام له وابن سيد الناس وغيرهم  
يزيد على الأربعمائة وقد سردتها مرتبة على حروف المعجم وهي ( أ ) الأبر بالهاء الأبطح أتقى الناس الأجود  
أجود الناس الأحسن أحسن الناس أحمد أحميد بضم أوله وكسر المهملة ثم ياء تحتانية الآخذ  
بالحجرات آخذ الصدقات الآخر الأخشى لله أذن خير أرجح الناس عقلا أرحم الناس بالعباد أشجع الناس  
الأصدق في الله الأزهر وهو الثمر المشرق الوجه أطيب الناس ريحا الأعز الأعلى أعلم بالله أكثر الناس  
تبعا أكرم أكرم الناس أكرم ولد آدم المص امام الخير امام الرسل امام المتقين امام النبيين امام الامم  
الآمر الآمن أئمة أمهات الامين الامي أئمة الله الاول أول شافع أول المسلمين أول مشفع أول المؤمنين  
أول من تشق عنه الارض ( ب ) البر البار قايط الباطن البرهان بشر بشري عيسى البشير البصير  
البليغ بالغ البيان البينة ( ت ) التالي التذكرة التقي التنزيل التهامي ( ث ) ثاني اثنين ( ج ) الجبار الجدد  
الجواد جامع ( ح ) حاتم حزب الله الحاشر الحافظ الحاكم بما أَرَادَهُ اللهُ الحامد حامل لواء الحمد الحامد  
لامته عن النار الحبيب حبيب الرحمن حبيب الله الحجازي الحجة باللفة حجة الله على الخلائق حرز  
الامين الحرمي حريص الحرمي على الايمان الحبيب الحفيظ الحق الحكيم العظيم حماد حطايا أو قال  
حميا طاحم حتى الحمد الحنيف ( خ ) الخبير خاتم النبيين خاتم المرسلين خاتم الخاتم الخائز مال الله الخاشع  
الخاضع الخالص خطيب الانبياء خطيب الامم خطيب الواقفين على الله الخليل خليل الرحمن خيال الله  
الخليفة خير الانبياء خير البرية خير خلق الله خير العالمين طرا خير الناس خير هذه الامة خيرة الله ( د )  
دار الحكمة الداعي الى الله دعوه ابراهيم دعوه الديين دليل الحيراب ( ذ ) ذاكر الذكر ذكر الله  
ذو الخوص المورود ذو الخلق العظيم ذو الصراط المستقيم ذو القوة ذو مكانة ذو عزة ذو فضل ذو  
المعجزات ذو المقام المحمود ذو الوسيلة ( ر ) الراضع اراضى الراغب الرافع راكب البرق راكب البعير

راكب الجمل ركب الناقة وراكب السجيب الرحمة رحمة الامة رحمة العالمين رحمة مهداة الرحيم الرسول  
رسول الراحة رسول الرحمة رسول الله رسول الملاحم الرشيد الرقيق الذكر رافع الرتب رفيع الدرجات  
الريب روح القدس روح الحق الرؤف ركن المتواضعين ( ز ) الزاهد زعيم الائمة الزكي الزمزمي زين  
من وافى القامة ( س ) السابق السابق والخبرات سابق العرب الساجدة سبل الله ( ا ) الحاشية ( ا ) راط  
لا رفيع الامجاد عبد الله عبد الحلالني السميع السلام السيد ولد آدم سيد المرسلين سيد الناس  
سيد الكواكب سيد الثقلين سيف الله المسلول ( ش ) الشارع الشافع الشاكر الشاهد الشكور الشكار  
الشمس الشهيد ( ص ) الصابر الصاحب صاحب الآيات صاحب المعجزات صاحب البرهان صاحب  
البيان صاحب التاج صاحب الجهاد صاحب الحجة صاحب الخطم صاحب الخوض المورود صاحب  
اغاثم صاحب الخير صاحب الدرجة العلية الرفعة صاحب الرءاء صاحب الأزواج الطاهرات صاحب  
السجود الرب المعبود صاحب البراء صاحب السلطان صاحب السيف صاحب الشرع صاحب الشفاعة  
الكبرى صاحب العطايا صاحب العلاما الباهرات صاحب العلو والدرجات صاحب الفضيلة صاحب  
الفرج صاحب القضيض صاحب القضيض الأصفر صاحب قول لا اله الا الله صاحب القدم صاحب الكوثر  
صاحب اللواء صاحب المحشر صاحب المدينة صاحب المغفر صاحب المنعم صاحب المعراج صاحب المظهر  
المشهود صاحب المقام المحمود صاحب المنبر صاحب المثرر صاحب التملين صاحب المراءة صاحب الوسيعة  
الصاعد بما أمر الصادق الصور الصديق صراط الله صراط الدين أئمت عايم الصراط المستقيم الصفوح  
الصفوح عن الزلات الصفوة الصني الصالح ( ض ) الضارب بالحسام المتكوم الضحاك الضحوك ( ط ) طاب  
طاب الطاهر الطيب طم طس طه الطيب ( ظ ) الظاهر الظفوف من الظفر وهو الفوز ( ع ) العابد  
العادل العظيم العاني العاقب العالم علم الايمان علم اليقين العالم بالحق العامل عبد الله العبد العدل العربي  
العروة الوثقى العزيز الغفور العظيم المعطوف على العلامة عين العزى عبد الكريم عبد الجبار عبد الحميد  
عبد الحميد عبد الوهاب عبد القهار عبد الرحيم عبد الخالق عبد القادر عبد المهيمن عبد القدوس عبد  
الغياث عبد الرزاق عبد السلام عبد المؤمن عبد الففار ( غ ) الغالب الغفور الغني بالله الغوث الغيث  
الغياث ( ف ) الفاعل الفاعل قاطب الفارق قارب الفتاح فخر القرط الفصح فضل الله  
فوائح النور ( ق ) القاسم القاضى القاتل قائم الخير قائم امر الحجلين القاتل القائم القاتل القاتل قاتل  
القوم قسم صدق القرشي القرب القمر القيم ومعناه الجامع الكامل وصوابه بالثلاثة بدل الياء القوى  
( ص ) كافة الناس الكفيل الكامل في جميع أموره الكريم كرم ( ل ) اللسان ( م ) الماجد مادام  
المؤمل الماعى المأمون المانع الماء المعين المبارك المبجل المبرأ المبتر مبشر الياسين المبعوث بالحق المبعوث  
البلغ المبيع المين المتين المتبذل المتبسم المترجم المترحم المتضرع المتقى المتلو عليه المتجهج المتوسط المتوكل  
المتبنت مجاب مجيب المجتبي المجرى المحرض الحرم المحظوظ المحلل محمد المحمود الخير المختار المخصوص بالشرف  
المخصوص بالمر المخصوص بالمجد المخاص المثر المثنى مدينة العلم المذكر المذكور المرتضى المرتل المرسل  
المرحوم المرفوع الدرجات المرء وهو الرجل الكامل المروءة المذكر المزمع المسبح المستغفر



المسقى المنتقم المسمى به المسعود السلم المسمى بالمتنوع المشفوع المشهود المشير المصباح  
 الصارع المصافح مصحح الحشرات المصدق المصطفى المصالح المصلح عليه المطاع المطهر المظهر المطلع  
 المطيع المظهر الممر: المصوم المصطفى المعقب المصطفى معلمي: علم: الله المصلح المصلح المصلح المفضل المفتاح  
 مزاج الجبة المفضل المفتاح يعنى قفا التبيين المسمى من الفرق المصطفى المقصود عليه المسمى وقبل  
 بزيادة تاء بعد القاف كما تقدم مقيلا العزات مقيم السنة بعد العزاة المكرم المكفى المكفى المكين المكين  
 الملاهى ماقى القرآن المنوح المنادى المنتظر المنجى المنزل المنزل عليه المنحنى المنصف المنصور المنيب  
 المنير المهاجر المهتدى المهدي المهدى المؤمن المؤتى جوامع الحكم الموحى اليه المومل الموقر المولى  
 المؤمن المؤيد المبسر (ن) الباب الناجز الناس لقوله تعالى أم يحسدون الناس المفسر به عليه لسلام  
 الناسخ الناصر الناصح الناصر الناطق بالحق الناهى بي الاحمر بي الاسود بي التوبة بي الحرمين بي  
 الراحة بي الرحمة التي الصالح بي الله بي الرحمة بي الملحة بي الملاح التي النجم النجم الثاقب نجى  
 الله الذير النسيب نصيح نصيح نعمة الله النقيب النقيب النور نور الامم أى الهادى لها الذى أوصلها  
 نور الله الذى لا يطفأ (هـ) الهادى هدى هدية الله الهانم (و) الوجه الواسط الواسع الواسل الواضع  
 الواعد الواعظ الورع الوسيلة الوفى الوافى والى الفضل الولى (ى) البرى يس وكنيته المشهورة أبو القاسم  
 كما جاء فى عدة أحاديث صحيحة ويكنى بابى ابراهيم كما جاء فى حديث أنس فى مجئ حبريل اليه عليها الصلاة  
 والسلام وقوله السلام عليك بأبى ابراهيم وبابى الارامل فيأذ كرامين دحية وبابى المؤمنين فيأذ كرمه غيره واعلم  
 أنه لا سيل لنا أن نستوعب شرح جميع هذه الاسماء الشريفة اذنى ذلك تطويل يقضى بنا الى العدول عن  
 غرض الاختصار فلقد ذكر من ذلك ما يفتح الله تعالى به مما يدل على سواء والله تعالى أستعين فأول ذلك  
 ماله عليه الصلاة والسلام من معنى الحمد الذى هو اسمه المنى عن ذاته الذى سائر أسماء اوصافه واجبة  
 اليه وهو فى المعنى واحد وله فى الاشتقاق صيغتان الاسم المنى صيغته على صيغة افعل المنبئة عن الانتهاء الى  
 غاية ليس وراءها منتهى وهو اسمه أحد والاسم المنى على صيغة التفعّل المنبئة عن التضعيف والتكثير الى عدد  
 لا يتناهى له الاحصاء وهو اسمه صلى الله عليه وسلم محمد قال السيوطى محمد منقول من الصفة فالمحمد فى اللغة  
 هو الذى يحمّد حمدا بعد حمد ولا يكون مفعّل مثل مضرب ومحمد الى ان تكرر منه الفعل مرة بعد  
 أخرى وأما أحمد وهو اسمه عليه الصلاة والسلام الذى سمي به على لسان عيسى وموسى فإنه منقول  
 أيضا من الصفة التي معناها التفضيل فعنى أحمد أحمد الحامدين لربه وكذلك هو فى المعنى لا يفتح عليه  
 فى المقام الممود بمحمد لم تفتح على أحد قبله فيحمد وبها وثلاث بمقدله لواء الحمد قال وأما محمد  
 فنقول من صفة أيضا وهو فى معنى محمود ولكن فيه معنى المبالغة والتكرار فالمحمد هو الذى حمد مرة  
 بعد مرة كما أن المكرم من أكرم مرة بعد أخرى وكذلك الممدوح ونحو ذلك واسم محمد مطابق لمعناه  
 والله سبحانه وتعالى سماه به قبل أن يسمى به غم من أعلام نبوته عليه الصلاة والسلام اذا كان اسمه  
 صادقا عليه فهو صلى الله عليه وسلم محمود فى الدنيا بمأهلى اليه موقع به من العلم والحكمة وهو محمود فى  
 الآخرة بالشفاعة فقد تكرّر معنى الحمد كما يقتضيه اللفظ ثم أنه لم يكن محمدا حتى كان أحمد محمد ربه

قباء وشرفه فالتك تقدم اسم أحمد على الاسم الذي هو محمد فذكره عيسى فقال اسمه أحمد وذكره موسى حين قال له ربه تلك أمة أحمد فقال اللهم اجعلني من أمة أحمد فبأحمد ذكر قبل أن يذكر بمحمد لأن محمداً له كان قبيل محمد الناس له فلما وجد ومث كان محمداً أيضاً بالعمل وكذلك في الشفاعة محمد ربه بالمحمد التي يشتعها عليه فيكون أحمد الحامدين لربه ثم يشفع فيحمد على شفاعة فانظر كيف ترتب هذا الاسم قبل الاسم الآخر في الذكر والوجود وفي الدنيا والآخرة نال تلك الحكمة الإلهية في تخصيصه بهذين الاسمين انتهى وقال القاضي عياض كان عليه الصلاة والسلام أحمد قبل أن يكون محمداً كما وقع في الوجود لأن تسميته أحمد وقعت في الكتب السالمة وتسميته محمداً وقعت في القرآن وذلك أنه حمد ربه قبل أن يحمده الناس انتهى وهذا موافق لما قال السهيلي وذكره في فتح الباري وأقره عليه وهو يقتضي سبقة اسمه أحمد خلافاً لما ادعاه ابن القيم وذكر ابن القيم في اسمه أحمد أنه قيل فيه أنه بمعنى مفعول ويكون التقدير أحمد الناس أي أحق الناس وأولاهم أن يحمد فيكون محمداً في المعنى لكن الفرق بينهما أن محمداً هو الكثير المحصل الذي يحمده عليها وأحمد هو الذي يحمد أفضل مما يحمده غيره فحمد في الكثرة والكية وأحمد في الصفة والكيفية فيستحق من الحمد أكثر مما يستحق غيره أي أفضل حمد حمد البشر فالاسمان واقعان على المفعول قال وهذا أبلغ في مدحه وأكمل معنى فلو أريد معنى الفاعل لسمى الحمد أي الكثير الحمد لأنه صلى الله عليه وسلم كان أكثر الناس حمداً له فلو كان اسمه أحمد باعتبار حمد له لكان الأولى به الحمد كما سميت بذلك أمته وأيضاً فإن هذين الاسمين إنما اشتقا من أخلاقه وخصاله للمصودة التي لاجلها استحق أن يسمى محمداً وأحمد وقال القاضي عياض في باب تسميته تعالى له عليه الصلاة والسلام بما سجد به من أسمائه الحسن أحمد بمعنى أكبر من حمد وأجل من حمد ثم إن في اسمه محمد خصائص منها كونه على أربعة أحرف ليوافق اسم الله تعالى اسم محمد فان عدد الجلالة على أربعة أحرف كحمد ومنها أنه قيل إن مما أكرم الله به آدمي أن كانت صورته على شكل كتب هذا اللفظ ظاهراً في الأول رأسه والهاء جناه والميم سرته والدال رجلاه قبل ولا يدخل النار من يستحق دخولها أظن أن الله منها لا يمحو الصورة أكراما لصورة اللفظ حكاهما ابن مرزوق والأول ابن الهيثم في كتاب كشف الأسرار ومنها أنه تعالى اشتق اسمه من اسمه المحمود كما قال حسان بن ثابت

أعز عليه للنسوة خاتم \* من الله من نور بلوح وبشهد

وذا الإله اسم النبي إلى اسمه \* إذا قال في الحسن المؤمن أهد

وشق له من اسمه ليجله \* فهو العرش محمود وهذا محمد

وأخرج البخاري في تاريخه الصغير من طريق علي بن زيد قال كان أبو طالب يقول

وشق له من اسمه ليجله \* فهو العرش محمود وهذا محمد

وقد ساء ما دعا تعالى بهذا الاسم قبل الخلق فأنبياء ألف عام كما ورد من حديث أنس بن مالك من طريق أبي نعيم في مناقبة موسى وروى ابن عساکر عن كعب الأحمري قال إن الله أنزل على آدم عصا بعد الأيوام والمرسلين ثم أقبل على ابنه

ثبت فقال أي بني أت خليفتي من بعدى تغدوها بجماعة التقوى والعروة الوثقى وكلما ذكرت الله فاذكر  
الى جنبه اسم محمد فاني رأيت اسمه مكتوبا على ساق العرش وأتابين الروح والطين ثماني طفت السموات  
فلم أر في السموات موضعا الا رأيت اسم محمد مكتوبا عليه وان ربي أسكنني الجنة فلم أر في الجنة قصرا  
ولا غرفة الا اسم محمد مكتوبا عليه ولقد رأيت اسم محمد مكتوبا على نخور الحور المصن وعلى ورق  
قصب أجمل الجنة وعلى ورق شجرة طوبى وعلى ورق سدرة المنتهى وعلى أطراف الحجب وبين أعين  
الملائكة فأكثر ذكره فان الملائكة تذكره في كل ساعاتها

بدا مجده من قبل نشأة آدم \* فليأوه في العرش من قبل تكتب

ودروينا في جزء الحسن بن عرفة من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم قال لما هرج بني الى  
النساء ما سهرت بسماه الا وجدت أي علمت اسمي فيها مكتوبا محمد رسول الله وأبو بكر من خلقي ووجد  
على الحجارة القديمة مكتوب محمد نبي مصباح أمين ذكره في الشفاء وعلى الحجر بالخط العبراني باسمك  
اللهم جاء الحق من ربك بلسان عربي مبين لا اله الا الله محمد رسول الله وكتبه موسى بن عمران ذكره  
ابن ظفر في البشر عن معمر عن الزهري وشوهد كاذكره في الشفاء في بعض بلاد خراسان مولود ولد على  
أحد جبينه مكتوب لا اله الا الله وعلى الآخر محمد رسول الله وبلاد الهند ورد أحر مكتوب عليه  
بالأبيض لا اله الا الله محمد رسول الله وذكر العلامة ابن مرزوق عن عبد الله بن صوحان عصف  
بن ربيع ونحن في بلخ بحر الهند فارسينا في جزيرة فرأينا فيها ورذا أحر ذكر الراشحة طيب الشم وفيه  
مكتوب بالأبيض لا اله الا الله محمد رسول الله ووردا أبيض مكتوب عليه بالأصفر براءة من الرحمن  
الرحيم الى جنات نعم لا اله الا الله محمد رسول الله وفي تاريخ ابن العديم عن علي بن عبد الله الهاشمي  
الرقمي أنه وجد ببعض قرى الهند وردة كبيرة طيبة الرائحة سوداء عليها مكتوب بخمسة أبيض لا اله الا الله  
محمد رسول الله أبو بكر الصديق عمر الفاروق قال فشككت في ذلك وقلت أنه معمول فعمدت الى وردة  
لم تفتح فكان فيها مثل ذلك وفي البلد منه شيء كثير وأهل تلك القرية يصدون الحجارة لا يعرفون الله  
تعالى وقال عبد الله بن مالك دخلت بلاد الهند فسرت الى مدينة يقال لها نيلة أو نيلة قرأت شجرة  
كبيرة تحمل ثمرها كاللوز له قشر فاذا كسرت ثمرته خرج منها ورقة خضراء مطوية مكتوب عليها بالحر  
لا اله الا الله محمد رسول الله وأهل الهند يتبركون بها ويستسقون بها اذا امنعوا الفيت حكام القاضي أبو  
البقاء بن الضياء في منسكه وفي كتاب روض الوافين لليافعي عن بعضهم أنه وجد ببلاد الهند شجرة  
تحمل ثمرها كاللوز له قشر فاذا كسر خرج منه ورقة خضراء طرية مكتوب فيها بالحر لا اله الا الله  
محمد رسول الله كتابة جلية وهم يتبركون بها قال حدثت بذلك أبا يعقوب البصير فقال ما أتعظم هذا  
كنت صبيدا على نهر الابهة فاصطدت سمكة على جنبها الأيمن لا اله الا الله وعلى جنبها الأيسر محمد  
رسول الله فلما رأيتها قد نحتها في الماء احببنا لها وعن بعضهم ما ذكره ابن مرزوق في شرحه لبردة  
الأبوصيري أنه أتى بسمكة فرأى في إحدى شعبتي أذنيها لا اله الا الله وفي الأخرى محمد رسول الله وعن  
جماعة أنهم وجدوا بطيخة صفراء فيها خطوط شتى بالأبيض خلقه ومن جملة الخطوط كتب بالعربي في

أحد جنبها الله وفي الآخر عز أحد بخط بين لا يشك فيه ما لم بالخط وانه وجد سنة تسع أو قال سنة  
سبع بالوحدة وثمانية حبة غيب مكتوب فيها بخط بارع بلون أسود محمد وفي كتاب النطق للمفهوم لابن  
طغر بك السيف عن بعضهم أنه رأى في جزيرة شجرة عظيمة لها ورق كبير طيب الرائحة مكتوب فيه  
بالحرة والبياض في الخضرة كتابة بيضاء واضحة خاتمة ابتداعها الله بقدرته في الورقة ثلاثة أسطر الاول  
لا اله الا الله والثاني محمد رسول الله والثالث ان الذين عبد الله الاسلام قال ان قبيدة ومن اعلام سونة  
صلى الله عليه وسلم انه لم يسم قبله أحد باسمه محمد صيانة من الله تعالى لهذا الاسم كالفعل يحيى ادم يجعل  
له من قبل سبينا وذلك أنه تعالى سماه في الكتب المتقدمة وبشره الانبياء فلو جعل اسمه مشتركا فيه  
لوقت الشبهة الا أنه لما قرب زمانه وبشر أهل الكتاب بقرينه سعى قوم أولادهم بذلك رجاء أن يكون  
هو هو والله أعلم حيث يجعل رسالته

ما كل من زار الحما سمع الدا \* من أهله أهلا بذلك الراثر

ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقد عدهم القاصي عياض سنة ثم قال لاسابع لهم وذكر أبو عبد الله بن  
خالويه في كتاب ليس والسبيل في الروض أنه لا يعرف في العرب من تسمى محمدا قبل النبي صلى الله  
عليه وسلم الا ثلاثة قال الحافظ ابن حجر وهو حصر مردود والمعجب أن السبيل متأخر الطبقة عن  
عياض ولمسه لم يقف على كلامه قال وقد جمعت أسماء من تسمى بذلك في جزء مفرد فبلغوا نحو  
العشرين مع تكرير في بعضهم ووم في بعض فتلخص منهم خمسة عشر نفسا وأشهرهم محمد بن عدي بن  
ربيعة بن سودة بن جشم بن سعد بن زيد مناة بن تميم التميمي السعدي ومنهم محمد بن أحبيبة بضم الهزة  
وقح المهمة ابن الجلاح بضم الجيم ونحيف اللام آخره مهمة الاوسي ومحمد بن أسامة بن مالك بن حبيب  
ابن الصبر ومحمد بن البراء وقيل البراء بن طريف بن خثارة بن عامر بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن  
كنانة البكري الثنوازي ومحمد بن الحارث بن حديج بن حويص ومحمد بن حرماز بن مالك اليعمرى  
ومحمد بن حران بن أبي حمران ربيعة بن مالك الجمعي المعروف بالشويمر ومحمد بن خزاعي بن علفمة بن  
حرابة السلمي من بني ذكوان ومحمد بن خولي الهمداني ومحمد بن سفيان بن مجاشع ومحمد بن البحد  
الازدي ومحمد بن يزيد بن عمرو بن ربيعة ومحمد بن الاسدي ومحمد الفقيمي ولم يدركوا الاسلام الا  
الاول ففى سياق خبره ما يشمر بذلك والا الرابع فهو محبان جزما وفيمن ذكره عياض محمد بن مسلمة  
الاصارى وليس ذكره بجيد فانه ولد بعد النبي صلى الله عليه وسلم بأزيد من عشرين سنة ولكنه قد ذكر  
تلك كلامه المتقدم محمد بن محمد الماضي فصار من عنده سنة لاسابع لهم انتهى \* وأما اسمه عليه الصلاة  
والسلام محمود فاعلم أن من أسماء الله تعالى الحبيد ومعناه المحمود لانه تعالى حمد نفسه وحمده عباده وقد  
سمى الرسول صلى الله عليه وسلم بمحمود وكننا وقع اسمه في زيور داود \* وأما الاخرى فذكر في الحديث  
ينحوا الكفر ولم ينج الكفر بأحد من الخلق ما عني بالنبي صلى الله عليه وسلم فانه امت وأهل الارض  
كلهم كفار ما بين عباد أو ثمان ويهود ونصارى شالين وصابئة دهرية لا يعرفون دينا ولا معادا وبين عباد  
الكواكب وعباد النار وفلاسفة لا يعرفون شرائع الانبياء ولا يقررون بها فبحاها برسول الله صلى الله

عليه وسلم حتى أظهر دينه على كل دين وبلغ دينه ما بلغ الليل والنهار وسارت دعوته مسير الشمس في الاقطار ولما كانت البحار هي الماحية للادوان كان اسمه عليه الصلاة والسلام فيها الماحي وأما الحاشر ففسر أيضا في الحديث بأنه الذي يحشر الناس على قدمه أي يقدمهم وهم خلقه وقيل على سابقته وقيل قدمه وحوله أي يجتمعون اليه في القيامة وقد كان حشره لاهل الكتاب اخراجه لهم من حصونهم وبلادهم من دار هجرته الى حيث أذاقهم الله من شدة الحشر ما شاء في دار الدنيا الى ما اتصل لهم بذلك في رزقهم وهو أول من نشق عنه الارض فيحشر الناس على أثره واليه ياجؤون في حشرهم ، قيل على سببه وأما الماقيب فهو الذي جاء عقب الانبياء فليس بعده نبي لان العاقب هو الآخر أي عقب الانبياء قيل وهو اسمه عليه الصلاة والسلام في النار فإذا جاء لحرمة شفاعة خمدت النار وسكنت كما روى أن فوما من حلة القرآن يدخلونها فينسيهم الله تعالى ذكر محمد صلى الله عليه وسلم حتى يذكرهم جبريل فيذكرونه فتخمد النار وتنزوى عنهم وأما المقفى فكذلك أي قفا آثار من سبقه من الرسل وهي لمعة مشتقة من القفو يقال قفاه يقفوه اذا تأخر عنه ومنه قافية الرأس وقافية البيت فالمقفى الذي قفا من قبله من الرسل فكان خاتمهم وآخرهم وأما الاول فلاه أول النبيين خلقا كما مر وكما أن أول في البدء فهو أول في المود فهو أول من نشق عنه الارض وأول من يدخل الجنة وأول شافع وأول مشفع كما كان في أوليات البدء في علم الدر أول حبيب اذ هو أول من قال بلى اذ أخذ ربه الميثاق على القرية الآمية فأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم فهو صلى الله عليه وسلم الاول في ذلك كله على الاطلاق وأما الآخر فلاه آخر الانبياء في البعث كما في الحديث وأما الظاهر فلاه ظهر على جميع الظاهرات ظهوره وظهر على الاديان دينه فهو الظاهر في وجوه الظهور كلها وأما الباطن فهو المطلع على بواطن الامور بواسطة ما يوحيه الله تعالى اليه وأما الفناخ الحاتم ففي حديث الاسراء عن أبي هريرة من طريق الربيع بن أنس قوله تعالى له وجعلناك قائما وخاتما وفي حديث أبي هريرة رضى الله عنه أيضا في الاسراء قوله صلى الله عليه وسلم وجعلني قائما وخاتما فهو الذي فتح الله به باب الهدى بعد أن كان مرتجيا وفتح به أعينا عميا وآذانا صما وقلوبا غلما وفتح أمصا الكفر وفتح به أبواب الجنة وفتح به طرق العلم النافع والعمل الصالح والدنيا والآخرة والصلوب والاسماع والابصار وقد يكون المراد المبدء المتقدم في الانبياء والحاتم لهم كما قال عليه الصلاة والسلام كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث وأما الرؤف الرحيم ففي القرآن لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم وهو فعول من الرأفة وهي أرق من الرحمة قاله أبو عبيدة والرحيم فعمل من الرحمة وقيل رؤوف بالمطيعين رحيم بالمذنبين وأما الحق المبين فقال تعالى حتى جاءهم الحق ورسول مبين وقال تعالى وقل انى أنا النذير المبين وقال تعالى قد جاءكم الحق من ربكم وقال تعالى فقد كذبوا بالحق لما جاءهم قيل محمد عليه الصلاة والسلام وقيل القرآن ومعناه هاد الباطل والمتحقق صدقه وأمره والمبين الدين أمره ورسالته أو المبين عن الله ما يشه به كما قال تعالى لتبين للناس ما نزل إليهم وأما المؤمن فقال تعالى ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين أي يصدق وقال عليه الصلاة والسلام أنا أمانة

لا يحصى فهذا بمعنى المؤمن وأما للمؤمن فقال تعالى وأزلفنا إليك الكتاب بإلحاق مصدقا لما بين يديه من الكتاب وموسمنا عليه قال ابن الجوزي في زاد المسير إن ابن أبي نجيح روى عن مجاهد ومهيمننا عليه قال محمد مؤتمن على القرآن قال فعلى قوله في الكلام تقدير محذوف كانه قال وجعلناك يا محمد مهيمننا عليه وسماه العباس بن عبد المطلب مهيمننا في قوله

حتى احتوى بينك المهيمن من \* خندق عليه عنها المطلق

وروى ثم اغتدى بينك المهيمن قيل أراد يألفها المهيمن قاله الفتي والامام أبو الفاسم الحميري \* وأما العزيز فضاء جلالة القدر أو الذي لا نظير له أو المر لغيره وقد استدل القاضي عياض لهذا الاسم بقوله تعالى وفي العزة ولرسوله ولقائل أن يقول هذا اللفظ أيضا للمؤمنين لشمول العطف إياهم فلا اختصاص للنبي صلى الله عليه وسلم والفرض اختصاصه قال الحنفي وعجبت من القاضي كيف خفى عليه مثل هذا ويجب باختصاصه عليه الصلاة والسلام برتبة من العزة ليست لتفريدها أعز \* وأما العالم والعلم والعلم ومعلم أمته فقد قال تعالى وعلمك لم تكن تعلم وقال ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون \* وأما الخبير فعنه المطلاع على كنه الشيء الملاءم بحقيقته وقيل الخبر قال الله تعالى الرحمن فاستل به خيرا قال القاضي أبو بكر بن الملا فها ذكره في الشفاء المأمور بالسؤال غير النبي صلى الله عليه وسلم والمسؤل الخبير هو النبي صلى الله عليه وسلم وقال غيره بل السائل النبي صلى الله عليه وسلم والمسؤل الله عز وجل قال النبي صلى الله عليه وسلم خير بلو جهين للذي كورين قيل لانه عليه الصلاة والسلام عالم على غاية من العلم بما اعلمه الله من مكتون علمه وعظيم معرفه غير لأمته بما أذن له في اعلامهم به انتهى \* وأما العظيم فقال الله تعالى في شأنه وانك لملى خلق عظيم ووقع في أول سفر من التوراة عن اسما عيل وسيد عظيم لامة عظيمة فهو صلى الله عليه وسلم عظيم وعلى خلق عظيم \* وأما الشاكر والشكور فقد وصف صلى الله عليه وسلم نفسه بذلك فقال أفلا أكون عبدا شكورا أى أترك تهجدى فلا أكون عبدا شكورا والمعنى أن المفردة سبب لكون التهجد شكرا فكيف أتركه وعلى هذا فتكون الفاء لسيبية وقال القاضي عياض شكورا أى مصترقا بنم ربي علما بقدر ذلك مثنا عليه مجهدا نفسى في الزيادة من ذلك لقوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم وأما الشكار فهو أبلغ من شاكر وفي حديث ابن ماجه انه صلى الله عليه وسلم كان من دعائه رب اجعلنى لك شكرا \* وأما الكريم والاکرم وأكرم ولد آدم فسماه الله تعالى به في قوله تعالى انه لقول رسول كريم أى محمد صلى الله عليه وسلم وليس المراد به جبريل لانه تعالى لما قال انه لقول رسول كريم ذكر بعده أنه ليس بقول شاعر ولا كاهن وللمشركون لم يكونوا يسفوا جبريل بذلك فتعين أن يكون المراد بالرسول الكريم هنا محمدا صلى الله عليه وسلم كما سيأتى ان شاء الله تعالى بيانه في مقصد آتى التنزيل وقال عليه السلام أنا أكرم ولد آدم وأما الولي والمولى فقال عليه الصلاة والسلام وأولى كل مؤمن \* وأما الامين فقد كان عليه الصلاة والسلام يعرف به ونهر به قبل النبوة وبعدها وهو أحق العالمين بهذا الاسم فهو أمين على وجهه ودينه وهو أمين من في السماء والأرض \* وأما الصادق والمصدق فمردود في الحديث تسميته بها ومعناها غير خفى وكذلك الاصدق

وروى أنه عليه الصلاة والسلام لما كذبه قومه حزن فقال له جبريل آثم يعلمون أنك صادق  
 \* وأما الطيب وماذا بهم ثم ألف ثم ذال المعجزة متونة ثم ميم ثم ألف ثم ذال معجزة كذا وأيته لبعض  
 العلماء ونقل العلامة الحجازي في حاشيته على الشفاء عن السهيلي ضم الميم واشتمال المعجزة ضمة بين الواو  
 والالف مدودا وقال قتله عن رجل أسلم من علماء بني إسرائيل وقال مضاه طيب طيب ولا رب أنه  
 صلى الله عليه وسلم أطيّب الطيبين وحسبك أنه كان يؤخذ من عرقه لينطبخ به فهو صلى الله عليه وسلم  
 طيب الله الذي نفعه في الوجود فتمطرت به الكائنات وسمت واخذت به القلوب فطابت وتنسجت به  
 الأرواح فمت \* وأما الطاهر والمطهر والمقدس أي المطهر من الذنوب كما قال الله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم  
 من ذنبك وما تأخر أو الذي يتطهر من الذنوب ويشتره باتباعه عنها كما قال الله تعالى ويزكهم وقال  
 ويخرجهم من الظلمات إلى النور أو يكون مقدسا بمعنى مطهرا من الأخلاق الذميمة والأوصاف الدنية  
 \* وأما المعفو والصفوح فمناها واحد وقد وصفه الله تعالى بها في القرآن والتوراة والإنجيل كما في حديث  
 عبد الله بن عمرو بن العاصي عند البخاري ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح وأمره تعالى  
 بالمعفو فقال خذ المعفو وقال ثابت عنهم واصفح \* وأما المعطوف فهو الشفوق وسمى به عليه الصلاة  
 والسلام لكثرة شفقه على امته ورأفته بهم \* وأما النور فقال تعالى قد جاءكم من الله نور قيل محمد صلى  
 الله عليه وسلم وقيل القرآن فهو نور الله الذي لا يطفأ \* وأما السراج فسماه الله تعالى به في قوله وسراجا  
 منيرا لوضوح أمره وبيان نبوته وتنوير قلوب المؤمنين والعارفين بما جاء به فهو نور في ذاته منير لغيره  
 فهو السراج الكامل في الاضاءة ولم يوصف بالوهاب كالشمس لان المنير هو الذي ينير من غير احراق  
 بخلاف الوهاب وأما الهادي فبمعنى الدلالة والهداء قال الله تعالى وانك تهدي الى صراط مستقيم وقال  
 تعالى فيه وداعيا الى الله باذنه \* وأما البرهان فقال تعالى يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم قيل هو  
 محمد صلى الله عليه وسلم وقيل معجزاته وقيل القرآن \* وأما الصيب فروى أنه صلى الله عليه وسلم لما  
 مات تقيب بن الجبار أبو أملة اسعد بن زرارة وجد عليه صلى الله عليه وسلم ولم يجعل عليهم نبييا  
 بعده وقال أنا نقيبكم فكاتب من مآثرهم والصيب هو شاهد القوم وناظرهم وضمينهم \* وأما الجبار  
 فسمى به في مزامير داود في قوله في مزمور أربعة وأربعين تقلد أيها الجبار سيفك فان ناموسك وشرائك  
 مقرونة بهيبة يمينك لانه الجبار الذي جبر الخلق بالسيف على الحق وصرهم عن الكفر جبرا قال القاضي  
 عياض وقد فني الله تعالى عنه جبرية التكبر التي لا تليق به فقال وما أت عليهم بخيار \* وأما الشاهد والشهيد  
 فسماه الله تعالى بهما في قوله انا اسئلك شاهدا أي على من يشت الهم بتصديقهم وتكديهم ونجاتهم  
 وضلالهم وقوله ويكون الرسول عليكم شهيدا روى أن الامم يوم القيامة يحشدون تبليغ الايمان فيطالبهم  
 الله بية التبليغ وهو أعلم بهم اقامة للحجة على المنكرين فيؤتى بامة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون  
 فعول الامم من أين عرفهم فيعوزون على ذلك باخبار الله في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى  
 بمحمد عليه الصلاة والسلام فيسأل عن حال أمته فيشهد بمدائهم وهذه الشهادة وان كاتب لهم لكن لما  
 كان الرسول كالرقيب الحميم على أمته عدى بعلى وقدمت الصلة للدلالة على اختصاصهم بكون الرسول

شهيدا عليهم قاله البيضاوي \* وأما النشرفسي به لانه نشر الاسلام وأظهر شرائع الاحكام \* وأما المزمّل  
 فأصله المزمّل فادغمت التاء في الزاي وسمى به لما روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يفرق من جبريل  
 ويترمل بالثياب أول ما جاءه وقيل أنه وهو في قطيفة وقال السدي معناه يأبىها التأم قال وكان مثلما في  
 ثياب نومه وعن ابن عباس يعني المزمّل بالقرآن وعن عكرمة بالنبوة وقيل من الزمل بمعنى الحمل ومنه  
 الزامة أي المتحمل بأعباء النبوة وعلى هذا يكون المزمّل مجازاً وقال السهلي ليس المزمّل باسم من  
 أسمائه يعرف به وانه هو مشتق من حالته التي التبس بها حالة الخطاب والعرب اذا قصدت الملاطفة  
 بالخطاب بترك المعاقبة نادوه باسم المشتق من حالته التي هو عليها كقول النبي صلى الله عليه وسلم لعلي  
 رضي الله عنه وقد نام ولصق جنبه بالتراب فمأبأ تراب اشعرا بأنه ملاطفة فقله يأبىها انزمل فيه تأنيس  
 وملاطفة واما ما روى عن عائشة انها قالت كان مزمّلا مرطاً طوله أربعة عشر ذراعا معناه على وأنا ناعمة  
 ونصفه عليه فكذب صراح لان نزول يأبىها المزمّل بمكة في أول مبته ودخوله عائشة كان للمبته وأما  
 المذثر فأصله المذثر فادغمت التاء في الدال روى أنه عليه الصلاة والسلام قال كنت بمجرأ فتوديت  
 فظفرت عن يميني وشالي فمأرشياً فظفرت فوق فإذا هو على عرش بين السماء والارض يعني الملك الذي  
 ناداه فرجعت الى خديجة فقلت دثروني دثروني فزل جبريل وقال يأبىها المذثر وعن عكرمة يأبىها  
 المذثر بالنبوة وأصلها قد نذرت هذا الامر فسم به وقيل ناداه بلزمّل والمذثر في أول أمره فلما شرع  
 خاطبه الله تعالى بالنبوة والرسالة \* وأما طه فروى النقاش عنه عليه الصلاة والسلام في في القرآن سبعة  
 أسماء فذكر منها طه وقيل هو اسم الله وقيل معناه يارجل وقيل يا انسان وقيل بإطاهر ياهادي يعني  
 النبي صلى الله عليه وسلم وهو مروي عن الواسطي وقيل معناه يطمع الشفاعة لامة وياهادي الخلق  
 الى الله وقيل الطافى الحساب بسبعة واهاه بخمسة وذلك أربعة عشر فكناه قال يابدر وهذه من محاسن  
 التأويل لكن المتمدنهما من أسماء الحروف وأما يس غنّى أبو محمد مكي أنه روى عنه عليه الصلاة  
 والسلام أنه قال لي عند ربي عشرة أسماء ذكر منها يس وقد قيل معناه يا انسان ملقة طى وقيل بالحبيشة  
 وقيل بالريانية وأصله كما قاله البيضاوي وابن الخطيب وغيرهما يأيسين فاقصر على شطره لكثرة الراء  
 به وقيل ييسين لكن تعقب بأنه لا يعلم أن العرب قالوا في تصغيره آيسين وان الذي نقل عنهم في تصغيره  
 آيسيان بياء بعدها ألف وبأن التصغير من التحقير الممتنع في حق النبوة لتصميم على ان التصغير لا يدخل في  
 الاسماء المظلمة شرها ويأتي مزيد بيان لذلك ان شاء الله تعالى في الفصل الرابع من النوع الخامس من أنواع  
 المقصد السادس وعن ابن الحنفية معناه يا محمد وعن أبي العالية يارجل وعن أبي بكر الوراق يا سيد البشر  
 وعن جعفر الصادق يسيد مخاطبة له عليه الصلاة والسلام وفيه من تعظيمه على تصغير أنه يسيد ما فيه  
 وأما الفجر فقال ابن عطاء في قوله تعالى والفجر وليل عشر الفجر محمد صلى الله عليه وسلم لان منه فخير  
 الايمان وهو تأويل غريب لم ير لغيره والصواب أنه الفجر المفسر بالصبح في قوله تعالى والصبح اذا تنفس  
 \* وأما القوى فقال الله تعالى ذي قوة عند ذي العرش مكين قيل معناه وقيل جبريل عليها الصلاة والسلام  
 وسياق في المقصد السادس ما في ذلك وأما ما قاله ابن عطاء في قوله تعالى في القرآن المجيد أقسم بقوة قارب



حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم حيث حمل الخطاب والمشاهدة ولم يؤثر ذلك فيه لعلو حاله فلا يخفى ما به  
 وأما النجم فمن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين في تفسير قوله تعالى والنجم انه محمد صلى الله عليه  
 وسلم اذا هوى اذا نزل من السماء ليله المعراج وحكى السلسي في قوله تعالى والسماء والطارق وما أدراك  
 ما الطارق النجم الثاقب ان النجم هنا أيضا محمد صلى الله عليه وسلم والصحيح أن المراد به النجم  
 على طاهره وسمى به عليه الصلاة والسلام لانه يهتدى به في طرق الهدى كما يهتدى بالنجم \* وأما الشمس  
 فسمى بها صلى الله عليه وسلم لكثرة نفعه وعلو رفعة وطهور شريعته وجلالة قدره وعظم منزلته لانه  
 لا يحاط بمكاله حتى لا يسع الراي له أن ينظر اليه ملء عييه اجلالا له كما ان الشمس في الرتبة ارفع من  
 غالب الكواكب لانها في السماء السادسة والارتفاع بها أكثر من غيرها كما لا يخفى ولا يدركها البصر لكبر  
 جرمها وأيضا فلما كان سائر الكواكب تستمد من نورها تلبس تسميته عليه الصلاة والسلام به لان نور الانبياء  
 مستمد من نوره \* وأما النبي والرسول فنخصاه عليه الصلاة والسلام انه خاطبه تعالى بهما في القرآن  
 دون سائر أنبيائه ثم ان النبوة بالهزم مأخوذة من النبأ وهو الخبر وقد لا يهزم تسهلا أى ان الله أطلعه  
 على غيبه وعلمه أنه نبيه فيكون نبياً منبثاً أو يكون مخبراً عما به الله به ومنبثاً بما أطلعه الله عليه وبغير  
 الهزيمة يكون مشتقاً من النبوة وهو ما رجع من الارض أى ان له رتبة شريفة ومكانة عند الله منيفة قال  
 الشيخ بدر الدين الزركشي في شرح البردة وكان نافع بقرأ النبي بالهزم في جميع القرآن والاختيار تركه  
 وهو لغة النبي صلى الله عليه وسلم وقد جاء في الحديث أن رجلاً قال يا نبي الله يعني بالهزم فقال له لست  
 بنبي الله ولكني نبي الله فانكر الهزيمة لانه لم يكن من لفظة عليه الصلاة والسلام وقال الجوهري والصاغاني  
 انما أنكر لان الاعرابي أراد بمن خرج من مكة الى المدينة يقال نبات من أرض الى أرض اذا خرجت  
 منها الى أخرى وتكلم جماعة من القراء في هذا الحديث وقد رواه الحاكم في المستدرک عن أبي الاسود  
 عن أب ذر وقال صحيح على شرط الشيخين وفيما قاله نظر فان فيه حسينا المعنى كذا قاله بعضهم وليس  
 من شرطها ورواه أبو عبيد حدثنا محمد بن سعد عن حمزة الزيات عن حمران بن أعين أن رجلاً الحديث  
 وهذا منقطع انتهى والرسول اسان منه الله الى الخلق شريفة مجتدة يدعو الناس اليها واختلف هل  
 هما بمعنى أو معنيين فقال الاول قوم مستملين بقوله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي فاقبت  
 لهما معا الارسال وعلى هذا فلا يكون النبي الارسولا ولا الرسول الانبياء وقال آخرون بالثاني واتهما  
 يجمعان في النبوة التي هي الاطلاع على الغيب الاعلام بخواص السوء أو الرفعة بمعرفة ذلك وجواز  
 درجتها وافتراق في زيادة الارسال وحجبتهم من الآية نفسها التفريق بين الاسمين اذ لو كانا شيئاً واحداً  
 لما حسن تكرارهما في الكلام البليغ ويكون المعنى وما أرسلنا من نبي الى أمة أو نبي ليس يرسل الى أحد  
 وذهب آخرون الى أن الرسول من جاء شرع مبتدئ ومن لم يأت به نبي غير رسول وان أمر بالبلاغ  
 والانذار والصحيح أن كل رسول نبي وليس كل نبي رسولا ثم نوزع في هذا بأنه كلام يطلقه من لا تحقيق  
 عنده فان جبريل عليه الصلاة والسلام رسول وغيره من الملائكة المكرمين لا رساله ترسل لأنبياء فلا انفصال  
 عنه بأن يقيد الفرق بين الرسول والنبي بالرسول البشري ثم ان النبوة والرسالة ليستا ذاتا للنبي صلى الله عليه

عليه وسلم ولا وصف ذات بل تخصيص أهله بذلك خلافا للكرامية وقال القرافي كما نقله عنه ابن مروي  
يعتقد كثير أن النبوة مجرد الوحي وهو باطل لحصوله لمن ليس بنبي كرم وليست بنية على الصحيح مع  
قوله تعالى فأرسلنا إليهم موسى بالآية وإن الله يبشرك وفي مسلم بعث الله تعالى ملكا لرجل على مدرجته وكان  
خرج في زيارة أخ له في الله تعالى وقال له إن الله سلكك أنه يحبك لحك لا خيك في الله وأبى نبوة لأنها  
عند المحققين إجماع الله لبعض يحكم الناسي يختص به كقوله اقرأ باسم ربك فهذا تكليف يختص به في الوقت  
فهذه نبوة لأرسالة فلما نزل قم فاذكر كانت رسالة لتعاق هذا التكليف بغيره أيضا قالني كلف بما يخص  
به والرسول بذلك وتبليغ غيره فالرسول أخص مطلقا انتهى وهل ينبتا صلى الله عليه وسلم رسول الآن قال  
أبو الحسن الأشعري هو صلى الله عليه وسلم في حكم الرسالة وحكم الشيء يقوم مقام أصل الشيء الأرى أن  
العمدة تدل على ما كان من أحكام التكليف وأنه لذلك مزيد بيان أن شاء الله تعالى \* وأما الله ذكر فقال تعالى  
فذكر إنما أنت مذكر \* وأما الإشير للبشر والتذير والمغفر فقال تعالى أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا  
أى مبشرا لأهل طاعته بالثواب وقيل للمغفرة ونذيرا لأهل معصيته بالعذاب وقيل عفوا من الضلالات  
\* وأما المبلغ فقال تعالى بآياتها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك \* وأما الخيف فقال تعالى فاقم وجهك  
لدين حنيفا كذا قاله بعضهم \* وأما بى التوبة فلان الأمم رجعت لهدايته عليه الصلاة والسلام بعد ما تفرقت  
بها الطرق إلى الصراط المستقيم \* وأما رسول الرحمة وبى الرحمة وبى الرحمة فقال الله تعالى وأما أرسلناك  
الأرحمة للعالمين وقال تعالى بلؤمنين رؤوف رحيم فبشبهه تعالى رحمة لأمته ورحمة للعالمين وروى البيهقي  
مرقوما إنما أثار رحمة مهادن فرحم الله تعالى به الخلق مؤمنهم وكافرهم وهذا الاسم من أخص أسمائه وقد كان  
حظ آدم من رحمته سجود الملائكة له تعظيما له أذا كان في صلبه ونوح خروجه من السفينة سائلا وإبراهيم  
كانت آثار عليه يراد وسلاما أذا كان في صلبه فرحمته عليه الصلاة والسلام في البدء والختام والدوام لما  
أبقى الله له من دعوة الشفاعة ولما كانت نبوته رحمة دائمة مكررة مضاعفة اشتق له من الرحمة اسم الرحمة  
\* وأما بى المصلحة والملاحم وبى الحروب فإشارة إلى ما بعت به من القتال والسيوف ولم يجاهد بى وأمت قط  
ما جاهد صلى الله عليه وسلم وأمته والملاحم التى وقعت وقمع بين أمته وبين الكفار لم يبعد مثلها قبله فإن  
أمته يقاتلون الكفار فى الاقطار على تماكب الأعصار حتى يقاتلون الأعور الدجال \* وأما صاحب الفضيب  
فهو السيف كما وقع مفرابه فى الأنجيل قاله منه فضيب من حديد يقاتل به وأمته كذبت وقد يجعل على أنه  
الفضيب المشوق الذى كان يمسكه \* وأما صاحب المراوة فهي فى اللغة العصا وقد كان صلى الله عليه وسلم  
يمسك فى يده الفضيب كثيرا وكان يمتنى بيمين يديه بالعصا وتفرز له فى الأرض فيصل إليها قال القاصي  
عياض وأراها العصا للذكورة فى حديث الحوض أذود الناس عنه بمصاى لأهل اليمن أى لأجلهم ليتقدموا  
فلما كان صلى الله عليه وسلم راعيا للخلق سائقا لجيهم إلى مواردهم كان صاحب المراوة يرمى بها أهل  
الطواغية وصاحب النيف يقصد به من لا تزيد الحياة الاشرأ أما الضحك بالمعجمة فهو الذى يسيل  
دماء الصدوف فى الحروب لشجاعته \* وأما صاحب التاج فلراد به الصامة ولم تكن حينئذ الا للرب والمعائم  
تيجانها \* وأما صاحب المغفر فهو بكسر الميم وسكون الفين المعجمة وفتح الفاء زرد ينسج من الدروع على



بنتم المني وبالفين المعجدة وبالفاء المشددة المفتوحين ثم جاء مهملة وروى بالالف بدل الفاء في  
 كتاب الشفاء في البشارة به عليه السلام يفتح اليون المور والآذان الصم ويحي القلوب الغلف وما  
 أعطيه لأعطي أحدا مشفق يمد الله حمدا جديدا وهو بفتحهم الحمد \* وأما مقيم السنة في كتاب الشفاء  
 قال داود عليه الصلاة والسلام اللهم إبعث لنا محمدا يقيم السنة بعد الفترة \* وأما المبارك فبدل الكون ونماؤه  
 كائن من بركته المستند من بركة الله ومن كمال بركته نبع الماء من بين أصابعه وذكره الطهامة القليل  
 ببركته حتى اشبع الجيش الكثير وغير ذلك مما لمسه أو بشره كما سيأتي ذلك ان شاء الله تعالى في  
 مقصد مبيناته \* وأما المكين فهو صلى الله عليه وسلم المكين علو مكانته عند ربه تعالى ومن ذلك أن  
 قرن سبحانه ذكره بذكره واسمه باسمه فما أذن باسم أحد سواء ولا قرن اسم أحد مع اسمه إلا إياه  
 فاعلم في السابقة على ساق العرش وأذن به في اللاحقة على منار الإيمان \* وأما الإعي فهو من أخص  
 أسماؤه وقال تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا  
 فهو تعالى يقره ما كتبه بيده وما خطته أقدامه العلوية في ألواح قلبه الإلهية فيفنيه بذلك عن أن  
 يقرأ ما كتبه الخلق \* وأما المكى فقد كان بداية ظهوره عليه الصلاة والسلام في الأرض في مكة التي هي  
 حرم الله وهي مدد البركة ومنشأ الهدى فهو عليه الصلاة والسلام مكى الإقامة ومبدأ النبوة ومكى  
 الإعادة وكان من آية ذلك توجيهه لما حيث ما توجه فهو عليه الصلاة والسلام المكى الذي لم يبرح وجودا  
 وقصدا والمرء حيث قصده لأحييت جسمه حتى كان من شرعه أن يوجه البيت للكعبة ومن أوما لشيء  
 فهو لما أوما إليه ولذلك صحت الصلاة إجماعا \* وأما المندى فلأن المدينة دار هجرته واقامت لارحلة له عنها  
 وخصت ترتمها بأن ضمت أعضاء المقدسة \* وأما عبد الكريم فقد كره الحسين بن محمد الدامغانى في كتابه  
 شوق العروس وأنس النفوس قولا عن كعب الأحبار أنه قال اسم النبي صلى الله عليه وسلم عند أهل  
 الجنة عبد الكريم وعند أهل النار عبد الجبار وعند أهل العرش عبد الحليم وعند سائر الملائكة عبد  
 لحليم وعند الأنبياء عبد الوهاب وعند الشياطين عبد القهار وعند الجن عبد الرحيم وفي الجبال عبد  
 الخالق وفي البر عبد القادر وفي البحر عبد الميسر وعند الحيتان عبد القدوس وعند الهوام عبد الميثاق  
 وعند الوحوش عبد الرزاق وعند السباع عبد السلام وعند البهائم عبد المؤمن وعند الطيور عبد  
 الغفار وفي الثوراة موزمود وفي الإنجيل طاب طاب وفي الصحف عاقب وفي الزبور فاروق وعند الله  
 طه ويس وعند المؤمنين محمد صلى الله عليه وسلم قال وكنيته أبو القاسم لأنه بقسم الجنة بين أهلها \* وأما  
 عبده الله فسماه الله تعالى به في أشرف مقاماته فقال وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاقموا بسورة من  
 منه وقال تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا وقال الحمد لله الذي أنزل على عبده  
 الكتاب فقد كره بالعبودية في مقام أنزال الكتاب عليه والتحدى بأن يأتيوا بمثلته وقال تعالى وإنه لما قام  
 عبد الله يدعوه فذكره في مقام الدعوه إليه وقال تعالى سبحان الذي أرى عبيه إيلا وهول وحوي إلى  
 عبده ولو كان له اسم أشرف منه لسماه به في تلك الحالات العلية ولما رضعه الله تعالى إلى حصرته السنية  
 ورفاه إلى أعلى المعالي العلوية ألزمه تسميها له اسم العبودية وقد كان صلى الله عليه وسلم يجلس للاكل

جلوس البسد وكان يتغلى عن وجوه الترفعات كلها في ملبسه وما كله وميئته ومسكنه اظهرا لظاهر  
 اليهودية فيما يناله العيان صدقا عما في باطنه من تحقق اليهودية لربه تحقيقا لمعنى الذى جاء بالبصديق وصدق  
 به ولما خبر بين أن يكون نيا ملكا أو نيا عبدا اختار أن يكون نيا عبدا فاختار مالهو الاعم وكان صلى  
 الله عليه وسلم يقول كما في الصحيح لا تطرونى كما أطرت النصارى عيسى ولكن قولوا عبدا لله ورسوله  
 فاستثبت ما هو ثابت له وأسلم لله ما هو له لا لسواه ولا لى لا عبد الا اسم العبد فلذا كان عبدا لله أحب الاسماء  
 الى الله تعالى

### ﴿ الفصل الثاني في ذكر أولاده الكرام عليه وعليهم الصلاة والسلام ﴾

اعلم ان جملة ما اتفق عليه منهم ستة القاسم و ابراهيم وأربع بنات زينب ورقية وأم كلثوم وقاطمة وكلهن  
 أدركى الاسلام وهاجرن معه وختلف فيما سوى هؤلاء فعند ابن اسحاق الطاهر والطيب أيضا فتكون  
 على هذا ثمانية أربعة ذكور وأربع اناث وقال الزبير بن بكار كان له عليه الصلاة والسلام سوى ابراهيم  
 والقاسم عبد الله مات صغيرا بمكة وقال له الطيب والطاهر ثلاثة أسماء وهو قول أكثر أهل النسب  
 قاله أبو عمر وقال الدارقطني هو الأبت وسمى عبد الله بالطيب والطاهر لانه ولد بعد النبوة فعلى هذا  
 تكون جلتهم سبعة ثلاثة ذكور وقيل عبد الله غير الطيب والطاهر حكاها الدارقطني وغيره فتكون  
 جلتهم على هذا تسعة خمسة ذكور وقيل كان له الطيب والمطيب ولدا في بطن والطاهر والمطهر ولدا  
 في بطن ذكره صاحب الصفوة فيكونون على هذا أحد عشر وقيل ولد له ولد قبل المبعث يقال له عبد  
 مناف فيكونون على هذا اثني عشر وكلهم سوى هذا ولد في الاسلام بعد المبعث وقال ابن اسحاق كلهم  
 غير ابراهيم قبل الاسلام ومات البنون قبل الاسلام وهم يرتضعون وقد تقدم من قول غيره أن عبد الله  
 ولد بعد النبوة ولذلك سمي بالطيب والطاهر فتحصل من جميع الاقوال ثمانية ذكور اثنان متفق  
 عليهما القاسم و ابراهيم وستة مختلف فيهم عبد مناف وعبد الله والطيب والمطيب والطاهر والمطهر  
 والاصح أنهم ثلاثة ذكور والاربع بنات متفق عليهن وكلهم من خديجة بنت خويلد الا ابراهيم فأما القاسم  
 فهو أول ولد له عليه الصلاة والسلام قبل النبوة وبه كان يكنى وعاش حتى مضى وقيل عاش سنتين  
 وقال مجاهد مك سبع ليال وخطأه الثعلابي في ذلك وقال الصواب أنه عاش سبعة عشر شهرا وقال ابن  
 فارس بلغ ركوب الدابة ومات قبل المبعث وفي مستدرک القرياني ما يدل على أنه توفي في الاسلام وهو أول  
 من مات من ولده عليه الصلاة والسلام وأما زينب فهي أكبر بناته بلا خلاف الا ما لا يصح وانما الخلاف  
 فيها وفي القاسم أيها ولد أولا وعند ابن اسحاق أنها ولدت في سنة ثلاثين من مولد النبي صلى الله عليه  
 وسلم وأدركت الاسلام وهاجرت وماتت سنة ثمان من الهجرة عند زوجها وابن خالتها أبي العاص لقيط  
 وقيل مهزم بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس وكانت هاجرت قبله وتركز على شركه وردّها  
 النبي صلى الله عليه وسلم اليه بالكاح الاول بعد سنتين وقيل بعد ست سنين وقيل بعد اقصاء العدة  
 فلما ذكره ابن عسكرو في حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ردّها له بكاح جديد سنة سبع  
 وولدت له عليا مات صغيرا وقد ناهز الحلم وكان رديف النبي صلى الله عليه وسلم على ناقته يوم الفتح

وولدت له أيضا أمانة التي حملها صلى الله عليه وسلم في صلاة الصبح على طاقه وكان اذا ركع وضعا وإذا  
 رفع رأسه من السجود أضعها وتزوجها على بن أبي طالب بمسوت قاطمة \* وأما رقية فولدت سنة ثلاث  
 وثلاثين من مولده عليه الصلاة والسلام وذكر الزبير بن بكار وغيره انها أكبر بناته صلى الله عليه وسلم  
 وصحبه الجرجاني النسابة والاصح الذي عليه الا كثرون كما تقدم أن زينب أكبرهن وكانت رقية  
 تحت عتبة بن أبي لهب وأختها أم كلثوم تحت أخيه عتبة فلما نزلت بنت يدا أبي لهب قال لها أيوها أبو  
 لهب رأسي من رأسك حرام إن لم تقارقا ابنتي محمد فصار قارعا ولم يكونا دخلا بها فتزوج عثمان بن عفان  
 رقية بمكة وهاجر بها المهجرتين إلى أرض الحبشة وكانت ذات جمال رائع وذكر الدولابي أن تزويجها  
 كان في الجماعية وذكر غيره ما يدل على أنه كان بعد اسلامه وتوفيت النبي صلى الله عليه وسلم به ر  
 وعن ابن عباس لما عزي صلى الله عليه وسلم برقية قال الحمد لله دفن البنات من المكرمات أخرجه الدولابي  
 \* وأما أم كلثوم ولا يعرف لها اسم انما تعرف يكنيتها وكانت تحت عتبة بن أبي لهب كما قسمته ففارقها  
 قبل الدخول ويروى أن عتبة لما فارق أم كلثوم جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال كفرت بديك  
 وفارقت ابنتك لا تمنعني ولا أحبك ثم سطا عليه وشق قميصه وهو خارج نحو الشام تاجرا فقال صلى الله  
 عليه وسلم أما اني أسأل الله أن يسلط عليك قلبه وفي رواية اللهم سلط عليه قلبا من كلابك وأبو طالب  
 حاضر فوجم لها فقال ما كان أعزك عن دعوة ابن أخي فخرج من حجر من قريش حتى زلوا مكانا من  
 الشام يقال له الزرقاء ليلا فأطاف بهم الأسد تلك الليلة فجعل عتبة يقول يا ويل أُمى هو والله آكلني  
 كما دعا على محمد أقاتل ابن أبي كيثة وهو بمكة وأنا بالشام فعدا عليه الأسد من بين القوم فأخذ برأسه  
 فقدمه وفي رواية فجاء الأسد فجعل ينشم وجوههم ثم نقي ذنبه فوثب فضره ضربة واحدة فقتله فقال  
 فتلقى ومات وفي رواية أن الأسد أقبل بتغطاهم حتى أخذ برأس عتبة فقدمه ذكره الدولابي ولما  
 توفيت رقية خطب عثمان ابنة عمر حفصة فردة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عمر أدلك  
 على خير لك من عثمان وأدل عثمان على خير له منك قال نعم يا نبي الله قال تزوجني ابنتك وأزوج عثمان  
 ابنتي خرجة الحنظلي وكان تزويج عثمان بأم كلثوم سنة ثلاث من الهجرة وروى أنه عليه الصلاة والسلام  
 قال له والذي نفسي بيده لو أن عندي مائة بنت بنتي واحدة بعد واحدة زوجتك أخرى بعد أخرى  
 هذا جبريل أخبرني أن الله يأمرني أن أزوجهن كما رواه الفضائل وماتت أم كلثوم سنة تسع من الهجرة وصلى  
 عليها عليه الصلاة والسلام ونزل في حفرتها على والفضل وأسامة بن زيد وفي البغاري جلس صلى الله  
 عليه وسلم على القبر وعيناه تذرقان وقال هل قبكم من أحد لم عارف الليلة فقال أبو طلحة أنا فقال أنزل  
 قبرها فنزل وقد روى نحو ذلك في رقية وهو وهم قاله عليه الصلاة والسلام لم يكن حال دفنها حاضرا  
 بل كان في غزوة بدر كما قدمته وغسلها أسماء بنت عيسى وصفيية بنت عبد المطلب وشهدت أم عطية  
 غسلها وروت قوله عليه الصلاة والسلام اغسلوها ثلاثا أو خمسا أو سبعا أو أكثر من ذلك إن رأيتهن ذلك  
 بماء وسدر واجعلن في الآخرة كافورا قادا فرغنن فأذنني فلما فرغا أذنه فألقى إليها حقوه وقال أشعرنها  
 إياه قالت ومشطناها ثلاثة قرون والقيناها خلفها والحقوا الأزار وأشعرنها أي أجعلنه شعارها الذي يل

جسدها وذلك هو الشمار وماتوقه الذنار \* وأما فاطمة الزهراء البتول فولدت سنة إحدى وأربعين من مولد النبي صلى الله عليه وسلم قاله أبو عمر وهو مغاير لما رواه ابن اسحق أن أولاده عليه الصلاة والسلام كلهم ولدوا قبل النبوة إلا إبراهيم وقال ابن الجوزي ولدت قبل النبوة بخمس سنين أيام بقاء البيت وروى مرفوعا أنها سميت فاطمة لأن الله قد قطعها وذريتها عن النار يوم القيامة أخرجه الحافظ الدمشقي وروى القسافي مرفوعا لأن الله قطعها وعجبها عن النار سميت بتولا لقطعها عن نساء زماتها فضلا ودينا وحسبا وقيل لقطعها عن الدنيا إلى الله قاله ابن الأثير وتزوجت بعلي بن أبي طالب في السنة الثانية وقيل بعد أحد وقيل بعد ثمانية عليه السلام بمائة باربعة أشهر ونصف وبني بها بعد تزويجها بسبع أشهر ونصف وقيل في صفر السنة الثانية وبني بها في ذي الحجة على رأس اثنين وعشرين شهرا وكان تزويجها بإمرائه ووجهه تزوجت ولها خمس عشرة سنة وخمسة أشهر ونصف ولعللى إحدى وعشرين سنة وخمسة أشهر وقيل غير ذلك وتقدم مزك ذلك في المغازي والسيرة من المقصد الأول قال أبو عمر وفاطمة وأم كلثوم أفضل بنات النبي صلى الله عليه وسلم وكانت فاطمة أحب أهلها إليه صلى الله عليه وسلم وكان يقبلها في فيها بمحبة لسانه وإذا أراد سفرا يكون آخر عهدها بها وإذا قدم أول ما يدخل عليها وقال عليه الصلاة والسلام فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني رواه البخاري وقال لها أما ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين رواه مسلم وفي رواية أحد أفضل نساء أهل الجنة وتوفيت بعده عليه الصلاة والسلام بستة أشهر ليلة الثلاثاء ثلاث خلون من شهر رمضان سنة إحدى عشرة وهي ابنة تسع وعشرين سنة قاله المديني وقيل توفيت بعدهم بثمانية أشهر وقيل غير ذلك والأول أصح كذا قاله فيها رأيته وهو غير منتظم مع السابق فليتأمل وروى أنها قالت لاسماء بنت عميس أتني قد استباحت ما يصنع بالنساء أنه يطرح على المرأة الثوب فيصغها فقالت أسماء يا بنت رسول الله ألا أريك شيئا رأيته بأرض الحبشة فدمت بجرائد رطبة غفها ثم طرحت عليها ثوبا فقالت فاطمة ما أحسن هذا تعرف به المرأة من الرجل فإذا مات فأغسليني أمت وعلى ولا يدخل على أحد الحديث أخرجه أبو عمر وفي حديث أم رافع سئلتها لما اشتكت اغتسلت ولبست ثيابا جندا واضطجعت في وسط البيت ووضعت يدها اليمنى تحت خدها ثم استقبلت القبلة وقالت أتني مقبوضة الآن فلا يكشفني أحد ولا يمسني ثم قبضت مكانها ودخل على فأخبر بالذي قالت فأحتملها فدفنها بفلسها ذلك ولم يكشفها ولا غسلها أحد رواه أحد في المناقب والدولابي وهذا لفظه مختصرا وهو مضاد لحبر أساء المتقدم قال أبو عمر فاطمة أول من غطى نعشها من النساء على الصفة المذكورة في خبر أساء المتقدم ثم بعدها زينب بنت جحش صنع بها ذلك أيضا وولدت لعللى حسنا وحسينا ومحمنا مات محسن صغيرا وأم كلثوم وزينب ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم عقب إلا من ابنته فاطمة رضي الله عنها فأنزل الله الشريفة منها من جهة السبطين الحسن والحسين فقط وقال للنسوب لا ولها حسنى ولها حسينى وقد يصح للحسين من يكون من ذرية اسحاق بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن زين العابدين على بن الحسين بن علي بن أبي طالب الاسحاقى فقال الحسينى الاسحاقى واسحاق هذا هو ربه السيدة فاطمة ابنة الحسن بن زيد بن الحسن

ابن علي وله منها القاسم وأم كلثوم ولم يعبا وتزوج عمر بن الخطاب أم كلثوم بنت قاطمة فولدت له  
زيدا ورقية ولم يعبا ثم تزوجت أم كلثوم بعد موت عمر بمون بن جعفر ثم تزوجت بعد وفاته بأخيه  
محمد بن جعفر ثم مات عنها فتزوجت بأخيها عمه الله بن جعفر ثم ماتت عنده ولم تلد لواحد من  
الثلاثة سوى الثاني ابنة توفيت صغيرة فليس لها عقب ثم تزوج محمد الله بن جعفر أختها زيب بنت  
قاطمة فولدت له عدة من الاولاد منهم علي وأم كلثوم وتزوج أم كلثوم هذه ابن عمها التام بن محمد  
ابن جعفر بن أبي طالب فولدت له عدة من الاولاد منهم قاطمة زوج حمزة بن عبد الله بن الزبير بن العوام  
وله منها عقب وبالجلة فمقب عبد الله بن جعفر انتشر من علي وأخته أم كلثوم ابني زيب بنت الزهراء  
ويقال لكل من ينتسب لهؤلاء جعفرى ولا ريب ان لهؤلاء شرفا واما الجعافرة المنسوبون لعبد الله بن  
جعفر فلهن ايضا شرف لكنه يتفاوت فن كان من ولده من زيب بنت الزهراء فهو اشرف من غيرهم  
كونه لا يوازي شرف المنسوبين للحسن والحسين لمزيد شرفها وكذا يوصف العباسيون بالشرف اشرف  
بني هاشم قال الحافظ ابن حجر في اللقب وقد لقب به يعني بالشرف كل عباسي ببغداد وعلوى بمصر  
وفي شيوخ ابن الرقعة شخص يقال له الشريف العباسي \* واما عبد الله ابن النبي صلى الله عليه وسلم فقبل  
مات صغيرا بمكة فقال الماسي بن وائل قد انقطع ولده فهو انت فأنزل الله تعالى ان شئت ان شئت ان شئت  
واختلف هل ولد قبل النبوة او بعدها وهل هو الطيب والطاهر والصحيح انما للقبان له كما تقدم  
\* واما ابراهيم فن مارية القبطية وسأني ذكرها في سرايه عليه الصلاة والسلام ان شاء الله تعالى في  
الفصل التالي لهذا في امهات المؤمنين وولد في ذي الحجة سنة ثمان من الهجرة وقيل ولد بالعالية ذكره  
الزبير بن بكار وكانت سلى زوج ابني رافع مولاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قابلته فبشر ابو رافع  
به النبي صلى الله عليه وسلم فوجب له عبدا وعق عنه يوم سابه بكشين وحلق راسه ابو هند وسماه  
النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ وتصدق بزة شعره ورقا على المساكين ودقوا شعره في الارض وفي  
البخاري من حديث انس بن مالك انه صلى الله عليه وسلم قال ولدي الية غلام سميت باسم أبي ابراهيم  
ثم دفعه الى أم سيف امرأة قين بالمدينة يقال له أبو سيف الحديث وفيه انه بقي عندا الى أن مات والقين  
الحداد ويجمع بينهما بأن التسمية كانت قبل السابع كما في حديث انس هذا ثم ظهرت فيه وأما حديث  
عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند الترمذي مرفوعا انه امر بتسمية المولود يوم سابه فيحمل على انها  
لا تؤخر عن السابع لانها لا تكون الا فيه بل هي مشروعة من الولادة الى السابع قال الزبير بن بكار  
وتناقت الامصار فيمن ترضع ابراهيم عليه السلام فقهم أحبوا ان يرغوا مارية له عليه الصلاة  
فاعطاه لام ردة بنت النضر بن زيد الاصاري زوجة البراء بن أوس فكانت ترضعه بلبن ابنها في بني مازن  
ابن النجار وترجع به الى امه واعطى صلى الله عليه وسلم أم . دة قطعة نخل وقد تقدم انه اعطاه ام  
سيف وبقي عندها الى ان مات فيحمل ان يكون اعطاه اولام ردة ثم اعطاه ام سيف وبقي عندها  
الى ان توفي لكن قد روي انه توفي عند ام ردة فيرجع في الترجيح الى الصحيح وعن انس بن مالك  
قال لما رأت احدا ارحم بالبيال من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ابراهيم مسترضعا في عوالي المدينة



فكان ينطلق ونحن معه فيدخل البيت وكان طئره قينا فأخذه فيقبله ثم يرجع الحديث رواه أبو حاتم  
وفي حديث جابر أخذ صلى الله عليه وسلم بيد عبد الرحمن بن عوف فأتى به التخل فاذا ابنه إبراهيم  
يحمود بنفسه فأخذه صلى الله عليه وسلم فوضعه في حجره ثم ذرفت عيناه ثم قال انا بك يا إبراهيم لحزونون  
بكى العين ويحزن القلب ولا تقول ما يخط الرب خرج به هذا السباقي أبو عمرو بن السالك ومناه في  
الصحيح وتوفي وله سبعون يوما فيما ذكره أبو داود في ربيع الأول يوم الثلاثاء لعشر خلون منه وقيل  
بلغ ستة عشر شهرا وثمانية أيام وقيل سنة وعشرة أشهر وستة أيام وحمل على سرير صغير وصلى عليه  
النبي صلى الله عليه وسلم بالقبج وقال ندفعه عند فرطنا عثمان بن مظعون وروى أن عائشة قالت دفعه  
عليه الصلاة والسلام ولم يصل عليه فيحتمل أن يكون لم يصل عليه بنفسه وأمر أصحابه أن يصلوا عليه  
أو لم يصل عليه في جماعة وروى أن الذي غسله أبو ردة وروى الفضل بن العباس ولعلها اجتمعا عليه  
ونزل قبره الفضل وأسامة والنبي صلى الله عليه وسلم على شفير القبر ورش قبره وعلم بعلامة قال الزبير  
وهو أول قبر رث وانكسفت الشمس يوم موته فقال الناس إنما كسفت لموت إبراهيم فقال عليه الصلاة  
والسلام ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد رواه الشيخان قيسل الغالب أن  
الكسوف يكون يوم الثامن والعشرين أو التاسع والعشرين فكسفت يوم موت إبراهيم في العاشر فذلك  
قالوا كسفت لموته وقال عليه الصلاة والسلام ان له مرسعا في الجنة رواه ابن ماجه وقد روى من حديث  
أنس بن مالك أنه قال لو بقي يعني إبراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم لكان نيا ولكن لم يبق لان  
نبيكم آخر الامياء أخرجه أبو عمر قال الطبري وهذا إنما يقوله أنس عن توقيف يخص إبراهيم والا فلا  
يلزم أن يكون ابن النبي نيا بدليل ابن نوح عليه الصلاة والسلام وقال الثوري في تهذيب الاسماء واللغات  
وأما ما روى عن بعض المتقدمين لو عاش إبراهيم لكان نيا فباطل وجسارة على الكلام على الغيب  
ومجازفة وهجوم على عظيم انتهى قال شيخنا في كتابه المقاصد الحسنة ونحو قول ابن عبد البر في تهذيبه  
لأدري ما هذا فقد ولد نوح غير نبي ولو لم يلد النبي الا نيا لكان كل أحد نيا لانهم من ولد نوح انتهى  
قال الحافظ ابن حجر ولا يلزم من الحديث المذكور ما لا يخفى وكأنه سلف الثوري وقال  
أيضا عقب كلام الثوري انه عجيب مع وروده عن ثلاثة من الصحابة قال وكأنه لم يظهر له وجه تأويله  
فقال في انكاره ما قال وجوابه أن القضية الشرطية لا تستلزم الوقوع ولا يظن بالصحابي الهجوم على مثل  
هذا بالظن قال شيخنا والطرق الثلاثة أحدها ما أخرجه ابن ماجه وغيره من حديث ابن عباس لما مات  
إبراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم صلى عليه وقال ان له مرسعا في الجنة لو عاش لكان صديقا نيا ولو  
عاش لاعتقت أخواله من القبط وما استرق قبطي وفي سننه أبو شيبه إبراهيم بن عثمان الواسطي وهو  
ضعيف ومن طريقه أخرجه ابن مندة في المعرفة وقال انه غريب ثانيا ما رواه إبراهيم السدي عن أنس  
قال كان إبراهيم قد ملأ المهدي ولو بقي لكان نيا الحديث ثالثا ما عاهد البخاري من طريق محمد بن بشر  
عن اسماعيل بن أبي خالد قال قلت لعبد الله بن أبي أوفى رأيت إبراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال مات سفيرا ولو قضى بعد محمد بن طائس ابنه إبراهيم ولكن لا نبي بعده أخرجه أحمد عن وكيع عن

اسماعيل سمعت ابن أبي أوفى يقول لو كان بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم نبي ملمات لاجه انبي  
 الفصل الثالث في ذكر أزواجه الطاهرات وسرايه المظهرات  
 قال الله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم أى أزواجه عليه الصلاة والسلام أمهات  
 المؤمنين سواء من مات عنها أو ماتت عنه وهى تحته وذلك في تحريم نكاحهن ووجوب احترامهن لاقى  
 نظره وخلوة ولا يقال بنتهن اخوات المؤمنين ولا آبائهن وامهاتهن اجداد وجدات ولا اخواتهن ولا  
 اخواتهن احوال وخالات قال البغوى كن امهات المؤمنين دون النساء روى ذلك عن عائشة رضى الله عنها  
 وهو جار على الصحيح عند أصحابنا وغيرهم من اهل الاصول أن النساء لا يدخلن في خطاب الرجال  
 قال وكان صلى الله عليه وسلم أباً للرجال والنساء ويجوز أن يقال أبوللمؤمنين في الحرمة وفضلت زوجاته  
 عليه الصلاة والسلام على النساء وثوابهن وعقابين مضاعفان ولا يحمل سؤالهن الا من وراء حجاب  
 وأفضلهن خديجة وعائشة رضى الله عنهما وفى أفضلهن خلافاً فى تحقيقه ان شاء الله تعالى قربا  
 واختلاف فى عدة أزواجه صلى الله عليه وسلم وترتيبهن وعدة من مات منهن قبله ومن مات عنهن ومن  
 دخل بها ومن لم يدخل بها ومن خطبها ولم ينكحها ومن عرست نفسها عليه والتفق عليه أنه احدى  
 عشرة امرأة ست من قریش خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد المزی بن قصى بن كلاب بن مرة  
 ابن كعب بن لؤى وعائشة بنت أبى بكر بن أبى قحافة بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن  
 مرة بن كعب بن لؤى وحفصة بنت عمر بن الخطاب بن ثعلبة بن عبد المزی بن عبد الله بن قرط بن  
 وطيح بن رزاح بن عدى بن كعب بن لؤى وأم حبيبة بنت أبى سفیان بن حرب بن أمية بن عبد شمس  
 ابن عبد مناف بن قصى بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى وأم سلمة بنت أبى أمية بن المغيرة بن عبد  
 الله بن عمر بن مخزوم بن حنظلة بن مرة بن كعب بن لؤى وسودة بنت زمعة بن قيس بن عبد شمس بن  
 عبدود بن نصر بن مالك بن حسل بن عامر بن لؤى وأربع عيريات زينب بنت جحش بن رباب بن معمر  
 ابن صبرة بن مرة بن كعب بن غنم بن دودان بن أسد بن خزيمه وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب  
 بنت خزعة الهلالية أم السالكين وجورية بنت الحارث الخزاعية المطلقة وواحدة غير عربية من بنى  
 اسرائيل وهى صفية بنت حى من بنى النضير ومات عنده صلى الله عليه وسلم منهن اثنتان خديجة وزينب  
 أم السالكين ومات صلى الله عليه وسلم عن تسع ذكر أسماهن الحافظ أبو الحسن بن النضر المقدسى  
 نظماً فقال

توفى رسول الله عن تسع نساء \* اليهن نكح المكر ماتت وتسع  
 عائشة ميمونة وصيفة \* وحفصة تتلوهن هند وزينب  
 جورية مع رمة ثم سودة \* ثلاث وست ذكرهن مذهب

لا خلاف فى ان أول امرأة تزوج بها منهن خديجة بنت خويلد وأنه صلى الله عليه وسلم لم يتزوج عليها  
 فى ماتت وهذا حين الشروع فى ذكرهن على الترتيب قال أم المؤمنين خديجة وأمها فاطمة بنت زائدة بن  
 صم فكانت تدعى فى الجاهلية الطاهرة وكانت تحت ابي هالة النباش بن ابي زرارة فولدت له هنداً وهالة

وهما ذكران ثم تزوجها عتيق بن عائذ المخزومي فولدت له جارية اسمها هند وبعضهم يقدم عتيقا على  
أبي هالة ثم تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما يومئذ من العمر أربعون سنة وبعض أخرى  
وكان سنه عليه الصلاة والسلام إحدى وعشرين سنة وقيل خسا وعشرين وعليه الأكثر وقيل ثلاثين  
وكانت عرضت نفسها عليه فذكر ذلك لامامه فخرج معه منهم حمزة حتى دخل على خويلد بن أسد  
فخطبها اليه فتزوجها صلى الله عليه وسلم وأصدقها عشرين نكرة وزاد ابن اسحاق من طريق آخر وحضر  
ابو طالب ورؤساء مضر فخطب أبو طالب وقد قدمت خطبته في المقصد الاول عند ذكر تزويجها له صلى  
الله عليه وسلم وذكر الدولابي وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم أسدق خديجة اثنتي عشر أوقية ذهباً  
وقد كانت خديجة كما قدمت أول من آمن من الناس وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة أن جبريل  
قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا محمد هذه خديجة قد أتتك باله فيه طعام أو أدام أو شراب فاذا هي أتتك  
فاقرأ عليها السلام من ربها ومني وبشرها بيت في الجنة من قصب لاصضب فيه ولا نصب والقصب الأول  
المجوف قال ابن اسحاق كان صلى الله عليه وسلم لا يسمع شيئاً من رد عليه وتكذيب له عليه الصلاة  
والسلام فيحزنه ذلك الا فرج الله عنه بخديجة اذا رجع اليها تشبه وتخفف عنه وتصدق به وتهون عليه  
أمر الناس حتى مات وعن عبد الرحمن بن زيد قال قال آدم عليه السلام اني لسيد البشر يوم القيامة  
الا رجلا من ذريتي نيا من الانبياء يقال له أحمد فضل على بامتين زوجته طوئته فكانت له عوناً وكانت  
زوجتي على عوناً وأما الله على شيطانه فأسلم وكفر شيطاني خرج به الدولابي كما ذكره الطبري وخرج  
الامام أحمد عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم قال أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة  
ابنة محمد ومريم ابنة عمران وآسية امرأة فرعون قال الشيخ ولي الدين العراقي فخديجة أفضل أمهات  
المؤمنين على الصحيح المختار وقيل عائشة انتهى وقال شيخ الاسلام ذكراً الانصاري في شرح بهجة  
الحاوي عند ذكر أزواجه صلى الله عليه وسلم وأفضلهن خديجة وعائشة وفي أفضلها خلاف صحيح ابن  
المعاد تفصيل خديجة لما ثبت أم صلى الله عليه وسلم قال لعائشة حين قالت له قد رزقك الله خيراً منها فقال لا والله  
ما رزقني الله خيراً منها أنت في حين كفر الناس بي وصدقني حين كذبتني الناس وأعطيني ما لم أحين حرمي  
الناس وسئل ابن داود أيها أفضل فقال عائشة أقرأها النبي صلى الله عليه وسلم السلام من جبريل وخديجة  
أقرأها جبريل من ربها السلام على لسان محمد فهي أفضل قيل له فمن أفضل خديجة أم فاطمة فقال ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فلا أعدل بضعة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
احداً ويشهد له قوله صلى الله عليه وسلم لها أما ترضين أن تكوني سيدة نساء أهل الجنة الا سرى واحتج  
من فضل عائشة بما احتجت به من أنها في الآخرة تجمع النبي صلى الله عليه وسلم في الدرجة وفاطمة مع علي  
فيها وسئل السبكي عن ذلك فقال الذي يختاره قديني الله أن فاطمة بنت محمد أفضل من أمها خديجة  
ثم أمها خديجة ثم عائشة ثم استدلل لذلك بما تقدم ذكره وأما آخر الطبراني خير نساء العالمين مريم بنت  
عمران ثم خديجة بنت خويلد ثم فاطمة بنت محمد ثم آسية امرأة فرعون فاجاب عنه ابن الماد بأن خديجة  
انما فضلت فاطمة باعتبار الامومة لا باعتبار السيادة واختار السبكي أن مريم أفضل من خديجة لهذا الخبر

والاختلاف في موتها انتهى وقال أبو امامة بن النخعي أن سبق خديجة وتاثيرها في أول الإسلام وموازرتها ونصرتها  
وقبيلها في التبين لله بما لها ونفسها لم يشركها فيه أحد لا عائشة ولا غيرها من أمهات المؤمنين وتأثير عائشة في آخر  
الإسلام بحمل الحين ولبيلها في الأمة وأدراكها من الأحاديث ما لم يشركها فيه خديجة ولا غيرها مما تخرجت  
به عن غيرها انتهى وماتت خديجة بمكة قبل الهجرة بثلاث سنين وقيل بأربع وقيل بخمس ودلفت في  
الحجون وهي أمه غنى وسبعين سنة ولم يكن يومئذ يهـ على الجائزة وكاتب مله مقامها مع النبي  
صلى الله عليه وسلم خمسا وعشرين وقيل أربعا وعشرين سنة \* وأما سودة بنت زمعة وأمها الشموس  
فهي قيسية فأسلمت قديمتا وبهايت وكانت تحت ابن عمها عذرة له ألكران بن عمرو وأخوه سليمان بن عمرو وأسلم  
منها قديمتا وهاجرا جميعا إلى أرض الحبشة الهجرة الثانية فلما قدسا مكة مات زوجها وقيل أنه مات بالحبشة  
وتزوجها صلى الله عليه وسلم بمكة بعد موت خديجة قبل أن يهـ على عائشة هذا قول قتادة وأبي عبيد  
ولم يذكر ابن قتية غيره وقال تزوجها بعد عائشة ويجمع بين القولين بأنه صلى الله عليه وسلم عقد على  
عائشة قبل هـودة ودخل بسودة قبل عائشة والتزوج يطلق على كل منها وإن كان التبادر إلى  
التميم الفسـدون الدخول ولما كبرت سودة أراد صلى الله عليه وسلم طلاقها فأسأله أن لا يـضـل  
وجعلت يومها لعائشة فأمسكها وتوفيت بالمدينة في شوال سنة أربع وخمسين وروى البخاري في تاريخه  
بسنده صحيح إلى سعيد بن أبي هلال أنها ماتت في خلافة عمر وحزم الشعبي في التاريخ الكبير بأنها ماتت  
في آخر خلافة عمر وقال ابن سيد الناس أنه المشهور \* وأما أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها وأمها أم  
رومان ابنة عامر بن عويم بن عبد شمس من بني مالك بن كنانة فكانت مسجلة على جبير بن مطعم فخطبها  
النبي صلى الله عليه وسلم وأصدقها فيما قاله ابن اسحق أربعمائة درهم وتزوجها بمكة في شوال سنة عشر من  
النبوـة قبل الهجرة بثلاث سنين ولما ست سنين وأعرس بها بالمدينة في شوال سنة اثنين من الهجرة على  
رأس ثمانية عشر شهرا ولما تسع سنين وقيل بعد سبعة أشهر من مقدمه عليه الصلاة والسلام وخرج  
الشيخان عن عائشة أنها قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابنة ست سنين فقدمنا بالمدينة  
فقرنا في بني الحارث بن الخزرج فوعكك فتزق شعري فأنتفي أمي أم رومان وأني لفي أرحوحه مع  
سواحب لي فصرخت بي فأثبتها مأدري ما تريد مني فأخلفت يدي حتى أوقفتني على باب الدار وأنا أنهبج  
حتى سكن بعض فمضى ثم أخلفت شيئا من ماء فمسحت به وجهي ورأسي ثم أدخلتني الدار فإذا نسوة  
من الأنصار في البيت فخان على الحبر والبركة فأسلمتني إليهن فأصلحن من شأني فلم يرعني إلا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ضحى فأسلمتني إليه وأنا يومئذ بنت تسع سنين وأخرجني أبو حاتم بتغيير بعض لفظة  
قال أبو عمر وكان نكاحه عليه الصلاة والسلام لعائشة في شوال وابنتي بهاني شوال وكانت تحب أن يدخل  
النساء من أهلها وأحبها في شوال على أزواجهن وكانت أحب نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إليه وكانت إذا هـوب النبي تأهبها عليه وقدمها عليه الصلاة والسلام في جسر أسفاره فكان لرسوله  
أخرج أحمد وقال لها عليه الصلاة والسلام كافي الصبيحين رأيتك في المنام ثلاث ليال جاني بك الملك  
في سرقة من حرير فيقول هذه امرأتك فأكشف عن وجهك فأقول إن يكن من عند الله بحضه والسرقة

شقة الحرير أو البيضاء وفي الترمذي أن جبريل جاءه عليه الصلاة والسلام بصورتها في خرقه حرير  
 خضراء وقال ههنا زوجتك في الدنيا والآخرة وفي رواية عنه قال جبريل إن الله قد زوجك  
 بآبئة أبي بكر ومعه صورتها وكانت مدة مقامها معه عليه الصلاة والسلام تسع سنين ومات عنها صلى  
 الله عليه وسلم ولها ثمانية عشر سنة ولم يتزوج بكرا غيرها وكانت قتيبة طلة نصيحة كثيرة الحديث  
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم عارفة بأيام العرب وأشهرها روى عنها جماعة كثيرة من الصحابة  
 والتابعين وكان صلى الله عليه وسلم يقسم لها لينين ليلها ولبنة سودة بب زمعة لانها وهب ليلتها لما  
 كبرت لها كما تقدم ولنسائه ليل ليلته وكان يدور على نسائه ويحتم بعائشة وماتت بالمدينة سنة سبع وخمسين  
 وقال الواقدي ليلته الثلاث لسبع عشرة خلت من رمضان سنة ثمان وخمسين وهي ابنة ست وستين سنة  
 وأوصت أن تدفن بالبقيع ليلا وصلى عليها أبو هريرة وكان يومئذ خليفة مروان على المدينة في أيام معاوية  
 إن أبي سفيان وكانت عائشة تكفي أم عبد الله يروي أنها أسقطت من النبي صلى الله عليه وسلم سقطا ولم  
 يثبت والصحيح أنها كانت تكفي بعد الله بن الزبير ابن أخيها فله عليه الصلاة والسلام فضل في فيه لما  
 ولد وقال لما تشبه هو عبد الله وكانت أم عبد الله قالت لما زلت أكتفي بها وما ولدت قط فخرجها أبو حاتم وأما  
 أم المؤمنين حفصة بنت عمر بن الخطاب رضى الله عنها وأما زينب بنت مظعون فأسلمت وهاجرت وكانت  
 قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت خنيس بن حذافه المصعبي وقبح النون والسبعين للمهمة ابن حذافه  
 السهمي هاجرت معه ومات عنها بعد غزوة بدر فلما تأملت ذكرها عمر على أبي بكر وعثمان فلم يحبه  
 واحد منهما إلى زواجها فخطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنتكحها إياها في سنة ثلاث من الهجرة  
 وطلقها تطليقة واحدة ثم راجعها زل عليه الوحي راجع حفصة فلما سوامه قوامه ولها زوجتك في  
 الجنة وروى عنها جماعة من الصحابة والتابعين وماتت في ثمان سنة خمس وأربعين في خلافة معاوية  
 وقبل سنة إحدى وأربعين وهي ابنة ستين سنة وقبل أنها ماتت في خلافة عثمان \* وأما أم المؤمنين أم سلمة  
 هند وقيل رمة والأول أصح وأما عائشة بنت عامر بن ربيعة وليست عائشة بنت عبد المطلب فكانت  
 قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت أبي سلمة بن عبد الأسد وكانت هي وزوجها أول من هاجر  
 إلى أرض الحبشة فولدت لها زينب وولدت له بعد ذلك سلمة وعمر ودرة وقيل هي أول نطفة دخلت  
 للمدينة مهاجرة وقيل غيرها ومات أبو سلمة سنة أربع وقيل سنة ثلاث من الهجرة وكانت أم سلمة سمته  
 عليه الصلاة والسلام يقول اللهم أوفجني في مصيد وأخلف لي خيرا منها  
 إلا أخلف الله له خيرا منها قالت فلما مات أبو سلمة قلت أي المسلمين خير من أبي سلمة ثم أتى قالتها  
 فأخلف الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطب بن أبي  
 بانهمة يخطب له وفي رواية فخطبها أبو بكر فابت وخطبها عمر فابت ثم أرسل إليها رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقالت مرحبا برسول الله إن في خللا ثلاثا أنا امرأة شديدة الفيرة وأنا امرأة مصيبة وأنا  
 امرأة ليس لي بها أحد بن أولائي فيروجني فضرب عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد مما غصب  
 لمسه حين رده فأنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما ماذا كرت من غيرتك فاني أدعو الله أن

يذهبها عنك وأما ما ذكرت من صيبتك فإن الله سيكنفهم وأما ما ذكرت من أولئك فليس أحد من أولئك يكرهني فقالت لابنها زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجه قال صاحب السمط الثمين رواء بهذا السياق هدية بن خالد وصاحب الصفوة وخرج أحمد والنسائي طرقاً منه ومعناه في الصحيح وفيه دلالة على أن الابن على العقد على أمه وعندنا أنه إنما زوجها بالصوفة لانه ابن عمه لانه أبا سلمة عبد الله بن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله وأم سلمة هند بنت سهيل بن النخيلة بن عبد الله ولم يكن أحد من عصبها حاضر غيره وكانت أم سلمة من أجل الناس ونزوحها رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليال بقين من شوال من السنة التي مات فيها أبو سلمة وماتت سنة سبع وخمسين وقيل سنة اثنتين وستين والاول أصح ودقت بالبيع وصلى عليها أبو هريرة وقيل سديد بن زيد وكان عمرها أربعاً وخمسين سنة وأما أم المؤمنين أم حبيبة رمة بنت أبي سفيان صخر بن حرب وقيل اسمها هند والاول أصح وأما حاضفة بنت أبي العاصي فكانت تحت عبيد الله بن جحش وحاجر بها إلى أرض الحبشة الهجرة الثانية ثم تنصر وارتدت عن الاسلام ومات هناك وثبتت أم حبيبة على الاسلام واختلقت في وقت تكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم واماها وموضع العقد قيل أنه عقد عليها بأرض الحبشة سنة ست فروی أنه صلى الله عليه وسلم بمصر بن أمية الضمرى إلى النجاشي ليخطبها عليه فزوجها إياه وأصدقها عنه أربعاً ديناراً وبعث بها إليه مع شرحبيل بن حسن: وروى أن النجاشي أرسل إليها جاريته أبرهة فقالت إن الملك يقول لك إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب إلى أن أزوجه منك وأنها أرسلت إلى خالد بن عبيد بن العاصي فوكلته وأعطت أبرهة سوارين وخواتم من فضة سرورا بما بشرتها به فلما كان الذي أمر النجاشي جعفر بن أبي طالب ومن هناك من المسلمين فغفروا لخطب النجاشي فقال الحمد لله الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار شهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون أما بعد فقد أجبت إلى مادها إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد استقباهته أربعاً ديناراً ذهباً ثم سكب الدينارين بين يدي القوم فتكلم خالد بن سعيد فقال الحمد لله أحمد وأستعينه واستغفره وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون أما بعد فقد أجبت إلى مادها رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان فبارك الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ودفع الدينارين إلى خالد بن سعيد ابن العاصي فقبضها ثم أرادوا أن يقوموا فقال اجلسوا فإن سنة الانبياء إذا تزوجوا أن يؤكل طعام على التزويج فطما بطعام فأكلوا ثم تفرقوا خرجهم صاحب الصفوة كما قاله الطبري وكان ذلك في سنة سبع من الهجرة قال أبو عمر واختلقت فيمن زوجها فروی أنه سعيد بن العاصي وروى عثمان بن عفان وهي ابنة عمته وذكر البيهقي أن الذي زوجها خالد بن سعيد بن العاصي وهو ابن ابن عم أبيها لكن أن صح التاريخ المذكور فلا يصح أن يكون عثمان هو الذي زوجها فإنه كان مقدسه من الحبشة قبل وقعه بدر في السنة الثانية من الهجرة وكان أبو سفيان أبوها حال تكاحها بمكة مشركاً محارباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قيل إن عقد التكاح عليها كان بالمدينة بعد رجوعها من أرض الحبشة والمشهور الاول وماتت بالمدينة

سنة أربع وأربعين وقيل سنة اثنين وأربعين \* وأما أم المؤمنين زينب بنت جحش وأمها أمية بنت عبد المطلب بن هاشم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجها من زيد بن حارثة فكنت عنده مدة ثم طلقها كما سيأتي إن شاء الله تعالى في الخصائص فلما اتضعت عندها منه قال صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة اذهب فاذا كرتي لما قال فذهبت إليها فحملت فظهرى إلى الباب فقلت يا زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدك كرك فقال ما كنت لأحدث شيئاً حتى أوامري مني فوجس فقامت إلى مسجد ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد ما كنت لأحدث شيئاً حتى أوامري مني فوجس فقامت إلى مسجد ثم قال للمنافقون حرم محمد سواه الولد وقد تزوج امرأة أبى قازل الله تعالى ما كان محمد أباً لأحد من رجاله الآية وكانت زينب تنصر على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم تقول زوجكن أمأؤكن وزوجني الله من فوق سبع سموات رواء الترمذي وصححه وكان اسمها رة فسموها عليه الصلاة والسلام فزنب وعمر اسم لما تزوج صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش دعا القوم فطمعوا ثم جلسوا يتحدثون فإذا هو صلى الله عليه وسلم يشيا فقيم فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام وقام من قام وقعد ثلاثة نفر لحاء النبي صلى الله عليه وسلم ليدخل فإذا القوم جلوس ثم نهى قاموا فاطلقت فبحثت فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم أنهم انطلقوا فجاء حتى دخل فذهبت لادخل فألقى الحجاب بيني وبينه فأزول الله تعالى بإيها الذين آمنوا لا تدخل بيوت النبي الآية ولكن تزوجوها صلى الله عليه وسلم في سنة خمس من الهجرة وقيل سنة ثلاث وهي أوا من مات من أزواجه بعده وقالت عائشة في شأنها ولم تكن امرأة خير منها في الدين وأتقى الله وأصدأ حديثنا وأوصل للرحم وأعظم صدقة وأشد ابتداء لنفسها في العمل الذي يفتنك به وتقر به إلى الله رواء مسلم ومات بالمدينة سنة عشرين وقيل سنة إحدى وعشرين ولما ثلاث وخمسون سنة وصل عليها عمر بن الخطاب وهي أول من جعل على جنازتها منى \* وأما أم المؤمنين زينب بنت جحش بنت الحارث الهلالية وكاتب تدعى في الجاهلية أم المساكين لأطعامها إياهم فكانت تحت عبد الله بن جحش قول ابن شهاب قتل عنها يوم أحد فزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة ثلاث ولم تلبث عند الأشهرين أو ثلاثة وتوفيت في حياته صلى الله عليه وسلم وقيل مكثت عنده ثمانية أشهر ذكره الصائم وقيل كانت قبله عليه الصلاة والسلام تحت الطفيل بن الحارث ثم خافه عليها أخوه عبيدة بن الحارث وقتل عنها يوم أحد شهيداً فخلف عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم والاول أصعب وتوفيت في ربيع الآخر سنة أربع ودفنت بالبقيع قال الطبري كذا ذكره الصائلي وإنما يكون هذا على ما حكاه أمها مكثت عنده عليه الصلاة والسلام ثمانية أشهر أما على ما حكاه أبو عمر فلا يصح إذ القصد كان سنة ثلاث ومدتها عنده صلى الله عليه وسلم شهران أو ثلاثة فلا يصح أن تكون وقاتها في ربيع الآخر فليتأمل \* وأما أم المؤمنين ميمونة بنت الحارث الهلالية وأمها عبد بن عوف بن زهير بن الحارث بن ماطة بن حير فزوجها صلى الله عليه وسلم لما كان بمكة معسراً سنة سبع بعد بدوه خير وفاد اختها أم الفضل لبابة الكبرى تحت العباس بن عبد المطلب وأختها لها أسماء بنت عيسى تحت جعفر وسلم عيسى تحت حمزة وكاتب جعلت أمها إلى العباس فأنكحها النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم فله

رجع بنى بها بسرف حللا ذكره أبو عمرو وفي الصحيح من افراد مسلم عنها انه صلى الله عليه وسلم  
 تزوجها وهو حلل زاد البرقاني بعد قوله تزوجها حللا وبنى بها حللا ومات بسرف فيجعل قوله وهو  
 محرم اى داخل في الحرم ويكون العقد وقع بعد اتضاء العمرة ثم خرج بها لى سرف وابنى بها فيه  
 وهو على عشرة ايامل من مكة كذا قاله الطبري وسيأتى فى مقصد المعجزات فى ذكر الخصائص من يد  
 بيان لذلك ان شاء الله تعالى وكانت ميمونة قبل عبد ابي رهم بن عبد العزى وقال بل عبد الله بن ابي  
 ارم وقيل بل عند حويطب بن عبد العزى وقيل بل فروة بن عبد العزى قال ابن اسحاق ويقال انها  
 وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان خطبته عليه الصلاة والسلام انتهت اليها وهى على بعيرها  
 فقالت البعير وما عليه فهو لرسوله وقيل الواهة نفسها غيرها وتوفيت ميمونة بسرف فى الموضع الذى بنى بها  
 فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك سنة احدى وخمسين وقيل ست وستين وقيل ثلاث وستين  
 وصلى عليها ابن عباس ودخل قبرها \* واما ام المؤمنين جويرة بنت الحارث بن ابي ضرار كبر الضاد  
 المسحقة وتخفيف الراء فكانت تحت مسافع بالسين المهملة والهاء ابن صفوان المصطلق وكانت قد وقعت  
 فى سهم ثابت بن قيس بن شماس الاصارى فى غزوة المريسيع وهى غزوة بنى المصطلق فى سنة خمس  
 وقيل سنقتس فكانت على نفسها ثم جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انا جويرة بنت  
 الحارث وكان من امرى مالا يحنى عليك ووقعت فى سهم ثابت بن قيس بن شماس واتى كآبت نفسى  
 فبحثت أسئلك فى كتابى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهل لك الى ما هو خير قالت وما هو يا رسول  
 الله قال أؤدى عنك كتابك وأتزوجك قالت قد فعلت فسامع الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قد تزوج جويرة فارسوا ما لى ايديهم من السبي فاعتقوهم وقالوا أسها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قالت عائشة لما رأينا امرأه كانت أعظم بركة على قومها منها أعتق فى سببها مائة أهل بيت من بنى المصطلق  
 خرجها أبو داود من حديث عائشة وقال ابن هشام ويقال اشتراها صلى الله عليه وسلم من ثابت بن قيس  
 واعتقها وتزوجها وأصدقها أربعمائة درهم وعن ابن شهاب سبي صلى الله عليه وسلم جويرة بنت الحارث  
 يوم المريسيع فحبها وقسم لها وكانت ابنة عشر بن سنة وكان اسمها برة فحوله صلى الله عليه وسلم  
 وسماها جويرة وقد قسم ذلك فى زيب بنت جعش وتوفيت وعمرها خمس وستون سنة فى ربيع الاول  
 سنة خمسين وقيل سنة ست وخمسين \* واما أم المؤمنين صفية بنت حي بن أخطب بن سعية بفتح السين  
 وسكون الميم المهملتين وبالياء المثناة التحتية ابن ثعلبة بن عدي من بنى اسرائيل من سبط هارون بن  
 عمران عليه الصلاة والسلام واما خيرة بفتح الصاد المعجمة وتشديد الراء بنت سمومل بفتح السين  
 المهملة وفتح الميم وسكون الواو وفتح الهزرة وباللام فكانت تحت كنانة بن أبى الحقيق بضم الحاء المهملة  
 وفتح القاف الاولى وسكون الثانية التحتية فقتل يوم خيبر فى الحرم سنة سبع من الهجرة قال أنس لما  
 افتتح صلى الله عليه وسلم خيبر وجمع السبي جاءه دحية فقال يا رسول الله أعطنى جارية من السبي فقال  
 اذهب فخذ جارية فأخذ صفية بنت حي فحفا رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أعطيت  
 دحية صفية بنت حي سبعة قرظة والنضير ما تصلح الا لك قال ادعوه بها فاجابها قال فلما نظر اليها النبي



صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها قال وأعتقها وتزوجها فقال له ثابت يا أبا حمزة ما صدقتها  
 قال نفسها أعتقها وتزوجها حتى إذا كان بالطريق جهزتها له أم سلمة فاهديتها له من الليل فأصبح  
 صلى الله عليه وسلم عروسا فقال من كان غدا معي فليجي به قال فبسط نطعا قال فجعل الرجل يحيى  
 بالاقط وجعل الرجل يحيى بالقر وجعل الرجل يحيى بالسمن فحسوا حيسا فكانت ولية رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وفي رواية فقال الناس لا بدري أزوجها أم اتخذها أم ولد قالوا ان حببها فهي امرأتها وان  
 لم يحببها فهي أم ولد فلما أراد أن يركب حببها وفي رواية فأنطلقا حتى إذا رأنا جدر المدينة هششنا  
 إليها فدخلنا مطايانا ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم معيته قال وصيفة خلفه فدأردها قال ففترت  
 عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فصرع وصرعت قال فليس احد من الناس ينظر إليه ولا إليها حتى  
 قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسترها قال فدخلنا المدينة فخرجن جواري نساءه يتراميهن ويشتمن  
 صرعتها رواء الشيطان وهذا لفظ سلم وروى عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم أتى بصفه يوم خيبر وأنه قتل  
 أمها وأخاها وأن ملأ من بها بين المقتولين وأنه صلى الله عليه وسلم أخبرها بين أن يستنطقها فترجع إلى  
 من بقي إليها أو تسلم فينتخذها لنفسه فقالت أختار الله ورسوله خرجته في الصفوة وأخرج تمام في فوائده من  
 حديث أسان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما حل لك في قالت يا رسول الله لقد كنت أمتي ذلك في الشرك  
 فكيف أذكر أن أكنى الله مني بالإسلام وأخرج أبو حاتم من حديث ابن عمر روى صلى الله عليه وسلم بصين صفية خضرة  
 فقال ما هذه الخضرة فقالت كان راسي في حجر ابن أبي الحقيق وأنا نائمة فرايت قرا وقع في حجرى  
 فأخبرته بذلك فلطمني وقال تخين ملك يشرب وينى بها صلى الله عليه وسلم بالصبياء ومات في رمضان سنة  
 خسين في زمن معاوية وقيل غير ذلك ودفت بالقبع فهو لاء أزواجه الثلاثي دخل بين لاخلاف في ذلك  
 بين أهل السير والعلم بالآثر وقد ذكر أنه صلى الله عليه وسلم تزوج نسوة غير من ذكر وجلمهن اثنتا  
 عشرة امرأة الأولى الواهة نفسها له صلى الله عليه وسلم واختلف من هي فقيل أم شريك القرشية  
 العامرية واسمها غزوة ضم الفسين المعجبة وفتح الزاى وتشديد اللثام التثنية بنت جابر بن عوف من  
 بني طامر بن لؤى وقيل بنت دودان بن عوف وطلقها النبي صلى الله عليه وسلم واختلف في دخوله بها  
 وقيل هي أم شريك غزوة الأنصارية من بني النجار وفي الصفوة هي أم شريك غزوة بنت جابر الدوسية  
 قال والا كثرون على أنها التي وهبت نفسها له صلى الله عليه وسلم فلم يقبلها فلم تتزوج حتى ماتت وذكر  
 ابن قتيبة في المعارف عن أبي اليقظان أن الواهة نفسها خولة بنت حكيم السلمى ويجوز أن يكونا وهبتا  
 أنفسهما من غير نضاد وقال عروة بن الزبير كانت خولة بنت حكيم من الألاق وهبن أنفسهما للنبي صلى  
 الله عليه وسلم فقالت عائشة أما تستحي المرأة أن تهب نفسها للرجل فلما نزلت ترجى من تشاء منهن  
 وتزوى اليك من تشاء قالت عائشة يا رسول الله ما لى ريك الا يسارع لك في هؤلاء الشيطان وهذه  
 خولة هي زوجة عثمان بن مظعون ولعل ذلك وقع منها قبل عثمان الثانية خولة بنت الهذيل بن هيرة  
 تزوجها صلى الله عليه وسلم فهلكت قبل أن تصل إليه الثالثة عمرة بنت يزيد بن الجون ففتح الجيم الكلاية  
 وقيل عمرة بنت يزيد بن عبيد بن أوس بن كلال الكلاية قال أبو عمر وهذا أصح تزوجها صلى الله

عليه وسلم فتعوذت منه حين أدخلت عليه فقال لها لقد عذت بمعاذ فطلقها وأمر أسامة بن زيد فتحملها بثلاثة أبواب قال أبو عمر هكذا روى عن عائشة وقال قتادة كان ذلك في امرأة من سليم وقال أبو عبيدة إنما ذلك لاسمها بنت النعمان بن الجون وهكذا ذكره ابن قتيبة وسيأتي وقال في عمرة هذه إن أباهما وصفها للنبي صلى الله عليه وسلم ثم قال وأز يدلك أنها لم تمرض قط فقال عليه الصلاة والسلام ما طهده عند الله من خير فطلقها \* الراسية أسماء بنت النعمان بن الجون بفتح الجيم ابن الحارث الكندي وهي الجونية أجمعوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها واختافوا في سبب فراقها لها فقال قتادة وأبو عبيدة أنه صلى الله عليه وسلم لما دأها قال مال أب وأنت أن تحجي. وقال بعضهم قالت أعوذ بالله منك فقال عذت بمعاذ فطلقها عذت بمعاذ ولقد أذاك الله مني وقيل إن ساءه صلى الله عليه وسلم عليها ذلك فقامت من أجل الناس تخفن أن يظلمن عليه فقلن لها أنه يجب إذا دنا منك أن تقول أعوذ بالله منك فقال قد عذت بمعاذ وعلقها ثم سرحها إلى أهلها وكانت تسمى نفسها الشقية وقال الجرجاني قلن لها إن أردت أن تحظى عنده فتعوذى بالله منه فقالت ذلك فولى وجهها وقيل المتعوزة غيرها قال أبو عبيدة ويجوز أن تكونا تمودتا وقال آخرون كان لاسمها وضع فقال لها ألحني بأهلك وقد قيل في اسمها أمية وقيل أمامة \* الخامسة مايكة بنت كعب الليثية قال بعضهم هي التي استعذت من النبي صلى الله عليه وسلم وقيل دخل بها وماتت عنده والاول اصح ومنهم من ينكر تزويجه بها أصلا \* السادسة فاطمة بنت الضحاح بن سفيان الكلابي تزوجها بعد وفاة ابنه زينب وخيرها حين نزلت آية التخيير فاخترت الدنيا ففارقها عليه الصلاة والسلام فكانت بعد ذلك تلتقط البحر وتقول هي الشقية اختارت الدنيا هكذا رواه ابن اسحاق لكن قال أبو عمر هذا عندها غير صحيح لأن ابن شهاب يروي عن عروة عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم حين خير أزواجه بدأ بها فاخترت الله ورسوله وتامع أزواج النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وقال قتادة وعكرمة كان عنده صلى الله عليه وسلم عند التخيير تسع نسوة وهن اللاتي توفى عنهن وقيل أنه عليه الصلاة والسلام تزوجها تسعة نساء وقيل إن أباهما قال إنما لم تصدق قط فقال عليه الصلاة والسلام لا حاجة لي بها \* السابعة عالية بنت ظبيان بن عمرو بن عوف تزوجها عليه الصلاة والسلام وكانت عنده ما شاء الله ثم طلقها وقل من ذكرها وقال أبو سعيد طلقها حين أدخلت عليه صلى الله عليه وسلم \* الثامنة قتيبة بن قيس الكندي زوجها أباهما أخوها في السنة عشر ثم أسرف إلى حضر موت فخماها فقبض صلى الله عليه وسلم سنة إحدى عشرة قبل قدمها عليه وقبل تزوجها عليه الصلاة والسلام قبل سنة خمس من الهجرة من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من أن تغير من شاة سب عليها الحرام ماتت من أمها - الله - بينه - الله - العراة فلة كبح من شاة فاخترت السكاح فتزوجها عكرمة بن أبي جهل بمحصر موت فباع ذلك أبا بكر فقال هممت أن أحرق عليها بيتها فقال له عمر رضي الله عنهم ما هي من أمهات المؤمنين مدخل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ضرب عليها الحجاب وقال بعضهم لم يوصفها عليه الصلاة والسلام بشيء ولكنها ارتدت حين ارتد أخوها وبذلك احتج عمر على أبي بكر رضي الله عنها أنها ليست من أمهات المؤمنين

بارتدادها \* التاسعة سنا بنت أساء بن الصلت السعية تزوجها عليه الصلاة والسلام ومات قبل أن يدخل  
 بها وعند ابن إسحاق طلقها قبل أن يدخل بها \* العاشرة شرف بنت فتح الشين المعجمة وتخفيف الراء وبالفاء  
 بنت خليفة الكلبية أخت دحية بن خليفة الكلبي تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فماتت  
 قبل دخوله عليه الصلاة والسلام بها \* الحادية عشر ليل بنت الحطيم بنت فتح الحاء المعجمة وكسر الطاء  
 المهمة أخت قيس تزوجها صلى الله عليه وسلم وكانت غيرة فاستقائه فأقالها فأكلها الذئب وقيل هي التي  
 وهبت نفسها له صلى الله عليه وسلم \* الثانية عشر امرأة من عمار تزوجها صلى الله عليه وسلم فمهرها فزعت  
 نياها فرأى بكتمها يائسا فقال ألحق بأهلك ولم يأخذ مما آتاها شيئا أخرجه أحد فجعلته من  
 ذكرن أزواجه صلى الله عليه وسلم وارقهن في حياته بعضهن قبل الدخول وبعضهن بعده كاذ كرتاه  
 فيكون جملة من عقد عليهن ثلاثا وعشرين امرأة دخل ببعضهن دون بعض مات منهن عنده بعد  
 الدخول خديجة وزينب بنت خزيمة وماتت منهن قبل الدخول اثنتان أخت دحية وبنت الهذيل باتفاق  
 واختلفت في مليكة وسناهل مائتا أوطاها مع الاتفاق على أنه صلى الله عليه وسلم لم يدخل بها وفارق بعد  
 الدخول بافلاق بنت الضحاك وبنت ظبيان وقيل بافلاق عمرة وأساء والفارية واختلفت في أم شريك  
 هل دخل بها مع الاتفاق على الفرقة والمستقيمة التي جهل حالها فالفارقات بالاتفاق سبع واثنان على  
 خلاف والميتات في حياته بافلاق أربع وماتت صلى الله عليه وسلم عن عشر واحدة لم يدخل بها **وروي**  
 أنه صلى الله عليه وسلم خطب عدة نساء \* الأولى منهن امرأة من بني مرة بن عوف بن سعد خطبها  
 صلى الله عليه وسلم إلى أبيها فقال إن بها برسا وهو كارب فرجع فوجد البرص بها ويقال إن احدا منها  
 شبيب بن البرصاء بنت الحارث بن عوف ذكره ابن قتيبة كما قاله الطبري وعند ابن الأثير في جامع  
 الأصول حمزة بنت الحارث بن عوف خطبها صلى الله عليه وسلم فقال أبوها إن بها سوا ولم يكن بها  
 شيء فرجع إليها أبوها وقد برست قال وهي أم شبيب بن البرصاء الشاعر \* الثانية امرأة قرشية يقال لها  
 سودة خطبها صلى الله عليه وسلم وكانت مصيبة فقالت أخو أن تخضو صبيتي أي يصيحوا ويبكوا عند  
 رأسك فداها وتركها \* الثالثة صفية بنت بشامة بنتع الموحدة وتخفيف الشين المعجمة كال أسابها في سبي  
 خيبرها بين نفسه الكريمة وبين زوجها فاخترت زوجها \* الرابعة ولم يذكر اسمها قيل أنه صلى الله عليه وسلم  
 خطبها فقالت أستأمر أي فقلت أباها فأذن لها فعادت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها قد التفتنا  
 لحافا غيرك \* الخامسة أم هانئ فاخته بنت أبي طالب أخت علي خطبها صلى الله عليه وسلم فقالت أتي امرأة  
 مصيبة واعتدرب اليه فغدرها \* السادسة ضباعة ضم الصاد المعجمة وتخفيف الموحدة واليمين المهمة بنت  
 عامر بن قرط بضم القاف وسكون الراء والطاء المهمة خطبها صلى الله عليه وسلم إلى ابنها سلمة بن هشام  
 فقال حتى أستأمرها فقيل لثني صلى الله عليه وسلم أنها قد كرت فلما عاد ابنها وقد أذنت له سكت  
 عنها صلى الله عليه وسلم فلم يسكنها \* السابعة أمامة بنت حمزة بن عبد المطلب عرضت عليه صلى الله عليه وسلم  
 وسلم فقال هي أخته من الرضاغة \* الثامنة عزة بنت أبي سفيان عرضها أخيها أم حبيبة عليه صلى الله عليه وسلم  
 وسلم فقال لها لا تحلي لي لمكان أخيها أم حبيبة تحت النبي صلى الله عليه وسلم وقيل تزوج عليه الصلاة والسلام

الجندعية بضم الجيم وسكون النون وضم الدال والعين المهملة امرأتين جندع وهى ابنة جندب بن ضمرة ولم يدخل بها وأذكره بعض الرواة فهو له النساء الثلاث ذكر الله صلى الله عليه وسلم تزوجهن أو خطبن أو دخل بهن أو لم يدخل بهن أو عرضن عليه **﴿ وأما سرار ﴾** فقيل انهن أربعة مارية القبطية بنت شمعون مفتح الشين المعجمة أمها لها له المقوقس القبطى صاحب مصر والاسكندرية وأهدى معها أختها سيرين بكسر السين المهملة وسكون الشاة التحتية وكسر الراء وبالنون آخرها وخصيا حال له مأبور وألف مثله ذها وشرين ثوبالبا من قباضى مصر وبعدة شفاء وهى دليل وحاراً أنهب وهو غير وقال يعقوب بن عيسى من عمل بها فأعجب السبي صلى الله عليه وسلم العمل ودعا في عمل بها بالبركة قال ابن الاثير وبها يكسر الباء وسكون النون قرية من قرى مصر بارك النبي صلى الله عليه وسلم في عملها والناس اليوم يقتضون الباء انتهى ووهب صلى الله عليه وسلم سيرين لحسان بن ثابت وهى أم عبد الرحمن بن حسان ومارية أم ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم وماتت مارية في خلافة عمر سنة ست عشرة ودفنت بالبقيع وريحانة بنت شمعون من بنى قريظة وقيل من بنى النضير والاول أظهر وماتت قبل وفاته عليه الصلاة والسلام مرجعه من حجة الوداع سنة عشر ودفنت بالبقيع وكان عليه الصلاة والسلام وطئها بلك اليمن وقيل أعقها وتزوجها ولم يذكر ابن الاثير غيره وأخرى وهبتها له زينب بنت جحش الرابعة أصابها في بعض السبي

#### ﴿ الفصل الرابع في أعمامه وعماه واخوته من الرضاة وجداته ﴾

قال صاحب ذخائر المعقبى في مناقب ذوى القربى كان له صلى الله عليه وسلم اثنا عشر عمابو عبد المطلب أبوه عبد الله ثالث عشرهم الحارث وأبو طالب واسمه عبد مناف والوزير ويكنى أبا الحارث وحزرة وأبو لهب واسمه عبد العزى والفيداق والمقوم وضرار والمعباس وقثم وعبد الكعبة وجحل بتقديم الجيم وهو السقاء الضخم وقال الدارقطنى بتقديم الحاء وهو القيد والخنزاع ويسمى المغيرة وقيل كانوا أحد عشر فأسقط المقوم وقال هو عبد الكعبة وقيل عشرة فأسقط الفيذاق وجحلا وقيل تسعة فأسقط قثم فأما حزرة فأمه هالة بنت وهيب بن عبد مناف بن زهرة يكنى أبا عماره وأبى على كعبتان له ابنيه عماره ويعلى وفى معجم النبوى أنه صلى الله عليه وسلم قال والنذى قضى بيده أنه مكتوب عند الله عز وجل فى السماء السابعة حمزة أمه الله وأمه رسول الله وكان اسلامه فى السنة الثمانية من المبعث وقيل فى السادسة بعد دخوله عليه الصلاة والسلام دار الارقم وقيل قبل اسلام عمر بثلاثة أيام وشهد بدرا وقتل بها عتبة بن ربيعة مبارزة قاله موسى بن عقبة وقيل بل قتل شية بن ربيعة مبارزة قاله ابن اسحاق وأول راية عقدتها عليه الصلاة والسلام لاحد من المسلمين كانت لحزرة وأول سرية بعثها وقد عليه الصلاة والسلام خير أعمامى حمزة ربه الحافظ السنن وروى ابن السرى مرفوعاً سيد الشهداء يوم القيامة حمزة بن عبد المطلب وذكر السافى عن يزيد بن عيسى فى قوله تعالى بأيتها النفس المنطمة قال حمزة بن عبد المطلب وعن ابن عباس منهم من قضى نحبه قال حمزة وأما شهد وقمة أحد قتله وحسى وعن سعيد بن المسيب كان يقول كنت أعجب لقاتل حمزة كيف يشجو حتى أنه ملت غريقاً فى البحر رواه الدارقطنى

على شرط الشيخين وقال ابن هشام بلغني أن وحشيا لم يزل يحمد في الخمر حتى خلع من الديواق فكان عمر  
قول لقد علمت أن الله لم يكن ليبدع قاتل حمزة ولما رأى النبي صلى الله عليه وسلم حمزة قتيلا بكى فلما رأى  
ما مثل به شق وعن أبي هريرة وقف عليه الصلاة والسلام على حمزة وقد قتل ومثل به فلم ير منظرا كان  
أوجع لقلبه منه رواه أبو عمر والمخلص وصاحب العمدة وعند ابن هشام أنه عليه الصلاة والسلام قال لن  
أسألك بذلك أبدا ما وقفت موقفا قط أغبط لي من هذا وعد ابن شاذان من حديث ابن مسعود ما رأينا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم با كيا قط أشد من بكائه على حمزة بن عبد المطلب وضعه في القبر ثم وقف  
على جنازته واتحب حتى نشف من البكاء يقول يا حمزة يا عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسد الله وأسد  
رسوله يا حمزة يا فاعل الخير يا حمزة يا كاشف الكربات يا حمزة يا ذاب عن وجه رسول الله **والنشف**  
الشويق حتى يبلغ به الفتي وكان صلى الله عليه وسلم إذا صلى على جنازة كبر عليها أربعا وكبر على حمزة  
سبعين تكبيرة رواه البغوي في صحيحه وقد روى أنس بن مالك أن شهداء أحد لم يفسلوا ودفوا بدمائهم  
ولم يصل عليهم خرجهم أحمد وأبو داود فيحمل أمر حمزة على التخصيص ومن صلى عليه غيره على أنه  
جرح حال الحرب ولم يمت حتى اقتضت الحرب وكان سن حمزة يوم قتل تسعا وخسين سنة ودفن هو  
وابن أخته عبدالله بن جعثن في قبر واحد وأما العباس وكنيته أبو الفضل فأمه شكلة ويقال تائلة بنت  
جناب بن كلب بن النمر بن قاسط ويقال إنها أول عربية كست البيت الحرام الديباج وأصناف الكسوة  
لأن العباس خل وهو صبي فنزلت أن وجدته أن تكسو البيت وكان العباس جبلا وسيا أبيض له صغيرتان  
معتدلا وقال بعضهم كان طوالا وولد قبل الفيل بثلاث سنين وكان أسن من النبي صلى الله عليه وسلم  
يستئين أو ثلاث وكان رئيسا في قريش وأليه عمارة المسجد الحرام وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم  
المعكة يعقده البيعة على الانصار وكان عليه الصلاة والسلام ينق به في أمره كله ولما أشدوا وثاقه في  
أسرى بدر سهر عليه الصلاة والسلام تلك الليلة فقبل ما يسهرك يارسول الله قال لأبي العباس فقام رجل  
فأرخى من وثاقه وفعل ذلك بالأسارى كلهم ذكره أبو عمر وصاحب الصفوة وقيل كان يكتم إسلامه  
وخرج مع المشركين يوم بدر فقبل صلى الله عليه وسلم من أبي العباس فلا يقتله فانه خرج مشكرا  
فأمره كعب بن عمرو فهادى نفسه ورجع إلى مكة وقيل أنه أسلم يوم بدر ثم أقبل إلى المدينة مهاجرا  
فاستقبل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بالابواء وكان معه في فتح مكة وبه ختمت الهجرة وقال أبو عمر  
اسلم قبل فتح خيبر وكان يكتم إسلامه ويسره ما يفتح الله على المسلمين وأظهر إسلامه يوم فتح مكة  
وشهد حينما والطائف وتبوك وقال إن إسلامه كان قبل بدر وكان يكتب بأخبار المسلمين إلى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وكان المسلمون بمكة يتقون به وكان يحب القدوم على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فكذب إليه صلى الله عليه وسلم أن معاذك بمكة خير لك وقال أبو مصعب الجعفي بن قيس بن  
سعد بن زيد بن ثابت حدثنا أبو حارم سلمة بن دينار عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال استأذن  
العباس رضى الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم في الهجرة فكذب إليه باعما أم كالك الذي أت فيه فان  
الله عز وجل يحكم بك الهجرة كما ختم بي النبوة ورواه أبو يعلى والهيتمي بن كليب والضرباني في الكبير

وأبو مصعب متروك لكن يعتمد بقول عمرو بن الزبير كان العباس قد أسلم وأقام على سقائه ولم يهاجر  
رواه الحاكم في مستدركه وذكر السهمي في الفضائل أن أبا رافع لما بشر النبي صلى الله عليه وسلم بسلام  
العباس أعتقه وكان عليه الصلاة والسلام يكرم العباس بعد إسلامه وعظمه ووصفه عليه الصلاة والسلام  
فقال أجدو الدنس كفا وأخذاه عليهم زواة الفضائل وفي معجم البغوي العباس عمي وصنو أبي من آذاه  
فقد آذاني وفي الترمذي نحوه وقال حسن صحيح وذكر السهمي في الفضائل أن العباس أتى النبي صلى  
الله عليه وسلم فلما رآه قام إليه وقبل ما بين عينيه ثم أقبله عن يمينه ثم قال هذا عمي فمن شاء فليأخذه  
فقال العباس بم القول يا رسول الله قال ولم أقول هذا أنت عمي وصنو أبي وبقية آتائي ووارثي وخير  
من اخلف من أهلي وقال له عليه الصلاة والسلام يا عم لا ترم منزلك أنت وبنوك غدا حتى أتاكم فإن لي  
فيكم حاجة فلما أتاهم اشتمل عليهم بملاءة ثم قال يارب هذا عمي وصنو أبي وهؤلاء أهل بيتي فاسترهم  
من النار كسري يا عم هذه قال فأمنت أسكفة الباب وحواشي البيت فقالت آمين آمين آمين  
رواه ابن غيلان والسهمي ورواه ابن السري وفيه فإني في البيت مدبرة ولا ياب إلا الأمن ورواه الترمذي  
من حديث ابن عباس بلفظ قالينسا كساه ثم قال اللهم اغفر للعباس وولده مغفرة ظاهرة وباطنة لا تقدر  
ذنبا اللهم احفظه في ولده وقال حسن غريب وعند ابن عبد الباقي من حديث أبي هريرة اللهم اغفر  
للعباس ولولد العباس ولبن أحسبهم وفي تاريخ دمشق من حديث ابن عباس عن أبيه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال له في فتح مكة اللهم اصبر العباس وولد العباس قالها ثلاثا ثم قال يا عم أما علمت أن  
المهدي من ولدك وروي الحاكم في مستدركه والبغوي في معجمه عن سعيد بن المسيب أنه قال العباس  
خير هذه الأمة ووارث النبي صلى الله عليه وسلم وعمه قال الذهبي سند صحيح قال ويشكف لتأويله أن كان  
قوله خير بالمعجمة والتخنية وفي الأفراد للدارقطني عن جابر الأصمري رضي الله عنه قال سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول من لم يحب العباس بن عبد المطلب وأهل بيته فقد برئ من الله ورسوله  
وفي مسنده عمر بن راشد الحارثي وهو ضعيف جدا لكن يشهد له ما رواه محمد بن الحسين الأشثاني ثم  
أبو بكر بن عبد الباقي في أماليه ومن طريقها المسند من طريق منصور عن مسلم بن صبيح بن الضحى  
عن مسروق عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يحب عمي هذا  
وأخذ بيد العباس فرفهاه عز وجل ولقائه لي فليس يمرض ولترمذي وقال حسن عن عبد المطلب  
ابن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس والذى نفسي بيده  
لا يدخل قلب رجل الإيمان ما لم يحبكم لله ولرسوله ثم قال يا أيها الناس من آذى عمي فقد آذاني فقاما عم  
الرجل صنو أبيه وروى البغوي أنه عليه الصلاة والسلام قال له لك يا عم من الله حتى ترضى وروى  
السهمي في الفضائل أنه عليه الصلاة والسلام قال للعباس أن الله عز وجل غير معذبك ولا أحد من  
ولدك وفي المعجم الكبير للطبراني عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للعباس  
وابناء العباس وأبائهم أبناء العباس وفي مسنده عبد الرحمن بن حاتم المرادي المصري وهو متروك وفي تاريخ  
دمشق معاهو شديد الوهي عن أبي هريرة مرفوعا اللهم اغفر للعباس ولولد العباس ولحبي ولد العباس

وشيعتهم وفي المناقب للإمام أحمد أن العباس قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقال انظر  
هل ترى في السماء نجما قلت نعم قال ما ترى قلت أرى قال أما أنت يا بني هغه الأمة بعدد ما من صلبك  
وروى البيهقي من حديث ابن عباس أنه عليه الصلاة والسلام قال له ألا أبشرك يا نعم قال يا بني أنت وأمي  
فقال عليه الصلاة والسلام إن من ذريتك الأصفى ومن عترتك الخلفاء ومن حديث أبي هريرة فيكم  
البوة والمملكة ومن حديث ابن عباس عن أبيه هذا عن أبي الحنفية أجد قريش كما واجهاها وإن  
من ولده السفاح والمصور والمهدي وذكر ابن حبان والملاح من حديث ابن عباس أن رسول الله عليه  
الصلاة والسلام قال يا أبا بكر هذا العباس قد أقبل وعليه ثياب بيض وسياس ولده من بعده السواد  
وعن جابر بن عبد الله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليكون في ولده يعني العباس ملوك  
يكونون أسراء أمتي يمزاة بهم الدين قال الحافظ أبو الحسن الدارقطني هذا حديث غريب من حديث عمرو بن  
ديسان عن جابر بن عبد الله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون في ولده يعني العباس ملوك  
بالمدينة يوم الجمعة لاثنتي عشرة وقيل لاربع عشرة خلت من رجب وقيل من رمضان سنة اثنتين وقيل ثلاث  
وثلاثين سنة وهو ابن ثمان وثمانين سنة وقيل سبع وثمانين سنة أدرك منها في الإسلام اثنتين وثلاثين سنة  
ودفن بالبقيع ودخل قبره ابنه عبد الله وكان عظيم الجليل وكان يسمى ترجان القرآن وهو أبو الخلفاء ويرى  
أن أمه أم الفضل لما وضعت انت بالنبي صلى الله عليه وسلم فأذن في إذنه اليمنى وأقام في اليسرى وقال أذهبي  
يا بني الخلفاء رواء ابن حبان وغيره وقدماء عقبه الأرض حتى قيل أنهم بلغوا في زمن المأمون سبائة ألف  
واستعد قاله أعلم وكان العباس أصغر أعمامه عليه الصلاة والسلام ولم يسلم منهم الا هو وحزرة وأنسهم  
الحارث \* وأما عماته \* صلى الله عليه وسلم بنات عبد المطلب بن هاشم فجلن ستمائة وأمية والبيضاء  
وهي أم حكيم وبرة وصفية وأروى ولم يسلم منهم الا صفية أم الزبير والاخلاص واختلف في أروى  
وعاتكة فذهب أبو جعفر العقيلي الى اسلامها وعدها في الصحابة وذكر الدارقطني عاتكة في جملة  
الاخوة والاخوات ولم يذكر أروى وأما ابن اسحاق فقد ذكر انه لم يسلم منهم غير صفية فاما صفية  
فأسلت باتفاق كما ذكرته وشهدت الخندق وقتلت رجلا من اليهود وضرب لها عليه الصلاة والسلام بسهم  
وأما هالة بنت وهيب بن عبد مناف بن زهرة شقيقة حمزة والمقوم وجعل وكانت في الجاهلية تحت  
الحارث بن حرب بن أمية بن عبد شمس ثم هلك غلقه عليها العوام بن خويلد آخر خديجة أم المؤمنين  
فولدت له الزبير والسائب وعبد الكعبة وتوفيت بالمدينة في خلافة عمر رضي الله عنه سنة عشرين ولها  
ثلاث وسبعون سنة ودفت بالبقيع \* وأما عاتكة الخنثى في اسلامها فأمها فاطمة بنت عمرو بن عائذ فهي  
شقيقة عبد الله أبي النبي صلى الله عليه وسلم وأبي طالب والزبير وعبد الكعبة وهي صاحبة الرواية في قصة  
بدر \* وأما أروى الخنثى ايضا في اسلامها فأمها صفية بنت جندب فهي شقيقة الحارث بن عبد المطلب  
وكانت تحت عمر بن وهب بن عبد الدار بن قصي فولدت له طابا ثم خلفه عليها كاتبة بن عبد مناف بن  
عبد الدار بن قصي واسلم طاب وكان سينا في اسامه كما ذكره الرازي \* وأما أم حكيم البيضاء فهي شقيقة  
عبد الله أبي النبي صلى الله عليه وسلم \* وأما برة فأمها فاطمة ابنة وكانت عند أبي رهم بن عبد العزى

العامري ثم خلفه عليها عبدالاسد بن هلال الخزومي فولدت له ابنة بنت عبد الاسد الذي كانت عنده ام سلمة  
 قبل النبي صلى الله عليه وسلم واما اميمة فأمها فاطمة وكانت تحت جحش بن رباب فولدت له عبدالله وعبيد الله  
 وابا احمد وزينب وام حبيبة وحمنة اولاد جحش بن رباب واما جداته عليه الصلاة والسلام من ابيها فأم  
 عبدالله ابيه هي فاطمة بنت عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم وام عبد المطلب سلمى ابنة عمرو من بني النجار  
 وكانت قبلها ثم تحت احيحة بن الجلاح فولدت له عمرو بن احيحة وهو اخو عبد المطلب لأمه وأم هانم فاتكة  
 بنت مرة بن هلال بن فاطم بن ذكوان من بني سليم وأم عبد مناف فاتكة بنت فاطم بن ذكوان من بني سليم  
 وأم قصي فاطمة بنت سعد بن ازد الشراء وأم كلاب نم بنت سرير بن ثعلبة بن مالك بن كنانة وأم مرة وحشية  
 بنت شيان بن محارب من فهم وأم كعب سلمى بنت محارب من فهم وأم لؤي وحشية بنت مسلح بن مرة  
 ابن عبد مناف بن كنانة وأم غالب سلمى بنت سعد بن هذيل وأم فهر جدلة بنت الحارث الجرهمي وأم مالك هند  
 بنت عدوان بن عمرو بن قيس بن عيلان وأم النضر برة بنت مرة أخت تميم بن مرة ذكرا ابن قتيبة في  
 كتاب المعارف كما حكاه الطبري عنه وقال فالجدة الاولى مخزومية والثانية مخزومية والثالثة سمية والرابعة  
 سلمية أيضا وقيل خرازية والخامسة أزدية والسادسة كنانة والسابعة همدانية والثامنة قهية أيضا وفهرية  
 والخط في الاصل يومهم والثامنة كنانة والعاشر هذيلة والحادية عشر جرهمية والثانية عشر قهية  
 والثالثة عشر مصرية واما جداته عليه الصلاة والسلام من أمها فأم أنس بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة  
 ابن كلاب برة بنت عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة وأم أبيها وهب فاتكة بنت الاوص بن مرة بن  
 هلال بن فاطم بن ذكوان من بني سليم ذكرا ابن قتيبة وقال أبو عمر ويعرف أبوها بأبي كبشة الذي كان  
 ينسب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقال ابن أبي كبشة ونسب اليه لانه كان يعبد الشجر ولم يكن  
 أحد من العرب يعبد غيره فلما جاءهم عليه السلام بخلاف ما كانت عليه العرب قالوا هذا ابن أبي كبشة ولم  
 يقصدوا ذمه عليه الصلاة والسلام بذلك وقيل بل نسب الى وهب أخى أمه كان يدعى بها وقيل كان يدعى  
 بها ابوه من الرضاعة الحارث بن عبد العزى زوج حليلة فنسب اليه وأم برة هي ام حبيب قاله ابن قتيبة  
 وقال أبو سعد أم سميان بنت أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة وأم أم حبيب هي برة  
 بنت عوف بن عبيد بن عدى بن كعب بن لؤي بن غالب وأم برة بنت عوف فلابة بنت الحارث بن صعصعة  
 ابن عائذ بن لحيان بن هذيل وأم فلابة هند بنت يربوع من قتيبة قاله ابن قتيبة وقال ابن سعد أمها  
 مالك بن عثمان من بني لحيان فالجدة الاولى والثانية والثالث من أمها أمه عليه الصلاة والسلام قرشيات  
 وأم أبي أمه سلمية والرابعة لحياية هذيلة والخامسة قهية ففي كل قبيلة من قبائل العرب له عليه الصلاة  
 والسلام علفة نسب واما اخوته عليه الصلاة والسلام من الرضاعة فحمزة وأبو سامة بن عبد الاسد  
 ارضعتهما معه صلى الله عليه وسلم ثوبية جارية أبي لهب بلبن ابنها مسروح بن ثوبية وابو سفيان بن  
 الحارث بن عبد المطلب ارضعته ورسول الله صلى الله عليه وسلم حليلة السعدية وعبد الله وآسية  
 وجداهم ونعرف بالشيء الثلاثة اولاد حليلة وقد روى ان خيالا له عليه الصلاة والسلام اغارت على  
 هوازن فاخذوها في جملة السبي فقالت انا أخت صاحبكم فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم



قالت له يا محمد أنا اختك فرحب بها وبسط لها رداءه واجلسها عليه ودمعت عيناه وقال عليه الصلاة والسلام ان احببت فأقيمى عندي مكرمة محبة وان أحبيت ان ترجى الى قومك وصلتك قالت بل أرجع الى قومي فاسلمت واعطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة ابدع وجارية ولها وشاء ذكره ابو عمر وابن قتيبة واما أمه من الرضاة فخليلة بنت ابي ذؤيب من هوازن وهى التى ارضعته حتى اكملت رضاعه وحاده عليه الصلاة والسلام يوم حنين فقام اليها وبسط رداءه لها فجلست عليه وكذا نوبة جارية ابي لهب ايضا واختلف فى اسلامها كما اختلف فى اسلام حليلة وزوجها فانه اعلم وكانت نوبة تدخل عليه صلى الله عليه وسلم بعد أن تزوج خديجة فكانت تكرمها واعتقها ابو لهب وكان عليه الصلاة والسلام يبعث اليها من المدينة بكسوة وصلة حتى ماتت بعد فتح خيبر ذكره ابو عمر وكانت حاضنته عليه الصلاة والسلام ام ايمن بركة بنت ثعلبة بن حصن بن مالك غلبت عليها كنيتهما وكنتيت باسم ابنا ايمن الحبشي وهى ام اسامة بن زيد تزوجها زيد بعد عبيد فولدت له اسامة ويقال انها مولاة رسول الله صلى الله عليه وسلم هاجرت المجرئين الى ارض الحبشة والى المدينة وكانت لعبد الله بن عبدالمطلب فورثها النبي صلى الله عليه وسلم وقيل كانت لاهه عليه الصلاة والسلام وكان عليه الصلاة والسلام يقول ام ايمن امى بعد امى وكانت الشفاء بنت حليلة السعدية فحضنته ايضا مع امها حليلة السعدية.

الفصل الخامس فى خدمه وحرسه ومواليه ومن كان على ثقافته وخاتمه ولعله وسواكه ومن ياذن عليه ومن كان يضرب الاعاقين يديه اما خدمه فمنهم انس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد الانصاري انخرجه رضى الله عنه اباحزة خدم النبي صلى الله عليه وسلم تسع سنين او عشر سنين ودعا له عليه الصلاة والسلام فقال اللهم أكثر ماله وولده وادخله الجنة وقال ابو هريرة لما رايت احدا اشبه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم منه وتوفى سنة ثلاث وتسعين وقيل سنة اثنى عشر وقيل سنة احدى وتسعين وقد جاوز المائة ومنهم ربيعة بن كعب الاسلمي صاحب وضوئه وتوفى سنة ثلاث وستين ومنهم ايمن بن ام ايمن صاحب مطهرته عليه الصلاة والسلام استشهد يوم حنين ومنهم عبد الله بن مسعود بن غافل بالمعجمة والفاء ابن حبيب الهذلي احد السابقين الاولين شهد بدر والمجاهد وكان صاحب الوسادة والسواك والتعلمين والطهور وكان يلى ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم وكان اذا قام النبي صلى الله عليه وسلم ألبسه ثيابه واذا جالس جعلها فى ذراعيه حتى يقوم وتوفى بالمدينة وقيل بالكوفة سنة اثنى عشر وثلاثين وقيل سنة ثلاث ومنهم عتبة بن عامر بن عيسى بن عمرو الجني وكان صاحب نخلته يقود به عليه الصلاة والسلام فى الاسفار روينا عنه انه قال بنينا اقود برسول الله صلى الله عليه وسلم فى ثقب من تلك الثقاب اذلال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اركب يا عتبة قال فأجلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اركب مراكبه ثم اشفقت ان يكون معصية قال فركبت حنيهة ثم نزلت ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم وقعدت به فقال لى يا عتبة ألا أعلمك من خير سورتين قرأهما الناس فقلت بلى بأبي أنت وامى يا رسول الله فقال قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس الحديث رواه احمد وابو داود والنسائي ولاحمد فقال يا عتبة ألا أعلمك خير ثلاث سور اتزلت فى التوراة والانجيل والزبور والقرآن العظيم قال قلت بلى قال فأقرأنى

قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس وكان عقبه طلحة بكثاب الله وبالفرائض  
فصيحا شاعرا مفوها ولي مصر لمعاوية سنة أربع وأربعين ثم صرفه بمسيلة بن مخنف وتوفي بها سنة ثمان  
وخمسين \* ومنهم أسلم بن شريك صاحب راحلته وفي الطبراني عن الربيع بن بدر قال حدثني أبي عن  
أبيه عن رجل يقال له أسلم قال كنت أخدم النبي صلى الله عليه وسلم وأرحل له فقال لي ذات يوم  
يا أسلم قم فأرحل فقلت يا رسول الله أصابني جنابة فمكت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا جبريل  
فنزل بآية الصعيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا أسلم فقيم قال فقيمت فقيمت ثم رحلت له ثم سار  
حتى مر بماء ثم قال لي يا أسلم مس أو أمس هذا جندك قال فأتاني التيمم ضربة لوجه وضربة لليدين إلى المرفقين  
انتهى \* ومنهم سعد مولى أبي بكر وقيل سعيد ولم يثبت وروى عنه ابن ماجه \* ومنهم أبو ذر جندب بن  
جندادة الغفاري أسلم قديما وتوفي بالري سنة إحدى وثلاثين وصلى عليه عبد الله بن مسعود ثم مات بعد في ذلك  
اليوم قاله ابن الأثير في معرفة الصحابة وفي التقريب للحافظ ابن حجر سنة اثنين وثلاثين \* ومنهم مهاجر  
مولى أم سلمة \* ومنهم حنين والد عبد الله مولى عباس كان بمخند النبي صلى الله عليه وسلم ثم وهبه لمعه العباس  
\* ومنهم نعم بن ربيعة الأسلمي \* ومنهم أبو الحمراء مولاة صلى الله عليه وسلم وخادمه واسمه هلال بن الحارث  
أبو ابن خلف نزل محس وتوفي بها \* ومنهم أبو السمح خادمه عليه الصلاة والسلام واسمه ياد \* ومن النساء \*  
بركة أم أيمن الحبشية وهي والدة أسامة بن زيد ماتت في خلافة عثمان رضى الله عنه \* وخولة جدة حفص  
\* وسلي أم رافع زوج أبي رافع \* وميمونة بنت سعد \* وأم عياش مولاة رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم  
\* وكان يضرب الاعناق بين يديه \* علي بن أبي طالب والزبير بن العوام وللقناد بن عمرو ومحمد بن مسلمة  
وطاسم بن ثابت بن أبي الألقح والضعاك بن سفيان وكان قيس بن سعد بن جعدة بين يديه عليه الصلاة والسلام  
بمنزلة صاحب الشرطة وكان يلال على فقائه ومعييق بن أبي فاطمة الدوسي على خاتمه وابن مسعود على  
سواكه ونعله كما تقدم وأبو رافع واسمه أسلم وقيل غير ذلك قطي كان على قهله وأذن عليه عليه الصلاة والسلام  
في المشربة لعمر بن الخطاب رضى الله عنه رياح التوفى \* وأما حراسه \* فمنهم سعد بن معاذ بن النعمان  
ابن امرئ القيس سيد الاوس أسلم بين العقبين على يد مصعب بن عمير وشهد بدرًا وأحداً واخندق فرمى  
فيه بسهم فمات شهرا ثم انتفض جرحه فمات حرس النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر حين نام في  
العرش \* ومنهم محمد بن مسلمة الانصاري حرسه يوم أحد \* ومنهم ازير بن العوام حرسه يوم الخندق  
ومنهم بلال المؤذن أسلم قديما وعذب في الله وسكن الشام أخيرا ولا عقب له وتوفي وقاته ان شاء الله تعالى  
وكان يحرس النبي صلى الله عليه وسلم بوادي القرى وكان أبو بكر الصديق يوم بدر في العريش شاعرا  
سيفه على رأسه صلى الله عليه وسلم ثلاثا على يده أحد من المشركين روى ابن السنان في المواقفة ووقف  
ابن المغيرة بن شعبه على رأسه بالسيف يوم الحديبية وكان يحرسه عليه الصلاة والسلام أيضا عباد بن بشر  
فلما نزل والله بعصك من الناس ترك ذلك \* وأما مواله صلى الله عليه وسلم \* فمنهم أسامة وأبوه زيد بن  
حارثة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعنته وزوجه مولاة أم أيمن واسمها بركة فولدت له أسامة  
وكان زيد قد أسرى في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعنته خديجة فاستوهبه النبي صلى الله عليه وسلم

منها ذكر قصته محمد بن اسحاق في السيرة وان اياه وعمره أنيا مكة فوجداه قطلبا ان يغديه نفيه النبي صلى الله عليه وسلم بين ان يدفنه لما اوبى عنده فاختر أن يبقى عنده عليه الصلاة والسلام وفي رواية الترمذي قال يا رسول الله لا اختار عليك احدا ابدا واستشهد زيد في غزوة مؤتة ومات ابنه اسامة بالمدينة او بوادي القرى سنة اربع وخمسين \* ومنهم ثوبان لازم رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل بصد الشام ومات بمحصر سنة اربع وخمسين \* وابوكبشة اوس ويقال سليم من مولدي مكة وشهد بدرا \* وشقران ضم الشين المعجمة وسكون القاف واسمه صالح الحبشي ويقال فارسي شهد بدرا وهو مملوك ثم عتق قاله الحافظ ابن حجر وقال اظنه مات في خلافة عثمان \* ورباح وهو بفتح الراء وبالوحدة الاسود وكان يأذن عليه احيانا اذا اضرده وهو الذي اذن لعمر بن الخطاب في المشربة كما تقدم \* ويسار الراعي وهو الذي قتله الربيعون \* وزيد وهو ابو يسار وليس زيد بن حارثة والد اسامة ذكره ابن الاثير \* ومد عم بكسر الميم وفتح العين المهمة عبد اسود كان لرفاعة بن زيد الضبي يضم الضاد المعجمة وفتح الموحدة الاولى فأهداه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو رافع واسمه انطالقبطي وكان للعباس فوجهه لابي صلى الله عليه وسلم فلما بشر النبي صلى الله عليه وسلم بسلام العباس اخته توفي قبل قتل عثمان يسير \* ورقاعة بن زيد الجندامي \* وسقينة واختلف في اسمه فقيل طهمان وقيل كيسان وقيل مهران وقيل غيرة ذلك وسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم سفينة لانهم كانوا حملوه شبا كثيرا في السفر \* ومأبور القبطي وهو من جملة من أهداه المقوقس للنبي صلى الله عليه وسلم \* وواقدة أو أبو واقدة \* وأنجحة الحادي ويأتي ذكره في حديثه عليه الصلاة والسلام ان شاء الله تعالى \* وسلمان الفارسي أبو عبد الله ويقال له سلمان الخير أصله من أصبهان وقيل من رام هرمز أول مشاهدا للحنق مات سنة أربع وثلاثين يقال بلغ الأمانة سنة \* وشمعون بن زيد أبو رجحانة قال الحافظ ابن حجر حليف الانصار ويقال مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد فتح دمشق وقدم مصر وسكن بيت المقدس \* وأبو بكره نفع بن الحارث بن كلدة جد القاضي الجليل مكارن قتيبة الحنفي قاضي مصر المدفون بها \* ومن النساء \* ام ايمن الحبشية وسلمى ام رافع زوج ابني رافع \* ومارية ورجحانة وقيسر اخت مارية وغير ذلك قال ابن الجوزي \* مواليه \* ثلاثة \* اريمون \* وامامة \* احدى عشرة

﴿ الفصل السادس في أمرائه ورسله وكتابه وكتبه الى أهل الاسلام في السرائع والاحكام ﴾

ومكتباته الى الملوك وغيرهم من الامم ﴿

أما كتابه فجميع كثير وجم غفير ذكرهم بعض المحدثين في تأليف له بديع استوعب فيه حملا من اختيارهم وبذا من سيرهم وآثارهم وسماهم فيه بالخلفاء الاربعة الكرام خواص حضرته عليه الصلاة والسلام فأولهم في التقديم ابو بكر الصديق وكان اسمه في الجاهلية عبيد الكعبة وفي الاسلام عبد الله وسعى بالصديق لتصديقه النبي صلى الله عليه وسلم وقيل ان الله مندهه وابق عتيقا لجماله أو لانه ليس في اسمه ما يعاب به وقيل لانه عتيق من النار ولي الخلافة سنتين وستة أشهر وأربع ليال وستة سن المصطفى عليه الصلاة والسلام وتوفي مسموما وأسلم أبوه أبو قحافة يوم الفتح وتوفي بعده في خلافة عمر وأسست أمه أم الخير سلمى بنت صخر قديما في دار الارقم \* وعمر بن الخطاب بن نفيل بن

عبد العزى استخلفه أبو بكر فأقام عشر سنين وستة أشهر وأربع ليال وقله أبو لؤلؤة فيروز غلام  
 المغيرة بن شعبة \* وعثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية وكانت خلافته إحدى عشرة سنة وواحد عشر  
 شهرا وثلاثة عشر يوما ثم قتل يوم الدار شهيدا وروى عن عائشة بما ذكره الطبري في فضائله من كتابه  
 الرياض أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لمسند ظهره إلى وان جبريل ليوحى إليه القرآن وأنه يقول  
 له اكتب يا ضيم رواء أحمد وروى البيهقي عن جعفر بن محمد عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم إذا جلس جلس أبو بكر عن يمينه وعمر عن يساره وعثمان بين يديه وكان كاتب سر رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم \* وعلى بن أبي طالب وأقام في الخلافة أربع سنين وتسعة أشهر وثمانية أيام وتوفي شهيدا على يد  
 عبد الرحمن بن ملجم واختص على بكتابة الصلح يوم الحديبية \* وطلحة بن عبيد الله أحد العشرة  
 استشهد يوم الجمل سنة ست وثلاثين وهو ابن ثلاث وستين سنة \* والزيبر بن العوام بن خويلد أحد  
 العشرة أيضا قتل سنة ست وثلاثين يوم الجمل قتلته عمرو بن جرموز بوادي السباع غيلة وهو تميم \* وسعيد  
 ابن العاص أخو خالد وأبان \* وسعد بن أبي وقاص \* وعاصم بن فهيرة \* وعبد الله بن الأرقم القرشي الزهري  
 كان يكتب الرسائل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الملوك وغيرهم وكتب بعده لابي بكر ثم  
 لعمر من بعده رضى الله عنهم واستعمله عمر على بيت المال مدة ولايته ثم عثمان من بعده إلى أن استغنى  
 عثمان من الولاية وبقي عطلا وكان أمير المؤمنين عمر يقول ما رأيت أحدا أخشى لله منه مات في خلافة  
 عثمان \* وإبي بن كعب بضم الهزاة وقبح للموحدة من سباق الانصار كان يكتب الوحي له صلى الله عليه  
 وسلم وهو أحد الستة الذين حفظوا القرآن على عهد صلى الله عليه وسلم وأحد الفقهاء الذين كانوا  
 يفتون على عهد عليه الصلاة والسلام توفي بالمدينة سنة تسع عشرة وقيل سنة عشرين وقيل غير ذلك  
 وهو الذي كتب الكتاب إلى ملكي عمان جعفر وعبد ابني الجندى كما سيأتي ان شاء الله تعالى \* وثابت  
 ابن قيس بن ضار استشهد بالجمامة وهو الذي كتب كتاب قطي بن حارثة العليبي كما سيأتي ان شاء الله  
 \* وحنظلة بن الربيع الاسدي الذي غسلته الملائكة - بن استشهد \* وأبو سفيان صخر بن حرب بن  
 أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الاموي وابنه معاوية ولي الشام وأقره عثمان قال ابن اسحاق  
 وكان أميرا عشرين سنة وخليفة أمير المؤمنين بعد نزول الحسن بن علي سبط سيد المرسلين عشرين سنة  
 وروى في مسند الامام أحمد من حديث العرياض قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم  
 علم معاوية الكتاب والحساب وقه العذاب وهو مشهور بكتابة الوحي أسلم يوم فتح مكة ومات في العصر  
 الاخير من رجب سنة تسع وخمسين وقيل سنة ستين وقد قارب الثمانين وقال ابن عبد البر عن اثنين  
 وثمانين سنة والله أعلم \* وأخوه يزيد بن أبي ذبيان بن حرب أمره عمر على دمشق حتى مات بها سنة تسع  
 عشرة بالطاعون فوالها بعده أخوه معاوية حتى رقى منها إلى الخلافة وكان يزيد رضى الله عنه من سرور  
 الصحابة وسادتهم أسلم يوم الصبح أيضا واعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم من غنائم حنين مائة بعير  
 وأربعين أوقية وزنها له بلال رضى الله عنه \* وزيد بن ثابت بن السحاك الانصاري التجارى مشهور بكتب  
 الوحي مائة سنة حسين أو ثمان وأربعين وقيل بعد الحسين وكان أحد فقهاء الصحابة وهو أحد من

جمع القرآن في خلافة أبي بكر وقته الى المصحف في خلافة عثمان \* وشرح جليل بن حسنة وهي أمه وهو  
 اول كاتب للنبي صلى الله عليه وسلم \* والملاء بن الحضرمي \* وخالد بن الوليد بن المغيرة المخزومي سيف  
 الله أسلم بين الحديبية والفتح مات سنة إحدى أو اثنين وعشرين \* وعمرو بن العاص بن وائل السهمي  
 فاتح مصر في أيام أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنهما أسلم عام الحديبية وولي امرأة مصر مرتين  
 وهو الذي فتحها وما بهاسة ينف وأربعين وقيل مائة الحسين \* والمغيرة بن شعبة الثقفى أسلم قبل  
 الحديبية وولي امره البصرة ثم الكوفة مات سنة حسين على الصحيح \* وعبد الله بن رواحة الخزرجي  
 البصري أحد السابقين شهد بدرا واستشهد بمؤتة \* ومعيقيب بناف وأخوه موحد مصفر ابن أبي فاطمة  
 الدوسي من السابقين الأولين وشهد المشاهد ومات في خلافة عثمان أو علي \* وحذيفة بن اليمان من السابقين  
 صح في سلم أنه صلى الله عليه وسلم أعلمه بما كان وما يكون الى أن تقوم الساعة وأبوه محبان أيضا استشهده  
 بأحد ومات حذيفة في أول خلافة علي سنة ست وثلاثين \* وحويطب بن عبد العزى العامري أسلم يوم الفتح  
 عاش مائة وعشرين سنة ومات سنة أربع وخمسين وله كتاب اخر سوى هؤلاء وذكره في الكتاب الذي تقدم  
 ذكره وكان معاوية وزيد بن ثابت ألزمهم لذلك وأخصهم به كما قاله الحافظ الشرف الدمياطي وغيره ونهت  
 عليه قال الحافظ ابن حجر وقد كتب له قبل زيد بن ثابت أبي بن كعب وهو أول من كتب له بالمدينة  
 وأول من كتب له بمكة من قريش عبد الله بن سعد بن أبي سرح ثم ارتد ثم عاد الى الاسلام يوم الفتح وعمر  
 كتب له في الجملة أكثر من غيره الحلفاء الأربعة وأبان وخالد بن سعيد بن العاصي بن أمية وقد كتب  
 صلى الله عليه وسلم الى أهل الاسلام كتب في السرائع والاحكام منها كتابه في الصدقات الذي كان عند  
 أبي بكر فكتبه أبو بكر لاس لما وجهه الى البحرين ولقظه كما في البخاري وأبي داود والنسائي \* بسم الله  
 الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين والتي أمر  
 الله بهارسوله فمن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها ومن سئل فوقها فلا يعط في أربعة وعشرين  
 من الابل فما دونها من الفم في كل خمس من الابل شاة فاذا بلغت خمسا وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها  
 بنت عقال أو ثمنها من الفم في كل خمس من الابل شاة فاذا بلغت ستا وثلاثين الى خمس وأربعين  
 ففيها بنت لبون أو ثمنها من الفم في كل خمس من الابل شاة فاذا بلغت ستا وأربعين الى ستين  
 الى خمس وسبعين ففيها جذعة فاذا بلغت ستا وسبعين الى تسعين ففيها بنت لبون فاذا بلغت  
 وتسعين الى عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الجمل فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين ابنة  
 لبون وفي كل خمسين حقة ومن لم يكن معه الا أربع من الابل فابست فيها صدقة الا أن يشاء ربها فاذا  
 بلغت خمسا من الابل ففيها شاة ومن بلغت عتده من الابل صدقة الجذعة وليست عتده جذعة وعتده  
 حقة فانها تقبل منه الحقة ويجعل معها شاة من الابل صدقة الجذعة وليست عتده جذعة وعتده  
 الحقة وليست عتده الحقة وعتده الجذعة فانها تقبل منه الجذعة ويعطيه المصدق عشرين دها أو شاة  
 ومن بلغت عتده صدقة الحقة وليست عتده الا ابنة لبون فانها تقبل منه بنت لبون ويعطى شاة أو  
 عشرين دها ومن بلغت مائة بنت لبون وعتده حقة فانها تقبل منه الحقة ويعطيه المصدق عشرين

درهما أو شاتين ومن بلغت عنده صدقة بنت لبون وليست عنده وعنده بنت مخاض فاتها قبل منه بنت  
المخاض يعطى مائة عشرين درهما أو شاتين ومن بلغت صدقة بنت مخاض وليست عنده وعنده بنت لبون  
فاتها قبل منه بنت لبون ويعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين فإن لم يكن عنده بنت مخاض على وجهها  
وعنده ابن لبون فاته يقبل منه وليس معه شيء وفي صدقة الغنم في سائمة المائة بلغت أربعين إلى عشرين  
ومائة شاة فإذا زادت على عشرين ومائة إلى مائتين ففيها شاتان فإذا زادت على مائتين إلى ثلثمائة ففيها  
ثلاث شياه فإذا زادت على ثلثمائة ففي كل مائة شاة فإذا كانت ساعة الرجل ناقصة عن أربعين شاة شاة  
واحدة فليس فيها صدقة إلا أن يشاء بها ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة وما  
كان من خليطين فأنهما يتراجعا بينهما بالسوية ولا يخرج في الصدقة حرمة ولا ذات عوار ولا يس إلا أن  
يشاء المصدق وفي الرقة ربع العشر فإن لم تكن إلا تسعين ومائة فليس فيها صدقة إلا أن يشاء به قوله  
وفي الرقة الدراهم المضروبة والماء فيه عوض من الواو المحذوفة من الورق قاله ابن الأثير في الجامع  
وقال في فتح الباري هي بكسر الراء وتخفيف الفاف الفضة الخالصة سواء كانت مضروبة أو غير مضروبة  
\* ومنها كتابه الذي كان عند عمر بن الخطاب رضى الله عنه في نسيان الزكاة وغيرها كما رواه أبو داود  
والترمذى عن سالم عن أبيه كتب صلى الله عليه وسلم كتاب الصدقة ولم يخرجها إلى عماله وقرنه بسيفه  
حتى قبض فعمل به أبو بكر حتى قبض ثم عمل به عمر حتى قبض وكان فيه في خمس من الأبل شاة  
وفي عشر شاتان وفي خمسة عشر ثلاث شياه وفي عشرين أربع شياه وفي خمس وعشرين بنت مخاض  
إلى خمس وثلثين فإن زادت واحدة ففيها ابنة لبون إلى خمس وأربعين فإن زادت واحدة ففيها  
حقة إلى ستين فإن زادت واحدة ففيها جذعة إلى خمس وسبعين فإن زادت واحدة ففيها ابنة لبون  
إلى تسعين فإن زادت واحدة ففيها حقتان إلى عشرين ومائة فإذا كانت الأبل أكثر من ذلك ففي كل  
خمسين حقة وفي كل أربعين ابنة لبون وفي الغنم في كل أربعين شاة شاة إلى عشرين ومائة فإذا زادت  
واحدة فشاة إلى مائتين فإذا زادت على المائتين ففيها ثلاث شياه إلى ثلثمائة فإن كانت الغنم أكثر  
من ذلك ففي كل مائة شاة ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ المائة ولا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق  
مخافة الصدقة وما كان من خليطين فأنهما يتراجعا بالسوية ولا يؤخذ في الصدقة حرمة ولا ذات عيب  
قال الزهري وإذا جاء المصدق قسم الشاة أثلاثا ثلث خيار وثلث أوساط وثلث شرار وأخذ من الوسط  
رواه أبو داود و الترمذى وقال حديث حسن انتهى قال ورواه يونس وغير واحد عن الزهري عن سالم ولم  
يرفعه قال ابن الأثير في النهاية والخليط المخاطل يريد به الشريك الذي يخلط ماله بالشريك والزاجع بينهما هو  
أن يكون لاحدهما مثلاً أربعون بقرة وللآخر ثلاثون بقرة ومثلها مختلط فيأخذ الساعي عن الأربعين مسنة  
وعن الثلاثين تبعاً فيرجع بأذن المسنة بثلاثة أسباعها على شريكه وبأذن التبع بأربعة أسباعها على شريكه  
لأن كل واحد من السنين واجب على الشيوع وكان المال ملك واحد انتهى وقال في فتح الباري واخفاف  
في المراد بالخليط فمقد أنى حيفة أنه الشريك واعترض عليه بأن الشريك لا يعرف عين ماله وقد قال  
أتمما يتراجعا بينهما بالسوية وما يدل على أن الخليط لا يستلزم أن يكون شريكاً قوله تعالى وإن كثيراً

من الخلل وقد بينه قبل ذلك بقوله ان هذا أخي له تسع وتسعون نعمة ولى نعمة واحدة واعتسفر بعضهم عن الحنفية بأنهم لم يبلنهم هذا الحديث أو رأوا أن الأصل قوله ليس فيها دون خمس ذود صدقة وحكم الخليل يفاير هذا الأصل فلم يقولوا به وقال أبو حنيفة لا يجب على أحد منهم فيما يملك الا مثل الذي يجب عليه لو لم يكن خلعة وقال سفيان الثوري لا يجب حتى يتم لهذا أربعون شاة ولهذا أربعون شاة وقال الشافعي وأحد وأصحاب الحديث اذا بلغت ماشيتها النصاب زكيا والخلعة عندهم أن يجتمعا في المسرح والمبيت والحوض والفعل وللشركة أخص منها انتهى ومنها كتابه عليه الصلاة والسلام الى أهل اليمن وهو كتاب جليل فيه من أنواع الفقه في الزكوة والديات والاحكام وذكر الكبار والطلاق والعناق وأحكام الصلاة في الثوب الواحد والاحتباء فيه ومس المصحف وغير ذلك واحتج الفقهاء كلهم بما فيه من مقادير الديات ورواه النسائي وقال قد روى هذا الحديث يونس عن الزهري مرسل وأبو حاتم في صحيحه وغيرها متصلا عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى أهل اليمن وكان في كتابه أن من اعتبط مؤمنا قتلا عن يمينه فانه قود الا أن يرضى اولياء المقتول وفيه أن الرجل يقتل بالمرأة وفيه في النفس الدية مائة من الابل وعلى أهل الذهب ألف دينار وفي الالف اذا أوعب جده الدية مائة من الابل وفي الاسنان الدية وفي الشفتين الدية وفي البيضتين الدية وفي الذكر الدية وفي الصلب الدية وفي العينين الدية وفي الرجل الواحدة نصف الدية وفي المأومة ثلث الدية وفي الجائفة ثلث الدية وفي اللثقة خمس عشرة من الابل وفي كل أصبع من أصابع اليد والرجل عشر من الابل وفي السن خمس من الامل وفي رواية مالك وفي الصين خمسون وفي اليد خمسون وفي الرجل خمسون وفي الموضحة خمس من الابل انتهى وأما كتاباته عليه الصلاة والسلام الى الملوك وغيرهم فروى أنه عليه الصلاة والسلام لما رجع من الحديبية كتب الى الروم فيل له انهم لا يقرؤن كتابا الا أن يكون عتوما فأتخذ خاتما من فضة ونقش فيه ثلاثة أسطر محمد سطر ورسول سطر واه سطر وختم به الكتاب وأما كانوا لا يقرؤن الكتاب الا عتوما خوفا من كشف أسرارهم وللأشعار بان الاحوال المروضة عليهم ينبغي أن تكون مما لا يطلع عليها غيرهم وعن أنس ان ختم كتاب السلطان والقضاء سنة متبعة وقال بعضهم هو سنة بفعله صلى الله عليه وسلم فكتب الى قيصر المدعو هرقل ملك الروم يوم ذاك ثم قال بعد كتابته الكتاب من ينطلق بكتابي هذا الى قيصر وله الجنة فقالوا وان لم يصل يارسول الله قال وان لم يصل فأخذه دحية بن خليفة الكلبي وتوجه الى مكان فيه هرقل ولمظه **بسم الله الرحمن الرحيم** من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى أما بعد فإني أدعوك بدعاية الاسلام أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين فان توليت فان عليك آثم الارسين ويأهل الكتاب تناولوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نسيرك به شيئا ولا يتخذ يمضنا بعضنا أربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون **رواه البخاري** وكان عليه الصلاة والسلام أرسل هذا الكتاب مع دحية بن خليفة الكلبي الى هرقل في آخر سنة ست **هـ** أن رجع من الحديبية كما قاله الواقدي ووقع في تاريخ حليمه ان ارسله كان سنة خمس والاول أتبى بل هذا غلط لصريح أبي سفيان

بأن ذلك كان في مدة صلح الحديبية كما في حديث البخاري في المدة التي كان عليه الهدنة والسلام ما  
 فيها أباسفيان وكفار قريش يعني مدة صلح المدينة وكان سنة ست اتفاقا ولم يقل صلى الله عليه وسلم إلى  
 هرقل ملك الروم لانه معزول بحكم الاسلام ولم يمنحه من الاكرام لمصلحة التاليف وقوله يؤتلك الله  
 أحرك مرتين أي لكونه مؤمنا بنبه ثم آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وقوله فان عليك اسم الاربعين  
 أي فان عليك مع اسمك اسم الاباع سبب أنهم اتبعوك على استمرار الكفر وقيل انه عليه الصلاة  
 والسلام كتب هذه الآية بنى بأهل الكتاب قبل نزولها فوافق لعظه لفظها لما نزلت لان هذه الآية  
 نزلت في قصة وفد نجران وكانت قصتهم سنة الوفود سنة تسع وقصة أبي سفيان هذه كانت قبل ذلك  
 سنة ست وقيل نزلت في اليهود وجوز بعضهم نزولها مرتين وهو بعيد والله أعلم ولما قرئ كتاب النبي  
 صلى الله عليه وسلم غضب ابن أخي قيسر غضبا شديدا وقال أرى الكتاب فقال له وما تصنع به فقال انه  
 بدأ يتعصب وسلك صاحب الروم فقال له عه انك لضعيف الرأي تريد أن أرى كتاب رجل يأتيه  
 الناموس الا كبر أو كلاما هذا معناه أو قال أن أرى بكتابك ولم أعلم ما فيه لئن كان رسول الله انه  
 لاحق أن يبدأ بنفسه ولقد صدق أنا صاحب الروم والله ملكي ومالكه ثم أمر بإزالة دحية واكرامه  
 الى أن كان من أمره ما ذكره البخاري في حديثه انتهى وكتب صلى الله عليه وسلم الى كسرى أبريز  
 ابن هرمزان بن أنوشروان ملك فارس بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى كسرى عظيم  
 فارس سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله وشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا  
 عبده ورسوله أدعوك بدعاية الله فاني رسول الله الى الناس كلهم لينذر من كان حيا ويحق القول على  
 الكافرين أسلم تسلم فان توليت فليكن اسم الجوس فلما قرأ عليه الكتاب مزقه فبلغ ذلك رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقال مزق ملكه وفي البخاري من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بعث كتابه الى كسرى مع عبد الله بن حذافة السهمي فأمره أن يدفعه الى عظيم البحرين فدفعه عظيم  
 البحرين الى كسرى فلما قرأه مزقه فحسبت أن ابن السيب قال فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أن يمزقوا كل ممزق وقيل منه مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه والذي في البخاري هو الصحيح وفي  
 كتاب الاموال لابي عبيد من مرسل عمر بن اسحاق قال كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى  
 كسرى وقيصر فلما كسرى فلما قرأ الكتاب مزقه وأما قيصر فلما قرأ الكتاب طواه ثم رفعه فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هؤلاء فيمزقون وأما هؤلاء فيسكون لهم بقية وروى انه اجابه جواب  
 كسرى قال مزق ملكه ولما جاءه جواب هرقل قال ثبت ملكه وذكر ابن حجر العسقلاني في فتح  
 الباري عن سيف الدين قاجق المنصورى احد امراء الدولة الفلاونية انه قدم على ملك المغرب بهدية  
 من الملك المنصور فإرسله فأرسله ملك المغرب الى ملك الفرنج في شفاعته وآته قبله واكرمه وقال لا تحملك  
 بتخفة سنية فأخرج له صندوقا مصفحا بذهب فأخرج منه مقلة من ذهب فأخرج منها كتابا فذالت  
 أكثر حروفه وقد الصقت عليه خرقة حرير فقال هذا كتاب فيكم لجدي قيصر ما زلما توارثه الى  
 الآن واوصانا بأبائنا عن أبيهم الى قيصر انه مادام هذا الكتاب عندنا لا يزال الملك فينا فمعن نحفظه غاية



الحفظ ونظمه وثكته عن النصارى ليديم الملك فينا انتهى ﴿وكتب صلى الله عليه وسلم الى التجاشي﴾  
بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى التجاشي ملك الحبشة اما بعد فاني اُحد اليك الله الذي  
لا اله الا هو تلك القموس السلام للمؤمن المؤمنين وأشهد ان عيسى ابن مريم روح الله وكلته ألقاها  
الى مريم البتول الطيبة الحسنة فحملت بهيى خلقه من روحه ونفخه كما خلق آدم يدعواي أدعوك  
الى الله وحده لا شريك له والموالاة على طاعته وأن تتبعني وتؤمن بالذي جاءني فاني رسول الله واني  
أدعوك وجودك الى الله تعالى وقد بلغت ونصحت فاقبلوا نصيحتي وقد بعثت اليكم ابن عمي جعفرا  
ومعه ثمر من المسلمين والسلام على من اتبع الهدى وبعث الكتاب مع عمرو بن أمية الضمري فقال  
التجاشي له عند ماقرأ الكتاب أشهد بالله أنه النبي الامي الذي ينتظره أهل الكتاب وأن بشارة موسى  
براكب الحمار كبشارة عيسى براكب الجمل وأن العيان ليس بلشفي من الخبر عنه ولكن أعواي من  
الحبش قليل فأنظرنني حتى أذكر الاعوان وألين القلوب ﴿ثم كتب التجاشي جواب الكتاب الى النبي  
صلى الله عليه وسلم﴾ بسم الله الرحمن الرحيم الى محمد رسول الله من التجاشي أصحمة سلام عليك يا رسول  
الله ورحمة الله وبركاته الذي لا اله الا هو أما بعد فقد بلغت كتابك يا رسول الله فاذا ذكرت من أمر  
عيسى فوروب السماء والارض ان عيسى لا يزيد على ما ذكرت فثروقا انه كما ذكرت وقد عرفنا ما بعثت  
به الينا فأنشهد أنك رسول الله صادقا مصدقا وقد بايعتك وبايعت ابن عمك وأسلمت على يديه لله رب  
المالين وقد بعثت اليك يا بني وان شئت أيتك بغشى فقلت يا رسول الله فاني أشهد أن ما قوله حق  
والسلام عليك ورحمة الله وبركاته ثم انه أرسل ابنه في أثر من أرسله من عنده مع جعفر بن أبي طالب  
عم رسول الله فلما كانوا في وسط البحر غرقوا ووافي جعفر وأصحابه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكانوا سبعين رجلا عليهم ثياب الصوف منهم اثنان وستون من الحبشة وثمانية من أهل الشام فقرا  
عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من القرآن سورة يس الى آخرها فبكوا حين سمعوا القرآن وأنشوا  
وقالوا ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى عليه الصلاة والسلام وفيهم أنزل الله ولتجدن أقربهم مودة  
للذين آمنوا الى آخر الآية لاهم كانوا من أصحاب الصوامع انتهى ﴿والتفروق﴾ علاقة ما بين النواة والقمح  
وهذا هو أصحمة الذي هاجر اليه المشركون فدرج سنة خمس من النبوة وكتب اليه النبي صلى الله  
عليه وسلم كتابا يدعوه فيه الى الاسلام مع عمرو بن أمية الضمري سنة ست من الهجرة فآمن به وأسلم  
على يدي جعفر بن أبي طالب وتوفي فدرج سنة تسع ونعم النبي صلى الله عليه وسلم يوم توفي وصلى  
عليه بالمدينة وأما التجاشي الذي ولى بعده وكتب له النبي صلى الله عليه وسلم يدعوه الى الاسلام فكان  
كافرا لم يعرف اسلامه ولا اسمه وقد خلط بعضهم ولم يميز بينهما وفي صحيح مسلم أن نبي الله صلى الله  
عليه وسلم كتب الى التجاشي وليس بالذي صلى عليه ﴿وكتب عليه الصلاة والسلام الى المقوقس ملك  
مصر والاسكندرية﴾ بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله الى المقوقس عظيم القبط سلام  
على من اتبع الهدى أما بعد فاني أدعوك بدعاية الاسلام أسلم تسلم يؤتلك الله أجرك مرتين فان توليت  
فيايك اثم القبط يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا

تشفذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا أشهدوا بأننا مسلمون وبعت به مع حاطب بن أبى بلتعة فتوجه إليه إلى مصر فوجده بالاسكندرية فذهب إليها فرآه في مجلس مشرف على البحر فركب سفينة إليه وحاذى مجلسه وأشار بالكتاب إليه فلما رآه أمر بأحضاره بين يديه فلما جرى به إليه ووقف بين يديه ونظر إلى الكتاب فنهض وقرأه وقال لحاطب ما منعه أن كان نبياً أن يدعو على فيسلط على فقال له حاطب وما منع عيسى أن يدعو على من حاله أن يساط عليه فاستعاده منه الكلام مرّتين ثم سكت فقال له حاطب أنه كان قبلك رجل يزعم أنه الرب الأعلى فأخذه الله نكال الآخرة والأولى فانتقم به ثم انتقم منه فاعتبر بفيرك ولا يعتبر بفيرك بك فقال ان لنا دنيا لن ندعه إلا لما هو خير منه فقال حاطب ندعوك إلى دين الله وهو الاسلام الكافي به الله فقد ملأه ان هذا النبي دعا الناس فكان أشدهم عليه قريش واعتادهم له اليهود وأقربهم منه النصارى ولعمري ما بشاره موسى ببسبى الأكتشارة عيسى بمحمد صلى الله عليه وسلم ومداؤنا إليك إلى القرآن الأكداء أهل التوراة إلى الأنجيل وكل نبي أدركك قوما فهم من أمته فالحق عليهم أن يطيعوه فأتت عن أدرك هذا النبي ولسانك من دين المسيح ولكنك تأمر بك به فقال للمقوقس اني قد نظرت في أمر هذا النبي فوجدته لا يأمر بزهود فيه ولا ينهى عن مرغوب فيه ولم أجده بالساحر الضال ولا الكاهن الكاذب ووجدت معه آية النبوة باخراج الجبال والاعجاز بالبحر جوى وما نظر فاخذ كتاب النبي صلى الله عليه وسلم وجعله في حق من حلج ودفعه لجارية له فترجم دعا كتاباً له يكتب بالبرية فكتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم لمحمد بن عبد الله المقوقس عظيم القبط أما بعد فقد قرأت كتابك وفهمت ما ذكرته فيه وما تدعو إليه وقد علمت أن نبياً قد نبي وكنت أظن أن يخرج بالشام وقد أكرمت رسولك وبشت إليك بحار بين لما مكان من القبط عظيم وبكسوة وأهديت إليك بقعة تزيكها والسلام ولم يزد على هذا ولم يسلم إلا ﴿ وكتب عليه السلام إلى المنذر ابن ساوى ﴿ ذكر الواقدي بسناده عن عكرمة قال وجدت هذا الكتاب في كتب ابن عباس بعد موته فتسخته فإذا فيه بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم العلاء بن الحضرمي إلى المنذر بن ساوى وكتب إليه كتاباً يدعو فيه إلى الاسلام فكتب المنذر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أما بعد يا رسول الله فاني قد قرأت كتابك على أهل البحرين ففهم من أحب الاسلام وأعجبه ودخل فيه ومنهم من كرهه وبارضى يهود ومجوس فأحاث إلى في ذلك أمرتك فكتب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى المنذر بن ساوى سلام عليك فآتي أحمد إليك الله الذي لا اله الا هو وأشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله أما بعد فآتي أذكرك الله عز وجل قائم يصح قائم يصح لنفسه وآته من يطع رسله ويتبع أمرهم فقد أطاعني ومن تصح لهم فقد تصح لي وإن رسل قد اثوا عليك خيراً وإنى قد شفعتك في قومك فارك للمسلمين ما أسلموا عليه وعفوت عن أهل الذنوب فأقبل منهم وإنك مما تصلح قلن نزلك عن ملكك ومن أقام على يهوديته أو مجوسيته فعليه الجزية ﴿ وكتب عليه السلام إلى ملكي عمان وبنه مع عمرو بن العاص ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى جيفر وعبد الله الجندى السلام على من اتبع الهدى أما بعد أدعوكا بدمية الاسلام أسلما تسالما فآتي

رسول الله الى الناس كافة لانذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين وانك ان اقررتما بالاسلام  
وليتكما وان اينا ان قرأ بالاسلام فان ملككما زائل عنكما وخيل تحمل بساحتكما وتظهر بيوتى على ملككما  
وكتب أبى بن كعب وختم الكتاب قال عمرو بن لحي فخرجت حتى انتهيت الى عمان فلما قدمتها عدت الى عبد  
وكان احمل الرجلين وأسهبها خلقا فقلت انى رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليك والى أخيك فقال  
أخي المقدم على بالنس والمملك وأنا اوصاك اليه حتى تقرأ كتابك عليه ثم قال وما يدعو اليه قلت ادعوك  
الى الله وحده لا شريك له وتخلع ملعبد من دونه وتشهد أن محمدا عبده ورسوله قال يا عمرو انك كنت  
ابن سيد قومك فكيف صنع أبوك فان لنا فيه قدوة قلتمات ولم يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وودت  
انه كان أسلم وصدق به وقد كنت على مثل رأيه حتى هداني الله للاسلام قال فتي تبعته قلت قريبا  
فسألني أين كان اسلامك قلت عند الثجاشي وأخبرته أن الثجاشي قد أسلم قال فكيف صنع قومه بملكه  
قلت أقروا واتبعوه قال والاساقفة والرجبان تبعوه قلت نعم قال انظر يا عمرو ما تقول انه ليس من  
خصة في رجل أفضح له من كذب قلتما كذبت وما يستحل في ديننا ثم قال فأخبرني مالهذي يأمر  
به وينهى عنه قلت يأمر بطاعة الله عز وجل وينهى عن معصيته ويأمر بالبر وسنة الرحم وينهى عن  
الظلم والمسدوان وعن الزنا وشرب الخمر وعن عبادة الحجر والوثن والصلب قال ما أحسن هذا الذي  
يدعو اليه ولو كان أخى يتابعي لركبنا حتى تؤمن بمحمد ونصدق به ولكن أخى أضل بملكه من أن  
يدعه ويصير ذبا قلت ان أسلم ملكه رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومه فأخذ الصدقة من  
غيرهم فردها على فقرائهم قال ان هذا الخلق حسن وما الصدقة فأخبرته بما فرض رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من الصدقات في الاموال حتى انتهيت الى الابل فقال يا عمرو يؤخذ من سوائهم مواشيتنا  
التي ترعى الشجر وترد المياه فقلت نعم قال والله ما أرى قومي في بسد دارهم وكثرة عددهم يعطيون  
هذا قال فكنت يابه أياما وهو يصل الى أخيه فيخبره كل خبري ثم انه دعاني يوما فدخلت عليه فأخذ  
أعوانه بضبي فقال دعوه فأرسلت فدخلت لاجلس فابوا أن يدعوني لاجلس فنظرت فقال تكلم  
بم حاجتك فدفعت اليه الكتاب مخنوما ففرض ختمه وقرأه حتى انتهى الى آخره ثم دفعه الى أخيه فقرأه مثل  
قراءته الا أنى رأيت أخاه أرق منه فقال لأخبرني عن قریش كيف صنعت فقلت تبعوه اما راغب في  
الدين واما مقهور بالسيف قال ومن معه قلت البس قد رغبوا في الاسلام واختاروه على غيره وعرفوا  
بمقولهم مع هدى الله أنهم كانوا في ضلال فأعلم أحدا مني غيرك في هذه الحرجة وان لم تسلم اليوم وتبته  
يوطئك الخيل فسلم تسلم ويستملك على قومك ولا تدخل عليك الخيل والرجال قال دعني يومى هذا  
وارجع الى غدا فرجعت الى أخيه فقال يا عمرو انى لارجو أن يسلم ان لم يرض بملكه حتى اذا كان الغد  
أنت اليه فاني ان ياذن لي فانسرفت الى أخيه فأخبرته انى لم أصل اليه فأوصلني اليه فقال انى فكرت  
فيا دعوتني اليه فاذا أنا أضعف العرب ان ملكك رجلا ما في يدى وهو لا تبلغ خيله هاهنا وان بلغت  
خيله ألفت قتالا ليس كقتال من لاقى قلت وأنا خارج غدا فلما أجن بمنجرجى خلا به أخوه فأصبح  
فأرسل الى فاجاب الى الاسلام هو وأخوه جميعا وصدق النبي صلى الله عليه وسلم وخليا بيني وبين

الصدقة وبين الحكم فيما بينهم وكانوا على من خالفني **هو** وكتب صلى الله عليه وسلم إلى صاحب الياذة  
هوذة بن علي وأرسل سليط بن عمر والعامري **بسم الله الرحمن الرحيم** من محمد رسول الله إلى هوذة  
ابن علي سلام على من اتبع الهدى واعلم أن ديني سيطير إلى منتهى الخلق والحافر فأسلم وسلم واجمل  
لك ماتحت يدك فلما قدم عليه سليط بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مغترباً أنزله وحياء واقرأ  
عليه الكتاب فردداً دون رد وكتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم ما أحسن ما يدعو إليه وأجله والعرب  
تهاب مكافئ فأجمل إلى بعض الأمر اتبعك وأجاني سليطاً بحجارة وكساء أثواباً من مسججٍ فقدم بذلك  
على النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم كتابه وقال لو سألني سيابة من  
الأرض ما فعلت باد ويد ماني يده **هو** وكتب صلى الله عليه وسلم إلى الحارث بن أبي شمر النخعي وكان  
بدمشق بفوطها بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى الحارث بن أبي شمر سلام على من اتبع  
الهدى وآمن بالله وصديقاً أصدقك إلى أن تؤمن بالله وحده لا شريك له يبقى لك ملكك وأرسله مع  
شجاع بن وهب قال صاحب باعث النفوس روى عن أبي هند الداربي قال قدمنا على النبي صلى الله  
عليه وسلم ونحن ستة فرغم بن أوس الداربي وأخوه نعيم وزيد بن قيس وأبو عبد الله بن عبد الله  
وهو صاحب الحديث وأخوه الطيب بن عبد الله فسلم النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن وفاكه بن  
النعمان فأسلمنا وسألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقطعنا أرضاً من أرض الشام فقال عليه السلام  
سوا حيث شئتم قال أبو هند قمضنا من عنده صلى الله عليه وسلم إلى موضع تشاور فيه ابن لسأل فقال نعيم  
أرى أن نسأله بيت المقدس وكورتها فقال أبو هند رأيت ملك المجمع اليوم أليس هو بيت المقدس قال نعيم  
نعم فقال أبو هند فكذلك يكون فيهم ملك العرب وأخاف أن لا يتم لنا هذا قال نعيم سأله بيت جبرون  
وكورتها فقال أبو هند أكبر وأكبر فقال نعيم فإني ترى أن نسأله فقال أرى أن نسأله القرى التي صنع  
فيها حصوناً مع ما فيها من آثار إبراهيم عليه السلام فقال نعيم أصبت ووفقت فقال أصبنا قمضنا إلى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا نعيم أحب أن تخبرني بما كنتم فيه أو أخبركم فقال نعيم بل نخبرنا  
يا رسول الله فنزداد إيماناً فقال عليه السلام أردت يا نعيم أمراً وأراد أبو هند غيره ونعم الرأي رأى أبي  
هند فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعة من آدم وكتب لها فيها كتاباً بسخته **هو** بسم الله الرحمن  
الرحيم هذا كتاب ذكر فيه ما وهب رسول الله صلى الله عليه وسلم للدارين إذا أعطاه الله الأرض  
وهب لهم بيت عینون وجبرون والمرطوم وبيت إبراهيم ومن فيهم إلى أبد الأبد شهد عباس بن عبد  
المطلب وخزيمة بن قيس وشرحيل بن حسنة وكتب قال ثم دخل بالكتاب إلى منزله فبالغ في رواية  
الرقعة بشئ لا يعرف وعقد من خارج الرقعة يسير عقدین وخرج به إليهم مطوية وهو يقول ان أولي الناس  
إبراهيم للذين اتبعوه وهنأ النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين ثم قال انصرفوا حتى تسمعوا اني قد  
هاجرت قال أبو هند فانصرفنا فلما هاجر صلى الله عليه وسلم إلى المدينة قدمنا عليه وسألناه أن يجدد  
لنا كتاباً آخر فكتب لنا كتاباً آخر مسح به الله الرحمن الرحيم هذا ما أعطى محمد رسول الله  
بنعيم الداربي وأصحابه اني أطيقكم بيت عینون وجبرون والمرطوم وبيت إبراهيم ومنهم جميع ما فيهم

لقية بنت وثقت وسلمت ذلك لهم ولأعتابهم أبدا لا يدفن آذاهم فيه آذاه الله شهيد أبو بكر بن قعافة  
 وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان وكتب فلما قبض رسول  
 الله واستخلف أبو بكر رضي الله عنه وجدده الجهود إلى الشام كتب لنا كتابا نسخته بسم الله الرحمن  
 الرحيم من أبي بكر الصديق إلى أبي عبيدة بن الجراح سلام عليك فإني أحمد إليك الله الذي لا اله  
 إلا هو أما بعد فأتبع من كان يؤمن بالله واليوم الآخر من العباد في قرى الدارين وإن كان أهلها قد  
 جلوا عنها وأراد الداريون يزعمونها فليزعمونها وإذا رجع إليها أهلها فهي لهم وأحق بها والسلام عليك  
 قل من كتاب أسلاف الأخصاء بفنائيل المسجد الأقصى وكتب صلى الله عليه وسلم لي عنه بن روية صاحب  
 آية لما أتاه بتيوك وصالح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعطاه الجزية بسم الله الرحمن الرحيم هذه أمة  
 من الله ومحمد نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم لي عنه بن روية وأهل آية أساقفتهم وسائرهم في  
 البر والبحر لهم ذمة الله وذمة النبي ومن كان معه من أهل الشام وأهل اليمن وأهل البحر فمن أحدث  
 منهم حدا فانه لا يحول ماله دون نفسه وانه طيب لمن أخذه من الناس وانه لا يحل أن يتنعموا به يردونه  
 ولا طريقا يردونه من بر أو يمر هذا كتاب جهيم بن الصلت وشرحيل بن حسنة بإذن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وكتب صلى الله عليه وسلم لأهل جربا وأذرح لما أتوه بتيوك أيضا وأعطوه الجزية بسم الله  
 الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد النبي رسول الله لأهل أذرح أنهم آمنون بأمان الله وأمان محمد وأن  
 عليهم مائة دينار في كل رجب وافية طيبة والله كفيل عليهم بالصحة والاحسان إلى المسلمين ومن جأ إليهم  
 من المسلمين من المخافة وعن حسين بن عبد الله بن ضميرة عن أبيه عن جده ضميرة أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم مر بأبى ضميرة وهي تبكي فقال ما يبكيك أجماعة أنت أم طرية أنت فقالت يا رسول الله أفأفرق بيني  
 وبين أبنائي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفرق بين الوالدة وولدها ثم أرسل إلى الذي عنده ضميرة  
 فدعاه فأتاه منه بغير قال ابن أبي ذؤيب ثم أقرأني كتابا عنده بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد  
 رسول الله لأبي ضميرة وأهل بيته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعظمهم وأهم أهل بيت من العرب  
 أن أحبوا أقاموا عند رسول الله وأن أحبوا رجعوا إلى قومهم فلا يمرض لهم إلا بحق ومن لقيهم من المسلمين  
 فليستوس بهم خيرا وكتب أبي بن كعب وكتب عليه السلام كتابا إلى أهل وج وكتب في وفد قتيب  
 من الفصل العاشر من هذا المقصد أن شاء الله تعالى وكنا كتابا عليه السلام إلى مسيلة الكذاب في وفد بني  
 حنيفة وكتب عليه السلام لا كيدر ولاهل دومة الجندل لما صالحه بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب  
 من محمد رسول الله لا كيدر ولاهل دومة أن لنا الضاحية من الضحل والبور والعامي أعفان الأرض  
 والحلقة والسلاح والخابر والحسين ولكم الضامنة من التخل والمعين من العمور لا تعمل سارحتكم ولا تعد  
 فارتكم ولا يحصر عليكم النبات قميون الصلات ووقتها وتؤتون الزكاة بحقها عليكم بذلك حق الله والميثاق ولكم به  
 الصدق والوفاء شهد الله ومن حضر من المسلمين والصاحي البارز الظاهر والصحل الماء القليل  
 والبور والأرض تستخرج والعامي أعفان الأرض والحسن دومة الجندل والصامنة التخل  
 الذي معهم في الحسن والمعين الطاهر من الماء الدائم وباع صلى الله عليه وسلم لعمدة عبدا وكتب بسم

الله الرحمن الرحيم هذا ما اشترى العداء بن خالد بن هودة من محمد رسول الله اشترى عبدا أوامة شك  
 الراوى لاداء ولا غائلة ولا خبثة بيع المسلم المسلم رواه أبو داود والدار قطنى والفائلة الأباقي والسرقه والرا  
 والخبثة قال ابن أبي عروبة يبيع غير أهل المسلمين وكان اسلام العداء بعد فتح خيبر وهذا يدل على  
 مشروعية الاشهاد في المعاملات قال الله تعالى وأشهدوا اذا تباعتم والامر ها ليس للوجوب فقد باع  
 سايه السلام ولم يشهد واشترى ولم يشهد و رهن درعه عند يهودى ولم يشهد ولو كان الاشهاد أمرا واحدا  
 لوجب مع الرهن خوف المارسة والله أعلم ﴿ وأما امرأؤه عليه السلام ﴾ فنهى باذان بن مساس من ولا  
 بهرام أمره صلى الله عليه وسلم على اليس وهو أول أمير في الاسلام على اليس وأول من أسلم من ملوك  
 العجم وأمر صلى الله عليه وسلم على سمعاء حاله بن - بيد وولى ريادة بن ليلى الاصارى حصر موب وولى  
 أباموسى الاشعري زبيد وعدن وولى معاذ بن جبل الجند وولى أنس بن مالك بن حرب نجران وولى اسه يريد  
 تنبأ وولى عتاب هنتع المهمة وتشهد بالثقة الوفية ابن اسيد بن جهم الهزرة وكسر السنين مكة وإمامة الموسم  
 والحج للمسلمين سنة ثمان وولى على بن أبى طالب القصاص باليس وولى عمرو بن العاص عمان وإعمالها وولى  
 أبابكر الصديق إقامة الحج سنة تسع وبعث في أثره عليا فقرأ على الناس براءة فقتل لأن أولها نزل  
 بعد ان خرج أبو بكر الى الحج وقيل أردفنه به عوناه ومساعداه ولهذا قال له الصديق أمير اوما أمور  
 قال بل مأمور واما الرافضة فقالوا بل عزله وهذا لا يبعد من نهتهم وإفترائهم وقد ولى عليه السلام  
 على الصدقات جماعة كثيرة ﴿ وأما رسوله صلى الله عليه وسلم ﴾ فقد روى أنه عليه السلام بعث سنة  
 ثمر في يوم واحد في المحرم سنة سبع وذاكر العاصى عياض في الشفاء مما عذاه وإواقدى أنه أصبح كل  
 رجل منهم يتكلم بلسان القوم الذين بعثه اليهم انتهى وكان أول رسول بعثه صلى الله عليه وسلم عمرو  
 ابن أمية الضمرى الى النجاشى ملك الحبشة وكتب اليه كتابين يدعوهم الى الإسلام ويتلو عليه  
 القرآن فأخذه النجاشى ووضعه على عيفيه ونزل عن سريره فجلس على الأرض ثم أسلم وشهد شهادة  
 الحق وقال لو كنت أستطيع أن آتاه لأبنته وفى الكتاب الآخر أن يزوجه أم حبيبة بنت أبى سفيان  
 فزوجها إياها كما تقدم في ذكر الأزواج ودعا بحق من عاج فجعل فيه كتابا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وقال لن تزال الحبشة بحير ما كان هذان الكتابان بين أظهرهم وصلى عليه الى صلى الله عليه وسلم  
 وهو بالحبشة كذا قاله الواقدي وغيره وبعث عليه السلام دحية بن خليفة الكلبي وهو أحد الستة الى  
 قيصر ملك الروم واسمه هرقل يدعوهم الى الاسلام فهم بالاسلام فلم توافقه الروم فخافهم على ملكه  
 فأمسك وبعث عبد الله السهمى الى كسرى وهو الثالث وبعث الرايع وهو حاطب بن أبى بلتعنة الى  
 المقوقس فأكرمهم وبعث الى السى صلى الله عليه وسلم بمجارتين وكسوة وبغلة ولم يسلم وبعث الحامس وهو  
 شجاع بن وهب الأسدى الى ملك اليفاء الحارث بن أبى شمر الساساني وبعث السادس وهو سبط بن  
 عمرو العاصرى الى هودة والى ثمامة بن أثال الحنفي فأسلم ثمامة وبعث عمرو بن العاصى فى ذى القعدة  
 الى جبير وعدن الى الجندى ممان فأسلموا وصنفا وبعث الملاء بن الحضرمى الى المنذر بن ساوى البندى  
 ملك البحرين قبل مصرفه من الجمرات وقيل قبل الفتح فأسلم وصدق وبعث المهاجر بن أبى أمية

الخزرجي الى الحارث بن كلال الحيرى باليمن فقال سأنظر في أمري وبعث أبا موسى الأشعري ومعاذ ابن جبل الى اليمن عند انصرافه من تبوك سنة عشر في ربيع الاول داعيين الى الاسلام فأسلم غالب أهلها من غير قتال ثم بعث علي بن أبي طالب بعد ذلك اليهم ووافاه بمكة في حجة الوداع وبعث جرير ابن عبد الله البجلي الى ذى الكلاع وذو عمرو يدعوهم الى الاسلام فأسلموا وتوفي صلى الله عليه وسلم وجرير عندهم وبعث عمرو بن أمية الضمري الى مسيلة الكذاب بكتاب وبعث الى قروة بن عمرو الجندامي وكان مأملا لقيصر يدعوهم الى الاسلام فأسلم وكتب الى النبي صلى الله عليه وسلم بإسلامه وبعث اليه بهدية مع مسعود بن سعد وهي بغلة شياه يقال لها فنة وقرس يقال له الظرب وحمار يقال له يعفور وبعث اليه أنوبا أو قباء سندسيا منبها فقبل هديته ووهب لمسعود بن سعد اثني عشر أوقية وبعث المصدقين لاخته الصدقات هلال الحرم سنة تسع وبعث عينة بن حصن الفزاري الى بني تميم وبعث بريدة وقال كعب بن مالك الى أسلم وغفار وبعث عباد بن بشر الى سليم ومزينة وبعث رافع بن مكث الى جهينة وبعث عمرو بن العاص الى فزارة وبعث الضحاك بن سفيان الى بني كلاب وبعث بشر بن سفيان الكعبي وقال النعمان المدوي الى بني كعب وبعث عبد الله بن اللثبية الى ذبيان وبعث رحلان مع سعد هذيم الى قومه

### الفصل السابع في مؤذنيه وخطبائه وحدائه وشعرائه

﴿أما مؤذنوه فأربعة﴾ أثنان بالمدينة بلال بن رباح وأمه حامة مولى أبي بكر الصديق وهو أول من أذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يؤذن لاحد بعده من الخلفاء الا أن عمر لما قدم الشام حين فتحها أذن بلال فتذكرت الناس النبي صلى الله عليه وسلم قال أسلم مولى عمر فلم اربا كيا أكثر من يومئذ وتوفي بلال سنة سبع عشرة أو ثمان عشرة أو عشرين بداريا بباب كيسان وله بضع وستون سنة وقيل دفن بمجلب وقيل بدمشق وعمر بن أم مكتوم القرظي الأعشى وهاجر الى المدينة قبل النبي صلى الله عليه وسلم وقباه أذن له عليه الصلاة والسلام سعد بن عابد أو ابن عبد الرحمن المعروف بسعد القرظي والقرظي مولى عمار بنى الى ولاية الحجاج على الحجاز وذلك سنة أربع وسبعين وبمكة أبو مخنورة واسمه أوس الجهمي المكي أبوه معير بكسر الميم وسكون المهملة وفتح التنخبات بمكة سنة سبع وخمسين وقيل تأخر احد ذلك وكان منهم من يرجع الاذان ويثني الإقامة وبلال لا يرجع ويفرد الإقامة فأخذ الشافعي بإقامة بلال وأهل مكة أخذوا بأذان أبي مخنورة وإقامة بلال وأخذ أبو حنيفة وأهل العراق بأذان بلال وإقامة أبي مخنورة وأخذ أحمد وأهل المدينة بأذان بلال وإقامته وخالفهم مالك في موضعين اعادة التكبير وتشية لفظ الإقامة ﴿وأما شعرأوه﴾ عليه الصلاة والسلام الذين يذنون عن الاسلام فكسب بن مالك وعبد الله بن رواحة الخزرجي الأنصاري وحسان بن ثابت بن المنذر بن عمرو بن حرام الأنصاري دعا إليه عليه الصلاة والسلام فقال اللهم أيما روح القدس فيقال أعلاه جبريل سبعين بيتا وفي الحديث ان جبريل مع حسان ما دفع عى وهو نالء المهمة أى دافع والاراء هجاء المشركين ومجاوبهم على أنصارهم وعاش مائة وعشرين سنة ستين في الجاهلية وحين في الاسلام وكذا عاش أبوه ثابت وجدته المنذر وجد

أيك حرام كل واحد منهم مائة وعشرين سنة وتوفى حسان سنة أربع وخمسين ولما جاء عليه الصلاة والسلام بنو تميم وشاعرههم الاقرع بن حابس فنادوه يا عمدا اخرج البنا فاحرك وبشاعرك فان مدحا زين وذمنا شين فلم يزد عليه الصلاة والسلام على أن قل ذلك الله اذا مدح زان واذا ذم شان اتي لم أمث بالشعر ولم أوامر بالغفر ولكن هاتوا فأمر عليه السلام ثابت بن قيس أن يحبس خطيبهم فخطب فطلبهم فقام الاقرع بن حابس شاعرهم فقال

أبتناك كما يعرف الناس فضلنا \* اذا خلصونا عنه ذكر المكارم

وأنا رؤس الناس من كل معشر \* وأن ليس في أرض الحجاز كدارم

فأمر صلى الله عليه وسلم حسانا بحبسهم فقام فقال

بني دارم لا تغفروا ان نغرم \* يعود ولا عند ذكر المكارم

هلم علينا تغفرون وأتم \* لنا خول ما بين قن وخادم

وكان أول من أسلم شاعرهم وكان أشد شعراؤه عليه الصلاة والسلام على الكفار حسان وكعب ولما رجع عليه الصلاة والسلام من تبوك وفد عليه وفد همدان وعليهم مقطعات الخبرات والمهام المدنية جعل مالك النمط يرتجز بين يديه عليه الصلاة والسلام وكان خطيبه عليه الصلاة والسلام ثابت بن قيس ابن شماس بمعجزة وميم مشددة وآخره مهملة وهو خزرجي شهد له النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة وكان خطيبه وخطيب الانصار واستشهد يوم اليمامة سنة اثنتي عشرة وكان يحد وبين يديه عليه الصلاة والسلام في السفر عبد الله بن رواحة وفي رواية الترمذي في الشمائل عن أنس أنه عليه الصلاة والسلام دخل مكة في عمرة القضية وابن رواحة يمشي بين يديه ويقول

خلوا بني الكفار عن سيئه \* اليوم تضربكم على نزيهه

ضربا يزيل الهام عن مقيله \* ويذهل الغليل عن خيله

وقد تقدم مزيد لطفنا في عمرة القضية والله أعلم وعامر بن الاكوع بفتح الهززة وسكون الكاف وفتح الواو والمعين المهمة وهو عم سلمة بن الاكوع واستشهد يوم خيبر ومرت قصته في غزواتها وأنجحة العبد الاسود وهو بفتح الهززة وسكون النون وفتح الجيم والثنين للمعجزة وكان حسن الحداء قال أنس كان البراء بن مالك يحدو بالرجال وأنجشة يحدو بالنساء وقد كان يحدو ويشد القرص والرحز فقال له عليه الصلاة والسلام كما في رواية البراء بن مالك عبد ربهك رفقا بالقوارير أي النساء فشبهن بالوارير من الزجاج لانه يسرع اليها الكسر فلم يأمن عليه الصلاة والسلام أن يصيبهن أو يقع في قلوبهن حداؤه فأمره بالكف عن ذلك وفي امدل الفناء رقية الزنا وقيل أراد أن الابل اذا سمعت الحداء أسرع في المنى واشتدت فأزعجت الراكب وأتعبته فهداه عن ذلك لان النساء يضعفن عن شدة الحركة

❦ الفصل الثامن في آلات حروبه عليه الصلاة والسلام ❦

كسروعه وأقواسه ومنطقته وآتراسه ❦ أما أسيافه عليه الصلاة والسلام ❦ فكان له تسعة أسياف ماثور وهو أول سيف ملكه عليه الصلاة والسلام وهو الذي يقال انه قدم به الى المدينة في الهجرة والعصب



أرسله إليه سعد بن عباد حين سار إلى بدر وذا الفقار لأنه كان في وسطه مثل فقرات الطهر ويجوز في  
قائه الفتح والكسر وسار إليه يوم بدر وكان للمامي بن منبه وكان هذا السيف لا يفارقه صلى الله عليه  
وسلم يكون معه في كل حرب يشهد بها وكانت قائمته وقيمه وحلقته وذؤابته وبكراته ولده من فضة  
والقلبي ضم القاف وقطع اللام وهو الذي أصابه من قلع موضع بالبادية والنار أي القاطع والحق وهو  
الموت والمنعم هو القاطع والرسوب أي يمضي في الضربة وينيب فيها وهو قول من ركب يرسب إذا ذهب  
إلى أسفل وإذا ثبت أصحابها من القلبي ضم الميم واسكان اللام ضم كان لطي والقضب ﴿ وأما أدراعه ﴾  
فصبغة ذات الفضول بالضاد المعجمة لعلها أرسل بها إليه سعد بن عباد حين سار إلى بدر وكانت من  
حديد وهي التي رهنها عند أبي الشعم اليهودي على شعير وكان ثلاثين صاعا وكان الدين إلى سنة وذات الوشاح  
وذات الحواشي والسعدية ويقال بالعين المعجمة وهي درع عكر القينقاعي قبل وهي درع داود عليه الصلاة  
والسلام التي لبسها حين قتل جالوت وفضة وكان قد أصابها من بني قينقاع والبراء لقصرها واخر بقى باسم  
ولد الارب وكان عليه عليه الصلاة والسلام يوم أحد درعان ذات الفضول وفضة وكان عليه عليه الصلاة  
والسلام يوم حنين درعان ذات الفضول والسعدية ﴿ وأما أقواسه ﴾ عليه الصلاة والسلام فكانت سنة  
الزوراء وثلاث من سلاح بني قينقاع قوس تدعى الروحاء وقوس تدعى الصفراء وشوحت والكتوم  
كسرت يوم أحد فأخذها قتادة والسداد وكانت له منطقة من أديم فيها ثلاث حلق من فضة والابزيم من  
فضة والطرف من فضة وكانت له جبة تدعى الكافور ﴿ وأما أثره ﴾ فكان له عليه الصلاة والسلام ترس  
اسمه الزلوق يزلق عنه السلاح وترس يقال له القنق وترس أهدى إليه فيه تمثال صورة عقاب أو كبش  
فوضعه عليه فأذهب الله ذلك التمثال ﴿ وأما أرمache عليه الصلاة والسلام ﴾ فالتوى قال ابن الأثير سمي  
به لأنه يشب المطعون به من التوى وهو الإقامة انتهى والمتن ورعان آخران وكانت له عليه الصلاة والسلام  
حرية كبيرة اسمها البيضاء وكانت له عليه الصلاة والسلام حرة أخرى صغيرة دون الرمح شبه المكاز  
يقال لها العنزة وكانت تركر أمامه ويصلى إليها وكان له عليه السلام مفكر من حديد يسمى السبوغ أو ذا  
السبوغ وآخر يسمى الموشح ﴿ تكميل ﴾ وكان له عليه الصلاة والسلام فسطاط يسمى الكن وكان له  
محجن قمر ذراع أو أكثر يسمى ويركب به ويعلقه بين يديه على بعيره وكانت له خضرة نسي العرجون  
﴿ قضيب ﴾ من الشوحت يسمى للمعقوق وكان له قنق يسمى الريان وآخر يسمى مغشا وآخر مضب بسلسلة  
من فضة في ثلاث مواضع وآخر من عيسدان وآخر من زحاج وتور من حجارة يستعمل الخضب وركوة  
نسمى الصادرة ومضب من نحاس ومقتل من صفر ومدخن ووربة اسكندرانية يجعل فيها المرآة  
ومشط من عاج وهو الذلل والمكحلة يكتحل منها عند التوم ثلاثا في كل عين وكان في الرية أيضا  
المقراض والسواك وهذا الرية أهداها له المقوقس صاحب الاسكندرية مع ملوية أم إبراهيم عليه السلام  
وكانت له قطعة تسمى الغراء بأربع حلق وصاع ومد وقطعة وسرير قوائمه من ساج وفراش من أم  
حنشو ليف وختم من حديد ملوى بفضة وختم فضة منه يجعله في يمينه وقيل كان أولا في يمينه  
ثم حوله إلى يساره منقوش عليه محمد رسول الله وأهدى له التجاشي خفين ساذجين فلبسهما وكان له

ثلاث جباب يلمسهن في الحرب جبة سندس أخضر وجبة طيالية وعمامة يقال لها السحاب وأخرى سوداء ورداء صلوات الله وسلامه عليه

• الفصل التاسع في ذكر خيله عليه الصلاة والسلام ولقائه ودوابه •

أما خيله عليه الصلاة والسلام فالسك يقال فرس سكب أي كثير الجري كأنما يصب جره مصبا وأسلمه من سكب الماء يسكب وهو أول فرس ملكه اشتراه عليه الصلاة والسلام بمشرة أواق وكان أغر عجلا لطلق اليمنيين كيتنا وقال ابن الأثير كان أدهم والمهرجيز بضم الميم وسكون الراء وفتح التاء وكسر الجيم يسدها زاي سمي به لحسن صهيله مأخوذ من الرجز الذي هو ضرب من الشعر وكان أبيض وهو الذي شهد له فيه خزعة بن ثابت فجعل شهادته بشهادة رجلين والطرب بالطاء المعجمة واحد الظراب سمي به لكبره وسننه وقيل لقوته وصلاية حافره أهداها له فروة بن عمر والجندامي والاحيف بالمهملة أهداها له ربيعة بن أبي البراء سمي به لسننه وكبره كأنه يلحف الأرض أي يغطيها بذنبه لطوله فيميل بمعنى قاعل يقال لحفت الرجل بالاحاف طرحته عليه وروى الجيم وبالحاء المعجمة رواء البخاري ولم يتحققه والمعروف بالحاء المهملة قاله في النهاية والازاز سمي به لشدة تلززه أو لاجتماع خلقه وزن به الشيء أي لزق به كأنه يلتزم بالملوب لسرعه وهذه أهداها له المقوقس والورد قال ابن سعد أهداها له تميم الداري فأعطاه عمر فحمل عليه في سبيل الله ثم وجدته يباع برخص فقال لا تشتره وسبعة بالموحدة من قولهم فرس سابع إذا كان حسن مد اليمين في الجري فهذه سبعة متفق عليها وذكر ابن ديين فيها حكاه الخافض الدمياطي البحر في خيله عليه الصلاة والسلام قال وكان اشتراه من نجران قدموا من اليمن فسبق عليه حمراء فجنى صلى الله عليه وسلم على كبنه ومسح وجهه وقال ما أنت إلا بحر فسمي بحرا قال ابن الأثير وكان كيتنا وكان سرجه دفتان من ليف والسجل بكسر السين وسكون الجيم ذكره علي بن محمد بن الحسين بن عبدوس الكوفي ولعله مأخوذ من قولك سجلت الماء فانسجل أي صبته فانصب وفعالمة بكسر اللام وتشديد الميم ذكره ابن حبيب وفعالمة بضم العين المهملة وتشديد القاف وحكى بعضهم تخفيفها والسرطان بكسر المهملة وسكون الراء ذكره ابن خالويه والطرف بكسر الطاء المهملة وسكون الراء بعدها هاء ذكره ابن قتيبة في المعارف وذكر في رواية أنه الذي اشتراه من الاعرابي وشهد له به خزعة بن ثابت والمربعل بكسر الجيم ذكره ابن خالويه من قولهم ارتبعل الفرس ارتجلا إذا خبط العنق بشيء من الحملجة والمرواح بكسر الميم من أبنية المبالغة كالطعام مشتق من الريح أو من الرواح لتوسعه في الجري أهداها له قوم من مذحج ذكره ابن سعد وملاوح بضم الميم وكسر او او ذكره ابن خالويه والمسدود ذكره بعضهم في خيله صلى الله عليه وسلم والتجب ذكره ابن قتيبة وأن في روايته أنه الذي اشتراه من الاعرابي وشهد له به خزعة واليصوص واليصوص ذكرهما قاسم بن ثابت في كتاب الدلائل وكان سرجه دفتان من ليف وكان له عليه الصلاة والسلام من البغال دلدل بدالين مهملتين وكانت شهاده أهداها له المقوقس وفضة أهداها له فروة بن عمر والجندامي وأخرى أهداها له ابن العلاء صاحب أيلة وأخرى من دومة الجندل وأخرى من عند التجاشي قيل وأهدى له كسرى بغلة أخرى

وفي ذلك نظر لان كسرى مرق كتابه صلى الله عليه وسلم وكان له عليه الصلاة والسلام من الخير غير  
أهداه المقوقس وسفود أهداه لفروطين عمرو وقالهما واحداً ثم أن سعد بن عباداً أعطى لثبي صلى الله  
عليه وسلم حماراً فركبه وكان له عليه الصلاة والسلام من اللقاح التصواء وهي التي هاجر عليها والعضباء  
والجدباء ولم يكن بهما غضب ولا جلع وإنما سينا بذلك وقيل كان بأذنها غضب وقيل العضباء والجدباء  
واحدتوا العضباء هي التي كانت لا تسبق فجاء امرأتي على قعود له فسبقها فشق ذلك على المسلمين فقال  
عليه الصلاة والسلام ان حقا على الله أن لا يرفع من الدنيا شيئاً الا وضعه وغنم عليه الصلاة والسلام  
يوم بدر جمل لابني جمل في أفضه برة من فضة فأهداه يوم الحديبية ليفيظ بذلك المشركين وكانت له  
خسة وأرهمون لقعة أرسل بها إليه سعد بن عباد وكانت له مائة شاة وكانت له ستة أعنز منافع ترطهن  
أم أيمن

﴿ الفصل العاشر في ذكر من وفد عليه صلى الله عليه وسلم عليه وزاده فضلا وشرفا لديه ﴾

قال الثوري الوفد الجماعة المختارة لتتقدم في لقاء المقراء واحدهم واقصد انتهى وقد كان ابتداء الوفود  
عليه بعد رجوعه عليه الصلاة والسلام من الجمرات في آخر سنة ثمان وما بعدها وقال ابن اسحاق بعد  
غزوة تبوك وقال ابن هشام كانت سنة تسع تسمى سنة الوفود وقسرد محمد بن سعد في الطبقات الوفود  
وتبعه النبطي في السيرة له وابن سيد الناس ومغلطاي والحافظ زين الدين العراقي ومجموع ما ذكره  
يزيد على الستين ﴿ تقدم عليه صلى الله عليه وسلم ﴾ وقد هوازن كما ذكره البخاري وغيره وذكر موسى  
ابن عتبة في المغازي أن رسول الله لما انصرف من الطائف في شوال الى الجمرات وفيها السي يبنى سي  
هوازن قدمت عليه وفود هوازن مسلمين فيهم تسعة نفر من أشرفهم فأسلموا وباعوا ثم كلموه فقالوا  
يا رسول الله ان فيمن أسبم الامهات والاخوان والعمات والخاللات فقال سأطلب لكم وقد وقعت المقاسم  
فأى الامرين أحب اليكم السي أم المال قالوا يا رسول الله خيرتنا بين الحب والمال فالحب أحب إلينا  
ولا نتكلم في شاة ولا بصير فقال أما لئى لبنى هاشم فهو لكم وسوف أكلم لكم المسلمين فكلموهم  
واظهروا اسلامكم فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الهجرة قاموا فتكلم خطبائهم فأبلغوا  
ورغبوا الى المسلمين فيرد سيهم ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرغ فشنع لهم وحض المسلمين  
عليه وقال قد رددت الذى لبنى هاشم عليهم وفي رواية ابن اسحاق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن  
جده وأدركه وفد هوازن بالجرات وقد أسلموا فقالوا يا رسول الله انا أهل وعشيرة وقد أصابتنا من  
البلاء ما لم يخف عليك فامن علينا من الله عليك وقام خطيبهم زهير بن سرد فقال يا رسول الله ان  
الوائى في الحظائر من السبايا خلائك وعماتك وحواضك اللاتى كن يكفلك وأنت خير مكفول ثم  
أنشد وجعل يقول

أمنن علينا رسول الله في كرم • فأنك المرء نرجوه ونذخر

الايات المشهورة الآية ان شاء الله تعالى وروينا في المعجم الصغير للطبراني من ثلاثياته عن زهير بن  
سرد الجهمي يقول لما أسرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين يوم هوازن وذهب يفرق السي

والشاء أَيْتَه فأنشأت أقول هذا الشعر

أمن علينا رسول الله في كرم \* فاك للمره ترجوه وندخر  
أمن على بيضة قد عاقها قدر \* مشت شملها في دهرها غير  
أبقت لنا الشعر دما على حزن \* على قلوبهم النماء والفسر  
ان لم تداركهم نماء نشرها \* بأرحح الناس حلما حين تحنن  
أمن على سوة قد كست ترصنها \* ادفوك تملؤه من مخضها الدرر  
ادأت طفل صغير كست ترصنها \* واذا يزئك ما تأتي وما تدر  
لا تجمعا حكن شاك نمامته \* واستبق ما قاتا مشعر زهر  
اما لشكر للماء اذ كفرت \* وعندنا بعد هذا اليوم مدخر  
فألبس القوم قد كست ترصمه \* من أمهاتك ان الصفو مشتهر  
ياخير من مرحت كمت الجياد به \* عند الهياج اذا ما استوقد الشرر  
انا تؤمل عفو منك تلبسه \* هادي البرية اذ تمغو وتنتصر  
فاعفو عفا الله عما أنت راجيه \* يوم القيامة اذ يهدي لك الظفر

قال فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم هذا الشعر قال ما كان لي ولعبد المطلب فهو لكم وقالت قريش ما كان لنا فهو لله ولرسوله وقالت الاصنام ما كان لنا فهو لله ولرسوله ومن بين الطبراني وزهير لا يعرف لكن يقوى حديثه بللتابعة المذكورة فهو حديث حسن وقد وهم من زعم أنه منقطع وقد زاد الطبراني على ما أورده ابن اسحاق خمسة أبيات وذكر الواقدي أن وفد هوازن كانوا أربعة وعشرين يتألفهم أبو برقان السعدي فقال يا رسول الله ان هذه الحظائر لامهاتك وغلاتك وحواصنك ومرضعاتك فامن علينا من الله عليك فقال قد استأيت بكم حتي طبت أنكم لا تقدمون وقد قسمت السي وقدم عليه عليه الصلاة والسلام وقد قبض بعد قدومه عليه الصلاة والسلام من تبوك وكان من أمرهم أنه صلى الله عليه وسلم لما انصرف من الطائف قيل له يا رسول الله أدع علي قبض فقال اللهم اهد قبضا واثم بهم ولما انصرف عنهم أتبع أثره عورة بن مسعود حتي أدركه قبل أن يدخل المدينة فأسلم وسأله أن يرجع الى قومه بالاسلام فلما أشرف على عليه له وقد دعاهم الى الاسلام وأطهر لهم دينه رموه بالبيل من كل وجه فأصابه سهم فقتله ثم أقامت قبض بعد قتله أشهر ثم اتحدروا بينهم ورأوا أنهم لا طاقة لهم بحرب من حولهم من العرب وقد يابصوا وأسلموا وأجمعوا أن يرسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبعثوا عبد ياليل بن عمرو بن عمير ومعه اثنتان من الاخلاف الحكم بن عمرو بن وهب بن معنب بن مالك وشرحيل بن غيلان وثلاثة من بني مالك عثمان بن أبي العاص وأوس بن عوف وغير بن خرشة فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم صر بهم قبض في احية المسجد وكان خالد بن سعيد بن العاصي هو الذي يئس منهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أسلموا واكتبوا كتابهم وكان خالد هو الذي كتبه وكان فيما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدع لهم الطائفة وهي اللات

لا يهدمها ثلاث سنين فإني عليهم عليه الصلاة والسلام إلا أن يبعث أبا سفيان بن حرب والمغيرة بن شعبة يهدمونها وكانوا سألوه مع ذلك أن يعضهم من الصلاة وأن لا يكسروا أو تأنهم إلا بأيديهم فقال عليه الصلاة والسلام كسروا أو تأنكم بأيديكم وأما الصلاة فلا خير في دين لإسلامة فيه فلما أسلما وكتبوا لهم الكتاب أمر عليهم عثمان بن أبي العاص وكان من أحسنهم سنا ولكنه كان من أحرصهم على التفقه في الإسلام وتعلم القرآن فرجعوا إلى بلادهم ومعهم أبو عبيان بن حرب والمغيرة بن شعبة لهدم الطائفة فلما دخل المغيرة عليها علاها يضرها بالمعول وخرج لساء قتيب حصارا يبكي عليها وأخذ المغيرة بعد أن كسرها ما لها وحلها وكان كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كتب لهم بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى المؤمنين أن عضاه وج صيده حرام لا يعضد من وجد يعضد شيئا من ذلك فإنه يجحد وتزنع ثيابه فإن تعدى ذلك فإنه يؤخذ فيبلغ النبي محمدا وإن هذا أمر النبي محمد رسول الله وكتب خالد ابن سعيد بأمر الرسول محمد بن عبد الله فلا يتعداه أحد فيظلم نفسه فيها أمر به محمد رسول الله ووج واد بالطائف واختلف فيه حل هو حرم يحرم صيده وقطع شجره فالجهور أنه ليس في البقاع حرم إلا حرم مكة والمدينة وخالفهم أبو حنيفة في حرم المدينة وقال الشافعي في أحد قولي وج حرم يحرم صيده وشجره واحتج بهذا القول بمحدثين أخذها ما تقدم والثاني حديث عروة بن الزبير عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن سيد وج وعضاه حرم محرم لله رواء الامام أحمد وأبو داود لكن في سماع عروة من أبيه نظر وإن كان قد رآه في المغازي لمعتمر بن سليمان عن عبد الله بن عبد الرحمن الطائفي عن عمه عمرو بن أوس عن عثمان بن أبي العاص قال استعملني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أصغر الستة الذين وفدوا عليه من قتيب وذلك أني كنت قرأت سورة البقرة فقلت يا رسول الله إن القرآن يتفلت مني فوضع يده على صدرى وقال يا شيطان أخرج من صدر عثمان فما لبست شيئا بعده أريد حفظه وفي صحيح مسلم عن عثمان بن أبي العاص قلت يا رسول الله إن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وقراءتي فقال ذلك شيطان يقال له خنزب فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتحل على يسارك ثلاثا قال ففعلت فآذبه الله عنى \* وقدم وقد بنى عامر عليه صلى الله عليه وسلم قال ابن اسحاق لما فرغ عليه الصلاة والسلام من نبوءة وأسلمت قتيب وباعت ضربت إليه وفود العرب من كل وجه فدخلوا في دين الله أفواجا يضررون إليه من كل وجه فوفد إليه عليه الصلاة والسلام بنو عامر فيهم عامر بن الطفيل وأربد بن قيس وخالد ابن جعفر وحيان بن أسلم بن مالك وكان هذا نفر رؤساء القوم وشياطينهم فقد عدا الله عامر بن الطفيل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يريد أن يقتله به فقال لا يريد إذا قدسنا على الرجل فإني سأشغل عنك وجهه فإذا قامت ذلك قاعله بالسيف فكلهم عامر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال والله لا ملائمة عليكم خيلا ورجلا فلامولى قال عليه الصلاة والسلام اللهم اكفني عامر بن الطفيل فلما خرجوا قال عامر لا يريد ويحك أيما كنت أمرت بك به فقال والله ما هممت بالذى أمرتني به إلا دخلت بيني وبينه أقاصرك بالسيف والآن كانوا ببعض الطريق بعث الله تعالى على عامر بن الطفيل الطاعون في عنقه فقتله الله وفي صحيح البخاري أن عامرا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أخيرك بين : ث خصال تكون لك

أهل السهل ولدى أهل المدر أو أكون خليفتك من بعدك أو أغزوك بقطران بالف أشقر والف شقراء  
 فطعن في بيت امرأة فقال أغد كغدة البكر في بيت امرأة من بني فلان اتفقوا يفرس فركب فأتى على  
 طهر فرسه وقسم وفجعبد القيس عليه زاده الله شرفا وفضلا لديه وهي قبيلة كبيرة يسكنون البحرين  
 ينسبون إلى عبد القيس بن أفضى سكنوا الماء بعد ما مهلة بوزن أعمى ابن دعوى بسم المهلة وسكنوا  
 للمهلة أبسا وكسر الميم بعدها غناية وفي الصحيحين من حديث ابن عباس قدم وفد عبد القيس على  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من القوم قالوا من ربيعة قال مرحبا بالوفد غير حزبا ولا دما  
 فقلوا يارسول الله أربينا وبينك هذا الحلي من كفار مصر وأما لأهل اليك إلا في شهر حرام فربنا ناصر  
 فصل مأخذ به وأمر به من وراءه وتدخل به الجلة قال أمركم بأربع وأنها كم عن أربع أمركم بالإيمان  
 بالله وحده أندرون بالإيمان بالله شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأقام الصلاة وآياها تركاة  
 وصوم رمضان وأن تعطوا من الغنم الخس وأنها كم عن أربع عن الولاء والخمس والتقير والمرت  
 فاحفظوه وأدعوا إليهم من وراءكم قال ابن القيم ففى هذه القصة أن الإيمان بالله مجموع هذه الحاصل  
 من القول والعمل كما على ذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعون وتابعهم كلهم ذكر ذلك  
 الشافعى في المبسوط وعلى ذلك ما يقارب مائة دليل من الكتاب والسنة ولم يعد الحجج من هذه الحاصل  
 وكان قدومهم في سنة تسع وهذا أحد ما يحتج به على أن الحجج لم يكن فرض بعد وأنه إنما فرض في  
 العاشرة ولو كان فرض لعمد من الإيمان كما عد الصوم والزكاة انتهى وقد كان لعبد القيس وفدتان أحداها  
 قبل الفتح ولهذا قالوا له عليه الصلاة والسلام حال بيننا وبينك كفار مضر وكان ذلك قديما أما سنة  
 خمس أو قبلها وكانت قريش بالبحرين وكان عدد الوفد الأول ثلاثة عشر رجلا وقيل كانوا أربعة عشر  
 راكبا وفيها سألوهم عن الإيمان وعن الأشربة وكان فيهم الأشجع وكان كبيرهم وقال له عليه الصلاة والسلام  
 إن فيك خصتين يحكما الله الحلم والآفة رواء مسلم من حديث أبي سعيد وأخرج البيهقي فينا النبي صلى  
 الله عليه وسلم يحدث أصحابه قال سيطلع عليكم من هاها ركهم خير أهل المشرق فقام عمر بن الخطاب  
 فلقى ثلاثة عشر راكبا فبشرهم بقوله عليه الصلاة والسلام ثم شئ معهم حتى أتى النبي صلى  
 الله عليه وسلم فرموا بأنفسهم عن ركائبهم فأخذوا يده فقبلوها الحديث وأخرجه البخارى في الأدب  
 المفرد فيمكن أن يكون أحد المذكورين غير راكب أو مرشد قائما بينهما كانت في سنة الوفود وكان عددهم  
 حينئذ أربعين رجلا كما في حديث أبي خيرة الصباحي عبد ابن مندوم يؤيد التعداد ما أخرجه من وجه  
 آخر أنه عليه الصلاة والسلام قال لهم مالي أرى ألواكم تغيرت فقيهه أشار بأنه كان رآهم قبل التغير وفي  
 قولهم يارسول الله دليل على أنهم كانوا حين المقالة مسلمين وكذا في قولهم كفار مضر وقولهم الله ورسوله  
 أعلم ويدل على سبعهم إلى الإسلام أيضا ما في البخارى أن أول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجوائى من البحرين وهي قرية لهم ونما جمعوا بعد رجوع  
 وقد هم إليهم قال في فتح البارى فدل على أنهم سبقوا جميع القرى إلى الإسلام وما جرم به ابن القيم من  
 أن السبب في كونه لم يذكر الحجج في الحديث لأنه لم يكن فرض هو المصعد وقدمت الدليل على قدم إسلامهم

لكن جزمه تبعاً للواقدي بأن قدومهم كان في سنة تسع قبل فتح مكة ليس بمحيد لان فرض الحج كان  
 سنة ست على الأرجح لكنه اختار كغيره أن فرض الحج في السنة العاشرة حتى لا يرد على مذهبه أنه على  
 الفور وقد احتج الشافعي لكونه على التراخي بان فرض الحج كان بعد الهجرة وأنه صلى الله عليه وسلم  
 كان قادراً على الحج في سنة ثمان وفي سنة تسع ولم يحج الا في سنة عشر وسيأتي في حجيجه عليه الصلاة  
 والسلام من مقصدياته مزيد لذلك ان شاء الله تعالى \* فان قات كيف قال أربع والمذكور اربع  
 \* فاجاب القاضي عبد الوهاب تبعاً لابن بطلان بان الأربع ماعدا اداء الحنس قال وكأنه أراد اعلامهم  
 بقواعد الايمان وفروض الاعيان ثم أعلمهم بما يلزمهم اخراجه اذا وقع لهم جهاد لانهم كانوا يصعدون محاربة كفار  
 مضر ولم يقصد الى ذكرها بعينها لانها مسيئة عن الجهاد ولم يكن الجهاد اذذاك فرض عين قال ولذلك لم  
 يذكر الحج لانه لم يكن فرض وقال غيره وقوله وان تمطوا معطوف على قوله بأربع أى أمركم بأربع  
 وأن تمطوا ويدل عليه المدول عن سياق الأربع والايان بأن والفعل مع توجه الخطاب اليهم وقال القاضي  
 أبو بكر بن العربي يضمن أن يقال أنه عليه الصلاة والسلام عد الصلاة والزكاة واحدة لانها قريتها في كتاب  
 الله وتكون الرابعة اداء الحنس أو أنه لم يعد الحنس لانه داخل في عموم ايتاء الزكاة والجامع بينهما أنه اخراج  
 مال معين وقال البيضاوي الظاهر ان الأمور الخمسة هنا تفسير للزكاة وهو أحد الربعة الموعود بذكرها  
 واكتألت الاخرى حذفها الراوي اختصاراً أو لسياقاً وتمقب بأنه وقع في صحيح البخاري أيضاً في رواية  
 أمركم بأربع شهادة أن لا اله الا الله وعقد واحدة فدل على ان الشهادة احدى الأربع وقال القرطبي  
 قيل ان أول الأربع المأمور بها اقام الصلاة وإيتاء الزكاة وانما ذكر الشهادتين تبركاً والى هذا نحا الطبري  
 فقال عادة البلغاء أن الكلام اذا كان منصو بالفرض جعلوا سياقه له وطرحوا ما بعده وهذا لم يكن الفرض  
 في الابرار ذكر الشهادتين لان القوم كانوا مؤمنين مقرين بكلماتي الشهادة ولكن ربما كانوا يظنون أن  
 الايمان مقصور عليهما كما كان الامر في صدر الاسلام قال ولها لم يعد الشهادتين في الاوامر انتهى لمخصا  
 من فتح الباري \* وقدم عليه عليه الصلاة والسلام وقد بنى حنيفة فهم مسيلة الكتاب \* فكان  
 منزلهم في دار امرأة من الانصار من بني النجار قالوا بمسيلة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهم يسترونه بالثياب ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس مع أصحابه في يده عسيب من سعف  
 النخل فلما انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يسترونه بالثياب كلمه وسأله فقال له رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لو سألتني هذا المسبب الذي في يدي ما أعطيتك وذكر حديثه ابن اسحاق على غير  
 ذلك فقال حدثني شيخ من أهل اليمامة من بني حنيفة ان وفد بني حنيفة أتوا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وخلقوا مسيلة في رحلهم فلما أسلموا ذكروا له مكانه فقالوا يا رسول الله انا قد خلفنا صاحبنا لنا  
 في رحلتنا وركبنا يحفظها لنا فامر له رسول الله صلى الله عليه وسلم بما أمر به للقوم وقال لهم انه ليس  
 بشركم مكانا يعني لحفظه ضيعة أصحابه ثم اصرفوا فلما قسموا اليمامة أورد عدو الله وتباً وقال اني  
 أنكر في أوامر معه ثم جعل يسبح الجحاص فيقول لهم فيما يقول مصاهاة للقرآن لتبذ أعم الله على  
 الحبلي أخرج منها تسعة تسعي من بين سفاق وحشي وسبح المؤمن على سورة انا أعطيتك الكوثر فقال

انا اعطيتك الجواهر فصل لربك وتاجر ان مبعضك رجل فاجر وفي رواية انا اعطيتك الجواهر فخذ  
 لنفسك وبادر واحذر أن تحرمس أو تكار وفي رواية انا اعطيتك الكواثر فصل لربك وبادر في البالي  
 الفوائد ولم يعرف المفضل أنه محروم عن المطلوب وساقى في أوائل مقصد معجزاته عليه الصلاة والسلام  
 من تسجيع مسيلة الرئكة مزيد لذلك على ما ذكرته هنا ان شاء الله تعالى وقيل أنه أدخل البيضة  
 في القارورة وادعى أنها معجزة له فاقضح بهو ما ذكر أن الثوشار اذا ضرب في خيل الحمر ضربا  
 جيدا وجعلت فيه بيضة بنت يومها وليلة قاتها تمدد كالخط فتجعل في القارورة ويصب عليها الماء  
 البارد قاتها تمجد ولما سمع العيين أن النبي صلى الله عليه وسلم مع في بئر فكثر ماؤها وتقل في عين على وكان  
 أرمد فبرئ فتقل العيين في بئر فثار ماؤها وفي عين صير فمى ومسح بيده ضرع شاة حلوب فارقع درها  
 ويس ضرعا لله در الشتراطيسي حيث يقول يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم

أعجزت بلوحى أرباب البلاغة في \* عصر البيان فضلت أوجه الجبل  
 سألتهم سورة في مثل حكمته \* قتلهم عنه حين المعجز حين تلى  
 فرام رجس كنوب أن يعارضه \* بهى غي فلم يحسن ولم يطل  
 متبع بربك الافك ملتبس \* ملجلج بزرى الزور والخطل  
 يمح أول حرف سمع سامعه \* ويمتر به كلال العجز والمال  
 مكانه منطلق الورهاه شذبه \* لبس من الجبل أو مس من الجبل  
 امرت البئر واغورت لحنه \* فيها وأعمى بصير العيين بالفضل  
 وأيس الضرع منه شؤم راحته \* من بعد ارسال رسل منه متهم

ففيه هذا الكلام الذى طارض به مسيلة كلام امرأة ورهاه وهى الخفاء التى تشكلم لملحقها بما لا يفهم  
 فى تهذى كلام مشذب أى عتلاط لا يقرن بمضه بعض ولا يشبه بمضه بعضا كلام من به خيل سكون  
 للموحدة أى فساد أو مس من الجبل بفتحها أى جئون ثم ان العيين وضع عن قومه الصلاة واحل لهم  
 الحمر والزنا وهو مع ذلك يشهد لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نبي وقد كان كتب لرسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من مسيلة رسول الله الى محمد رسول الله أما بعد فاقى قد أشركت معك فى الامروان لما  
 نصف الامر وقرش نصف الامر فقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم رسوله بهذا الكتاب فكتب اليه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى مسيلة الكذاب سلام  
 على من اتبع الهدى أما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وفى الصحيحين  
 من حديث نافع بن جبير عن ابن عباس قال قدم مسيلة الكذاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فجاء يقول ان جعل لى محمد الامر من بعده اتبعته وقسمها فى بئر كثير من قومه فأقبل اليه صلى الله  
 عليه وسلم ومعه ثابت بن قيس بن شماس وفى يد النبي صلى الله عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف على  
 مسيلة فى أعجابه فقال لو سألتنى هذه القطعة ما أعطيتكها ولن تمدوا أمر الله فبك ولئن أدبرت ليعقرنك  
 الله واتى لاراك الذى أريت فيه مارأيت وهذا ثابت بن قيس يحملك عنى ثم انصرف قال ابن عباس



فسألت عن قول النبي صلى الله عليه وسلم انك الذي أريت فيه ما رأيت فأخبرني أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما نائم رأيت في يدى سوارين من ذهب فأهني شأنهما فأوحى الله الى في المنام أن اضعهما فنفختهما فطارا فاولهما بكذا بين يخرجان من بدي فهذان هما أحدهما العنسي صاحب صنما والآخر مسيلة \* فان قلت كيف يلتم خبر ابن اسحاق مع الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم اجتمع به وخطبه وصرح بمحضرة قومه أنه لوسله القطعة من الجريد ماعطاء \* فالجواب أن المصير الى ما في الصحيح أولى وبمحمل أن يكون مسيلة قدم مرتين الاولى كان تابها وكان رئيس بن حنيفة غيره ولهذا أقام في حفظ رحلم وحرمة متبوعا وفيها خطبه النبي صلى الله عليه وسلم أو القصة واحدة وكانت اقامته في رحلم باختياره أمة منه واستكبرا أن يحضر مجلس النبي صلى الله عليه وسلم وعلمه صلى الله عليه وسلم معامل الكرم على عاده في الاستئلاف فقال لقومه انه ليس بشرك أى مكانا لكونه كان يحفظ رحلم وأراد استئلافة بالاحسان بالقول والفعل فلما لم يند في مسيلة توجه بنفسه اليه ليقيم عليه الحجة ويذكر اليه بالانذار والعلم عند الله تعالى \* وقدم عليه صلى الله عليه وسلم وفد طى وفيهم زيد الخيل وهو سيدهم \* فرض عليهم الاسلام فاسلموا وحسن اسلامهم وقال عليه الصلاة والسلام ما ذكر لي رجل من العرب بفضل ثم جاءني الا رأيت دون ما قال فيه الا زيد الخيل فانه لم يبلغ كل ما فيه ثم ساء زيد الخير فخرج راجعا الى قومه فلما انتهى الى ماء من مياه نجد أصابته الحمى بها فأت قال ابن عبد البر وقيل مات في آخر خلافة عمرو له ابنان مكنت وحريث أساما ومحبيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهدا فقال أهل الردة مع خالد وقدم عليه صلى الله عليه وسلم وفد كندة في غاين أو ستين راكبا من كندة فدخلوا عليه مسجده قد رجلا جميعهم وتسلحوا ولبسوا جياب الخيرات مكففة بالحري فلما دخلوا قال صلى الله عليه وسلم أولم تسلموا قالوا بلى قال فاهذا الحري في أعناقكم فتشقه فزعوه وألقوه وقدم عليه زاده الله شرفا لديه الاشعميون وأهل اليمن قبيل هو من عطف الحطاس على العام وقال الحافظ أبو الفضل شيخ الاسلام ابن حجر المراد بهم بعض أهل اليمن وهم وفد حير قال ووجه ذلك في كتاب المسحاة لابن شاهين من طريق أبي بن عمرو الحيرى أنه قدم واقدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من حير فقالوا أينك لتنفقه في الدين الحديث والحاصل ان الترجمة تشتمل على طائفتين وليس المراد اجتماعهما في الواقعة فان قدوم الاشعميين كان مع أبي موسى في سنة سبع عند فتح خيبر وقدوم حير كان في سنة ثمان وهي سنة الوفود ولهذا اجتمعوا مع بنى تميم وروى يزيد بن هارون عن حميد عن أس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقدم عليكم قوم هم أرق منكم قلوبا تقدم الانعميون فجعلوا يرفعون غدا ملقيا الاحبة \* عفا وحزبه

وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جاء أهل اليمن هم أرق أفئدة وأضعف قلوبا الايمان يمان والحكمة يمانية والسكينة في أهل النعم والمغر والخيلاء في الندادين أهل الير قبل مطلع الشمس رواء مسلم وفي البخارى ان نضرا من بنى تميم جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبشروا بنى تميم فقالوا بئسنا فأعطينا فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء

نفر من أهل اليمن فقال اقبلوا البشري اذ لم يقبلها بنو نعيم قالوا قد قبلنا ثم قالوا يا رسول الله جئنا  
 لتتفقه في الدين ونسألك عن هذا الامر فقال كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء وكتب في  
 الله كبر كل شيء وقوله وجاء نفر من أهل اليمن هم الاشعريون قوم أبي موسى وقدم عليه صلوات الله  
 وسلامه عليه صرد بن عبد الله الأزدي فأسلم وحسن اسلامه في وفد من الازد فأمره عليه الصلاة  
 والسلام على من أسلم من قومه وأمره أن يجاهد بمن أسلم أهل الشرك من قبائل اليمن فخرج صرد يسير  
 بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل بجرش وبها قبائل من قبائل العرب فحاصروهم فيها قريبا  
 من شهر واستمعوا فيها فرجع عنهم قافلا حتى اذا كان في جبل لهم وظنوا أنه انما ولي عنهم منهزما خرجوا  
 في طلبه حتى أدركوه عطف عليهم فقتلهم قتلا شديدا وكان أهل جرش يشعروا الى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم رجلين منهم فيبينهما عنده عليه الصلاة والسلام فقال لهما عليه الصلاة والسلام ان بدن الله  
 لتسحر عند شكر أي المكان الذي وقع به قتل قومهم قال جلس الرجلان الى أبي بكر وعثمان فقالا لهما  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينمى لكما قومكما فخرجا الى قومهما فوجداهم قد أصيبوا في اليوم  
 الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال وفي الساعة التي ذكر فيها ما ذكر فخرج وفد  
 جرش حتى قدموا عليه صلوات الله وسلامه عليه فأسلموا وحمى لهم حتى حول قريتهم ثم وفد بنى الحارث  
 ابن كعب فقال ابن اسحاق بمث صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد في شهر ربيع الآخر أو جادى الاولى  
 سنة عشر الى بنى الحارث بن كعب بنجران وأمره أن يدعوهم الى الاسلام قبل أن يقاتلهم ثلاثا فان  
 استجابوا فاقبل منهم وان لم يفعلوا فقاتلهم فخرج خالد حتى قدم عليهم فبث الركب ان يضربون في كل  
 وجه ويدعون الى الاسلام ويقولون أيها الناس أسلموا تسلموا فأسلم الناس ودخلوا فيما دعوا اليه فأقام  
 خالد يعلمهم الاسلام وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ثم أقبل على رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ومعه وفد منهم قيس بن الحسين ووزيد بن الحبل وشداد بن عبد الله وقال لهم عليه الصلاة والسلام  
 بم كنتم تقبلون من قاتلكم قالوا كنا نجتمع ولا نتفرق ولا نبدا أحدا بظلم قال صدقتم وأمر عليهم قيس  
 ابن الحسين فرجعوا الى قومهم في بقية من شوال أو من ذى القعدة فلم يمكنوا الا أربعة أشهر حتى توفي  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدم عليه صلى الله عليه وسلم وقد همدان فيهم مالك بن النخط وضلم بن مالك  
 وعمر بن مالك فلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مرجعه من تبوك وعلبهم مقطعات الخبرات والعاهم  
 العندية على الرواحل المهرية والأرواحي قوما لك بن النخط يرتجز بين يديه صلى الله عليه وسلم وذكروا له  
 كلاما كثيرا حسنا فصيحاً فكتب لهم عليه الصلاة والسلام كتاباً أقطعهم فيه مسائله وأمر عليهم مالك  
 ان النخط واستعمله على من أسلم من قومه وأمره بقتال قتيبة وكان لا يخرج لهم سرح الا أغار عليه  
 وروى البيهقي بإسناد صحيح عن البراء أن النبي صلى الله عليه وسلم بمث خالد بن الوليد الى أهل اليمن  
 يدعوهم الى الاسلام قال البراء فكنت فبين خرج مع خالد بن الوليد فأقام سنة أشهر ندعوهم الى  
 الاسلام فلم يجيبوا ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم بمث على بن أبي طالب فأمره أن يقتل خالد الأرجلا  
 ممن كان مع خالد أن يعقب مع على فلما دنونا من القوم خرجوا الينا فقصي بنا على ثم صفنا صفنا واحدا

ثم تقدم بين أيدينا فقرأ عليهم كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمت همدان جميعا فكتب على  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسلامهم فلما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب خرساجدا  
 ثم رفع رأسه فقال السلام على همدان السلام على همدان وأسلم الحديث في صحيح البخاري وهذا  
 أصح مما تقدم ولم تكن همدان قاتل قتيلا ولا تغير على سرحم فان همدان باليمن وثقيف بالطائف قاله  
 ابن القيم في الملهى النبوي ﴿وفد مزينة﴾ وروى البيهقي عن الثعالب بن مقرر قال قدمناعلى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أربع مائة رجل عن مزينة فلما أردنا ان نصرف قال يا عمر زود القوم قال ما عندي الا شيء من تمر  
 ما أطنه يقع من القوم موقعا قال اطلق فرودهم قال فانطلق بهم عمر فادخلهم منزله ثم أسعدهم الى عليه  
 فلما دخلنا فاذا فيها من التمر مثل الجبل الاورق فاخذ القوم منه حاجتهم قال الثعالب وكنت في آخر من  
 خرج فنظرت وما أقدم موضع تمر من مكلها ﴿وفد دوس﴾ وكان فدومهم عليه صلى الله عليه وسلم  
 بخير قال ابن اسحق كان الطفيل بن عمر والد موسى يحدث أنه قدم مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بها فمضى اليه رجال من قريش وكان الطفيل رجلا شريفا شاعرا ليبي فقلوا له انك قدمت بلادنا وهذا  
 الرجل الذي بين أظهرنا فرق جماعتنا وشتت أمرنا وانما قوله كالسحر يفرق بين المرء وابنه وبين المرء  
 وأخيه وبين الرجل وزوجه وأنا غشيت عليك وعلى قومك ما قد دخل علينا فلا تكلمه ولا تسع منه  
 قال فوالله ما زالوا بي حتى أجمعت أن لأسمع منه شيئا ولا أكله حتى حشوت في أذني حين غدوت  
 الى المسجد كرسفا فرقا من أن ييلغني شيء من قوله قال فغدوت الى المسجد فاذا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قائم يصلي عند الكعبة فمست قريبا منه فأبى الله الا أن يسمعي بعض قوله فسمعت كلاما حسنا  
 فقلت وانكلام أماء والله اني لرجل لبيب شاعر ما ينقي على الحسن من التبيح فاني تمنى أن اسمع من  
 هذا الرجل ما يقول فان كان ما يقول حسنا قبلت وان كان قبيحا تركت قال فكشحت حتى آتيت عليه الصلاة  
 والسلام الى بيته فتبعته حتى اذا دخل بيته فقلت يا محمد ان قومك قد قالوا لي كذا وكذا فوالله ما برحوا  
 يخوفوني أمرك حتى سددت أذني بكر سف أن لأسمع قولك ثم أبى الله الا أن يسمعيه فسمعت قولا  
 حسنا فاعرض على أمرك ففرض علي رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسلام وتلا على القرآن فلا والله  
 ما سمعت قولا قضا أحسن منه ولا أمرا أعلم منه فأسلمت وشهدت شهادة الحق وقلت يا رسول الله اني  
 امرؤ مطاع في قومي واني راجع اليهم فدعيتهم الى الاسلام قاعد الله أن يجعل لي آية قال فنرجعت الى  
 قومي حتى اذا كنت شية تظلمني على الحاضر وقع محمد بن عيسى مثل الصباح قال قلت اللهم في غير  
 وجهي اني أخشى أن يقولوا انها مثله وقتت في وجهي لفراق دينهم قال فتحول وقوع في رأس سوطي  
 كالقنديل المعلق وأنا أبسط اليهم من الثانية حتى جثتهم وأصبحت فيهم فلما زلت أثنائي أبي وكان شيخنا  
 كبيرا فقلت اليك عني يا أبت فلست عني ولست منك قال ولم يأنى قلت قد أسلمت وتابعت دين محمد قال  
 يا بني فدينى دينك قال قلت فاذهب فاغتسل وطهر ثيابك ثم تعال أعلمك ما علمت قال فذهب فاغتسل  
 وطهر ثيابه ثم جاء ففرضت عليه الاسلام فأسلم ثم أتتني صاحبتي فقلت لها اليك عني فلست منك ولست  
 عني قالت لم قلت فرق الاسلام بيني وبينك أسلمت وتابعت محمدا عليه الصلاة والسلام قالت فدينى دينك

فأسلمت ثم دعوت دوسا الى الاسلام فابطلوا على خفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا بني  
الله انه قد غلبني على دوس الزنا فادع الله عليهم فقال اللهم اهد دوسا ثم قال ارجع الى قومك فادعهم الى  
الله وارفق بهم فرجعت اليهم فلم أزل بارض دوس أدعوهم الى الله ثم قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم بخير فزلت المدينة بسبعين أو ثمانين بيتا من دوس ثم لحقنا برسول الله صلى الله عليه وسلم  
بخير فاسهم لنا مع المسلمين وهذا يدل على تقدم اسلامه وقد جزم ابن أبي حاتم بأنه قدم مع أبي هريرة  
بخير وكأنها قدمت الثانية وقدم عليه صلى الله عليه وسلم وقد لصارى نجران فلما دخلوا المسجد  
النبوي بعد المصراحت صلاتهم قداموا يصلون فيه فاراد الناس منهم فقال عليه الصلاة والسلام دعوهم  
فاستقبلوا المشرق فصولا صلاتهم وكانوا ستين راكبا منهم أربعة وعشرون رجلا من اشرافهم  
والاربعة والعشرون منهم ثلاثة نفر اليهم يؤول أسرهم العاقب أمير القوموذ رؤيهم وصاحب  
مشورتهم واسمه عبد المسيح والسيد صاحب رحلهم وجمعتهم واسمه الاهيم بتحتانية ساكنة ويقال  
شرحيل وأبو حارثة بن علقمة أخو بكر بن وائل قد شرف فيهم ودرس كتبهم وكانت ملوك الروم من  
أهل النصرانية قد شرفوه ومولوه وكان يعرف أمر النبي صلى الله عليه وسلم وشأنه وصفته بما علمه  
من الكتب المتقدمة ولكن حله جهله على الاستمرار في النصرانية لما يرى من تعظيمه ووجاهته عند  
أهلها فدعاهم النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام وتلا عليهم القرآن فامتنعوا فقال ان أنكرتم ما  
أقول فاهلكم وفي البخاري من حديث حذيفة جاء السيد والعاقب صاحب نجران الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يريدان أن يلاعنه يعني يلعناه فقال أحدهما لصاحبه لا تحمل وعند أبي نعيم أن  
القاتل ذلك هو السيد وعند غيره بل الذي قال ذلك هو العاقب لأنه كان صاحب رأيهم وفي زيادات  
يونس بن بكير في المغازي أن الذي قال ذلك هو شرحيل فوافقه ثلثان فلاحنه يعني بأهلهما  
لا فلاحن نحن ولا عقبتنا من بعدنا زاد في رواية ابن مسعود أبدا ثم قال انا تعطيك ما سألتنا وابتعت  
رجلا أمينا ولا تبعت معنا الأمينا فقال لا تبعت معكم رجلا أمينا حتى أمين فاستشرف لها أصحاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال قم يا أبا عبيدة بن الجراح فلما قام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا  
أمين هذه الامة وفي رواية يونس بن بكير أنه صالحهم على التي حلة ألف في رجب وألف في صفر ومع  
كل حلة أوقية وساق الكتاب الذي بينهم مطولا وذكر ابن سعد أن السيد والعاقب رجعا بعد ذلك  
وأسلما وفي ذلك مشروعية مباحة للمخالف اذا أمر بعد ظهور الحجة ووقع ذلك لجماعة من العلماء سلفا  
وخلفا وبما عرفت بالتجربة أن من باهل وكان مبطلا لا يحصى عليه سنة من يوم المباحة ثم وقدم عليه  
صلى الله عليه وسلم رسول فردة بن عمر والجنابي ملك الروم وكان منزله معان باسلامه وأهدى له بقعة  
بيضاء ولما بلغ الروم ذلك من اسلامه طابوه حتى أخذوه فحبسوه ثم صلبوه على ماء بفلسطين وضرخوا  
عقه على ذلك الماء وقدم عليه صلى الله عليه وسلم ضلم بن معلقة بمشبهه بنو سعد بن بكر روى البخاري  
من حديث أنس بن مالك قال بينما نحن جلوس مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد دخل رجل على جل  
فأناخه في المسجد ثم عقله ثم قال أياكم محمد والنبي صلى الله عليه وسلم متكى بين ظهرانيهم فقتلنا هذا الرجل

الايض الكتي فقال له الرجل ابن عبد المطلب فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد أجبتك فقال أني سأملك  
 فشد عليك في المسكة فلا تجد علي في هتك فقال سل عما بداك فقال أستك برك ورب من قبلك  
 آله أرسلك الى الناس كلهم فقال اللهم نعم فقال أنتك بالله آله أكره أن تصوموا هذا الشهر من السنة قال  
 اللهم نعم قال أنتك بالله آله أكره أن تأخذ هذه الصدقة من أغنيائنا فتقسمها على فقرائنا فقال النبي صلى  
 الله عليه وسلم اللهم نعم فقال الرجل آمنت بما جئت به وأنا رسول من ورائي من نوحى وأنا ضام بن ثعلبة  
 أخو بني سعد بن بكر وزاد ابن اسحاق في معاريه فقال آله أكره أن يعبده ولا يشرك به شياً وأن  
 نخلع هذه الابداد التي كان آباؤنا يعبدون فقال صلى الله عليه وسلم اللهم نعم قال وكان ضام رجلاً جليلاً  
 أشقر فاغدى بديرين ثم أتى ببيره وأطابق عقله ثم خرج حتى أتى قومه فاجتمعوا اليه وكان أول ما تكلم  
 به أن قال بئس اللات والعزى فقالوا له يا ضام اتق البرص والجنون والجذام قال ويلكم انهما لا يصران  
 ولا ينعمان ان الله قد بعث رسولا واتزل عليه كتابا استنقذكم به واتى أشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً  
 رسول الله واتى قد جئتكم من عنده بما أكرمكم به وانها كم غشه فواقه ما أمسى في ذلك اليوم في حاضره  
 رجل ولا امرأة الا مسلماً قال ابن عباس فما سمعنا بواقه قوم كان أفضل من ضام بن ثعلبة وقد طارق  
 ابن عبد الله وقومه روى البيهقي عن جامع بن شداد قال حدثني رجل قال له طارق بن عبد الله قال  
 اني لقاكم بسوق ذي الجملز اذ أقبل رجل وهو يقول يا أيها الناس قولوا لا اله الا الله فتلحقوا ورجل  
 يتبعه يرميه بالحجارة يقول يا أيها الناس انه كذاب فلا تصدقوه فقلت من هذا فقالوا هذا غلام من بني  
 هاشم يزعم أنه رسول الله قال فأت من هذا اذى فعل به هذا قالوا هذا عمه عبد العزى قال فلما أسلم الناس  
 وهاجروا خرجنا من الريزة نريد المدينة فمنا من تمرها فلما دنونا من حيطانها ونخلها قلنا لو نزلنا  
 فلبسنا ثيابا غير هذه فاذا رجل في طمرين له قسمل وقال من أين أقبل اليوم قلنا من الريزة قال وأين  
 تريدون قلنا نريد المدينة قال ما حاجتكم فيها قلنا نتمار من تمرها قال ومما طيبة لنا ومما جل أحر  
 غنظوم فقال أتيتمون جلتم هذا قالوا سم بكنذا وكذا صاعاً من تمر فأخذ بمطام الجمل فاطلق فلما توارى  
 عنا عيطان المدينة ونخلها قلنا ما صنعنا والله ما بيننا جلتنا عن نعرف ولا أخذنا له ثماً قال تقول المرأة التي  
 معها والله لقد رأيت رجلاً كأن وجهه قطعة القمر ليل البدر أنا ضامنة لئن جلتم وفي رواية ابن  
 اسحاق قالت الطعينة فلما نلوا ما لقد رأيت وجه رجل لا يفتر بكم ما رأيت شيئاً أشبه بالقمر ليل  
 البدر من وجهه اذ أقبل رجل فقال أنا رسول رسول الله إليكم هذا تمركم فكلوا واشبعوا واكتالوا  
 واستوفوا فاكلنا حتى شبعنا واكتلنا واستوفينا ثم دخلنا المدينة فلما دخلنا المسجد اذا هو قائم على  
 المنبر يخطب الناس فادركنا من خطبته وهو يقول تصدقوا فان الصدقة خير لكم اليد العليا خير من  
 اليد السفلى وقد علم عليه صلى الله عليه وسلم وقد نجيب وهم من السكون ثلاثة عشر رجلاً قد ساقوا  
 معهم صدقات أموالهم التي فرس الله عليهم فسر عليه الصلوة والسلام بهم وأكرم مرلهم  
 وأمر بلالا أن يحس ضياتهم ثم جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم يودعون فامر بلالا فاجازهم بارفع  
 بما كان يحيز به الوفود قال هل بقي معكم أحد قالوا غلام خالص على رحلتنا وهو أحدثنا سننا قال أرسلوه

الينا فلما اقبل الغلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان حاجتي ليست كحاجة  
أصحابي وان كانوا راغبين في الاسلام والله ما أخرجني من بلادى الا أن تسأل الله أن يغفر لي ويرحمي  
وأن يجعل ضاى في قلبي فقال عليه الصلاة والسلام اللهم اغفر له وارحمه واجعل غناه في قلبه ثم أمر له  
بما أمر به لرجل من أصحابه ثم انطلقوا راجعين الى اهلهم ثم وافوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمضى  
سنة عشر فقال ما فعل الغلام قالوا يا رسول الله ما رأينا مثله قط ولا حدثنا باقع منه بما رزقه الله لو أن  
الناس اقتسموا الدنيا ما نظر نحوها ولا التفت اليها فقدم وفد بني سعد هذيم من قضاة قريظة روى الواعدي  
عن ابن النعمان عن أبيه عن سعد هذيم قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد في نفر من  
قومي فزلنا ناحية من المدينة ثم خرجنا يوم المسجد الحرام فدعونا ناحية ولم ندخل مع الناس في صلاتهم  
حتى بلغنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونبايهم ثم بايعناه صلى الله عليه وسلم على الاسلام ثم انصرفوا  
الى رحالنا وقد كنا خالصا أصغرنا فبعث عليه الصلاة والسلام في طلبنا فأتى بنا اليه فقدم صاحبنا اليه فبايعه  
على الاسلام فقلنا يا رسول الله انه أصغرنا خالصا فقال أصغر القوم خادمهم بركة الله عليك قال فكان والله  
خيرنا وقرأنا بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أمره علينا فكان يؤمننا مرجضا الى قومنا فرزقهم  
الله الاسلام وفدني فزاره قال ابو الربيع بن سالم في كتاب الاكفاء وما رجع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من بكة قدم عليه وفد بني فزاره بضعة عشر رجلا فيهم خارجة بن حصن والحريش بن قيس بن اخي  
عبيدة بن حصن وهو أصغرهم مقرين بالاسلام وهم مستنون على ركاب عجاف فبايعهم عليه الصلاة  
والسلام عن بلادهم فقال احدهم يا رسول الله أسنت بلادنا وهلك مواشينا واجذب جبابنا وغرت عيالنا  
فادع لنا ربك ينيشا واشفع لنا الى ربك وليشفع لنا ربك اليك فقال صلى الله عليه وسلم سبحان الله وبك  
هذا انما شفعت الى ربي عز وجل فمن الذي يشفع ربنا اليه لا اله الا هو المولى العظيم وسع كرسيه السموات  
والارض فهي تثبط من عظمتة وجلاله كما يبط الرحل الجديد وقال عليه الصلاة والسلام ان الله عز وجل  
ليضعكم من شفقكم وقرب غياثكم فقال الاعرابي يا رسول الله ويصحبك ربنا عز وجل قال نعم فقال الاعرابي  
لن نمدك من رب يضعك خيرا فضحك صلى الله عليه وسلم من قوله وصعد المنبر فرفع يديه حتى رى  
بياض ابطنه وكان ما حفظ من دعائه اللهم اسق بامك الميت اللهم اسقنا غيثا مقبلا مريضا طبقا واسعا عاجلا غير  
آجل نافعا غير ضار اللهم سقيا رحمة لاسقيا عذاب ولا هدم ولا غرق ولا محق اللهم اسقنا الغيث وانصرنا  
على الاعداء الحديث ورواه ابن سعد والبيهقي وياتي تمامه ان شاء الله تعالى في الاستسقام في قصد عبادته  
عليه الصلاة والسلام ووقدم عليه صلى الله عليه وسلم وفد بني أسد عشرة رهط فيهم وابصة بن معبد  
وطليحة بن خويلد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس مع أصحابه فقال متكلمهم يا رسول الله اننا شهدنا  
أن الله وحده لا شريك له وأنت عبده ورسوله وجشاك ولم تبعث اليا بيشا فأقر الله تعالى بمؤمن عليك  
أن أسلموا قل لا تموا على اسلامكم بل الله بمن عليكم أن هذا لكم للإيمان ان كنتم صادقين ووقدم عليه  
صلوات الله وسلامه عليه وفد يهود من النخعي وكانوا ثلاثة عشر رجلا فلما انتهوا الى باب المقداد خرج  
بهم وقدم لهم جفنة من حيس فأكلوا منها حتى نهلوا وردت القصة وفيها شيء فجمع في قصعة صغيرة

وأرسل بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت أم سلمة فأصاب منها هو ومن معه في البيت حتى نهلوا ثم أكل منها الضيف ما أقاموا يرددون ذلك عليهم وما تفيض حتى جعلوا يقولون بأبأ معبدك لتنهلك من أحب الطعام ينزل وما كنا نقدر على مثل هذا إلا في الحين فأخبرهم أبو معبد بنجر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أكل منها وردّها وأن هذه بركة أصابه عليه الصلاة والسلام فجعل القوم يقولون نشهد أنه رسول الله وازدادوا يقيناً وتعلموا الفرائض وأقاموا أياماً ثم ودعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر لهم بجوارز واصرفوا إلى أهلهم وقدم عليه صلى الله عليه وسلم وقد عذره في سفر ستة تسع وكانوا اثني عشر رجلاً منهم حمزة بن الممات فرحب بهم عليه الصلاة والسلام فأسلموا وبشرهم بفتح الشام وهرب هرقل إلى تمنع من بلاده ثم اصرفوا وقد أجزوا <sup>١</sup>وقدم عليه سلام الله عليه وقد يلي <sup>٢</sup>فأسلموا فقال صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي هدانا لهذا للإسلام فكل من مات على غير الإسلام فهو في النار ثم ودعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن أجازهم <sup>٣</sup>وقدم عليه صلى الله عليه وسلم وقد بقي مرة <sup>٤</sup> وكانوا ثلاثة عشر رجلاً ورئيسهم الحارث بن عوف فقال لهم عليه الصلاة والسلام كيف البلاد فقالوا والله أنا لسنتون قاعد الله لنا فقال عليه الصلاة والسلام اللهم اسقهم الغيث ثم أقاموا أياماً ورجعوا بالجائزة فوجدوا بلادهم قد أمطرت في ذلك اليوم الذي دعا لهم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>٥</sup>وقدم عليه زاده الله شوقاً لديه <sup>٦</sup>فدخلوا في شعبان سنة عشر <sup>٧</sup>وكانوا عشرة قتالوا رسول الله نحن مؤمنون بالله مصدقون برسول الله وقد ضربنا إليك آيات الأبل وركبنا حزون الأرض وسهولها والمثلة ورسوله علينا وقدسنا زائرنا لك فقال عليه الصلاة والسلام أما ما ذكرتم من مسيركم إلى قان لكم بكل خطوة خطاها بغير أحدكم حسنة وأما قولكم زائرنا لك فانه من زارني بالمدينة كان في جوارى يوم القيامة ثم قال عليه الصلاة والسلام ما فعل صنم خولان الذي كانوا يعبدون قالوا بدلنا الله به ما جئت به إلا أن عجزوا وشيخاً كبيرين يتسكان به وإن قدسنا عليه هدمناه إن شاء الله تعالى ثم علمهم عليه الصلاة والسلام فرائض الدين وأمرهم بالوفاء بالمهد وأداء الأمانة وحسن الجوار وأن لا يظلموا أحداً ثم أجازهم ورجعوا إلى قومهم وهدموا الصنم <sup>٨</sup>وقدم عليه صلى الله عليه وسلم وقد عارب عام حجة الوداع <sup>٩</sup>وكانوا أغلظ العرب وأفظمهم عليه أيام عرضه على القبائل يدعوهم إلى الله فجاءه عليه الصلاة والسلام منهم عشرة فأسلموا ثم اصرفوا إلى أهلهم <sup>١٠</sup>وقدم عليه عليه الصلاة والسلام وقد صدق في سنة ثمان <sup>١١</sup>وذلك أملاً انصرف من الجمرات بحث قيس بن سعد بن عباد بن أريمية وأمره أن يبطاً ناحية من اليمن فيها صداه فقدم رجل منهم علم بالبحث على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اردد الجيش وأنا لك بقومي فرد قيساً ورجع الصداق إلى قومه فقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وخمس عشرة رجلاً منهم فابعوه على الإسلام ورجعوا إلى قومهم ففشا فيهم الإسلام فوافى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم مائة رجل في حجة الوداع ذكره الواقدي وذكر من حديث زياد بن الحارث الصداق أنه الذي قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اردد الجيش وقال كان زياد هذا معه صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره وأنه عليه الصلاة والسلام قال له ما أحاصداه هل معك ما قلب معي شيء

في ادائى فقال صبه فصيته في قصب ثم وضع عليه الصلاة والسلام كفه فيه فرايت الماء ينبع من بين  
 اصابعه عينا ثور ~~وقدم عليه صلى الله عليه وسلم~~ وقدم عليه في شهر رمضان سنة عشر ~~وكانوا ثلاثة نفر~~  
 فأسدوا وأجازهم عليه الصلاة والسلام بجوائز وانصرفوا راجعين وقدم عليه صلى الله عليه وسلم وقد  
 سلامان في شوال سنة عشر كما قال الواقدي وكانوا سبعة نفر فيهم حبيب بن عمرو فأسلموا وشكوا اليه  
 جذب بلادهم فلما لهم ثم ودعوه وأمر لهم بالجوائز ورجعوا الى بلادهم فوجدوها قد أمطرت في اليوم  
 الذي دخلهم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الساعة وقدم عليه وفد بني عيس فقالوا يا رسول الله  
 قدم علينا قراؤنا فأخبرونا أنه لا اسلام لنا لا هجرة له ولنا أموال ومواشي فان كان لا اسلام لنا لا هجرة  
 له بناها وهاجرنا فقال عليه الصلاة والسلام اتقوا الله حيث كنتم فلن يهلككم من أعمالكم شيئا ~~وقدم~~  
 عليه وقد غلبت سنة عشر ~~وكانوا عشرة فأقرؤا بالاسلام~~ وكتب لهم كتابا فيه شرائع الاسلام وأمر أنى  
 ابن كعب فملهم قرآنا وأجازهم عليه الصلاة والسلام وانصرفوا ~~وقدم عليه وفد الأزدي~~ ذكر أبو  
 نعيم في كتاب معرفة الصحابة وأبو موسى المديني من حديث أحمد بن أبي الحارثي قال سمعت أبا  
 سليمان الداراني قال حدثني علقمة بن يزيد بن سويد الأزدي قال حدثني أبي عن جدي قال وقدت  
 سابع سبعة من قومي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دخلنا عليه وكلناه أعجبه ما رأى من  
 سبتنا وزينا فقال ما أنتم قلنا مؤمنون فتبسم عليه الصلاة والسلام وقال ان لكل قول حقيقة فاحقيقة  
 قولكم وایمانكم قلنا خمس عشرة خصلة خمس منها أمرتنا بسلك أن تؤمن بها وخمس أمرتنا أن نعمل  
 بها وخمس تخلقنا بها في الجاهلية فحسن عليها الا أن نكره منها شيئا فقال صلى الله عليه وسلم ما الخمس  
 التي أمرتكم بها رسل قلنا أمرتنا أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبث بعد الموت قال ما  
 الخمس التي أمرتكم أن تعملوا بها قلنا أمرتنا أن نقول لا اله الا الله ونقيم الصلاة ونؤتي الزكاة ونصوم  
 رمضان ونحج البيت ان استطعنا اليه سبيلا قال وما الخمس التي تخلقكم بها في الجاهلية قلنا الشكر عند  
 الرخاء والصبر عند البلاء والرضا بمر القضاء والصدق في مواطن اللقاء وترك الشهادة بالاعداء فقال صلى  
 الله عليه وسلم حكاه علماء كادوا من حقهم أن يكونوا أنبياء ثم قال وأنا أزيدكم خمسا فتم لكم عشرون  
 خصلة ان كنتم كما تقولون فلا تجمعوا مالا تأكلون ولا تنموا مالا تسكنون ولا تنافسوا في شيء أنتم  
 عنه غدا زائلون وأقروا الله الذي اليه ترجعون وعليه تعرضون وارغبوا فيما عليه قدسون وفيه تغفلون  
 فانصرفوا وقد حفظوا وصيته عليه الصلاة والسلام وعملوا بها ~~وقدم عليه وفد بني المنتفق~~ روى عبد  
 الله ابن الامام أحمد في مسنده أبيه عن دهم بن الاسود عن طهم بن لقيط أن لقيط بن عامر بن صبرة بن  
 عبد الله بن المنتفق بن عامر بن عقيل بن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة أبا رزين الثقيل الممدود  
 في أهل الطائف خرج واقفا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه صاحب له يقال له نبيك بن طهم  
 ابن مالك بن المنتفق فوافيانه صلى الله عليه وسلم حين انصرف من صلاة العشاء فقام في الناس خطيبا  
 فقال يا أيها الناس الا اني قد خبأت لكم صوتي منذ أربعة أيام لتسمعوا اليوم الا قبل من امرئ بشه قومه  
 فقالوا له اعلم لنا ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ثم اعلمه بليته حديث نفسه أو حديث صاحبه



ألا وإنى مسئول هل بلغت ألا اسمعوا تمشوا الحديث وفيه ذكر البعث والنشور والجنة والنار وفيه  
 ثم قال قالت يا رسول الله علم أبائكم قبسط صلى الله عليه وسلم يده وقال على أقم الصلاة وإيتاء الزكاة  
 وأن لا تشرك بالله شيئا الحديث \* وقدم عليه صلى الله عليه وسلم وقد انزعج وهم آخر الوفود قدوما  
 عليه وكان قدومه في نصف المحرم سنة إحدى عشرة في مائتي رجل فزلوا دار الاضياف ثم جاؤا الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم مقرين بالاسلام وقد كانوا بايعوا معاذ بن جبل فقال رجل منهم يقال له زرار  
 ابن عمرو يا رسول الله انى رأيت في سفرى هذا عجا قال وما رأيت قال رأيت أنا تركتها كأنها ولدت  
 جديا أسفع أحوى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تركت لك مصرة على حل قال نعم قال  
 فأتها قد ولدت غلاما وهو ابنك قال يا رسول الله ما باله أسفع أحوى قال ادن منى فدننا منه قال هل بك  
 من برص تكتمه قال والذي بئتك بالحق نيا ما علم به أحد ولا اطع عليه غيرك قال فهو ذلك قال  
 يا رسول الله ورأيت النعمان بن النضر عليه قرطان مد لجبان ومسكتان قال ذلك ملك العرب رجع الى  
 أحسن زيه وبهجته قال يا رسول الله ورأيت عجوزا شطاء خرجت من الارض قال تلك بقية الدنيا  
 قال ورأيت نارا خرجت من الارض قالت بينى وبين ابن لى قال له عمر وقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم تلك فتنة تكون في آخر الزمان قال يا رسول الله وما الفتنة قال يقتل الناس امامهم وخالف رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بين أسابعه يحسب للمسيء فيها أنه محسن ويكون دم المؤمن عند المؤمن أحلى من  
 شرب الماء ان مات ابنك أدركت الفتنة وان مت أنت أدركها ابنك قال يا رسول الله ادع الله أن لا أدركها  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا يدركها فأت فبقي ابنه فكان ممن خلع عثمان بن عفان رضى  
 الله عنه انتهى ما خلاصه من الهدى النبوى والله للوفق وسأبني هذا في تمييزه ان شاء الله تعالى صلى الله  
 عليه وسلم الرؤيا من المقصد الثامن

المقصد الثالث فيها فضله الله تعالى به من كمال خاقته وجمال صورته وكرمه تعالى  
 به من الاخلاق الزكية وشرقه به من الاوصاف المرضية وما تدعو  
 ضرورة حياته اليه صلى الله عليه وسلم وفيه أربعة فصول \*

الأول \* في كمال خاقته وجمال صورته صلى الله عليه وسلم وشرفه كرم اعلم ان من تمام الايمان به صلى  
 الله عليه وسلم الايمان بأن الله تعالى جعل خلقا بذنه الشريف على وجه لم يظهر قبله ولا بعده خالق  
 آدمى مثله فيكون ما يشاهد من خالق بذنه آيات على ما يتضح لك من عظيم خالق نفسه الكريمة وما يتضح  
 من عظيم اخلاق نفسه آيات على ما يتحقق له من سر قابله المقدس وله در الابوصيرى حيث قال  
 فهو الذى تم معناه وصورته \* ثم اسطقاه حبيبا بارئ النسم  
 منزعه عن شريك في محاسنه \* فجوهر الحسن فيه غير منقسم

بمعنى حقيقة الحسن الكامل كائنه فيه لانه الذى تم معناه دون غيره وهى غير منقسمة بينه وبين غيره  
 والا لما كان حسنه تاما لانه اذا انقسم لم يتنه الا بعضه فلا يكون تاما وفى الاثر أن خالد بن الوليد خرج

في سرية من السرايا فنزل ببعض الاحياء فقال له سيد ذلك الحى صف لنا عمدا فقال اما انى افضل فلا  
فقال الرجل اجل فقال الرسول على قدر المرسل ذكره ابن كثير في اسرار الاسراء فن ذا الذى يصل  
قده من يقدر قدر الرول أو يبلغ من الاطلاع على احواله المأمول والمسؤل وقنحكي القرطبي  
في كتاب الصلاة عن بعضهم انه قال لم يظهر لنا علم حسنه صلى الله عليه وسلم لانه لو ظهر لنا تمام حسنه  
لما اطاعت اعيانا رؤيته صلى الله عليه وسلم ولقد احسن ابو بصير ايضا حيث قال

اعيا انورى فهم معناه فايس برى \* لا قرب والبعد فيه غير منفعم  
كالشمس تظهر للمبين من بعد \* صغيرة وتكل الطرف من أم

وهذا مثل قوله ايضا \*

انما مثلوا صفاتك لنا \* س كما مثل النجوم الماء

واشار بقوله تظهر الى وجه التشبيه بالشمس لامطلقا ولقد بين عبد التشبيه بها على الاطلاق ابو الواس  
حيث قال

تيمم الشمس والقمر التسير \* اذا قلنا كأنهما الامير  
لان الشمس تقرب حين غس \* وان البدر يتقصه المسير

وهذه التشبيهات الواردة في حقه عليه الصلاة والسلام انما هي على سبيل التقريب والتشثيل والا فذاته  
أعلى ومجده أعلى \* فاما رأسه الشريف المقدس فحسبك ما ذكره الترمذى في جامعته بسنده الى هند بن  
أبي هالة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عظيم الهامة وقال تميم بن جبير وصف لنا على رضى الله  
عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان عظيم الهامة \* وأما وجهه الشريف فحسبك ما روى الشيخان  
من حديث البراء قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها وأحسن خلقا ليس  
بالطويل الزاهب ولا بالقصير البائن وعن أبي هريرة ما رأيت شيئا أحسن من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كان الشمس تجري في وجهه رواء الترمذى والبيهقى وأحمد وابن حبان قال الطبري شبه جريان  
الشمس في فلكها بجريان الحسن في وجهه صلى الله عليه وسلم قال ويحتمل أن يكون من تناهى التشبيه  
جمل وجهه مقرا ومكانا فالشمس ولة در القائل

لم لا يضيء بك الوجود وابسه \* فيه صباح من جمالك مسفر  
فيه من حسنك كل يوم مشرق \* ويبدو وجهك كل ليل قمر

وفي البخارى مثل البراء أكان وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل السيف فقال لابل مثل القمر  
وكان السائل أراد مثل السيف في الطول فرد عليه البراء فقال بل مثل القمر أى في التدوير ويحتمل  
ان يكون أراد مثل السيف في اللمعان والصقالة فقال بل فوق ذلك وعبد الى القمر لجمه الصفتين من  
التدوير واللمعان وقال الحافظ النسابة أبو الخطاب بن دحية رحمه الله تعالى في كتابه التتوير في مولد  
النبي الشريف صلى الله عليه وسلم وشرف وعظم وكرم عند ايراد حديث البراء للذكور مالفظه ففى  
هذا الحديث من العلم أن التشبيه من لا يحسنه لا يصلح الاقرار عليه لان السائل شبه وجه رسول الله

صلى الله عليه وسلم بالسيف ولو شبهه بالشمس لكان أولى فرد عليه البراء قوله وقال بل مثل القمر وأبدع في تشبيهه لأن القمر يلا الأرض بنوره ويؤنس كل من يشاهده ونوره من غير حريق ولا كلل سرع والمطر إلى القمر يمكن من النظر بخلاف الشمس التي تسمى بالمر ونهاب لتأخر القمر انتهى وفي رواية مسلم من حديث جابر بن سرة وقال له رجل أكان وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل السيف فقال لا بل مثل الشمس والقمر وكان مستديرا وأما قال مستديرا لتثنيه على أنه جمع الصفتين لأن قوله مثل السيف يحتمل أن يريد به الطول ويحتمل أن يريد به اللمعان كما تقدمت إليه الإشارة فيما سبق من العبارة فرداه المسؤول ردا بليغا وبلا جرى التعارف به من أن التشبيه بالشمس إنما يراد به غالبا الاشراق والقمر إنما يراد به بالملاحاة دون غيرها فقوله وكان مستديرا أشار به إلى أنه أراد به التشبيه بالصفتين مما الحسن والاستدارة وقال الحارثي عن أشعث عن ابن إسحاق عن جابر بن سرة أنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة اضمحان وعليه حلة حمراء فجعلت أنظر إليه وإلى القمر فلهو أحسن في عيني من القمر وفي رواية بعد قوله حمراء فجعلت أمائل بينه وبين القمر وروى الترمذي والبيهقي عن علي أنه سمع صلى الله عليه وسلم فقال لم يكن بلعظم ولا يملككم كان في وجهه تدوير والمكتم المدور الوجه أي لم يكن شديد تدوير الوجه بل في وجهه تدوير قليل وفي حديث علي عند أبي عبيد في الثرائب وكان في وجهه تدوير قليل قال أبو عبيد في شرحه يريد أنه ما كان في غاية التدوير بل كان فيه سهولة وهي أحلى عند العرب وفي حديث أبي هريرة عند الذهلي في الزهريرات في صفته صلى الله عليه وسلم كان أسبل الخدين قال ابن الأثير الأسالة في الخد الاستطالة وأن لا يكون مرتفع الوجنة قال شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر ولعل هذا هو الحامل لمن سأل أكان وجهه مثل السيف وأخرج البخاري عن كعب بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سرائتار وجهه كأنه قطعة قر وكنا نعرف ذلك منه أي الموضع الذي يبين فيه السرور وهو جبينه وقالت عائشة رضي الله عنها دخل النبي صلى الله عليه وسلم يوما مسرورا تبرق أسارير وجهه ولذلك قال كعب كأنه قطعة قر وفي حديث جبير بن مطعم عند الطبراني التفت البنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه مثل شفة القمر فهذا محمول على صفته عند الالتفات وقد أخرج الطبراني حديث كعب بن مالك من طرق في بعضها كأنه دارة القمر ويسأل عن السر في التقييد بالقطعة مع كثرة ماورد في كثير من كلام البلغاء من تشبيه الوجه بالقمر غير تقييد وقد كان كعب بن مالك قائل هذا من شعراء الصحابة فلا بد في التقييد بذلك من حكمة وما قيل في أن ذلك من الاحتراز عن السواد الذي في القمر ليس بقوى لأن المراد بتشبيهه ما في القمر من الضياء والاستدارة وهو في تمامه لا يكون فيها أقل ما في القطعة المجردة فكان التشبيه وقع على بعض الوجه فناسب أن يشبه ببعض القمر وعن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال كان وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم كندارة القمر أخرجه أبو نعيم وروى البيهقي عن أبي إسحاق الهمداني عن امرأة من همدان سهاها قالت حجبت مع النبي صلى الله عليه وسلم مرات فرأيت على بصر له يطوف بالكعبة بيده عججن عليه بردان يكاد يمس شعره منكبه إذا مر بالحجر استلمه بالحجن ثم يرفعه

الى فيه فيقبله قال أبو اسحاق فقلت لها شبيه قلت كالقمر ليلة البدر لم أر قبله ولا بعده مثله صلى الله عليه وسلم وروى النصارى واليهيقي وأبو نعيم والطبراني عن أبي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر قال قلت للربيع بنت معوذ بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لو رأيته لقلت للشمس طالعة وفي لفظ قالت يابني لو رأيته رأيت الشمس طالعة وروى مسلم عن أبي الطفيل أنه قيل له صف لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان أبيض ملبح الوجه وفيما أخرجه الترمذى من حديث همد بن أبي هالة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نظما مفعلا يتلألأ وجهه تالألأ القمر ليلة البدر وقال أم مريد حين وصفته لزوجها بليج الوجه في منفرقه مضية ومنه تاج الصبح اذا أسفر وما أحسن قول سيدى على بن وفا حيث قال

ألا يا صاحب الوجه الملبح \* سألتك لانتصبت فأت روحى  
مضى ما ناب شخصك عن عيائى \* رجعت فلا ترى الا ضرمى  
بحمقك جد لرقك يا حبيبي \* وداو لوعة القلب الجرمى  
ورق لمسرم فى الحب أسمى \* وأصبح بالموى ذفا طرمى  
عجب ضاق بالاشواق ذرما \* وآوى منك للكرم الفسجى

وفى النهاية أنه عليه الصلاة والسلام كان اذا سر فكان وجه المرأة وكذا الجندر تلاحك وجهه قال والملاحكة شدة الملامة أى يرى شخص الجندر فى وجهه صلى الله عليه وسلم وفى حديث ابن أبى هالة يتلألأ وجهه تالألأ القمر ليلة البدر وذلك لان القمر يملأ الارض بنوره ويؤلى كل من شاهده وهو يجمع النور من غير أذى ويمكن من النظر اليه بخلاف الشمس التى تنشى البصر فتضع من تمكن الرؤية والشبيه بالبدر أبلغ فى العرف من التشبيه بالقمر لانه وقت كماله كما قال الفاروق رضى الله عنه حين رآه أو كلما رآه

لو كنت من شئ سوى بشر \* كنف المور ليلة البدر  
وقد صادف هذا التشبيه تحقيقا فى أسماء صلى الله عليه وسلم والبدر ولهذا أنشدوا لما قدم المدينة طلع البدر علينا \* من ثنيات الوداع

ولقد أحسن من قال

كالبدر والكاف ان أصف زائفة \* فيه فلا تطها كفا لتشبيه

وما أحلى قول ابن الحلاوى

يقولون يحكى البدر فى الحس وجهه \* وبدر العجى عن ذلك الحس يغمد  
كما شبهوا غصن النفا بقوامه \* لقد بالغوا فى المدح للفصن واشتغلوا

فقد حصل للبدر والفصن غاية من الفخر بهذا التشبيه على أن هذه التشبيهات الواردة فى صفه عليه الصلاة والسلام إنما هى على ما اشعره والعرب والأدلاء فى هذه الجذبات حامل صفة الحماية والحماية وقت درام العارفين سيدى محمودا الشاذلى المالكى رحمه الله حيث قال

كم فيه للابصار حسن مدهش \* كم فيه للارواح روح مسكر  
 سبحان من أنشأ من سبحاته \* بشرا بأسرار القيوب يشر  
 قاسوه جولا بالفضال تفرلا \* هيات يشبه القرب الا حور  
 هذا وحقك ماله من مشبه \* وأرى المشبه بالفضالة يكفر  
 يأتي عظم الذنب في تشبيهه \* لولا رب جماله يستغفر  
 نخر السلاح بحسنهم وجمالهم \* ويحسنه كل الحسن تفر  
 لجماله مجلى لكل جميلة \* وله منار كل وجه ير  
 جنات عدن في جنى وجناته \* ودليله أن المرائش كثر  
 هيات أطو عن هواه بغيره \* والغير في حشر الاجاب يحشر  
 كتب القصرام على في أسفاره \* كتبنا تؤول بالهوى وتفسر  
 فدعى الدعى وما ادعاه في الهوى \* فدعى بهجر فيه يهجر  
 وعليك بالمعلم المعلم فاه \* لخطيئه في كل خطب منبر

\* وأما بصره الشريف صلى الله عليه وسلم فقد وصفه الله في كتابه العزيز بقوله ما زاغ البصر وما طغى وعن:   
 عباس رضى الله تعالى عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى بالليل في الظلمة كبرى في النهار في الضوء   
 رواء البخارى وعن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى في الظلماء كما يرى   
 في الضوء رواء البيهقي وعن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال هل ترون قبلي ها هنا فوالله ما ينح   
 على ركوعكم ولا سجودكم انى لاراكم من وراء ظهري رواء البخارى ومسلم وعند مسلم من رواية أنس أ   
 صلى الله عليه وسلم قال يا أيها الناس انى امامكم فلا تسبقونى بالركوع ولا بالسجود فاقى أراكم من أمامى ومن خلفى وع   
 مجاهد في قوله تعالى الذى يراك حين تقوم وتقلبك فى الساجدين قال كان صلى الله عليه وسلم يرى من خلفه   
 من الصفوف كما يرى من بين يديه رواء الحميدى فى مسنده وابن المنذر فى تفسيره وهذه الرؤية رؤ   
 ادراك ورؤية لا توقف على وجود آتيا التى هى العين عند أهل الحق ولا شعاع ولا مقابلة وهذا بالنسب   
 الى القديم العالى أما الخلق فتوقف صفة الرؤية فى حقه على الحاسة والشعاع والمقابلة بالاتفاق ولهذا   
 كان خرق عادة فى حقه عليه الصلاة والسلام وخالف البصر فى العين قادر على خلقه فى غيرها قال الفزالي   
 وهذه الآية قد جعلها الله تعالى دالة على ما فى حقيقة أمره فى الاطلاع الباطن لسعة علمه ومعرفته لم   
 عرف بره لا ينفسه اطلمه الله على ما بين يديه مما تقدم من أمره وعلى ما وراء الوقت مما تأخر من أمر   
 الله فلما كان على ذلك من الاحاطة فى ادراك مدكات القلوب جعل الله تعالى له صلى الله عليه وسلم مثل   
 ذلك فى مدركات العيون فكان يرى المحسوسات من وراء ظهره كما يراها من بين يديه كما قال صلى الله   
 عليه وسلم انتهى ومن الغريب ما ذكره الزاهد بخيار محب بن محمود شارح العدوى فى رسالته الباصرة   
 أنه صلى الله عليه وسلم كان له بين كفتيه عينان كسم الخياط يبصر بهما ولا تعجبهما الثياب وقيل بل كانت   
 صورهم تنطبع فى حائط قبلته كما تنطبع فى المرآة أنماثلهم فيها ليشاهد أفعالهم وهذا ان كان نقلنا عن الشارح

عليه الصلاة والسلام بطريق صحيح فقبول والافليس المقام مقام رأى على أ. الاقدم في اثبات كونه معجزة  
 حملها على الادراك من غير آله والله أعلم وقد ذهب بعضهم الى أن هذه الرؤية رؤية قلبه الشرف وعن بعضهم  
 المراد بها العلم اما بأن يوحى الله اليه كيفية فعلهم واما بأن يلهم والصحيح والصواب ما تقدم وقد استشكل على  
 قول من يقول ان المراد بذلك العلم ما ذكره ابن الجوزي في بعض كتبه بغير اسناد أنه صلى الله عليه وسلم  
 قال انى لاعلم ما وراء جدارى هذا فان صح قال ادمته بنى العلم بالغياب فكيف يجتمعان وأجيب بأن الاحاديث  
 الاول ظاهرها ينطق باختصاص ذلك بحالة الصلاة ويحمل المطلق منها على المقيد وأما اذا ذهبنا الى  
 الادراك بالبصر وهو الصواب فلا اشكال لان بنى العلم هنا عن الغيب وذلك عن مشاهدته وفى المقاصد  
 الحسنة للمحافظ شمس الدين السخاوى حديث ما أعلم ما خلف جدارى هذا هل شيخنا يعنى شيخ الاسلام  
 ابن حجر لأصله قلت ولكنه قال فى تلخيص تخرج احاديث الراضى عند قوله فى الاختصاص ويرى  
 من وراء ظهره كما يرى من قدامه هو فى الصحيحين وغيرهما من حديث أنس وغيره والاحاديث الواردة  
 فى ذلك مقيدة بحالة الصلاة وبذلك يجمع بينه وبين قوله لا أعلم ما وراء جدارى هذا انتهى قال شيخنا  
 وهذا مشعر بوروده وعلى تقدير وروده لانتفى بينهما لعدم تواردها على محل واحد فان قيل يشك على  
 هذا ايضا اخباره صلى الله عليه وسلم بكثير من الغيبات التى فى زمانه وبعده ووقت كما اخبر صلى الله  
 عليه وسلم فالجواب أن بنى العلم فى هذا ورد على أصل الوضع وهو أن علم الغيب يختص بالله تعالى وموقع  
 منه على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وغيره فمن الله تعالى اما يوحى أو الهام ويدل على ذلك الحديث  
 الذى فيه أنه لما ضلت ناقته صلى الله عليه وسلم تكلم بعض المنافقين وقال ان محمدا يزعم أنه يخبركم عن  
 خبر السماء وهو لا يدري أين ناقته فقال صلى الله عليه وسلم لا باهه ذلك والله انى لأعلم الاماعلى ربي وقد  
 دلنى ربي عليها وهى فى موضع كذا وكذا حبستها شجرة بمحطامها فذهبوا فوجدوها كما اخبر صلى الله  
 عليه وسلم فصح أنه لا يعلم شيئا وراء جداره الاماعلمه ربه تبارك وتعالى وذكر القاصى عباس فى الشفاء  
 أنه صلى الله عليه وسلم كان يرى فى الثريا أحد عشر نجما وعند السيلان اثني عشر وفى حديث ابن أبي  
 هالة واذا التفت التفت حيفا خافض الطرق بطرته الى الارض أطول من نظره الى السماء جل بطرته الملاحظة  
 وهى مفاعلة من اللحظ وهو البصر يشق العين الذى يلى الصدع وأما الذى يلى الانف فقلوب والمائق وقوله  
 واذا التفت التفت جميعا اراد أنه لا يسارق النظر وقيل لا يلوى عقه يمة ولا يسره اذا نظر الى السى  
 وانما يفعل ذلك الطلائع الخفيف ولكن كان يقبل جميعا ويدبر جميعا قاله ابن الاثير وعن على قال كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عظيم العينين أهدب لاشعار مشرب العين بحمرة رواء البيهقي وعن جابر  
 ابن سرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضليع النعم أشكل العينين منهوس القدمين رواء مسلم  
 والشكلة الحمرة تكون فى بياض العين وهو محمود محبوب وأما الشبهة فاتها حرة فى سوادها وهذا هو  
 الصواب لاما فسر به بعضهم بأنه طول شئ العين وعند الامدى فى حديث عن على أنه صلى الله عليه وسلم  
 الله صلى الله عليه وسلم فقال كان فى وجهه تدوير أبيض مشرب بحمرة أدعج العينين أهدب الاشعار  
 الحديث والادعج الشديد سواد الحدقة والاهدب الطويل الاشعار وهى شعر العين وعنده ايضا عن

على قال كان أسود الحدة أهدب الأشفار وعن علي بن عيسى النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن فقامت  
لاخطب يوما على الناس وحبر من أجار اليهود واقف بيده جسر ينظر فيه فلما رأى قال صف لي أبا  
القاسم فقلت ليس بالطويل البائن ولا بالقصير الحديث وفيه قال علي ثم سكت فقال الخبر وماذا قلت هذا  
ما يحضرن قال الخبر في عينه حمرة حسن اللحية ثم قال على هذه والله صفته قال الخبر فاني أجد هذه  
الصفة في سفر أبياتي وأني أشهد أنه نبي وأنه رسول الله إلى الناس كافة الحديث \* وأما سمعنا لم ينف خفيك  
أنه قال صلى الله عليه وسلم ما أنى أرى ملا ترون وأسمع ملا تسمعون أطلت السماء وحق لها أن تطل  
فيها موضع أربع أصابع إلا وملك واضع جبهته ساجدا لله تعالى رواه الترمذي من رواية أبي ذر وما  
رواه أبو نعيم عن حكيم بن حزام بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في أعقابهم إذ قال لهم تسمعون ما أسمع  
قالوا ما نسمع من شيء قال أنى أسمع أطيع الله وأطيع الملك وأطيع الله وأطيع الله وأطيع الله وأطيع الله  
وأما جبينه الكريم صلى الله عليه وسلم فقد كان واضح الجبين مقرون الحاجبين بهذا وصفه على كما  
عند ابن سعد وابن عساکر فقال مقرون الحاجبين صلت الجبين أى واضعه والقرن اتصال شعر الحاجبين  
وعند البيهقي عن رجل من الصحابة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا رجل حسن الجسم  
عظيم الجبهة دقيق الحاجبين وفيه در القائل

جبينه مشرق من فوق طرته \* يتلو الضحى ليله والليل كافره  
بالمسك خطت على كافور جبهته \* من فوق نونا تهاينا ضفائره  
مكمل الخلق ما نحى خصائصه \* منظر الحسن قد قات نظائره

وقال ابن أبي هالة أزج الحواجب وفسر بالطول الوافر الشعر ثم قال سوابغ من غير قرن بينها  
عرق يدره الغضب أى يمتلئ بما اذا غضب كما يمتلئ الصرع لبنا اذا در قاله في النهاية وعن مقاتل بن  
حيان قال أوحى الله إلى عيسى عليه الصلاة والسلام اسرع وأطع يا ابن الطاهرة البكر البتول ائى خافتك  
من غير غل جعانتك آية للمالين فأبى فأعبد وعلى فتوكل فسر لاهل سوران ائى أنا الله الهى اليوم الذى  
لا أزول صدقوا الهى الامى صاحب الجمل والمسدرة والمهامة والنملين والمراوة الجعد الرأس الصلت  
الجبين للمرون الحاجبين الاهدب الاشفار الادمع العينين الاقنى الاف الواضح الخدين الكك اللحية  
عرقه في وجهه كاللؤلؤ وريح المسك ينفع منه كأن عتقه ابريق فضة الحديث والانجيل الواسع شق  
العينين والقرن بالتحريك التقاء الحاجبين وما وصفه به ابن أبي هالة مخالف لما في حديث مقاتل بن حيان  
وما في حديث ام ميمونتها قالت أزج أقرن أى مقرون الحاجبين قال ابن الاثير والاول هو الصحيح في  
صفته يعنى سوابغ من غير قرن والقفى فى الاف طوله ودقة أرنبت مع حذب في وسطه وقصوه عابيه الصلاة  
والسلام غير واحد بأنه كان عظيم الهامة أى الرأس كذا في حديث ابن أبي هالة لمشهور وقال علي بن أبي  
طالب في حديث رواه الترمذي وصححه والبيهقي ضم الرأس وكذا قال أس في رواية البخارى وكان عليه  
الصلاة والسلام اصابه الكراديس وهى رؤس العظام \* وسه \* على \* وحديث اليرمى وقال أيضا  
في رواية الترمذي جليل الشاس والكنت وفسر بروس العظام كاربكتين والمرقطين والتسكين أى عظيمها

والكشد بفتحين ويجوز كسر التاء مجتمع الكتبتين وكان عليه الصلاة والسلام دقيق العينين أى أعلى الأنف كما وصفه به على في رواية ابن سعد وابن عساكر وفي رواية أيضاً عن ابن عمر من وصف على له أيضاً أفتى الأنف وفسر بالسائل المرتفع وطه قال ابن أبي هالة أفتى العينين له نور بعلو - بحسبه من لم يتأمله أشم والأشم الطويل قسبة الأنف وأما فقه الشريف صلى الله عليه وسلم ففى مسلم من حديث جابر أنه صلى الله عليه وسلم كان ضليح النعم وبني واسع وكذا وصفه به ابن أبي هالة وزاد بفتح الكلام ويحتمه بأشداه بمعنى لسمه فقه والعرب تمدح به وتذم بصفر النعم وقال شعر عظيم الاسنان وفي حديث عند الزبار واليهقى قال أبو هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أسيل الخدين واسع النعم ووصفه صلى الله عليه وسلم ابن أبي هالة فقال اشنب مفلج الاسنان والشنب رقيق الاسنان وماؤها وقيل رقتها وتميذها وفلج الاسنان أى متفرقها وقال على مبلغ الدنيا بالموحدة أخرجه ابن سعد من حديث أبي هريرة وعند ابن عساكر عن على بن راق الثيا وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أفاج الثنيتين إذا تكلم رىء كالنور يخرج من شياؤه رواء الترمذى في الثماثل والدارمى والطبرانى في الاوسط وكن عليه الصلاة والسلام احسن عباد الله شفتين وأظنهم ختم في

بحر من الشهد في فيه مراشفه \* ياقوته صدف فيه جواهره

وعن أبي قرصافة قال يابنار رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأمي وخالتي فلما رجصنا قالت لى أُمى وخالتي يابى مارا ياتمل هذا الرجل احسن وجها ولاأتى ثوبا ولا لىن كلاما وراىنا كالنور يخرج من فيه وأما ريقه الشريف ففى الصحيحين عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر لأعطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجون أن يعطاه قال ابن على بن أبى طالب فقالوا هو يا رسول الله يشتكى عينيه قال فأرسلوا إليه فأتى به فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع الحديث متفق عليه وأتى بدلو من ماء فغسب من الدلو ثم صب في البئر أو قال صب في البئر ففاح منها مثل رائحة المسك رواء أحمد وابن ماجه من حديث وائل بن حجر وزق في ثرى دار أنس فلم يكن بللديته بثر أعذب منها رواء أبو نعيم وكان عليه الصلاة والسلام يوم عاشوراء يدعو برضعائه ورضعائه ابنته فاطمة فيقتل في أقواهم ويقول للامهات لا ترضعنهم الى الليل فكان ريقه يميزهم رواء البيهقى ودخات غايه عمرة بدو مسعود هى واخواتها يبايعنه وهن خمس فوجدته يأكل قديداً فمغ هن قديده فمصفتها كل واحدة منهن قطعة قطعة فاقبهن الله وما وجدن لاقواهن خلوا رواء الطبرانى ومسح صلى الله عليه وسلم بريقه الشرفة بعد أن نفث فيها من ريقه على ظهر عتة ومطنه وكان به شرى فاكان يشم أطيب منه رائحة رواء الطبرانى واعطى الحسن لسانه وكان قد اشتد ظمؤه فصبه حتى روى رواء ابن عساكر له درامام العارفين سيدى محمد وفا الشافلى حيث يقول

جنى النحل في فيه وفيه حياتنا \* ولصكته من لى بلم لثامه  
رحيق الثنايا والثمانى تسخت \* اذا قال في قبح بطيب ختامه



\* وأما فصاحة لسانه وجامع كلمه ويدبح بيانه وحكمه فكان صلى الله عليه وسلم أفصح خلق الله وأعذبهم كلاما وأسرعهم أداء وأحلامهم منطلقا حتى كأن كلامه يأخذ بمجامع القلوب ويسلب الارواح ينظم در التفسير من مقوله : فيا حسنه في شمه وطامه يتاجى فينجى من يتاجى من الجوى \* فكل كلام برؤه في كلامه

فصاحه لسانه عليه الصلاة والسلام غاية لا يدرك مداها ومنزلة لا يداني متنها وكيف لا يكون ذلك و قد جعل الله تعالى لسانه سيفا من سيوفه يبين منه مراده ويدعو به اليه عباده فهو ينطق بحكمه عن أمره ويبين عن مراده بمحقيقة ذكره أفصح خلق الله إذا لفظ وأفصحهم إذا وعظ لا يقول هجرا ولا ينطق هجرا كلامه كله يشر علما ويمثل شرما وحكما لا يتقوه بشر بكلام أحكم منه في مقالته ولا أجزل منه في عنونه وخلق بين عبر عن مراد الله بلسانه وأقام به الحجة على عباده بيانه وبين مواضع فروضه وأوامره ونواحيه وزواجره ووعده ووعيدته وإرشاده ان يكون احكم الخلق جنانا وافصحهم لسانا وواضحهم بيانا وقد كان عليه الصلاة والسلام اذا تكلم تكلم بكلام مفصل مبين يمدد الصاد ليس بهناء مسرع لا يحفظ قالت عائشة رضي الله عنها ما كان صلى الله عليه وسلم يسرد سردكم هذا كان يحدث حديثا لو عدت معاد لاخصاء وكان يمدد الكلمة ثلاثا لحفظ عنه وكان يقول أنا أفصح العرب وان أهل الجاهلية يتكلمون بلغه محمد صلى الله عليه وسلم وقد قال له عمر بن الخطاب يا رسول الله مالك أفصحنا ولم تخرج من بين أظهرنا فقال كانت لغة اسماعيل قد درست فجاءني بها جبريل فحفظتها رواه أبو نعيم وروى الصكرى في الامثال من حديث علي بن مسعود ضعيف جدا قال قدم بنو نهد على النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه ذكر خطبته وما أجابهم به النبي صلى الله عليه وسلم قال فقال يا بني الله نحن بنو أب واحد ونشأنا في بلد واحد وانك تكلم بالعرب بلسان ما فهم أكثره فقال ان الله عز وجل أدبني فأحسن أدبي ونشأت في بني سعد بن بكر وعن محمد بن عبد الرحمن الزهري عن أبيه عن جده قال قال رجل يا رسول الله أيدالك الرجل امرأته قال نعم اذا كان ملقبا فقال له أبو بكر يا رسول الله ما قال لك وما قالت له قال قال أيا طول الرجل أهله قلت له نعم اذا كان مفلسا قال أبو بكر يا رسول الله لقد طفت في العرب وسمعت فصحاءهم فإسمعت أفصح منك قال أدبني ربى ونشأت في بني سعد رواه السري قسطنطين في الامال بسند رواه وكذا أخرجه ابن عسكرا قال في القاموس ودالكأى ما طله انتهى وقوله ففجأ بضم الميم وفتح الهم اسم فاعل من الفجع الرجل فهو مأمع اذا كان فقيرا وهو غير مقيد ومثله أحسن فهو محسن وأسب فهو مسهب في المعاد شئت والقياس الكسر قاله ابن مرزوق لكن قال ابن الانبيري لم يحجى الا في ثلاثة أحرف أسهب وأحسن وأفجع وقال غيره معناه أيداع الرجل امرأته يعني قبل الجماع وسماه مطلا ليكون غرضها الاعظم الجماع قال اذا كان عاجز ليكون ذلك محركا لشهوته ولعجزه سى مفلسا وقال ابن الانبيري بما طالها يجرها اذا كان فقيرا وأما ما يروى أنا أفصح من نطق بالضاد فقال ابن كثير لا لائل له انتهى لكن معناه صحيح والله أعلم وقد حذوا الفصاحة بملخص الكلمة من التناثر والفرابة وغفلة القياس والمراد بالتناثر مقارب مخارج الحروف كقوله غدا ثرة مستشزرات الى الملا فان

السين والشين والثاء والزاي كلها متقلبة المخارج والتهراية كون الكلمة لا بدل على المراد من أول  
وهلة لاحتمان معنى آخر وخالفه القياس استعمال الكلمة على غير قياس بقاء وجود الثنين من كلمة واحدة  
من غير ادغام كقوله الحمد لله الملى الاجل والتمساحة يوسف بها الكلام والكلمة والتكلم والبالغة  
أن يطابق الكلام مقتضى الحال مع فصاحته والجزالة خلاف الركاكة فصاحته عليه الصلاة والسلام الى  
الحمد الحارق للعادة البالغ نهاية المزية والزياة التي تصعد القلوب قبل الاذعان وقرع الجوارح قبل الاذان مما  
يروق وضوق ويثبت له على سائر البشر حقوق التي لا تقابل بل مقوق فهو صاحب جوامع الكلم ويدافع انكسار  
وقوارع الزجر وقواطم الامر والامثال السائرة والفرر السائل والدرر المنتورة والدرارى الماثورة والقضايا  
الحكمة والوصايا المبرمة والمواظ على هي على القلوب محكة والحجج التي هي السداسم منفعه بلجسه  
وقليل هذا الرصن في حقه صلى الله عليه وسلم عليه وزاده فضلا وشرفا ليدور في الحياكم في مستدركه  
ومحمده من حديث ابن عباس أن أهل الجنة يتكلمون بلفظة محمد صلى الله عليه وسلم وبالجملة فلا يحتاج  
العلم بفصاحته الى شاهد ولا ينكرها موافق ولا معاند وقد جمع الناس من كلامه القدر الموجز البديع  
الذي لم يسبق اليه دواوين وفي كتاب الشفاء لقاضي عياض من ذلك ما يثبت العليل كقوله صلى الله  
عليه وسلم وشرف وعظم وكرم المرء مع من أحب وقوله أسلم تسلم يؤثك الله أجرك مرتين وقوله  
السعيد من حفظ غيره وما لم يذكره القاضي رحمه الله قوله عليه الصلاة والسلام انما الاعمال بالنيات  
رواه الشيخان وغيرهما وقوله ليس لعامل من عمله الامانة ونحوه اثني الكلمتين كنز من العلم لهذا  
قال الشافعي رحمه الله حديث الاعمال بالنيات يدخل في نصف العلم وفذلك أن للدين ظاهرا وباطنا والنية  
متعلقة بالظن والعمل هو الظاهر وايضا فانية عبودية للقلب والعمل عبودية الجوارح وقال بعض الاقوال  
حديث الاعمال بالنيات ثلث الدين ووجهه أن الدين قول وعمل ونية وقوله نية المرء خير من عمله رواه  
الطبراني لكن قال بعضهم لا يصح رفعه قال ورواه القاضي عن اسماعيل بن عبد الرحمن الصفي أخبرني عن ابن  
عبد الله الفضل حدثنا محمد بن الحنفية الواسطي حدثنا محمد بن عبد الله الحلي حدثنا يوسف بن عطية  
عن ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول نية المؤمن أبلغ من عمله قال وهذا سند لاخوه  
عليه ويوسف بن عطية متروك الحديث ورواه عثمان بن عباد الشامي من حديث الثوري بن سميان وقال  
نية المؤمن خير من عمله ونية الفاجر شر من عمله وقال ابن عدي عثمان بن عبيد الله الشامي له احاديث موضوعات  
هذا من جهتها وقال ابن الجوزي لا يصح رفعه قال ومنه ان الشامي سر والعمل ظاهر والعمل السر أفضل  
وهو يتغنى أنه لو نوى أن يذكر الله أو يتفكر تكون نية الذكر والتفكير خيرا منه وليس يصحح وقيل  
ان النية بمجرد خبر من العمل بمجرد دون النية وهذا بعيد لان العمل اذا خلا عن النية لم يكن  
فيه خير أصلا وقيل ان النية عمل القلب والفعل عمل الجوارح وعمل القلب خير من عمل الجوارح فان  
القلب أمير الجوارح وبينه وبينها علاقة فانما تأملت القلب وانما تألم القلب تأملت فارتفعت القرائص  
وتغير اللون فانه الملك الراعي والجوارح جيشه ورعيته وعمل الملك أبلغ من عمل رعيته وقيل لما كانت  
النية أصل الاعمال كلها وروحها ولها والاعمال تابعة لما تصح بصحتها وتضد بفسادها وهي التي قلب

العمل الصالح فتجعله فاسداً وغير الصالح يحمله صالحاً مثاباً عليه وثواب عليها أضاف ما يثاب على العمل فلذا كانت نية المؤمن خيراً من عمله . وقال أبو بكر بن دريد في مجتبه المعنى والله أعلم أن المؤمن ينوى الأشياء من أبواب البر نحو الصدقة والصوم وغير ذلك فلهذا يمجزه عن بعض ذلك وهو معقود النية عليه فثبتته خير من عمله وقوله يا خيل الله أركبي رواه أبو الشيخ في التلخيص والنسوخ عن سعيد بن جبير والمسكوي عن أنس وابن عائذ في المغازي عن قتادة ولقظه عند ابن عائذ قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ يبعث يوم الاحزاب منادياً ينادي يا خيل الله أركبي قال المسكوي وابن دريد في مجتبه وهذا على الجواز والتوسع أراد يافسان خيل الله أركبي فاختصره وقوله الولد للفراس وللعاشر الحجر ورواه الشيخان والمعنى والله أعلم أن حظ العاشر الحجر ولا شيء له في الولد . وقيل أراد أن حظه الفلظة والخشونة من إقامة الحد التي نهايتها ربه بالحجر . وقيل أراد بالحجر هنا الكناية عن رجوعه بالحجة على الولد إذا لم تكن المرأة زوجة له والله أعلم وقوله كل الصيدي جوف الفراء هو يفتح الفاء حملاً للوحش . رواه الزاهر مزي في الامثال وسنده جيد ولكنه مرسل ونحوه عند المسكوي وقال جوف أو جوب وهذا خاطب به النبي صلى الله عليه وسلم بأبسيان بن الحارث بن عبد المطلب حين جاءه مسلماً بعد أن كان عدواً له وهما كثير المجداء مقتداً فيه فكانه يقول صلى الله عليه وسلم إن الحمار الوحشي من أعظم ما يصاد وكل سيدونه كما أنك من أعظم أهل وأسهم رحا بي ومن أكرم من يأتي وكل دونك انتهى وقوله الحرب خدعة رواه البخاري وسلم عن أبي هريرة قال سأل النبي صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة وليس عند مسلم سمي وقوله خدعة مثل الخاء أشهرها فتح الخاء واسكان الدال قال ثعلب وغيره وهي لغة النبي صلى الله عليه وسلم والثانية ضم الخاء واسكان الدال والثالثة ضم الخاء وفتح الدال قال النووي آحق العلماء على جواز خداع الكفار في الحرب كيف أمكن إلا أن يكون فيه قض عهده أو أمان فلا يخل . وقد قال ذلك صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب لما بعث نعم بن مسعود وأمره أن يخلد بين قريش وغطفان واليهود وأشار بذلك إلى أن لما كره أفع من المكائنة وقوله إياكم وخضراء الدمن رواه الزاهر مزي والمسكوي في الامثال وابن عدي في الكامل وأبو بكر بن دريد في المجتبى والقضاعي في مسند الشهاب والديلمي من حديث الواقدي قال حدثنا محمد بن سعيد بن دينار عن أبي وجزة يزيد بن عبيد عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي سعيد مرفوعاً قيل يا رسول الله وما ذا قال للمرأة الحسنة في الثبوت السوء قال ابن عدي فترده الواقدي ومعناه أنه كره تكاح الفاسدة وقال إن أعراق السوء تنزع أولادها وتفسر حقيقته أن الرجم تجمع الدمن وهو البعر في البقعة من الأرض ثم يركبه الساقى فإذا أصابه المطر أثبتت بنتاً غصناً عما يهتز ونحته الأصل ألحيت فيكون ظاهره حسناً وباطنه قبيحاً فاسداً والدمن جمع دمنة وهي البعرة وأنشد زفر بن الحارث

وقد يثبت المرعى على دمن الثرى \* وتبقى خزازات النفوس كما هيا

ومعنى البيت أن الرجلين قد يظهر أن الصلح والمودة وينطويان على البغض والمداواة كما ثبت للمرعى على الدمن وهذا أكثرى أو كلى في زماننا أشار إليه شيخنا وقوله الاصر كرشى وعيسى رواه البخاري

أى أنهم بطائفة وموضع سره والمية كذلك لان المختار يجمع علقه في كرشه والرجل يضع ثيابه في عيته وقيل هم الذين أعتد عليهم وأقرع بهم وأقوى بهم وقيل أراد بالكروش الجماعة أى جماعتي ومحابتي وقال عليه كرش من الناس أى جماعة ووقع في رواية الترمذي ألا ان عيتي التي آوى اليها أهل بيتي وان كرشى الاصار وقوله ولا ينجى على المرء الا يده رواء الشيخان ولاحد وابن رجه من حديث عمرو بن الاحوص لا ينجى جان الا على نفسه وقد أراد صلى الله عليه وسلم بهذا أنه لا يؤخذ اسان بجناية غيره ان قتل أو جرح أو زنا وأما يؤخذ بما جته يده فيده هي التي أدته الى ذلك وقوله ليس الشديد من غلب الناس اتما الشديد من غلب نفسه رواء ابن حبان في صحيحه ورواه الشيخان بلفظ ليس الشديد بالصرعة اتما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب يعني أنه اذا ملكها كان قد قهر أقوى أعدائه وشر خصومه ولذلك قال أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك وهذا من باب المجاز ومن فصيح الكلام لانه لما كان الغضبان بمحالة شديدة من الغيظ وقد تارت عليه شدة الغضب فقهرها بجامله وصرعها بثبائه كان كالصرعة الذي يصرع الرجال ولا يصرعونه وقوله ليس الخبر كالمانعة رواء أحمد وابن منيع والطبراني والمسكوي وقوله الجالس بالامانة رواء العقيلي في ترجمة حسين بن عبد الله بن ضمرة عن أبيه عن جده عن علي رفته وعن جابر بن عتيك اذا حدث الرجل ثم التفت في أمانة ورواه أبو داود في سننه والترمذي في جامعه وابن أبي الدنيا في الصمت وغيرهم في هاتين الكلمتين من الحل على آداب العشرة وآداب الصحبة وكرم السر وحفظ الود وحسن المهاد واصلاح ذات الدين والتعذير من التهمة بين الاخوان الموقعة للشان مالا يكاد يخفى على مبادئ الاذهان وقوله البلاء وكل بالتطرق رواء ابن أبي شيبة والبخاري في الادب المفرد من رواية ابراهيم عن ابن مسعود ورواه الديلمي عن أبي الدرداء مرفوعا بالبلاء موكلا بالمتناهي وأورده ابن الجوزي في الموضوعات من حديث أبي الدرداء وابن مسعود قال شيخنا في المقاصد الحسنة ولا يحسن مع مجموع ما ذكرناه الحكم عليه بالوضع ويشهد لمنه قوله صلى الله عليه وسلم للاعرابي الذي دخل عليه يموه وقال لا بأس ظهور فقال الاعرابي بل هي حمى تفر على شيخ كبير تزيه القبور فقال صلى الله عليه وسلم فهم اذا وائند في معناه

لا تنطقن بما كرهت فريما \* نطق اللسان بمحادث فيكون

وقوله عليه الصلاة والسلام ترك الشر صدقة ومعنى ذلك أن من ترك الشر وأذى الناس فكانه تصدق عليهم وعلم من ذلك أن فضل ترك الشر كفضل الصدقة وقوله أى داء أدوا من البخل رواء البخاري والبخل قد جعله صلى الله عليه وسلم داء وليس بداء مؤلم لصاحبه وأما شبهه بلاء اذا كان مقصدا للرجل مورثا له سوء الثناء كما أن الداء يؤول الى طول الضنا وشدة الضنا والقصد من هذا التبي عن البخل أعذا الله منه وقوله لا ينطع فيها عزان أى لا يجرى فيها خلط ولا نزاع وقوله الحياء خير كله متفق عليه وقوله اليقين الفاجرة تدع الديار بلا قعر رواء في مسند الردوس من حديث أبي هريرة وقوله سيد القوم خادمهم رواء أبو عبد الرحمن السلمي في آداب الصحبة له عن عتبة بن حامر رفته وفي سننه ضعف وانقطاع ورواه غيره أيضا وقوله فضل العلم خير من فضل العبادة واه الطبراني والبزار وقوله

الخيل في نواصبها الخير متفق عليه من حديث مالك عن نافع عن ابن عمر رفعه بلفظ الخيل في نواصبها  
 الخير الى يوم القيامة وفي لفظ لغيرها معقود بنواصبها الخير وقوله أعجل الاشياء عقوبة البغي وقوله  
 وان من الشعر لحكما رواه أبو داود من رواية سحر بن عبد الله بن بريدة عن أبيه عن جده  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من اليبان لسحرا وان من العلم جهلا وان من الشعر  
 حكما فقال مصعب بن صوحان صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أما قوله ان من اليبان لسحرا  
 فالرجل يكون عليه الحق وهو الحق بالحجج من صاحب الحق فيسحر القوم ببيانه فيذهب بالحق  
 وأما قوله ان من العلم جهلا فتكلف العالم الى علمه ما لم يعلم بجهله وأما قوله ان من الشعر حكما في  
 هذه المواضع والامثال التي يتخط بها الناس ومفهومة أن بعض الشعر ليس كذلك لان من تمييزية  
 وفي البخاري ان من الشعر حكمة أي قولاً صادقا مطابقا للحق قال الطبري وفي هذا الحديث رد على  
 من كره الشعر مطلقا واحتج بقول ابن مسعود الشعر مزامير الشيطان وعن أبي أمامة رفعه أن إبليس  
 لما أهبط الى الأرض قال رب اجعل لي قراآنا قال قرأتك الشعر ثم أجاب عن ذلك بأنها أحاديث  
 واهية وهو كذلك فحدث أبي أمامة فيه على بن زيد الألهاني وهو ضعيف وعلى تقدير قوتها فهو محمول  
 على الافتراء فيه والاكتار منه ويدل على الجواز أحاديث كثيرة منها ما أخرجه البخاري في الادب  
 المفرد عن عمرو بن الشريد عن أبيه استشدني رسول الله صلى الله عليه وسلم من شعر أمية بن أبي الصلت  
 فأشدته مائة قافية وقوله الصحة والقراغ نعمتان رواه البخاري وقوله استعينوا على الحاجات بالكتمان  
 فان كل ذي نعمة محسود رواه الطبراني في معاجمه الثلاثة عن معاذ بن جبل رفعه وأخرجه الطحاوي  
 عن علي مرفوعا استعينوا على قضاء الحوائج بالكتمان لها وقوله المكر والخديعة في النار رواه الديلمي  
 عن أبي هريرة ومعناه أن ذا المكر والخديعة لا يكون قريبا ولا خائفا لله لانه اذا مكر غدر واذا غدر خدع  
 واذا فعلهما أوبق وهذا لا يكون في شيء فكل خفة جانبت التقى ففي النار وقوله من غشنا فليس منا  
 رواه مسلم في صحيحه وقوله المستشار مؤتمن رواه أحمد وغيره ومضاه ان من أفضى اليك سره وآمنك  
 على دات نفسه فقد جعلك بموضع نفسه فيجب عليك أن لا تشير عليه الا بما تراه صوابا فانه كالامانة  
 للرجل الذي لا يامن على ايداع ماله لا الثقة في نفسه والسرا الذي ربما كان في اذاعته تف النفس أولى  
 بأن لا يجعل الا عند الموثوق به وقوله الدم توبة رواه الطبراني في الكبير وقوله الدال على الخير كفاعله  
 رواه العسكري وابن جبير ومن طريقه المنذرى عن ابن عباس في حديث مرفوع بلفظ وكل معروف  
 صدقة والدال على الخير كفاعله والله يحب اغانة اللهفان والمعنى أن من ذلك على الخير وأرشدك اليه  
 فنته بارشاده فكانه فعل ذلك الخير وقوله حبك النسي بمعنى ويصم رواه أبو داود والعسكري من حديث  
 بقة بن الوليد عن أبي بكر بن عبد الله بن أبي مرزوق عن خالد بن محمد الثقفي عن بلال بن أبي الدرداء عن  
 أبيه مرفوعا ولم ينفرد به بقة بل توبع عليه وابن أبي مرزوق ضعيف وقد حكم الصنعاني عليه بالوضع  
 وتعبه العراقي وقال ان ابن مرزوق لم ينهه أحد بكذب ويكفينا سكوت أبي داود عليه فليس بموضع بل  
 ولا شديد الضعف فهو حسن قال العسكري أراد النبي صلى الله عليه وسلم ان من الحب ما يسهلك عن طريق

الرم ويصك عن استماع الحق وأن الرجل إذا غلب الحب على قلبه ولم يكن له رادع من عقل أو دين  
أسفة حبه عن الملل وأعماع عن الرشد ولقد قال بعض الشعراء

وعين الرضاعين كل عيب كالية \* كأن عين السخط بدى المساوية

أشار إليه شيخنا في المقاصد الحسنة وقوله عليه الصلاة والسلام العارية مؤداة والمنحة مردودة والدين  
مقضى والزعم غارم رواه الترمذي وأبو داود وقوله سبقتك بها عائشة رواه البخاري وقوله جبريل  
من كذا روى في عدة روايات عند البخاري وغيره ومعناه كما قاله ابن الأثير عظم ذلك عنده وكبره  
أعلم أنه إنما يتمجب الآدمي من الشيء إذا عظم موقعه عنده وخفى عليه سببه فأخبرهم بما يرفعون  
ليصلوا موقع هذه الأشياء عنده وقيل معنى عجب ربك أي رضى وأب فبها عجا مجازا وليس يعجب  
في الحقيقة والاول أوجه وقوله قتل صبرا رواه غير واحد وقوله ليس للمسؤل بأعلم من السائل رواه  
مسلم وغيره وقوله ولا ترفع عصاك عن أهلك أدبا رواه أحمد أي لا تدع تأديبهم وجمعهم على طاعة الله بقل  
شق العصا أي فارق الجماعة وليس المراد الضرب بالمصا ولكن جسه مثلا وقيل لا تتقل عن أدبهم ومنعهم  
من الفساد قاله ابن الأثير وقوله إن ما ينبت الزرع ما يقتل حبطا أو لم رواه البخاري وذكره ابن مردود قال  
أنه من الكلام الفردي الوجه الذي لم يسبق صلى الله عليه وسلم إلى معناه أي كل ما أتت الجدل واسناد الآيات  
إليه مجاز والتبث في الحقيقة هو أنه تعالى وليس من التبعض وحبطا بفتح المهملة والموحدة والطاء المهملة  
أيضا وهو انتفاخ البطن من كثرة الأكل حتى يتنفخ فيموت ولم يسم الياء أي يقرب من الهلاك وهو  
مثل للمهيك في جمع الدنيا مانع من إخراجها في وجوها وقوله عليه الصلاة والسلام غير المال عين  
ساهرة لعين نائمة ومعناه عين ما تجرى ليلا ونهارا وصاحبها نائم فجعل دواجرها ساهرة لها وقوله خير مال  
المرء مهرة مأمورة وسكة مأمورة رواه الإمام أحمد والطبراني عن سويد بن جبيرة ومعنى مأمورة أي  
كثيرة الثناج وسكة مأمورة أي طريقة مصطفة من الثنل ومنه قيل للآفة سكة والتأثير تلقيح الثنل  
أنهى وقوله عليه الصلاة والسلام من أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه رواه مسلم من حديث أبي هريرة  
وقوله زرقا تردد جابر رواه البزار والحاثر بن أبي أسامة عن أبي هريرة مرفوعا وفي بعض أحاديث  
الباقين أنه قيل له يا أبا هريرة أين كنت أمس قال زرت ناسا من أهل فقال يا أبا هريرة زرقا تردد جابر  
وقوله انكم إن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم بإخلاصكم رواه أبو يعلى والبزار من طرق أحدها  
حسن بلفظ انكم إن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم بإخلاصكم بسط الوجه وحسن الخلق وقوله  
إخلاق السيئ يفسد العمل كما يفسد الخلل الصل رواه الطبراني في الكبير والوسط واليهي وقوله إن  
هنا الدين متين فاوغل فيه برفق ولا تنفض إلى نفسك عبادة الله فإن التبت لأرضا قطع ولا ظهرا  
أبقى رواه البزار والحاكم في علومه واليهي في سنته كلهم من طريق محمد بن سودة عن محمد بن  
المنكر عن جابر مرفوعا وهو مما اختلف فيه على ابن سودة في إسناده ووصله وفي رقبته ووقفه ثم في  
الصحابي أبو جابر أو عائشة أو عمر ورجح البخاري في تاريخه من حديث ابن المنكر الأرسال ومعناه  
أنه بقي في طريقه عاجزا عن مقصده ولم يقض وطره وقد أعطى ظهره والغول الدخول فكأنه قال

ان هذا الدين مع كونه يسيرا سهلا شديدا فبالقوة فيه بالعبادة لكن اجعلوا تلك للبالغة مع رفق فان من بالغ بغير رفق وتكلف من العبادة فوق طاقته يوشك أن يعل حتى ينقطع عن الراجيات فيكون مثله كمثل الذي يصف الركب ويحملها من السير على مالا تطيق رجاها الاسراع فينقطع ظهره لا هو الذي قطع الارض التي أراد ولا هو اجبى ظهره سالما ينتفع به بعد ذلك وقوله عليه الصلاة والسلام من شاد هذا الدين غلبه رواء العسكري عن بريدة والبخاري من حديث ممن بن محمد الغفاري عن سعيد المقبري عن ابي هريرة مرفوعا ان الدين يسر ولن يشاد الدين احد الا غلبه فسددوا وقاربوا وابشروا واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدجلة وقوله الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الاماني رواء الحاكم عن شداد بن اوس وقال صحيح على شرط البخاري وتعبه الذهبي بأن فيه ابن أبي مريم وهو واه وكذا رواء العسكري والقضاعي والترمذي وابن ماجه وقوله ماحك في نفسك فدعه رواء الطبراني في الكبير من حديث أبي أمامة وقوله عليه الصلاة والسلام تتكح المرأة جلالمها ومالها ودينها وحسبها فليكن بذات الدين تربت يداك متفق عليه من حديث أبي هريرة وقوله الشنار ربيع المؤمن قصر نهاره فصامه وطال ليله فقامه رواء البيهقي وأحمد وأبو نعيم محضرا والعسكري بقامه كلهم من حديث دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد وله شواهد وانما كان الشنار ربيع المؤمن لا يرتع في سابين الطاعات ويسرح في ميادين العبادات ويشتره قلبه في رياض الاعمال للنسرة فيه من الطاعات فان المؤمن يقدر على صيام نهاره من غير مشقة ولا كلفة ولا يحصل له جوع ولا عطش فان نهاره قصير بارد فلا يحصل فيه مشقة الصيام وقوله الشنار مال لا يند وكذا لا يفي رواء الطبراني في الاوسط من حديث المنكر بن محمد بن المنكر عن أبيه عن جابر والقضاعي بدون وكذا لا يفي عن انس وفي الشنار احاديث كثيرة ولو لم يكن في الفنع الا الشنار بالمرز لكني راحبه وكان من دعائه عليه الصلاة والسلام اللهم قمعي بما رزقتني وأنشد بعضهم

منايا طم النفس من لاقوع له \* ولن ترى قائما ما عاش منقرا

وقوله عليه الصلاة والسلام ماخاب من استغار ولا ندم من استشار ولا عال من اقتصد رواء الطبراني في معجمه الاوسط من حديث انس وقوله عليه الصلاة والسلام الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة والتودد الى الناس نصف الغفل وحسن السؤال نصف العلم رواء البيهقي في الشعب والعسكري في الامثال وابن السني والديلمي من طريقه والقضاعي كلهم من حديث نافع عن ابن عمر مرفوعا وشعفه البيهقي لكن له شاهد عند العسكري من حديث خلاد بن عيسى عن ثابت عن انس رفعه الاقتصاد نصف العيش وحسن اخلاق نصف الدين وكذا أخرجه الطبراني وابن لال ومن شواهده أيضا ما للعسكري عن انس رفعه السؤال نصف العلم والرفق نصف المعيشة وما عال امرؤ في اقتصاده والديلمي من حديث أبي أمامة رفعه السؤال نصف العلم والرفق نصف المعيشة وفي صحيح ابن حبان من حديث طويل عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا أبا ذر لا تعمل كالتدبير ولا الورع كالكف ولا تحب كحسن اخلاق وهذا اللفظ عند البيهقي في الشعب وله أيضا والعسكري عن علي مرفوعا التودد نصف الدين وما عال امرؤ قط على اقتصاد

أى ما فتر من أفق قصدا ولم يجاوزه الى الاسراف وقوله عليه الصلاة والسلام المؤمن من آمنه الناس  
رواه الترمذى وقوله عليه الصلاة والسلام المسلم من سلم للمسلمين من لسانه ويدم للمهاجر من هجر ما حرم  
الله متفق عليه عن ابن عمر هـ مرفوعا عن أبى موسى ومسلم عن جابر وقوله قلة العيال أحد السارين  
رواه صاحب مسند الفردوس ولفظه التدبير نصف للميشقة والتودد نصف العقل والهم نصف الحرم وقلة  
العيال أحد اليسارين وقوله عليه الصلاة والسلام أدالامة الى من اتمنك ولا تخن من خانك رواه أبو داود  
والترمذى من رواية شريك وقيس بن الربيع كلاهما عن أبى صالح والحارث من رواية الحسن كلاهما عن  
أبى هريرة وقال الترمذى حديث حسن غريب وأخرجه الباقى فى مسنده والدارقطنى والحاكم وقال أنه  
صحيح على شرط مسلم ولكن أهله ابن حزم وكذا ابن القطان والبيهقى وقال أبو حاتم أنه منكر وقال الشافى  
أنه ليس بثابت عند أهله وقال أحمد هذا حديث باطل لأن عرفة عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه صحيح  
قال شيخنا لكن بانضمامها بقوى الحديث انتهى وقوله الرضاع يغير العلباع رواه أبو الشيخ من حديث  
ابن عمر وقوله عليه الصلاة والسلام لا إيمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له رواه أحمد وأبو يعلى  
فى مسنديهما والبيهقى فى الشعب عن أنس وقوله النساء حبائل الشيطان رواه فى مسند الفردوس عن  
عقبة بن عامر وقوله عليه الصلاة والسلام حسن العهد من الإيمان رواه الحاكم فى مستدرکه عن عائشة  
قالت جاءت عجوز الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو عندي فقال لما من أنت قالت جنانة المزنية قال  
أنت حسنة كيف أنتم كيف حالكم كيف كنتم بعدنا قالت بخير بأبى أنت وأمى فلما خرجت قلت يا رسول  
الله قبل على هذه المعجوز هذا الاقبال قال انها كانت تأتينا زمن خديجة وان حسن العهد من الإيمان  
وقال أنه صحيح على شرط الشيخين وليس له علة وقوله صلى الله عليه وسلم الحرج جامع الائم وقوله صلى  
الله عليه وسلم جمال الرجل فصاحة لسانه رواه القضاعى من حديث الاسكرى والمسكرى من حديث  
المتكبر بن محمد بن المتكبر كلاهما عن محمد بن الشكر عن جابر مرفوعا وأخرجه أيضا الخطيب وابن  
طاهر وفى استناده أحمد بن عبد الرحمن بن الجارود والرقى والديلمى من حديث جابر رقه الجمال صواب  
المقال والكمال حسن الفعل بالصق وعند المسكرى من حديث العباس قلت يا نبي الله ما الجمال فى الرجل  
قال فصاحة لسانه وقوله عليه الصلاة والسلام منهو مان لا يشبعان طالب علم وطالب دين رواه الطبرانى  
فى الكبير والقضاعى عن ابن مسعود وهو عند البيهقى فى المدخل عن القاسم قال قال ابن مسعود منهومان  
لا يشبعان طالب العلم وطالب الدنيا ولا يتوبان أما صاحب الدنيا فيتأدى فى اللغيان وأما صاحب العلم فيزداد  
من رضا الرحمن وقال أنه موقوف منقطع وكذا رواه البزار والمسكرى رعهما وبمجموعها يتقوى  
وان كانت مفرداته ضيفة والله أعلم وقوله عليه الصلاة والسلام لا قرأته من الجهل ولا مال أكره من  
العقل ولا واحة أشد من العجب رواه ابن ماجه وقوله عليه الصلاة والسلام الدب لا ينسى والبر لا يبلى  
والديان لا يموت فكان كاشئت رواه فى مسند الفردوس عن ابن عمر وقوله عليه الصلاة والسلام ما جمع  
شيء الى شيء أحسن من حلم الى علم رواه المسكرى فى الامثال من حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن  
عن ابن الحسين عن أبيه عن على مرفوعا زيادة وأفضل الإيمان التحجب الى الناس ثلاث من لم تكن



فيه فليس منى ولا من الله حلم يرد به جهل الجاهل وحسن خلق يعين به في الناس وورع يحجزه عن معاصي الله وعنده ايضا من حديث جابر مرفوعا ما أوى شيء الى شيء أحسن من حلم الى حلم وصاحب العلم غرّن الى حلم وقوله عليه الصلاة والسلام التمسوا الرزق في خبايا الارض رواه في جزء ي بى عن ابن أبي شريح والمراد الزرع وأنشدوا

تسبح خبايا الارض وادع مليكها \* لعلك يوما أن تجاب فتزقا

وقوله عليه الصلاة والسلام كن في الدنيا كالك غريب أو ما بر سبيل وعد نفسك في أهل القبور رواه البيهقي في الشعب والمسكوى من حديث ابن عمر مرفوعا في حديث وأخرجه البخاري والترمذي وغيرهم وقوله عليه الصلاة والسلام ستائع المعروف حتى مصارع السوء وصدقة السر تطفئ غضب الرب وصلة الرحم تزيد في العمر أخرجه الطبراني في الكبير بسند حسن وقوله عليه الصلاة والسلام المغنول لا يزيد العبد الاغزا والتواضع لا يزيد الا رفعة وما نقص مال من صدقة روى مسلم ما قصت صدقة من مال وما زاداه عبدا بقوا الاغزا وما تواضع أحد لله الا رفقه الله وروى القضاعي عن أبي سلمة عن أم سلمة مرفوعا ما نقص مال من صدقة ولا عفا رجل من مظلة الا زاده الله تعالى بها عزا وروى الديلمي من حديث أبي هريرة مرفوعا والذي نفس محمد بيده لا ينقص مال من صدقة ورواه الترمذي وقال حسن صحيح وقوله عليه الصلاة والسلام اللهم اني أعوذ بك من شر سمعي ومن شر بصرى ومن شر لسانى ومن شر قافى ومن شر مني أخرجه أبو داود في جلعه والحاكم في مستدركه عن شكل وقوله عليه الصلاة والسلام اللهم اني أعوذ بك من شرقة النفي وقوله عليه الصلاة والسلام ان الدنيا عرض حاضر يأكل منها البر والفاجر وان الآخرة وعد صادق يحكم فيها ملك عادل قادر يحقق فيها الحق ويصل الباطل فكونوا أبناء الآخرة ولا تكونوا أبناء الدنيا فان كل أم يتبعها ولها رواه أبو نعيم في الحلية من حديث شداد وقوله عليه الصلاة والسلام أخسر الناس صفقة من اذهب آخرته بدنيا غيره رواه بمناه ابن التجار من حديث عبد الله بن طاهر بن ربيعة عن أبيه أخسر الناس صفقة رجل أخلق يديه في آماله ولم تساعده الايام على أمنيته فخرج من الدنيا بغير زاد وقسم على الله بغير حجة وقوله عليه الصلاة والسلام ان من كنوز البر كثبان المصائب وقوله عليه الصلاة والسلام اليمين حنت أو ندم رواه أبو يعلى وابن ماجه الا أنه قال انما الحلف وقوله عليه الصلاة والسلام لا تظهر الشهامة بأخيك فيعاقبه الله ويبتليك رواه الترمذي من حديث مكحول عن واثلة وقال حسن غريب وهو عند الطائى أيضا وفي رواية لابن أبي الدنيا فبرحه الله بدل فيعاقبه الله وروى الترمذي مرفوعا من غير أخاه يذنب لم يمت حتى يعمله وقوله عليه الصلاة والسلام لاني حريرة القلم بما أت لاق قال صاحب فتح المنة جرح الاخبار لحى السنة هو كناية عن جريان القلم بالمقادير وامضائها والفرار منها فان الفراغ بعد الشروع يستلزم جفاف القلم عن مداده فهو من اطلاق اللازم على الملزوم وهذا التفظ لم يوجد في كلام العرب بل هو من الالتفات التي لم يهتد اليها البلغاء بل اقتضتها الفصاحة النبوية وقوله عليه الصلاة والسلام اليوم الرهان وغدا السباق والغاية الجنة والهلاك من دخل النار وقوله عليه الصلاة والسلام من ضمن لى ما بين لحية وما بين رجليه ضمنت له على الله الجنة رواه جماعة منهم المسكوى به

وفي البخاري والترمذي عن سهل بن سعد بقول من ضمن لي ما بين لحية وما بين رجله أضمن له الجنة والمراد بما بين لحيته اللسان وما يأتي به النطق وما بين وجليه الفرج وقال الداودي المراد بما بين العينين القم يقتناول الاقوال والا كل والشرب وسائر ما يأتي بالضم وفي لفظ من تولي ما بين قفيه ورجليه أتوكل له بالجنة والفتح بالضم والفتح بالحي وفي لفظ آخر من يكفل لي تكفله والديلي بسند ضعيف عن أنس رفته من وفي شقيقه وذبيبه ولقلقه وجبت له الجنة ولفظ الاحياء موقفي يعني البطن من القبية وهو صوت يسمع في البطن وكأنها حكاية ذلك الصوت ويجوز أن يكون كناية عن أكل الحرام وشبهه والذكر واللسان فهذا وأشباهه مما يمر استقصاءه بذلك على ذلك أنه صلى الله عليه وسلم قد رقى من الفصاحة وجوامع الكلم درجة لا يقاس بها غيره وحاز مرتبة لا يقدر فيها غيره صلى الله عليه وسلم وماعدا من وجوه بلاغته ما ذكر أنه جمع متفرقات الشرائع وقواعد الاسلام في أربعة أحاديث وهي حديث أمه الاعمال بالنية رواء الشيخان وحديث الحلال بين والحرام بين رواء مسلم وحديث اليعة على المدعي واليمين على من أنكر وحديث لا يكمل إيمان المرء حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه رواء الشيخان فالحديث الاول يشتمل على ربيع العبادات والثاني على ربيع المعاملات والثالث على ربيع الحكومات وفصل الخصوصات والرابع على ربيع الآداب والخصائص ويدخل تحته التحذير من الجنايات قال ابن المنير وماعدا أيضا من أنواع بلاغته كلامه عليه الصلاة والسلام مع كل ذي لغة بليغة بلغته اناسا في الفصاحة واستحسانا للالفة فكان صلى الله عليه وسلم يخاطب أهل الحضر بكلام ألين من الدهن وأرق من الزن ويخاطب أهل البدو بكلام أرسى من الهضب وأرهف من العضب فانظر الى دلاله لاهل المدينة وقد سأله ذلك فقال اللهم بارك لهم في مساكنهم وبارك لهم في صاعهم ومدنهم وفي حديث آخر اللهم بارك لنا في تمرنا وبارك لنا في مدينتنا وبارك لنا في صاعنا وبارك لنا في مدنا اللهم اني أدعوك للمدينة بمثل ما دعا به ابراهيم لمكة ومثله معه ثم انظر دعاء لبي نهدي وقد وقفوا عليه في حجة الوفود فقام طهفة بن رهم التهدي يشكو الجلب فقال أتيناك يا رسول الله من غوري تامة باكوار الميس ترمي بنا العيس نستعاب الصير ونستغلب الخبير ونستعصد البربر ونستخيل الرهام ونستجبل الجهام من أرض فائلة المطا غايطة الوطا قد نشف المدهن ويبس الجفن وسقط الاملوج ومات السلوج وهلك الهدي ومات الودي برثنا اليك يا رسول الله من الوطن والعن ومليحت الزمن لنا دعوة السلام وشريعة الاسلام ما لنا البحر وقام تما ولما تم همل أغفال ما بل بلال ووقر كثير الرسل قليل الرسل أصابتها صنبة حراء مؤزلة وليس لها عال ولا نهل فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لهم في محضها وخضنها ومنقها وابتع راعيها في الدر بيان الثمر والخير له الحمد وبارك له في المال والولد من أقام الصلاة كان مسلما ومن أتى الزكاة كان محسنا ومن شهد أن لا اله الا الله كان مخلصا لكم يا بني نهدي ودائع الشرك ووضع الملك لا تاطل في الزكاة ولا تلحد في الحياة ولا تتناقل عن الصلاة (ثم كتب معه كتابا الى بني نهدي) بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى بني نهدي بن زيد السلام على من آمن بآفة عز وجل ورسوله لكم يا بني نهدي الوليفة القرصة ولكم الفارض والفرش والفضنان الركوب والفلو الضبيس لا يتبع سرحكم

ولا يعضد طلحكم ولا يحس دركم ما لم تضعروا الآلق وتأكلوا الرباق من أقر بما في هذا الكتاب  
فله من رسول الله الوفاء بالمعهد والمنة ومن أبي قحيلة الروبة وتحتاج هذه الألفاظ البالغة أعلى أنواع البلاغة إلى  
تفسير (فليس) شجر صاب تعمل منه أكوار الأبل ورحاطا (ونستحب بالحاء المهمة الصبر) بفتح الصاد  
المهمة وكسر الموحدة وهو سحاب أيضا متكاثر أى تستمر السحاب (ونستحب بالطاء المعجزة  
الخير) بالطاء المعجزة أيضا ثم الموحدة النبات والعشب شبه بخير الأبل وهو ورها واستخلا به احتشاشه  
بالخبل وهو المتجمل والخير يقع على الور والزروع والأكار قاله ابن الأثير (ونستعضد البحر) أى تقطعه  
ونجيه من شجرة اللاكل وهو بموحدة ورايين بينهما مشاة تحية تمر الأراك إذا أسود وبلغ وقيل هو اسم له  
في كل حال وكانوا يأكلونه في الجبل (ونستخيل بالطاء المعجزة الرهام) بكسر الراء وهى الأمطار الضعيفة  
واحشها رمة أى تخيل الماء في السحاب الليل وقيل الرمة أشد وتما من الديمة (ونستجبل) بالجيم أى  
نراه جبالا تذهب بالريح هائلا وهائلا (والجهم بالجيم) أى السحاب الذى فرغ مائة ومن روى نستجبل بالطاء  
المعجزة فهو نستعمل من خلت أخال إذا ظننت أراد لاستجبل في السحاب حالا إلا المطر وإن كان جهاما  
لشدة حاجتنا إليه ومن رواه بالحاء المهمة وهو الأشهر أراد لا تنظر من السحاب في حال إلا إلى جهام من قلة  
المطر (وأرض غائلة) بالغين المعجزة (والنطا بكسر النون) أى مهلكة للبعد يقال بلد يعطى أى بعيد ويروى  
المنطى وهو مفعول منه (والمدمن) قرة في الجبل (والجشن) بالجيم والمثلثة أصل النبات ويقال أصل  
الصليان خاصة وهو ثبت معروف (والصلوج) بضم العين وبالسین المهملة آخره جيم هو الفصن إذا ليس  
وذبت طراوته وقيل هو القضب الحديث الطلوع يريد أن الأغصان يبست وهلكت من الجذب وجسمه  
عاليج (والاملوج) بالضم والجيم ورق شجر يشبه الطرقاء والسرو وقيل هو ضرب من النبات ورقه  
كالعبدان وقيل هو نوى المقل وفى رواية وسقط الاملوج من البكرة بالكسر جمع البكرة بالفتح يريد  
أن السمن الذى قد علا بكارة الأبل بما رعت من هذه الشجرة قد سقط عنها فساه باسم المرعى إذا كان  
سبيله (وملك الهدى) بفتح الهاء وكسر الدال المهمة والتشديد كالهذى بالتخفيف وهو ما يهذى إلى البيت  
الحرام من النعم لتعمر فأطلق على جميع الأبل وإن لم تكن هدى تسمية لشيء ببعضه يقال كم هدى بنى  
فلان أى كم أباهم (ومات الودى) بالتشديد فسيل النخل يريد هلك الأبل وبست النخل (وبرثنا إليك  
من الوثن والعين) الوثن الصنم والعين الاعتراض يقال عني لى شيء أى اعتراض كانه قال برثنا إليك من  
الشرك والظلم وقيل أراد به الخلاف والباطل (وما طما البحر) أى ارتفع بما واجه (ونمار) بكسر التاء المثناة  
الفوقية يصرف ولا يصرف اسم جبل (ولناغم حمل) أى مهمة لأرعاملها ولا فيها ما يصلحها ويهدىها فهى  
كالضالة (والابل الأغفال) لا بئر فيها وقوله عليه الصلاة والسلام فى بعضها بالحاء المهمة والضاد المعجزة أى  
خالص لبنها ومخضها بالمعجزة ما مخض من اللبن وأخذ زبد (ومذمقا) بفتح الميم وسكون المعجزة وبالقفاف  
أى عزوج بلقاء (وابست راعيا فى الفتر) بالهمزة المفتوحة ثم المثناة الساكنة ثم الراء المال الكثير وقيل  
الحطب والنبات الكثير (وأنخرله التمد) بفتح المثناة للماء القليل أى صيره كثيرا وودائع الشرك قيل المراد  
بها اليهود والمواثيق يقال توادع الفرغان إذا أعطى كل واحد منهم عهدا للآخر لا يفزوم وقيل ما كانوا

استودعوه من أموال الكفار الذين لم يدخلوا في الاسلام أراد احلالها لهم لانها مال كافر قدر عليه من غير عهد ولا شرط (ووضائع الملك) جميع وضعية وهي الوظيفة التي تكون على الملك وهي ما يلزم الناس في أموالهم من الزكاة والصدقة أى لكم الوظائف التي تلزم المسلمين لاتتجاوز عنكم ولا تزيد عليكم فيها شيئاً (ولا تملط) بضم المثناة الفوقية ثم اللام الساكنة ثم طاءن الاولى مكسورة والثانية مجزومة على التي أى لانها (ولا تلحد في الحياة) بضم اشارة الفوقية واسكان اللام وكسر الحاء المهمة آخره دال ه حلة أى لا تمل عن الحق مادام حيا قال بعضهم كذا رواه القتيبي لا تملط ولا تلحد على التي لا واحد ولا وجه له لانه خطاب للجماعة ورواه غيره ما لم يكن عهد ولا موعد ولا تناقل عن الصلاة ولا تملط في الزكاة ولا تلحد في الحياة قال الحافظ أبو السعادات الجزري وهو الوجه لانه خطاب للجماعة واقع على ما قبله وقوله ولا تناقل عن الصلاة أى لاتتخلف والوظيفة الحق الواجب (والفريضة) أى الهزيمة المستنة أى لا تأخذ في الصدقات هذا الصنف كما أنا لا تأخذ خيار المال (والفروض) بالفاء والضاد المعجمة المرفوعة (والفريش) بفتح الفاء آخره شين معجمة وهي من الابل كالنفساء من نبات آدمى أى لكم خيار المال ونسراؤه ولما وسطه (وذو النعان) بكسر العين سير الاجسام (والركوب) بفتح الراء أى الفرس النول (والصبيس) بفتح المعجمة وكسر الموحدة آخره مهملة المهر العسر الصب امتن عليهم بترك الصدقة في الخيل جيدها وورديتها ولا يمنع بضم المثناة التحتية وفتح النون سرحكم بفتح السين المهمة وسكون الراء وبالهاء المهمة ماسر من المواشي أى لا يدخل عليكم أحد في مراعيكم (ولا يصعد طلحكم) أى لا يقطع (ولا يجبس درك) أى لا يجبس ذوات الدرع عن المرعى الى أن تجمع الماشية ثم تعد وانا منتهاء أن يأخذها لما في ذلك من الاضرار (والامانق) بلميم أى ما لم تضربوا الفيض والبكاء بما يلزمكم من الصدقة قاله في القاموس وقال الزمخشري المراد اضمار الكفر والعسل على ترك الانبصار في دين الله وفي رواية الرمان بالراء والميم أى التناق يقال رافته ورافقه وهو أن تنظر اليه شزراً نظرة العداوة يعنى ما لم تضق قلوبكم عن الحق يقال عيش رماق أى ضيق وعيش رماق ومما يق أى يسلك الروح والرمق بنية الروح وآخر النفس (وتأكلوا الرباق) بكسر الراء وبالموحدة المحففة أى الا أن تغضوا المهد واستمار الا كل لفض المهد لان البهيمة اذا أكلت الربيق وهو الخيل تجعل فيه عرى ونشده خلاصت من الرباط (والريوة) بكسر الراء وفتحها وضما أى الزيادة يعنى من قاعد عن اعطاء الزكاة فضليه الزيادة في الفريضة عقوبة له فانظر الى هذا الداء والكتاب الذى انطبق على قلوبهم وجاد وزاد عليها في الجزالة والبداءة وأين هذا من كتابه عليه الصلاة والسلام لانس في الصدقة وأين ذلك من كتابه بين قريش والانصار انهم أمة واحدة دون الناس من قريش على رباعيتهم يتعاقلون بينهم معاقهم الاولى ويكفون انهم بالمعروف والقسط بين المؤمنين وأن المؤمنين المنع من ايديهم على من يعي عليهم أو ابتغى دسيسة ظلم وان سلم المؤمنين واحد على سواء وعدل بينهم وان كل غلابة غز - يعقب بعضهم بعضا ومن اعتبط مؤمنا قتل فهو قود الا أن يرضى ولى المصول ومن ظلم وأثم فله لا يوجب الا نسيه وأولاهم يرد الصحيفة اليه المحس كذا روى محصرا من حديث ابن زهاب وقوله (ردية ظلم) أى عطية من الظلم (ورياسه) أمرهم التديم

الذي كانوا عليه (ويتماثلون بينهم معاقليهم الاولى) أى يكونون على ما كانوا عليه من أخذ الديات واعطائها وهو تفاعل من العقل والمعاقل الديات جمع معقلة يقال بنو فلان على معاقليهم التى كانوا عليها أى مراتبهم وحالتهم (ولا يوقع) أى لا يهلك (ويمقب بعضهم بعضا) أى يكون الفوز بينهم نوبا فاذا خرجت طائفة ثم حدث لم تكلف أن تعود ثانية حتى يعقبها غيرها وأين هذا اللين فى القول وقرب المأخذ فى اللفظ على طريق الحاضرة وعرف الجمهور المشهور من كتابه لدى المشاعر الحمدان لما فيه وقدهمدان من توبك فقال مالك بن نمط يا رسول الله نصية من همدان من كل حاضر وياد أتوك على قلص نواج متصلة بمجائل الاسلام لا تأخذهم فى الله لومة لائم من مخلاف خارف ويم لا ينقض عهدهم عن سنة ماحل ولا سواد عنقفيهم ما لم يلعل وما جرى العفوق يصلح (فكتب اليهم النبي صلى الله عليه وسلم) هذا كتاب من محمد رسول الله لخلاف خارف وأهل جناب المكب وحفاف الرمل مع وافدها ذى المشاعر مالك بن نمط ومن أسلم من قومه على أن لم فراعها ووها طها وعزاها ما أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة يأكلوا علفها ويرعون عفاها لنا من دقهم وصرامهم ماسدوا بالميثاق والامانة ولم من الصدقة الثلب والتاب والفصيل والفارض والداجن والكشب الحورى وعليهم فيها الصالح والقارح وقوله نصية من كل حاضر وياد (قال ابن الاثير النصية من يتخى من القوم أى يختار من نواصيهم وهم الرؤس والاشراف ويقال للاشراف نواص كما يقال للانباع اذئاب) وأتوك على قلص (بضم القاف واللام جمع قلوص وهى الناقة الشابة) والنواج) السراع وقوله متصلة بمجائل الاسلام أى عهوده وأسبابه (وخارف باطخ المعجمة ويم بالثناة التحتية) قبيلتان (ولا ينقض عهدهم عن سنة ماحل) أى لا ينقض عهدهم بسمى ساع أى بالسيمة والاساد كما يقال لأفسد ما بيني وبينك بمذاهب الاشرار وطرقهم فى الفساد (والسنة) الطريقة والسنن أيضا (والعنقفيهم) بفتح العين المهملة وسكون الون وتقديم القاف الداهية أى لا ينقض عهدهم بسمى الواشى ولا بداهية تنزل (ولملح) جبل (وما جرى العفوق) بفتح التحتية اختلف وولد البقرة الوحشية وقيل هو تيس الظباء والجمع اليافير واليامزائدت (وبصاح) بضم الصاد المهملة وتشديد اللام الارض التى لا تبات فيها وقوله عليه الصلاة والسلام (وأهل الجناب الهضب) بكسر الجيم اسم موضع (وحفاف الرمل) أسماء بلادهم (وفراعها) بكسر الفاء وبراعين مهمة أى ماعلا من الجبال أو الارض (ووهاطها) بكسر الواو وبطاء مهمة المواضع المطنشة واحدها وهط وبه سمي الوهط وهو مال كان لعمرو بن العاص بالطائف وقيل الوهط قرية بالطائف كان الكرم المذكور بها (وعزاها) بفتح العين المهملة ثم زادين مخففتين ماصلب من الارض واشتد وخشن وانما يكونون فى أطرافها (ويا كلون علفها) بكسر العين المهملة وتخفيف اللام وبالفاء جمع علف وهو مأثا كله الماشية (وعزاها) بفتح المهملة وتخفيف الفاء وبالمدى المباح (ومن دقهم) بكسر الدال المهملة وسكون الفاء وبالز فال فى الحمد ناج الايل وألبها والانباع بها (وصرامهم) بكسر الصاد المهملة وتخفيف الراء أى من تخامهم (والثلب) بكسر اللثة واللام الساكنة وباء موحد من ماهر من ذكور الايل وتكررت أسانه (والباب) بالثون والموحدة لاقاة الهرمة التى طال نابها والفصيل بالمهمله الذى انفصل عن أمه والبارص بالفاء المس والداجن بالمهمله والجيم الدابة التى تألف البيوت

(والكيش الحورى) بالحاء الملهة وواو مفتوحين فراء مكسورة الذى فى صوفه حرمة (والصالح) بالصاد المهمة والعين المعجمة من صلفت الشاة ونحوها اذا نمت أسنانها (والقارح) بالقاف والراء والطاء المهمة من الحجل الذى دخل فى السنة الخامسة انتهى وهذا من جنس كتابه لقطن بن حارثة العليبي من كتب هذا كتاب من عهد لهما بركب وأحلافها ومن ظأره الاسلام من غيرهم مع قطن بن حارثة العليبي بإقامة الصلاة لوقتها وإيتاء الركة بخفا فى مدة عفتها ووفاء عهدا بمحضر من شهود المسلمين وسعى جماعة منهم دحية بن خليفة الكلابي عليهم من الهولة الراعية البساط الطأر فى كل خمسين ناقة غير ذات عوار والحمولة المأثرة لهم لاغية وفى الشوى الورى مسنة حامل أو حائل وفيها حتى الجدول من العين المين العسر وفى العسرى شرطه بقيمة الامين لايزاد عليهم وطيفة ولا يفرق شهد على ذلك الله ورسول الله صلى الله عليه وسلم وكتب ثابت بن قيس بن شماس وتفسير غريبه أن قوله (ومن ظأره الاسلام) بالطاء المعجمة والمهمل آخره هاء أى عطف عليه وعليهم (من الهولة) بفتح الهاء التى زعم بأنفسها ولا تستعمل حمولة بمعنى مفعولة والبساط التى معها أولادها (والطأر) أن تمطف الناقة على غير ولدها (والحمولة المأثرة لهم لاغية) يعنى أن الابل التى تحمل عليها الميرة وهى الطعام ونحوه مما يجلب للبيع لا يؤخذ منها زكاة لانها عوامل (وفى الشوى) بفتح الشين المعجمة وكسر الواو والياء المشددة اسم جمع للشاة (والورى) السينة . ومن هذا التعمد كتابه صلى الله عليه وسلم لوائل بن حجر بتقديم الحاء المضمومة على الجيم الساكنة الى الاقبال العباهة والارواح المشايب وذكر الفرائض فقال فى التبعة شاة لامقورة الاليات والاضناك وأطوا التبعة وفى السيوب الحس ومن زناهم بكر فاسقموه مائة واستوفسوه طاما ومن زناهم ثيب فضرجوه بالاضاميم ولا توصيم فى الدين ولا غمة فى فرائض الله وكل مسكر حرام ووائل بن حجر يترقل على الاقبال . وفسر الاقبال وهو بالقاف والنتاة التبعة بالرؤساء الذين دون الملوك (والعباهة) بالهمزة المفتوحة والموحدة الذين أقرؤا على ملكهم لايزالون (والارواح) بفتح الهمزة وسكون الراء آخره عين مهمة جمع رائع وهم ذو الهيات الحسان الوجوه (والمشايب) بضم الميم والشين المعجمة وباء بن موحدين بينهما مشاة تحية ساكنة السادة الرؤس الحسان الوجوه (وفى التبعة) بكسر التبعة القوقية وسكون التناة التبعة وبالعين المهمة أربعون من النعم وفى القاموس والنهاية أدنى ما تجب فيه الصدقة من الحيوان (ولا مقورة) بضم الميم وفتح القاف وتشديد الواو (والاليات) بفتح الهمزة وسكون اللام آخرها طاء مهمة أى لاسترخية الجلود لكونها همزة (والاضناك) بكسر المعجمة وتخفيف التون ضدها وهى المستكثرة اللحم (وانطوا) بقطع الهمزة أى أعطوا (والتبعة) بالثلاثة هم موحدة ثم جيم مفتوحة وقد تكسر الموحدة أى أعطوا الوسط فى الصدقة لامن خيار المال ولا من رذالة (والسيوب) بضم المهملة وآخره موحدة أى الركاز قاله الهروى وقيل المال المدفون فى الجاهلية أو المعدن (ومن زناهم بكر) بكسر الراء فلا تنوين لأن أصله من البكر لكن أهل اليمن يبدلون لام التعريف ميا وهى ساكنة أدغمت التون فيها والمراد بالبكر الجنس وقال ابن الاثير أى من بكر ومن ثيب فقلت التون الساكنة ميا أما مع بكر فلأن التون اذا سكنت قبل الباء قلبت ميا فى النطق نحو عتير وشبا وأما مع غير الباء قلبت لفة بمانية كما يبدلون

الميم من لام التعريف انتهى (وقاصعه) حمزة وصل واسكان الصاد للمهمة وفتح القاف وضم العين المهمة  
 أى اضربوه (واستوفضوه) حمزة وصل وكسر القاف وضم الصاد للمعجمة أى غربوه وانقوه (وقضرجوه)  
 بالصاد المعجمة وتشديد الراء والبايم (وبالاضليم) بفتح الحزنة والصاد المعجمة أى أدنوه بالضرب بمجماهير  
 الحجازة (ولا توصيم) بصاد مهمة مكسورة أى لا كسل عن إقامة الحد (ولا غمة) بضم المعجمة وتشديد الميم  
 أى لا يستر ولا يخفى (ويترفل) بتشديد الفاء المفتوحة ينسود ويترأس استارة من تر فبدل التوب وهو  
 اسباغه واسباله \* وقريب من هذا كتابه لا كسر وأهل دومة كما قدمت في مكاباته عليه الصلاة والسلام  
 وقال عليه الصلاة والسلام في حديث عطية السمدى فان اليد العليا هى النطية والسفلى هى النطاة قال  
 فكلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بافتنا وقد كان هذا من خصائصه صلوات الله وسلامه عليه أن  
 يكلم كل ذى لغة بليغة بلغته على اختلاف لغة العرب وتركيب ألفاظها وأساليب كلماتها وكان أحدهم  
 لا يتجاوز لغته وإن سمع لغة غيره فكالعجمية بسمها العربى وما ذلك منه صلى الله عليه وسلم الا بقوة  
 الهية وموهبة ربانية لانه بعث الى الكافة طرا والى الخليفة سودا وحرا والكلام باللسان يقع فى غاية  
 البيان ولا يوجد غالبا مشكك بغير لغته الا قصرا فى الترجمة نازلا عن صاحب الاصاله فى تلك اللغة  
 الا نينا وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كما تقدم فانه زاده الله تكريما وشرقا يتكلم فى لغة العرب  
 أفصح وأنصع بلغاتها منها بلغة نفسها وجدير به ذلك فقد أوتى فى سائر القوى البشرية المحمودة  
 زيادة ومزية على سائر الناس مع اختلاف الاصناف والاجناس ما لا يضبطه قياس ولا يدخل فى تحقيقه  
 اليأس انتهى \* وأما صوته الشريف فمن أس قال ما بعث الله نيا قط الا بعثه حسن الوجه حسن الصوت  
 حتى بعث الله نبيكم صلى الله عليه وسلم فبعثه حسن الوجه حسن الصوت رواه ابن عساكر وروى  
 نحوه من حديث على بن أبى طالب وروى أنه كان اذا تكلم رى كاللور يخرج من ثناياه وقد كان صوته  
 عليه الصلاة والسلام يبلغ حيث لا يبلغه صوت غيره فمن البراء قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم حتى أسمع العوانق فى خدورهن رواه البيهقى وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها جلوس رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة على المنبر فقال للناس اجلسوا فسمعهم عبد الله بن رواحة وهو فى بنى غنم  
 جلس فى مكانهم وأبو نعيم وقال عبد الرحمن بن معاذ النسي خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ففتحت  
 أسنانيا وفي لفظ ففتح الله أسنانيا حتى ان كنا لنسمع ما يقول ونحن فى منازلنا رواه ابن سعد وعن  
 أم هانئ قالت كنا نسمع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فى جوف الليل عند الكعبة وأنا على عرشى رواه  
 ابن ماجه \* وأما ضحك صلى الله عليه وسلم فى البخارى عن عائشة ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 مستجمعا قط ضاحكا حتى أرى منه لمواته انما كان يتبسم أى ما رأيت مستجمعا من جهة الضحك بحيث  
 يضحك ضحكا تاما مقبلا بكليته على الضحك والقهوات بفتح اللام جمع لماء وهى اللحمة التى بأعلى  
 الحنجرة من أقصى الدم وهذا لا يتافيه ما فى حديث أبى هريرة فى قصة المواقف أهله فى رمضان فصحك  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه رواه البخارى وهى بالجم والنال للمعجمة الاصران  
 ولا تكاد تظهر الا عند المبالغة فى الضحك لان عائشة لما رأتها وأبو هريرة أحبا بالاهتمام والاهتمام

مقدم على الثاني وقد قال أهل اللغة التيسم مبادى الضحك والضحك انبساط الوجه حتى تظهر الأسنان من السرور فان كان بصوت وكان بحيث يسمع من بعد فهو القهقهة والا فالضحك وان كان بلا صوت فهو التيسم وقال ابن أبي هالة جل ضحكه التيسم ويفتر عن مثل حب التهام أى يبتدى أسنانه ضاحكا وحب التهام البرد وقال الحافظ ابن حجر والذي يظهر من مجموع الاحاديث أنه صلى الله عليه وسلم كان في معظم أحواله لا يزيد على التيسم وربما زاد ذلك فضحك قال والمكروه انما هو الاكثار منه والافراط فيه لانه يذهب الوقار قال ابن بطال والذي ينبغي أن يقتدى به من أفعاله ما واظب عليه من ذلك وقد روى البخارى في الادب المفرد وابن ماجه عن أبى هريرة رفته لا تكثر الضحك فان كثرة الضحك تفتت القلب وقال أبو هريرة واذا ضحك صلى الله عليه وسلم يتلأأ في الجدر رواء البراز والبهقي أى يضيء في الجدر يضم الجليم والدال جمع جدار وهو الحائط أى يشرق نوره عليها اشراقا كالشرق الشمس عليها وكان صلى الله عليه وسلم اذا كان حديث عهد بجبريل لم يتيسم ضاحكا حتى يرتفع عنه بل كان اذا خطب او ذكر الساعة اشتد غضبه وعلا صوته كأنه منفر جيش يقول صبحكم أو مساكم رواء مسلم وكان نكأه عليه الصلاة والسلام من جنس ضحك لم يكن بشيق ورفع صوت كما لم يكن ضحكه بقهقهة ولكن تدمع عيناه حتى تهلان ويسمع لصدده أنزى يبكي رحمة ليت خوقا على أمته وشفقة ومن خشية الله وعند سماع القرآن وأحيانا في صلاة الليل قاله في المهدي النبوي وقد حفظه الله تعالى من التناوب في تاريخ البخارى ومصنف ابن أبي شيبة عن يزيد بن الأصم ماتايب النبي قط لكن في رواية عند ابن أبي شيبة ماتايبني قط هوأما يده الشريفة صلى الله عليه وسلم فقد وصفه غير واحد بأنه كان شثن الكفين كما سيأتى أى غليظ أصابعها وبأنه جبل القراعين رحب الكفين وقد مسح صلى الله عليه وسلم خد جابر بن سرة قال فوجدت ليدى بردا وريحاً كأنما أخرجه من جوة عطار رواء مسلم وفي حديث وائل بن حجر عند الطبراني والبيهقي لقد كنت أصافح رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أمس جلدي جلده فأعترفه بمد في يدي وأنه لأطيب رائحة من المسك وقال يزيد بن الأسود كوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فاذا هي أبرد من الثلج وأطيب ريحا من المسك رواء البيهقي وعن المستورد بن شداد عن أبيه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأخضت يديه فاذا هي ألبن من الحرير وأبرد من التاج رواء الطبراني ودخل صلى الله عليه وسلم على سعد بن أبي وقاص بمكة يعوده وقد اشتكى قال فوضع يده على جبتي فمسح وجهي وصدري به بطني فما زلت يحجل الى انى أجدر بديده على كبدي حتى الساعة وفي البخارى من حديث أنس ماست حريرا ولا ديباجا ألبن من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من باب عطف الخاص على العام لان الديباج نوع من الحرير قيل وهذا الوصف في هذا الحديث يخالف ما وقع في حديث ابن أبي هالة عند الترمذى في صفته صلى الله عليه وسلم فان فيه كما تقدم كان شثن الكفين والقسمين أى غليظهما في خشونة وهكذا وصفه على من عدة طرق عند الترمذى والحاكم وغيرهما وكذا وصف عائشة عند ابن أبي خيثمة والجميع بينها أن المراد ألبن في الجلد والغاظ في العظام فيجتمع له نمومة البدن وقوته وقال ابن بطال كانت كفاه صلى الله عليه وسلم مثقلة لحما مع أنهما مع ضخامتها



كانت لينة كافي حديث أنس قال وأما قول الأصمى غلط الكف في خشونة فلم يوافق على تفسيره  
بالخشونة والذي فسره الخليل أولى قال وعلى تسليم ما فسر به الأصمى الشن يحتمل أن يكون أنس  
وصف حاله كنب النبي صلى الله عليه وسلم فكان اذا عمل بكفه في الجهاد أوفى مطة أهله صار كفه خشنا  
للمارض المذكور واذا ترك ذلك رجع كفه الى أصل جباهه من النعومة وقال القاضي عياض فسر أبو  
عبيدة الشن بالمناظ مع القصر ومعقب بأنه ثبت في وصفه عليه الصلاة والسلام أنه كان سائل الاطراف  
ويؤيد كونها كانت لينة قوله في رواية التعمان كان سبط الكمين تقديم المهمة على الموحدة فانه موافق  
لوصفها باللين والتحقيق في الشن أنه الغلط من غير قصر ولا خشونة وقد نقل ابن خالويه أن الأصمى  
ما فسر الشن بما مضى قبله انه ورد في صفة النبي صلى الله عليه وسلم أنه لين الكمين قال في تفسيره أن  
لا يفسر شيئا في الحديث انتهى وفي حديث معاذ عند الطبراني والبخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
خلفه في سفر فنامت شيئا قط ألين من جلده صلى الله عليه وسلم وأصيب ثائد بن عمرو فوجهه يوم  
حين فسال الدم على وجهه وصدره فسلت النبي صلى الله عليه وسلم الدم بيده عن وجهه وصدره ثم دعا  
له فكان أثر يده صلى الله عليه وسلم الى منتهى مامسح من صدره فمرة سائلة كغرة الفرس رواء الحاكم  
وابو نعيم وابن عساكر وأخرج البخاري في تاريخه والبيهقي وابن منده في الصحابة من طريق ساعد بن  
الملاء بن بشر عن أبيه عن جده بشر بن معاوية أنه قدم مع أبيه معاوية بن ثور على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فسح رأسه ودعا له بالبركة فكانت في وجهه مسحة النبي صلى الله عليه وسلم كالغرة  
وكان لا يمسخ شيئا الا يرى ومسح صلى الله عليه وسلم رأس ملوك أبي سفيان فكان ما مررت يده عليه  
أسود وشاب ماسوى ذلك رواء البخاري في تاريخه والبيهقي وكذا وقع له عليه الصلاة والسلام في رأس  
السائب رواء البيهقي وابن منده وأخرج البيهقي ومحمد بن الترمذي وحسنه عن أبي زيد  
الانصاري قال مسح عليه الصلاة والسلام بيده على رأسي ولحيتي ثم قال اللهم جله قال فبلغ بضعا ومائة  
سنة وما في لحيتي بياض ولقد كان منبسط الوجه ولم ينقبض وجهه حتى مات ومسح عليه الصلاة والسلام  
رأس حنظلة بن جذيم بيده وقال له يورك فيك فكان يؤتى بالشام الوارم ضرعها والبعر والانسان به  
الورم فينفل في يده ويمسح بصلعته ويقول بسم الله على أثر يد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمسحه  
ثم يمسح موضع الورم فيذهب الورم رواء أحمد والبخاري في التاريخ وأبو يعلى وغيرهم وقد جاء في  
عدة أحاديث عن جماعة من الصحابة بياض ابطيه فمن أن قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يرفع يده في الدعاء حتى رأيت بياض ابطيه وقال الطبري ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم أن الابط  
من جميع الناس متغير اللون غيره أي الا هو صلى الله عليه وسلم ومثله للقرطبي وزاد وانه لا شعر عليه  
لكن نازع فيه صاحب شرح تريب الاسانيد وقال انه لم يثبت ذلك بوجه من الوجوه قال والخصائص  
لا تثبت بالاحتمال ولا يلزم من ذكر أنس وغيره بياض ابطيه أن لا يكون له شعر وقد قال عبد الله بن  
أكرم الخواص وقد صلى معه صلى الله عليه وسلم كنت أنظر الى عفرة ابطه حسنة الترمذي والغرة  
بياض ليس بالناصع كما قاله الهروي وغيره وسبأ في مزيد لذلك في الخصائص ان شاء الله تعالى وعن

رجل من بني حريش قال سئى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسال على من عرق ابطيه مثل ريح المسك رواء البزار ووصف على فقال ذو مسرية وفسر بحيط الشعر بين الصدر والسرة وقال ابن ابي حاتم دقيق السرية وعند ابن سعد عن على بن طولب السرية وعند البيهقي له شعرات من لبتة الى سرة تجرى كالقضب ليس على صدره ولا على بطنه غيره ووصفت بطنه أم هانئ فقالت ما رأيت بطن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ذكرت القراطيس المتنى بعضها على بعض رواء الطيالسي والطبراني وقال أبو هريرة كان صلى الله عليه وسلم أيضا كأنما صيغ من فنة رجل الشعر مفاض البطن عظيم مشاش المتكئين وتقدم أن المشاش رؤس العظام كالر كبتين ومفاض أى واسع البطن وقيل مستوى البطن مع الصدر وخرج الامام احمد عن عرش الكعبى قال اعتراني صلى الله عليه وسلم من الجمرانة ليللا فظفرت الى ظهره كانه سبيكة فنة وكان صلى الله عليه وسلم بعيد ما بين المتكئين رواء البخارى أى مريض الصدر ووقع عند ابن سعد من حديث أبي هريرة رجب الصدر وأما قلبه الشريف صلى الله عليه وسلم فاعلم أن القلب مضغة فى الفؤاد معلقة بالتياب فهو أخص من الفؤاد قاله الواحدى وسى به لقلبه بالخطاط والمزوم قال الشاعر

وما سى الانسان الا نسيه \* ولا القلب الا أنه يتقلب

وقال الزمخشري مشتق من القلب الذى هو المصدر لفطر قلبه ألا ترى الى ما روى أبو موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم ومثل هذا القلب كمثل ريشة ملقاة ففلاة يقلبها الريح بطننا لظهر قال والفرق بينه وبين الفؤاد ان الفؤاد وسط القلب سى به تنفؤده أى توقده وفسر الجوهري القلب بالفؤاد ثم فسر الفؤاد بالقلب قال الزركشى والاحسن قول غيره الفؤاد غشاء القلب والقلب حبه وسوداؤه ويؤخذ الفرق قوله صلى الله عليه وسلم ألين قلوبا وأرق أفئدة وهو أولى من قول بعضهم أنه كدرا لاختلاف اللفظ وقال الراغب يعبر بالقلب عن المعانى التى تختص به كالعلم والشجاعة وقيل حيث ماذكر الله القلب فاشارة الى العقل والعلم كقوله تعالى ان فى ذلك لذكر لمن كان له قلب وحيثما ذكر الصدر فاشارة الى ذلك والى سائر القوى من الشهوة والغضب ونحوهما انتهى قال بعض العلماء وقد خلق الله تعالى الانسان وجعل له قلبا يعقل عنه وهو أصل وجوده اذا صلح قلبه صلح سائر واذا فسد قلبه فسد سائر وجعل سبحانه القلوب محل السر والاخلاص الذى هو سر الله يودعه قلب من شاء من عباده فأول قلب أودعه قلب محمد صلى الله عليه وسلم لانه أول خلق وصورته صلى الله عليه وسلم آخر صورة ظهرت من صور الانبياء فهو أولهم وآخرهم وقد جعل الله سبحانه وتعالى أخلاق القلوب لئلا يفسد أعلاما على أسرار القلوب فن تحقق قلبه بسر الله اتسمت اخلاقه لجميع خلق الله ولذلك جعل الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم جنانية اخفى بها من بين سائر الملائكة فتكون علامات اختصاص جنانيته آيات دالة على أحوال نفسه الشرفة وعظيم خلقه وتكون علامات عظيم اخلاقه آيات على سر قلبه المقدس ولما كان قلبه صلى الله عليه وسلم أوسع قلب اطلع الله عليه كما ورد فى الخبر كان هو الاولى بان يكون هو قلب العبد الذى يقول فيه الله تعالى ما وسعنى أرضى ولا ساءنى ووسعنى قلب عبدى للمؤمن ولما كان كما له قبل

الاسراء بمنزلة سائر النبيين كان صدره يضيق فأتبع قلبه لما انشرح صدره ووضع عنه وزره ورفع له ذكره وقد صرح أن جبريل عليه الصلاة والسلام شقه واستخرج منه علة فقال له هنا حظ الشيطان منك ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه فأعاده في مكانه قال أنس فلقد كنت أرى أثر الخيط في صدره رواء مسلم وأما خلقت هذه العلة في ذاته الكريمة ثم استخرجت منه لآنها من جملة الاجزاء الانسانية فخلقها تكلمة للخلق الانساني فلا بد منها ونزعها أمر رباني طراً بعد ذلك قاله السبكي وعند أحمد وصححه الحاكم ثم استخرجها قلبي فشقه فأخرجها منه علقين سوداوين فقال أحدهما أئنني بماء وتنج ففصلاه جوفى ثم قال أئنني بماء يبرد ففصلاه قلبي ثم قال أئنني بالسكينة فنذراها في قلبي ثم قال أحدهما لصاحبه خطه غطاه وختم عليه بخاتم النبوة وفي رواية البيهقي أن ملكين جا أتيا في صورة كركيين معها ثلج وبرد وماء بارد فشرح أحدهما صدرى ومج الآخر بمقاربه فيه وعن أبي هريرة قال يا رسول الله ما أؤل ما ابتدئت به من أمر النبوة قال أتى لنى صحراء أمشى ابن عشر حجج اذ أنا برجلين فوق رأسى يقول أحدهما لصاحبه أهو هو قال نعم فأخذناي فالتصاني للحلاوة القفا ثم شقا بطي وكان أحدهما يختلف بلقاء في طست من ذهب والآخر يغسل جوفى فقال أحدهما لصاحبه أفلقي صدره فاذا صدرى فبأرى مفلق لأجد له وجها ثم قال اشق قلبه فشق قلبي فقال أخرج الغل والحسد منه فأخرج شبه العلة فقبض به ثم قال أدخل الرأفة والرحمة قلبه فادخل شيئاً كثيرة القصة ثم أخرج ذرورا كان معه فنذر عليه ثم قرأها مى ثم قال اغمد فرجعت بما لم أجد به من رحمتي للصغير ورقني على الكبير رواء عبد الله ابن الامام أحمد في زوائد المسند وأبو نعيم وقال تفرده معاذ عن أبيه وتفرده بذكر السن وعنه أبي نعيم في حديث يونس بن ميسرة فاستخرج حشوة جوفى فصلها ثم نذر عليه ذرورا ثم قال قلب وكعبى ما وقع فيه عينان تبصران وأذانان تسمعان وأنت رسول الله الملقى الحاضر قلبك سليم ولسانك صادق ونفسك مطمئنة وخلقتك قيم وأنت قم وهنا الشق روى أنه وقع له عليه الصلاة والسلام مرات في حال طفولته ارحاسا وتقديم المعجزة على زمان البعثة جائز للارهاص ومثل هذا في حق الرسول عليه الصلاة والسلام كثير وبه يجاب عن اشكال وقوع ذلك في زمان طفولته لانه من المعجزات ولا يجوز أن تقدم على النبوة قاله الرازى والذي عليه أكثر أهل الاصول اشتراط اقتران المعجزة بالسعوى كما نهت عليه في أوائل الكتاب ويأتى تحقيقه ان شاء الله تعالى في المقصد الرابع وهو المراد بقوله ألم تشرح لك صدرك وقد قيل المراد بالشرح في الآية ما يرجع الى المعرفة والطاعة ثم ذكروا في ذلك وجوها منها أنه لما بعث الى الاحمر والاسود من جن وانس أخرجه تعالى عن قلبه جميع الهوم وانفتح صدره حتى اتسع لجميع المهارات فلا يطاق ولا يضجر بل هو في حالتي البؤس والفرج منشراح الصدر مشتغل بإداء ما كلف \* فان قلت لم قال ألم تشرح لك صدرك ولم يقل قلبك \* أجيب بان محل الوسوسة الصدر كما قال تعالى يوسوس في صدور الناس فإزالة تلك الوسوسة وإبدالها بدواى الخير هى الشرح لا جرم خص ذلك الشرح بالصدر دون القلب وقد قال محمد بن على الترمذى القلب محل العقل والمعرفة وهو الذى يقصده الشيطان يحى الى الصدر الذى هو حصن القلب فاذا دخل مسلكا اغار فيه وأنزل جنسه فيه وبث فيه الهوم

والصوم والحرم فيضيئ القلب حينئذ ولا يجبد للطاعة لذة ولا للإسلام حلاوة وإذا طرد العدو في  
الابتداء حصل الا من وزال الضيق وانشرح الصدر ويسر له القيام بإداء العبودية (وهاهنا دقيقة) قال  
الله تعالى حكاية عن موسى رب اشرح لي صدري وقال لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ألم اشرح لك  
صدرك أعطى بلا سؤال ثم انه تعالى افته عليه السلام فقال وسراجا منيرا فانظر الى التفاوت فان شرح  
الصدر هو ان يصير قابلا للور والسراج المير هو الذي يقتبس منه النور والفرق بينهما واضح قال  
الشافعي كان موسى عليه الصلاة والسلام مریدا اذ قال رب اشرح لي صدري وينينا محمد صلى الله عليه وسلم  
مراد اذ قال الله له ألم نشرح لك صدرك والله أعلم \* وأما جماعه صلى الله عليه وسلم فقد كان يدور  
على نساءه في الساعة الواحدة من الليل والنهار وعن احده عشره قال الراوى قلت لانس أو كان  
يعطيه قال كنا نتحدث أنه أعطى قوة ثلاثين رواء البخارى وعند الاسماعيل عن معاذ قوة أربعين زاد  
أبو نعيم عن مجاهد كل رجل من رجال أهل الجنة عن أنس مرفوعا يعطى المؤمن في الجنة قوة كذا  
وكذا في الجماع قلت يارسل الله أو يطبق ذلك قال يعطى قوة مائة قال الترمذى صحيح غريب لا مره  
من حديث قتادة الا من حديث عمران القطن فاذا ضربنا أربعين في مائة بلغت أربعة آلاف فهذا  
يتدفع ما استشكل من كونه صلى الله عليه وسلم أوفى قوة أربعين فقط وسليمان عليه الصلاة والسلام  
قوة مائة رجل أو ألف على ماورد وذكر ابن العربي أنه كان له صلى الله عليه وسلم القوة الظاهرة على  
الخلق في الوطء وكان له في الاكل القناعة ليجمع الله له الفضيلتين في الامور الاعتبارية كما جمع له الفضيلتين  
في الامور الشرعية حتى يكون حاله كاملا في النارين انتهى وطاف عليه الصلاة والسلام على نساءه  
التسع في ليلة رواء ابن سعد وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال أتاني جبريل بقدر فأكلت منها فأعطيت  
قوة أربعين رجلا في الجماع رواء ابن سعد حدثنا عبيد الله بن موسى عن أسامة بن زيد عن صفوان  
ابن سليم مرسل وروى من حديث أبي هريرة شك رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جبريل قوة  
الجماع فتبسم جبريل حتى تلاً بمجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم من بريق ثنايا جبريل فقال له  
أين أنت من أكل الهريسة فان فيه قوة أربعين رجلا ومن حديث جابر بن سمرة وابن عباس وغيرهم  
أشد بها ظهري وأقوى بها على الصلاة رواء الدارقطني ومن حديث جابر بن سمرة وابن عباس وغيرهم  
ولكنها واهية بل صرح الحافظ ابن ناصر الدين في جزء له سماه رفع النسيئة بوضع حديث الهريسة  
بأنه موضوع وروى أنه عليه السلام أعطى قوة بنع وأربعين رجلا كل رجل من أهل الجنة رواء  
الحارث بن أبي أسامة \* وقد حفظه الله من الاحتلام فمن ابن عباس قال ما احتلم نبي قط وإنما الاحتلام  
من الشيطان رواء الطبراني \* وأما قسمه الشريف صلى الله عليه وسلم فقد وصفه غير واحد بأنه كان  
شحن القدمين أى غليظ أصابعهما رواء الترمذى وغيره وعن ميمونة بنت كرم قالت رأيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فما سبت طول أصبع قدميه السبابة على سائر أصابعه رواء أحمد والطبراني وعن  
جابر بن سمرة كانت خنصر رسول الله صلى الله عليه وسلم من رجله متظاهرة رواء البيهقي وقد انتهر  
على الالة أن سبابة النبي صلى الله عليه وسلم كانت أطول من الوسطى قال الحافظ ابن حجر وهو غلط

عن قاله وإنما ذلك في أصابع رجله انتهى وقال شيخنا في المقاصد الحسنة وسألف جهورهم الكمال  
الدميرى وهو خطأ نشأ عن اعتاد ورواية مطلقة وعجابه كما رواه ابن هارون عن عبد الله بن مقسم  
عن سارة ابنة مقسم أنها سمعت ميمونة ابنة كروم تخبر أنها رأت أصابع النبي صلى الله عليه وسلم كذلك  
فضمنا وقع فيها من أطلاق الأصابع إلى كون الوسطى من كل أطول من السبابة وعين اليد منه صلى  
الله عليه وسلم لذلك بناء على أن التقصير ذكر وصف اختص به صلى الله عليه وسلم عن غيره ولكن  
الحديث في مسند الإمام أحمد من حديث يزيد بن هارون المذكور مقيد بالرجل وانظروا كما قدمته  
لما سميت طول أصبع قدمه السبابة على سائر أصابعه وهو عند البيهقي أيضا في الدلائل من طريق يزيد بن  
هارون ولفظها رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلم بمكة وهو على ناقته وأنا مع أبيه فذا منه أبي فأخذ قدمه  
فأقره رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فما سميت طول أصبع قدمه السبابة على سائر أصابعه وعن أبي  
هريرة أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا وطئ نفسه وطئ بكلمة ليس له أخص رواه البيهقي وعن أبي أمامة  
الجاهلي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لأخص له بطأ على نفسه كلها رواه ابن عساكر وقال ابن أبي حنيفة  
خصان الإخصين مسيح القدمين وقال ابن الأثير الإخص من القدم موضع الذي لا يلمص بالارض منه عند الوطء  
والخصان البالغ منه أي أن ذلك الموضع من أسفل قدمه شديد التبعج عن الأرض وسئل ابن الأعرابي  
عنه فقال إذا كان خص الإخص بقهر لا يرتفع جدا ولم يستو أسفل القدم جدا فهو أحسن ما يكون  
وإذا استوى أو ارتفع جدا فهو ذم فيكون بمعنى أن أخصه بمثل الخصى بخلاف الأول ووقع في حديث  
أبي هريرة إذا وطئ نفسه وطئ بكلمة ليس له أخص وقوله مسيح القدمين أي ملساوتان لينتان  
ليس فيهما تكسر ولا شقاق فإذا أصابهما الله نأ عنها كما قال ابن أبي حنيفة ينو عنها الماء وهو معنى  
حديث أبي هريرة وعن عبد الله بن بريدة قال كان صلى الله عليه وسلم أحسن البشر قدما رواه ابن  
سعد وأما طوله صلى الله عليه وسلم فقال على كان صلى الله عليه وسلم لا تقصير ولا طويل وهو إلى الطول  
أقرب رواه البيهقي وعنه كان صلى الله عليه وسلم ليس بالناهب طولا وفوق الرمية إذا جامع القوم  
غمرهم رواه عبد الله بن الإمام أحمد وعن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رمية  
وهو إلى الطول أقرب رواه البزار وقوله رمية أي مريبوا والتأنيث باعتبار النفس وقد فسرق في الحديث  
الآتي بأن ليس بالطويل البائن ولا بالتقصير والمراد بالطويل البائن المقطوع في الطول مع اضطراب القامة  
وقال ابن أبي حنيفة أطول من المربع وأقصر من المشنب وهو بمجمعتين مفتوحتين تأنيها مشدد أي  
البائن الطول في نخافة وهو مثل قوله في الحديث الآخر لم يكن بالطويل المقطوع وهو بتثنية الميم الثانية  
المتناهي الطول وامضط النهار إذا امتد ومضط الحبل إذا امتد وأصله من مضط والنون للمطوعة قلبت ميم  
وأدغمت في الميم ويقال بالميم المهمة بعناه وعن عائشة قالت لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطويل  
البائن ولا بالتقصير المتعدد وكان ينسب إلى الرمية إذا مضى وحده ولم يكن على حال يمشيها أحسن الناس  
ينسب إلى الطول الإطالة صلى الله عليه وسلم ولربما اكتشفه الرجال الطويلان فيطولها فإذا فارقه  
نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الرمية رواه ابن عساكر والبيهقي وزاد ابن سبع في الخصائص

أنه كان اذا جلس يكون كتفه أعلى من جميع الجالسين ووصفه ابن أبي هالة بأنه بدين متمسك أى معتدل الخلق كان أعضاده يمسك بعضها بعضاً \* وأما شعره الشريف صلى الله عليه وسلم فمن قتادة قال سألت أنساً عن شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال شعر بين شعرين لارجل ولا سبط ولا جعد قطط كان بين أذنيه وعاتقه وفي رواية قال كان رجلاً ليس بالسبط ولا الجعد بين أذنيه وعاتقه وفي أخرى الى أنصاف أذنيه رواء البخاري وسلم وأبو داود والنسائي وعن عائشة قالت كنت اغتسل أنا والنبي صلى الله عليه وسلم من إناء واحد وكان له شعر فوق الجفة ودون الوفرة رواء الترمذي وأبو داود والوفرة الشعر الواصل الى شحمة الأذن وقال ابن أبي هالة أيضاً كان رجل الشعر وهو بفتح الراء وكسر الجيم أى يتكسر قليلاً بخلاف السبط والجعد ان افرقت عقيقته فرق والا فلا يجاوز شعره شحمة أذنه اذا هو وفرة والعقيقة بالقافين شعر رأسه الشريف يعنى ان افرقت بعضها فرقها والا تركها مقوصة ويروى ان افرقت عقيقته بالصاد المهملة وهى الشعر المقصوص وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره وكان المشركون يفرقون رؤسهم وكان أهل الكتاب يسدلون رؤسهم وكان يحب مواقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ ثم فرق صلى الله عليه وسلم رأسه رواء الترمذي فى الثمائل وفي صحيح مسلم نحوه وسدل الشعر ارساله والمراد هنا ارساله على الجبين واتخاذة كالقفصة وأما الفرق فهو فرق الشعر بعضه من بعض قال العلماء والفرق سنة لاه الذى رجع اليه صلى الله عليه وسلم والصحيح جواز الفرق والسدل لكن الفرق أفضل وعن عائشة كان له صلى الله عليه وسلم شعر فوق الجفة ودون الوفرة رواء الترمذي وفي حديث أنس كان الى أذنيه وفي حديث البراء يضرب الى منكبيه وفي حديث أبي رمثة يبلغ الى كتفيه أو منكبيه وفي رواية مارأيت من ذى لمة أحسن منه ولجمة هى الشعر الذى نزل الى المنكبين والوفرة مازل الى شحمة الأذنين واللمة التى لمت بين المنكبين قل القاضى عباس والجمع بين هذه الروايات أن مايل الاذن هو الذى يبلغ شحمة أذنيه وما خلفه هو الذى يضرب منكبيه قال وقيل بل ذلك لاختلاف الاوقات فاذا غفل عن قصيرها بلغت المنكب واذا قصرها كانت الى أنصاف الأذنين فكانت تطول وتقصر بحسب ذلك وعن أم هانئ بنت أبي طالب قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا مكة فسمعه وله أربع غدائر رواء الترمذي فى الثمائل والغدائر بالعين المعجمة والدال المهملة هى الذوائب واحدها غديرة وفي مسلم عن أنس كان فى لحية عليه الصلاة والسلام شعرات بيض وفي رواية عنده لم ير من الشيب الا قليلا وفي أخرى له أيضا لو شئت أن اعد شمطات كن فى رأسه ولم يخضب وعنده أيضا لم يخضب عليه السلام انما كان اليباض فى عقيقته وفى الصلغين وفى الرأس نبد بضم النون وفتح الباء الموحدة وفتح النون واسكان للموحدة أى شعرات متفرقة وفي رواية أخرى ما شاة الله بيضاء قال الشيخ عبد الجليل فى شعب الايمان فيها حكاية عن الثماليانى انما كان كذلك لان النساء يكرهن الشيب غالبا ومن كره من النبي صلى الله عليه وسلم شيئا كفر وقال فى النهاية قد تكرر فى الحديث جعل الشيب مهنا عيا وليس بسيفه قد جاء فى الحديث أنه وقار وأنه نور والشيب ممدوح وذلك عجيب منه لاسيا فى حق النبي صلى الله عليه وسلم ويمكن أن يجمع بينهما ووجه الجمع أنه عليه

الصلاة والسلام لما رأى أبا حنيفة ورأسه كالنخامة أمرهم بتغييره وكرهه ولذلك قال غيروا الشيب فلما  
 علم أنس ذلك من عادته قال ماشاه الله بيضاء بناء على هذا القول وحلله على هذا الرأي ولم يسمع  
 الحديث الآخر ولعل أحدهما ناسخ للآخر انتهى وفي رواية أبي جحيفة عنده رأيت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وهذه منه بيضاء ووضع الراوي بعض أصابعه على عنقه وفي حديث أنس عند البيهقي  
 ماشاه الله بالشيب ما كان في رأسه ولحيته إلا سبع عشرة أو ثمان عشرة بنى شعرة بيضاء وعن أبي  
 جحيفة كان أبيض قد شط رواء البخاري وفي الصحيحين أن ابن عمر رأى النبي صلى الله عليه وسلم  
 يصنع بالصفرة وعن ابن عمر إنما كان شبه صلى الله عليه وسلم نحوًا من عشرين شعرة بيضاء رواء  
 الترمذي وروى أيضا عن ابن عباس قال أبو بكر يا رسول الله قد شبت قال شيتني هود والواقعة  
 والمرسلات وعم يساهلون وإذا الشمس كورت وفي حديث جابر عنده لم يكن في رأسه عليه السلام شيب  
 إلا شعرات فيمفرق رأسه إذا أدهن وأراهن الدهن وفي رواية البيهقي كان أسود اللحية حسن الشعر  
 واختلف العلماء هل خضب عليه الصلاة والسلام أم لا قال القاضي عياض منعه إلا كثرون وهو  
 منذهب مالك وقال الثوري المختار أنه صبغ في وقت وترك في معظم الاوقات فأخبر كل بما رأى وهو  
 صادق قال وهذا التأويل كلثمين فحدث ابن عمر في الصحيحين ولا يمكن تركه ولا تأويل له وأما  
 اختلاف الرواية في قدر شيء فالجمع بينهما أنه رأى شيئا يسيرا فن أبى شيء أخبر عن ذلك اليسير ومن  
 فاه أراد لم يكثر فيه كما قال في الرواية الاخرى لم يرم من الشيب الا قليلا انتهى وعن جابر بن سمرة  
 قال كان صلى الله عليه وسلم قد شط مقدم رأسه ولحيته وكان اذا دهن لم يبين فاذا شت رأسه  
 نيين وكان كثير شعر اللحية رواء مسلم والنسائي وعن أنس كان صلى الله عليه وسلم يكثر دهن رأسه  
 وتسرج لحيته رواء البغوي في شرح السنة وقد وصفه عليه السلام ابن أبي هالة بأنه كان موصول ما بين  
 اللبة والسرة بشعر يجري كالخط طاري الثنتين مما سوى ذلك أشعر الثراعين والمكئين وأعلى الصدر  
 وعن أنس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم والحلاق يحلقه وطاف به أصحابه فما يريدون أن تقع  
 شعرة الا في يد رجل رواء مسلم وسبأني ان شاء الله تعالى قصة حلق رأسه الشريف في حجة الوداع  
 ولم يرو أنه عليه الصلاة والسلام حلق رأسه الشريف في غير نسك حج أو عمرة فيها علته تبقية الشعر  
 في الرأس سنة ومنكرها مع عليه يجب تأديبه ومن لم يستطع التبقية فيباح له ازاله وقد رأيت بمكة  
 المشرفة في ذي القعدة سنة سبع وتسعين ومائة شعرة عند الشيخ أبي حامد المرشدي شاع وذاع  
 أنها من شعره صلى الله عليه وسلم زنتها حبة المقام المقرئ خليل العباسي وإلى الله احسانه عليه وعن  
 محمد بن سيرين قال قلت لمبيدة عندنا من شعر النبي صلى الله عليه وسلم أصنائه من قبل أنس أو من  
 قبل أهل أنس قال لأن تكون عندى شعرة منه أحب الى من الدنيا وما فيها رواء البخاري وعن عمرو  
 ابن شعيب عن أبيه عن جده أنه صلى الله عليه وسلم كان يأخذ من لحيته من عرضها وطولها رواء الترمذي  
 وقال حديث غريب وأخرج الترمذي عن ابن عباس وحسه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقص  
 شاربه وعنده من حديث زيد بن أرقم قال صلى الله عليه وسلم لم يأخذ من شاربه فليس مما وفي

المصحيحين حديث خالفوا المشركين وفروا الله وأخفوا الثوارب واختلف في قص الشارب وحلقه أيهما أفضل في الموطأ يؤخذ من الشارب حتى يبدو طرف الشفة وعن ابن عبد الحكم عن مالك قال ومعنى الشارب ومعنى الله وليس إحصاء الشارب حلقه وأرى تأديب من حلق شاربه وعن أشهب أن حلقه بدعة قال وأرى أن يوجع ضرباً من فمه وقال النووي المختار في قص الشارب أنه يقصه حتى يبدو طرف الشفة ولا يحفه من أسفه وقال الطحاوي لم نجد عن الشافعي شيئاً متصوفاً في هذا وكان المزي في الربيع يغبغان شاربهما وأما أبو حنيفة وصاحبه فذهبهم في شمر الرأس والشاربان الأخفاء أفضل من التقصير وأما أحمد فقال الأثر يمتحن شاربه شديداً وقد اختلفوا في كيفية قص الشارب هل يقص طرفاه أيضاً وهما السميان بالسبيلين أم ترك السبيلان كما يفعله كثير من الناس قال الفزالي في الأحياء لا بأس بترك سباليه وهما طرفا الشارب فعل ذلك عمر رضي الله عنه وغيره لأن ذلك لا يستر الفم ولا يبقى فيه غمرة الطعام إذ لا يصل إليه انتهى وروى أبو داود عن جابر قال كنا نحفي السبيل إلا حجج أو عمرة وكره بعضهم إقامه لما فيه من التشبيه بالأجاجم بل بالجوس وأهل الكتاب وهذا أولى بالصواب لما رواه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن عمر قال ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم للجوس فقال لهم يورثون سبالهم ويحلقون لحاهم فخالقوهم فكان يحجز سباله كما يحجز الشاة أو الغنم وروى أحمد في مسنده في أثناء حديث لابي امامة فقلنا يا رسول الله فإن أهل الكتاب يقصون غنائهم ويوفرون سبالهم فقال قصوا سبالكم ووفروا غنائكم وخالقوا أهل الكتاب والغنائين بالعين المهمة وأثناء الثالثة وتكرار التون جمع عشرون وهو التحبة قاله في شرح تقريب الاسانيد \* وأما العامة ففي حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يتور وكان إذا كثر شعره حلقه ولكن سنده ضعيف وروى ابن ماجه والبيهقي ورجاله ثقات ولكن أعلى بالإرسال وأكرر أحد صحته من حديث أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا طلا بدأ بماتته فطلاها بالنبوة وسائر جسده أهله وأما الحديث الذي يروى أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل حمام الجحفة فوضوع باضاق أهل المعرفة بالحديث كما قاله الحافظ ابن كثير بل ولم تعرف العرب الحمام ببلادهم إلا بعد موته عليه السلام وأخرج البيهقي من مرسل أبي جعفر الباقر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستحب أن يأخذ من أنفخاره وشاربه يوم الجمعة وله شاهد موصول من حديث أبي هريرة لكن سنده ضعيف أخرجه البيهقي أيضاً في الشعب وسئل عنه أحمد فقال يسن يوم الجمعة قبل الزوال وعنه يوم الخميس وعنه يتخير قال الحافظ أبو الفضل ابن حجر وهذا هو المتمد أنه يستحب كيفما احتاج إليه قال ولم يثبت في استحباب قص الظفر يوم الخميس حديث وكذا لم يثبت في كفيته شيء ولا في تمين يوم له عن النبي صلى الله عليه وسلم وما يميز من النظم في ذلك لم يرض الله عنه ثم لشيخ الاسلام ابن حجر قال شيخنا أنه باطل والمراد إزالة ما يزيد على ما لا بأس برأس الأصبع من الظفر لأن الوسخ يجتمع فيه فيستقفر وقد ينشئ إلى حد يمنع من وصول المساء إلى ما يجب غسله في الطهارة وقد حكى أصحاب الشافعي فيه وجوب قطع المتولى بأن الوضوء حينئذ لا يصح وقطع الفزالي في الأحياء بأنه يعني عن مثل ذلك وأخرج الطبراني في الأوسط عن عائشة كان النبي صلى



الله عليه وسلم لا يفارق سواكه ومشطه وكان ينظر في المرأة اذا سرح لحينه وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كانت له مكحلة يكتحل منها كل ليلة ثلاثة في هذه وثلاثة في هذه رواه ابن ماجه والترمذي وأحمد ونظفه كان يكتحل بالانحد كل ليلة قبل أن ينام وكان يكتحل في كل عين ثلاثة أميال وروى النسائي والبخاري في تاريخه عن محمد بن علي قال سألت عائشة أكان النبي صلى الله عليه وسلم يتطيب قالت نعم بذكاة الطيب المسك والعبر \* وأما مشيه صلى الله عليه وسلم فمن علي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مشى تكفياً تكفياً كأنما ينحط من صلب رواه الترمذي وصححه البيهقي والتكفؤ الميل الى سنن المثنى وعند البزار من حديث أبي هريرة اذا وطئ بقدمه وطئ بكفها وعند الترمذي في الشمائل من حديثه وما رأيت أحدا أسرع في مشيه من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما الأرض تطوى له انا لنجد أفضنا وهو غير مكثرت وعن يزيد بن مرشد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مشى أسرع حتى يهرول الرجل ورائه فلا يدركه رواه ابن سعد وروى أنه كان اذا مشى مشى مجتمعا أي قوى الاعضاء غير مسترخ في المشي وقال علي رضي الله عنه كان صلى الله عليه وسلم اذا مشى تتلع وقال ابن أبي هالة اذا زال زال قدامه يخطو تكفياً ومعنى هونا ذريع المشية اذا مشى كأنما ينحط من صلب وفي رواية اذا زال زال قلما بالفتح والضم فبالفتح هو مصدر بمعنى الفاعل أي لا زول قالما لرجله من الأرض وهو بالضم اما مصدر أو اسم وهو بمعنى الفتح وقال المروى قرأت هذا الحرف في كتاب غريب الحديث لابن الاباري قلما بفتح القاف وكسر اللام وكذلك قرأه بخط الأثرى وهو كما جاء في حديث آخر كأنما ينحط من صلب والانحدار من الصلب والتقلع من الأرض قريب بعضه من بعض أراد أنه كان يستعمل الثبوت ولا يتبين منه في هذه الحال استحجال ومبادرة شديدة وذريع المشية أي واسع الخطوة قاله ابن الاثير وقال ابن القيم التقلع الارتفاع من الأرض بمجملته كحال التخطو في الصلب ومعنى مشية أولى العزم والهمة والشجاعة وهي أعدل المشيات وأروحها للاعضاء فكثير من الناس يمشي قطعة واحدة كأنه خشية محمولة فهي منسومة واما أن يمشي بازجاج مشي الجمل الا هو ج ومعنى مشية منسومة وهي علامة خفة عقل صاحبها ولا سيما ان أكثر الالتفات حال مشيه يمينا وشيلا وفي بعض المسانيد أن المشاة شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من المشي في حجة الوداع فقال استعينوا بالسلطان وهو العمد والخفيف الذي لا يزجج الماشي \* وأما مشيه صلى الله عليه وسلم مع أصحابه فكانوا يمشون بين يديه وهو خلفهم ويقول خلوا ظمري للملائكة وهو معنى قول القائل وكان يسوق أصحابه ويمشهم فرادى وجماعة ومشى عليه الصلاة والسلام في بعض غزواته مرة فخرجت أسبعمه وسال منها الدم فقال هل أنت الا أصبح دميت وفي سبيل الله ما لقيت رواه أبو داود ولم يكن له صلى الله عليه وسلم ظل في شمس ولا قر رواه الترمذي الحكيم عن ذكوان وقال ابن سبع كان صلى الله عليه وسلم نورافكان اذا مشى في الشمس أو القمر لا يظهر له ظل قال غيره ويشهد له قوله صلى الله عليه وسلم في دعائه واجعلني نورا \* وأما لونه الشريف الازهر صلى الله عليه وسلم فقد وصفه عليه السلام جهوراً بأحبابه بالياض منهم أبو بكر وعمر وعلي وأبو جحيفة وابن عمر وابن عباس وابن أبي هالة والحسن بن علي وأبو الطفيل ومعرش

الكبي وابن مسعود والبراء وعائشة وأنس في إحدى الروايتين عنه فأما أبو جحيفة فقال كان أبيض  
رواه البخاري وأما أبو الطيب فقال كان أبيض مليحا رواه الترمذي في الشمائل وفي رواية مسلم أبيض  
مليح الوجه وفي رواية عنه للطبراني ما أنسى شدة بياض وجهه مع شدة سواد شعره وفي شعر أبي طالب  
وأبيض يستسقى الغمام بوجهه \* ثم قال التلمي عصمه للأرامل  
وقال علي أبيض مشرب والمشراب هو الذي في بياضه حمرة كما قال في الرواية الأخرى أبيض مشرب  
بحمرة وهذا فسر قول أنس في صحيح مسلم أزمه اللون وفي النسائي من حديث أبي هريرة يئنا التي صلى  
الله عليه وسلم جالس بين أصحابه جاء رجل فقال أيكم ابن عبد المطلب فقالوا هذا الامرء المرتق (والامرء)  
المشراب بحمرة والمرتق المكتكى على مرقفه وفي البخاري من حديث أنس ليس بأبيض أمهق قال الحافظ  
ابن حجر و وقع عند الداودي تبعا لرواية المروزي أمهق ليس بأبيض وفي رواية عند أبي حاتم وغيره  
اسمر واستشكه بعضهم وقال ان غالب هذه الروايات متداخلة وبعضها يمكن الجمع كالبيض مع رواية  
مشراب بالحمرة والأزهر وبعضها غير ممكن الجمع كالبيض الشديد الوضع مع الاسمر واعترض الداودي رواية  
أمهق ليس بأبيض وهي التي وقعت عنده تبعا لرواية المروزي وقال القاضي عياض أنها وهم قل وكذا  
رواية من روى أنه ليس بالابيض والا آدم ليس بمسواب قال الحافظ ابن حجر هذا ليس بمجدلان المراد  
أنه ليس بالابيض الشديد البياض ولا بالآدم الشديد الادمه وإنما يخالف بياضه الحمرة والعرب قد تطلق على  
كل من كان كذلك أسمر ولهذا جاء في حديث أنس عند أحمد والبخاري وابن مذهب بلناد صحيح أن النبي  
صلى الله عليه وسلم كان أسمر وأخرجه البيهقي في الدلائل من وجه آخر عن أنس فذكر الصفة النبوية  
فقال كان صلى الله عليه وسلم أبيض بياضه الى السرة وفي حديث ابن عباس في صفته صلى الله عليه وسلم  
رجل بين رجلين جسمه ولحمه احمر الى البياض أخرجه احمد وقد نين من مجموع الروايات أن المراد بالسرة  
الحمرة التي تخلط بالبياض وان المراد بالبياض الثابت ما تخلطه الحمرة والمثني ما تخلطه وهو الذي ذكره العرب  
لونه وتسميه أمهق ولهذا تبين أن رواية المروزي أمهق ليس بأبيض مقلوبة على أنه يمكن توجيهها بأن المراد  
بالأمهق الاخضر اللون الذي ليس بياضه في الغاية ولا سمره ولا حمرة فقد قل عن رؤية أن المهق خضرة الماء  
فهذا التوجيه يتم على تقدير نبوت الرواية وقد تقدم في حديث أبي جحيفة إطلاق كونه كان ابيض وكذا في  
حديث أبي الطيب عند مسلم والترمذي وفي حديث سراقه عند ابن اسحاق فجاءت أنظر الى ساقه كأنها  
جارية ولاحد من حديث محرش الكعبي في حمرة المرأة قال فظفر الى ظهره كأنه سيكة فنه عن سعيد  
ابن المسيب أن سمع ابا هريرة يصفه صلى الله عليه وسلم فقال كان شديدا للبياض أخرجه يعقوب بن سفيان  
والبخاري بلناد قوي ويجمع بينهما بما تقدم وقال البيهقي قال ان المشراب منه بجمرة والى السرة منه  
ماضعا للمسح والريح اى كلوجه والمثني واما ما تحت الثياب فهو الأزهر الابيض انتهى وهذا ذكره ابن  
أبي خيثمة عقب حديث عائشة في صفته صلى الله عليه وسلم بأبسط من هذا وزاد ولونه الذي لا يشك  
فيه الابيض الأزهر انتهى والله أعلم وقد ضعف بعضهم قول من قال انما وصف بالسرة ما كانت الشمس  
صبيب منه بأن أنسا لا يخفى عليه أمره حتى يصفه بغير صفته اللازمة له لقربه منه ولم يكن عليه الصلاة

والسلام ملازما للشمس نعم لو وصفه بذلك بعض القادمين من صادفه في وقت غيظه الشمس لا يمكن فالأولى  
 حل السمرة في رواية أنس على الحرة التي تخالط البياض كما قدمناه ﴿تبيسه﴾ في الشفاء حكاية عن  
 أحمد بن أبي سليمان صاحب سخون من قال أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أسود يقتل انتهى وهذا  
 يقتضى أن مجرد الكذب عليه في صفة من صفاته كفر يوجب القتل وليس كذلك بل لابد من ضمية  
 ما يشعر بنقص في ذلك كما في مسئلتنا هذه فإن الأسود لون مفضل \* وأما طيب ريحه صلى الله عليه وسلم  
 وعرقه وفضلاته فقد كانت الرائحة الطيبة صفته صلى الله عليه وسلم وإن لم يس طيبا وروينا عن أنس قال  
 ما شممت ريحا قط ولا مسكولا اعتبارا أطيّب من ريح رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث رواه الإمام أحمد  
 وفي رواية البخاري ولا شممت مسكا ولا عسبرة أطيّب من رائحة النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية  
 الترمذي ولا شممت مسكا قط ولا عسرا كان أطيّب من عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله شممت بكسر  
 اللام الأولى وسكون الثانية وعن أم سلمة امرأة عتبة بن فرقد السلمي قالت كنا عند عتبة أربع نسوة  
 فما منا امرأة إلا وهى تجتهد في الطيب لتكون أطيّب من صاحبها وما يس عتبة الطيب إلا أن يس  
 دهننا بمسح به لحبته ولهو أطيّب ريحا منا وكان إذا خرج إلى الناس قالوا ما شممتنا ريحا أطيّب من ريح  
 عتبة فقلت له يوما أنا لتجهد في الطيب ولأت أطيّب ريحا منا فم ذلك فقال أخذني الثرى على عهد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيته فشكوت ذلك إليه فأمرني أن أقمرد فتجردت وقعدت بين يديه  
 والقيت ثوبي على فرجى ففت في يده ثم مسح ظهري وبطني بيده فبق في هذا الطيب من يومئذ رواه  
 الطبراني في معجمه الصغير وروى أبو يعلى والطبراني قصة الذي استعان به صلى الله عليه وسلم على  
 تجهيز ابنه فلم يكن عنده شيء فاستسأه ببارورة فسلت له فيها من عرقه وقال مرها فلتطيب به فكانت  
 إذا تطيبت به شم أهل المدينة ذلك الطيب فسموا بيت اللطيين وقال جابر بن عبد الله كان في رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم خصال لم يكن في طريق فينتبه أحد إلا عرف أنه سلكه من طيب عرقه وعرقه ولم  
 يكن يمر بحجر إلا سجد له رواه الدارمي والبيهقي وأبو نعيم وفيه در القائل

قلو أن ركباً يعموك لقادهم \* نسيحك حتى يستدل به الركب

وعن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مر في طريق من طرق المدينة وجدوا منه  
 رائحة الطيب وقالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الطريق رواه أبو يعلى والبزار بسناد  
 صحيح وما أحسن قول القائل

يروح على غير الطريق إلى غدا \* عابها فلا ينهى علاه نهاته

نفسه في الوقت أنفاس عطره \* فن طيبه طابت له طرقاته

تروح له الأرواح حيث تنسمت \* لها سحرا من حبه نسما

وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها وأنورهم لونا لم يصفه واصف  
 قط إلا شبه وجهه بالقمر ليلة البدر وكان عرقه في وجهه مثل القؤلز أطيّب من المسك إلا ذفر رواه أبو  
 نعيم وعن أنس قال دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عندنا فرق وجاءت أمي ببارورة

فجعلت تسلك العرق فيها فاستيقظ صلى الله عليه وسلم فقال يا أم سليم ما هذا الذي تصنعين قالت هذا  
 عرقك نعمله لطيفنا وهو أطيب الطيب رواء مسلم وفي رواية له كان صلى الله عليه وسلم يدخل بيت أم  
 سليم فينام على فراشها وليست فيه قال فجاء ذات يوم فنام على فراشها فأثبت فقيل لها هذا النبي نائم في  
 بيتك على فراشك قال فجاءت وقد عرق واستقع عرقه على قطعة أديم على الفراش ففتحت عينيها  
 فجعلت تبثف ذلك العرق فتعصره في قواريرها فتزجج صلى الله عليه وسلم فقال ما تصنعين يا أم سليم فقال  
 يا رسول الله نرجوا بركته لصبياننا قال أصبت (والعبيدة) كالصندوق الصغير الذي تترك فيه المرأة ما يميز  
 عليها من متاعها وأما ما روى أن الورد خلق من عرقه صلى الله عليه وسلم أو من عرق البراق فقال  
 شيخنا في الأحاديث المشهورة قال الثبوي لا يصح وقال شيخ الإسلام ابن حجر أنه موضوع وسبقه لذلك  
 ابن عساكر وهو في مسند الفردوس بلفظ الورد الأبيض خلق من عرق ليلة المراج والورد الأحمر  
 خلق من عرق جبريل والورد الأصفر خلق من عرق البراق رواء من طريق مكى بن بتار الزبجاني  
 حدثنا الحسن بن علي بن عبد الواحد القرشي حدثنا هشام بن حمار عن الزهري عن أنس به مرفوعا  
 ثم قال قال أبو مسعود حدث به أبو عبد الله الحاكم عن رجل عن مكى ومكى فورد به أنه رواء  
 أبو الحسين بن فارس القفوي في الرمان والراح له عن مكى به ومكى عن أمية الدار قطنى بلوضع وله  
 طريق أخرى رواء أبو الفرج التهراتى في الخامس والتسعين من المجلس الصالح له من طريق محمد بن  
 عنبسة بن حماد حدثنا أبي عن جعفر بن سليمان عن مالك بن دينار عن أنس وفه لما عرج بي إلى  
 السماء بكت الأرض من بعدى فبكت الصف من نباتها فلما أن رجعت قطر من عرقى على الأرض  
 فبكت ورد أحمر ألأ من أراد أن يشم رائحته فليشم الورد الأحمر ثم قال أبو الفرج (الصف الكبير) وقال  
 وما أتى به هذا الخبر فهو اليسير من كثير مما أكرم الله به نبيه ودل على فضله ورفيع منزلته أسهى  
 وأما ذكره ليعلم وعن جابر بن سمرة أنه صلى الله عليه وسلم مسح خده قال فوجدت يده بردا وريحاً  
 كأنما أخرجه من جوة عطار قال غيره مسحها بطيب أو لم يمسحها يصفح المصافح فيظل يومه يجد ريحها  
 ويضع يده على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان ريحها (وجوة العطار) يضم الجيم وهمزة بعد هاء يجوز  
 تخفيفها وأوا سليبة مستديرة مشاة أداما وقد ورد مما عزا الفاضل عياض للاخبار بين ومن ألف  
 في التماثيل الكريمة أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يتغوط اشفق الأرض وأبتمت بوله وغاططه  
 وفاحت لذلك رائحة طيبة قال غيره ولم يطلع على ما يخرج منه بشر قط وأسند محمد بن سعد كاتب الواقدي  
 كما هو في بعض نسخ الشفاء وقالوا أنه ليس من الرواية ولا من حوائى أسلم ابن جبير بل من حوائى  
 غيره عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم انك تأتي الخلاء فلا ترى منك شيئاً  
 من الأذى فقال يا عائشة أو ما علمت أن الأرض تبلع ما يخرج من الأنبياء فلا يرى منه شيء انتهى وفي  
 الشفاء لابن سبع عن بعض الصحابة قال محبته صلى الله عليه وسلم في سفر فلما أراد قضاء الحاجة تأملت  
 وقد دخل مكاناً فحضى حاجته فدخلت الموضع الذي خرج منه فلم أر له أثر غائط ولا بول ورايت  
 في ذلك الموضع ثلاثة أحجار فأخذنهن فوجدت من رائحة طيبة وعطرا قلت وقد سئل الحافظ

عبد الغنى المقدسى هل روى أنه صلى الله عليه وسلم كان ما يخرج منه تبلعه الارض فقال قد روى ذلك من وجه غريب والظاهر يؤيده قال لم يذكر عن أحد من الصحابة أنه رآه ولا ذكره واما البول فقد شاهده غير واحد وبته أم أيمن والله أعلم انتهى لكن قال البيهقى وأما الحديث الذى أخبرنا به ابو الحسين بن بشر أنبأنا اسماعيل بن محمد الصفار حدثنا زيد بن اسماعيل السائغ حدثنا حسين بن علوان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل الفاطم دخلت في أثره فلا أرى شيئا الا أنى كسب أسم رائحة الطيب فذكرت ذلك له فقال يا عائشة أما علمت أن أجسادنا ثبتت على أرواح أهل الجنة وما خرج منها ابتلعت الارض فهذا من موضوعات الحسين بن علوان لا ينبغي ذكره ففى الاحاديث الصحيحة المشهورة في معجزاته كفاية عن كذب ابن علوان انتهى لكن للحديث طرق غير طريق ابن علوان فعند الدارقطني في الافراد حدثنا محمد بن سليمان الباهلي حدثنا محمد بن حسان الاموى أنبأنا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت يارسول الله انى أراك تدخل الحلاء ثم يأتى الذى بعدك فلا يرى ما يخرج منك أنا فقال يا عائشة أما علمت أن الله امر الارض أن يتبلع ما يخرج من الانبياء ومحمد بن حسان بغدادى ثقة من رجال الصحيح وله طريق اخرى عند ابن سعد واخرى عند الحاكم في مستدركه وروى أنه كان يتبرك بيوله ودمه صلى الله عليه وسلم فروى ابن حبان في الضعفاء عن ابن عباس قال حجج النبي صلى الله عليه وسلم غلام لبعض قريش فلما فرغ من حمامته اخذ الدم فذهب به من وراء الحائط فغفر يميننا وشمالا فلم ير أحدا فحسامه حتى فرغ ثم أقبل فغفر في وجهه فقال ويحك ما صنعت بالدم قالت غيبت من وراء الحائط قال أين غيبت قلت يارسول الله فست على دمك أن أهريقه في الارض فهو في بطنى فقال اذهب فقد احرزت نفسك من النار وفي سنن سعيد بن منصور من طريق عمرو بن السائب أنه باهه ان مالكا والد ابى سعيد الحدرى لما جرح النبي صلى الله عليه وسلم مص جرحه حتى أنفاه ولاح ايض فقبل بجمه فقال لا والله لا اوجه ايدا ثم ازدردته فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسام من اراد أن ينظر الى رجل من أهل الجنة فلينظر الى هذا فاستشهد واخرج البزار والطبراني والحاكم والبيهقى وابو يعيم في الخلية من حديث طاهر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني الدم فقال اذهب فففيه فذهبت فشربته فأنيته صلى الله عليه وسلم فقال ما صنعت قلت غيبت قال لعلك شربته قلت شربته وفي رواية قالت جعته في اخفى مكان فظننت أنه خاف عن الناس قال لعلك شربته فقال شربته فقال ويل لك من الناس وويل للناس منك وفي رواية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فما حلك على ذلك قال علمت ان دمك لا تصيبه نار جهنم فشربته لذلك فقال ول لك من الناس وعند الدارقطني من حديث اسماء بنت ابى بكر نحوه وفيه ولا تمسك النار وفي كتاب الجوهر المكنون في ذكر البائل والبطون أنه لما شرب اى عبد الله بن الزبير دمه فوضع فيه مسكا وبقيت رائحته موجودة في فمه الى ان صاب رضى الله عنه واخرج الحسن بن سفيان في مسنده والحاكم والدارقطني والطبراني وابو يعيم من حديث ابى مالك النخعي عن الاسود بن قيس عن بريح العزنى عن ام ايمن قالت قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل الى نخارة في جانب

البيت فبال فيها فقتت من الليل وأنا عطشانة فنسرت ما فيها وأنا لأشعر فلما أصبح النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال يا أم أيمن قومي فأهريقى مائى تلك الفتخارة فقلت قد والله شربت ما فيها قالت فضحك رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواحيه ثم قال أما والله لا يبعث بطنك أبداً وعن ابن جريج قال  
 أخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبول في قدح من عيذان ثم يوضع تحت سريره فجاء فإذا القدح  
 ليس فيه شيء فقال لامرأة يقال لها بركة كانت تخدم أم حبيبة جاءت معها من أرض الحبشة أين البول  
 الذى كان في القدح قالت شربته قال همة يا أم يوسف فما مرضت قط حتى كان مرضها الذى مات فيه  
 ورواه أبو داود عن ابن جريج عن حكيمة عن أمها أسيمة بنت رقيقة ومصحح ابن دحية أنها قصتان وقتا  
 لأمرايين وقد وضع أن بركة أم يوسف غير بركة أم أيمن وهو الذى ذهب إليه شيخ الإسلام الباقي  
 وفي هذه الأحاديث دلالة على طهارة بوله ودمه صلى الله عليه وسلم قال النووي في شرح المذهب  
 واستدل من قال بطهارتها بالحدِيثين المعروفين أن أبا طيبة الحجام حجه صلى الله عليه وسلم وشرب  
 دمه ولم يذكر عليه وأن امرأة شربت بوله صلى الله عليه وسلم فلم يشكر عليها وحديث أبي طيبة  
 ضعيف وحديث شرب البول صحيح رواه الدارقطني وقال هو حديث حسن صحيح وذلك كافي في  
 الاحتجاج لكل الفضائل قياساً ثم قال إن القاضي حينما قال الأصح القطع بطهارة الجميع انتهى ولهذا  
 قال أبو حنيفة كما قاله الميمني وأبو طيبة ففتح الطاء المهمة وسكون المثناة تحت وبلوحة نافع الحجام مولى  
 محبة بضم الميم وفتح المهملة وتشديد المثناة تحت وكسرهما هو أبو مسعود الأنصاري وقال شيخ الإسلام  
 ابن حجر قد تكررت الأدلة على طهارة فضله صلى الله عليه وسلم وعد الأئمة ذلك في خصائصه انتهى  
 قال بعضهم وكان السري في ذلك ما روى من صنيع للملكين حين غسلوا جوفه والله أعلم \* وأما سريته صلى  
 الله عليه وسلم في البراز ففى حديث عائشة عند أبي عوانة في صحيحه والحاكم مابال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قائماً منذ أنزل عليه القرآن وفي حديث عبد الرحمن بن حنيفة عند النسائي وابن ماجه أنه  
 صلى الله عليه وسلم بال جالساً فقالوا انظروا إليه يبول كما تبول المرأة وحكى ابن ماجه عن بعض مشايخه  
 أنه قال كان من شأن العرب البول قائماً ويؤيده ما في حديث عبد الرحمن هذا وفيه دلالة على أنه كان  
 يخالفهم في ذلك فيقعده لكونه أستر وأبعد من عماسة البول وقال حذيفة أنى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم سباطة قوم فبال قائماً ثم دعا بماء فغسسه بماء فتوضأ رواه البخارى وفي رواية غيره بال قائماً فمحق  
 رجليه أى فرقها وبعد ما ينهال (والسباطة) بضم المهملة وبمعناها موحدة هى المزيلة والكثاسة تكون غناء  
 الدور مرفقا لأهلها وتكون في الغالب سهلة لا يرتد فيها البول على البائل وأضاقها الى القوم إضافة  
 اختصاص لأملاك لانها لا تخلو عن النجاسة وبهذا يندفع إيراد من استشكله لكون البول يوحى الجدار  
 فيه اضرار أو تقول إنما بال فوق السباطة لافى أصل الجدار وهو صريح في رواية أبي عوانة في صحيحه  
 وقيل يحتل أن يكون علم اذهن في ذلك بالتصریح أو غيره أو لكونه مما يتسامح الناس به أو لعله  
 يأنثاهم إياه بذلك أو لكونه يجوز له التصرف في مال امته دون غيره لانه أولى بالؤمنين من أنفسهم  
 وأموالهم وهذا وإن كان صحيح المعنى لكن لم يهد ذلك من سيرته ومكلام أخلاقه صلى الله عليه وسلم

قال الحافظ ابن حجر وأما مخالفته صلى الله عليه وسلم لما عرف من عادة من الأبياد عند قضاء الحاجة عن الطرق السلوكية وعن أعين النظر فقد قيل فيه أنه صلى الله عليه وسلم كان مشغولاً بمصالح المسلمين ولعله طال عليه المجلس حتى احتاج إلى البول فلو أبعد لتضرر واستدنى حذيفة ليستريحه من خلفه عن رؤية من لعله يراه ولعله فعله لبيان الجواز ثم هو في البول أخف من الفائض لاحتياجه إلى زيادة تكشف والفرص من الأبياد التستر وهو يحصل بإرخاء الذيل والدنو من السائر وروى الطبراني من حديث عصمة بن مالك قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض سكك المدينة فاتمى إلى سباطة قوم فقال يا حذيفة استرني فقد ذكر الحديث وظهر منه الحكمة في أدائه حذيفة في تلك الحالة وقيل إنما بال قائماً لأنها يؤمن معها خروج الریح بصوت فعمل ذلك لكونه قريباً من الديار ويؤيده ما رواه عبد الرزاق عن عمر رضي الله عنه قال البول قائماً أحسن للدبر وقيل السبب في ذلك ما روى عن الشافعي وأحمد أن العرب كانت تستنفي لوجع الصلب بذلك فعمله كان به وروى الحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة قال إنما بال صلى الله عليه وسلم قائماً لجرح كان يأبضه (والأبض) بهزمة ساكنة بعدها موحدة ثم معجمة باطن الزكية فكانه لم يتمكن لأجله من القعود ولوصح هذا الحديث لكان فيه غنى عن جميع ما تقدم ولكن ضعفه المنار قطني والبيهقي والأظهر أنه فعل ذلك لبيان الجواز وكان أكثر أحواله البول من قعود وقيل إن البول عن قيام منسوخ واستدل عليه بحديث عائشة المتقدم والصواب أنه غير منسوخ والجواب عن حديث عائشة أنه مستند إلى علمها فيحمل على ما وقع منه في البيوت وأما غير البيوت فلم تطلع هي عليه وقد حفظه حذيفة وهو من كبار الصحابة وهو جائز من غير كراهة إذا أمن الرشاخ وكان صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يدخل الخلاء قال اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث رواه البخاري من حديث أنس والخبث بضم المعجمة والموحدة وممراده ذكر أن الشياطين وأنهم وقد كان عليه الصلاة والسلام يستعين اظهاراً للعبودية ويجهز بذلك للتعايم وهل يختص هذا بالذكر بالابنية الممدة لذلك لكونه حضرة الشياطين أو يعم الأصح الثاني وقول ذلك قبيل الدخول في الامكنة وأما في غيرها فيقول في أول الشروع كتنشيم ثيابه مثلاً وهذا مذهب الجمهور فلو نسي يستعين قبله لا بلسانه وعن أنس كان صلى الله عليه وسلم إذا أراد الحاجة لم يرفع ثوبه حتى يدوم من الأرض رواه الترمذي وأبو داود والدارمي وعن عائشة قالت كان صلى الله عليه وسلم إذا خرج من الخلاء قال غفرانك رواه الترمذي وابن ماجه وعن أنس كان صلى الله عليه وسلم إذا خرج من الخلاء قال الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني رواه ابن ماجه وقال صلى الله عليه وسلم إذا أتى أحدكم الفائط فلا يستقبل القيلة ولا يوليها ظهره شرقاً أو غرباً رواه البخاري من حديث أبي أيوب الأنصاري وهذا في الصحراء أما في البنيان فلا ما روى عن ابن عمر ارتقت فوق بيت حفصة لبعض حاجتي قرأت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي حاجته مستدبر القيلة مستقبل الشام رواه الشيخان وأما حديث جابر عن أبي داود وابن خزيمة ولفظه عبد الله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهانا أن نستدبر القيلة أو نستقبلها بفروجنا إذا امرقنا الماء قال ثم رأيته قبل موته يمام

مستقبل القبة فقال في فتح الباري الحق أنه ليس بناسخ لحديث النبي خلافا لمن زعمه بل هو محمول على أنه رآه في بناء أو نحوه لأن ذلك هو المهود من حاله صلى الله عليه وسلم لمباغتته في التستر ودعوى خصوصية ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم لا دليل عليها إذا لخصنا لا ثبت ولا احتمال ومذهب الجمهور وهو مذهب مالك والشافعي وإسحاق التفریق بين البنيان والصعراء وهذا أعدل الأقوال لأعماله جميع الأدلة وقال قوم بالتحريم مطلقا وهو المشهور عن أبي حنيفة وأحمد ورجعه من المالكية ابن العربي وحبته أن النبي مقدم على الإباحة ولم يصحوا حديث جابر المتقدم وقال قوم بالجواز مطلقا وهو قول عائشة وعروة وربيعة محتجين بأن الأحاديث تعارضت فلترجع إلى أصل الإباحة وفي البخاري عن أنس كان صلى الله عليه وسلم إذا خرج لحاجته أجبر أنا وغلام معنا أداة من ماء يعني يستنجي به وفي رواية مسلم عنه فرج علينا وقد استنجى بماء وعن أبي هريرة قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وخرج لحاجته فقال ابني أحجارا أستفض بها ولا تأتي بمظلم ولا روث فأبته بأحجار بطرف شيبي فوضتها إلى جنبه فلما قضى حاجته أتبعه بهن وعن عبد الله بن مسعود قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم الفاطم فأمرني أن أتبعه بثلاثة أحجار فوجدت حجرا وثلاث فأتيت بهن فأتيت بها فأخذ الحجرين وألقى الروثة رواء البخاري وفي حديث سلمان عند مسلم مرفوعا لا يستنج أحدكم بأقل من ثلاثة أحجار وقد أخذ الشافعي وأحمد وأصحاب الحديث بهذا فاشترطوا أن لا ينعى عن الثلاثة مع مراعاة الإقواء إذا لم يحصل بها قراد حتى ينقى ويستحب حينئذ الإتيار لقوله عليه السلام من استنجر فليوتر وليس بواجب لزيادة في أبي داود وحسن الاستناد قال ومن لا فلا حرج قال الخطابي لو كان القصد الإقواء فقط خلا اشتراط العدد عن الفائدة فلما اشترط العدد لفظا وعلم الإقواء فيه معنى دل على إيجاب الأمرين وتطهير المعدة بالأقواء فإن العدد مشروط ولو تحققت براءة الرحم بقره واحد وقال الطحاوي لو كان العدد مشروطا لطلب عايه السلام حجرا ثالثا وغسل رحمه الله عما أخرجه أحد في مسنده من طريق معمر عن ابن مسعود في هذا الحديث فإن فيه فالتقى الروثة وقال أنها ركس اثني بمجرو رجاله ثقات أثبات واستدلال الطحاوي في نظر لاحتمال أن يكون اكتفى بطرف أحدها عن الثالث لأن المقصود بالثلاثة أن يسمح بها ثلاث مسحات وذلك حاصل ولو بواحد انتهى ملخصا من فتح الباري

الفصل الثاني فيما أكرمه الله تعالى به من الأخلاق الزكية وشرفه به من الأوصاف المرضية

اعلم أن الأخلاق جمع خلق يضم الخاء واللام ويجوز اسكانها قال الراغب الخلق بالفتح والتنع وبالضم في الأصل يعني واحد كالشرب والتشرب لكن غس الخلق الذي بالفتح بالمها تنو الصور المذكرة بالبر وخص الخلق الذي يضم القوي والسجاء بالمذكرة بالبصرة انتهى وقد اختلف أهل حسن الخلق غريزة أو مكتسب وتمسك من قال بأنه غريزة بحديث ابن مسعود أن الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم أوزاقكم الحديث رواه البخاري وقد قال القرطبي الخلق جملة في نوع الإنسان وهم في ذلك متفاوتون فمن غلب عليه شيء منها كان محمودا والآخر المأمور بالمجاهدة فيه حتى يصير محمودا وكذلك كان ضعيفا في راض صاحبه حتى يقوى وقد وقع في حديث الأشج أنه صلى الله عليه وسلم قال له إن فيك خصلتين يحبهما الله الحلم والأناة قال يا رسول الله قدينا كاه في أو حديثا قال



قديماً قال الحمد لله الذي جبلني على خلتين يحبهما الله رواه أحمد والنسائي ومحمد بن حبان فتريد السؤال  
و تقريره عليه يشعر بأن في الخلق ما هو جبلي وما هو مكتسب وقد كان صلى الله عليه وسلم يقول اللهم كما  
حسنْتَ خلقي فحسنْ خلقي أخرجه أحمد ومحمد بن حبان وعند مسلم في حديث دماه الافتتاح وأحمد بن حنبل  
الاخلاق لا يهدى لاحسنها الا أنت ولما اجتمع فيه صلى الله عليه وسلم من خصال الكمال ما لا يحيط به حدود ولا  
يحصره عد أننى الله تعالى عليه في كتابه الكريم فقال واثق لى خلق عظيم وكلة على للاستتملاء فدل  
اللفظ على أنه مستعمل على هذه الاخلاق ومستول عليها والخلق ملكة نفسانية يسهل على المتصف بها  
الايمان بالافعال الجميلة وقد وصف الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بما يرجع الى قوته العلمية بأنه  
عظيم فقال تعالى وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً ووصف ما يرجع الى قوته العملية بأنه  
عظيم فقال تعالى واثق لى خلق عظيم فدل مجموع هاتين الآيتين على أن روحه فياين الارواح البشرية  
عظيمة عالية الدرجة كأنها لقوتها وشدة كمالها كانت من جنس ارواح الملائكة قال الحلبي وانما وصف خلقه  
بالعظم مع أن الغالب وصف الخلق بالكرم لان كرم الخلق يراد به السباحة والسمانة ولم يكن خلقه صلى  
الله عليه وسلم مقصوراً على ذلك بل كان رحباً بل مؤمنين رفيقاً بهم شديداً على الكفار غليظاً عليهم  
مهيماً في صدور الاعباد منصوراً بالرعب منهم على مسيرة شهر فكان وصف خلقه بالعظم أولى ليشمل  
الانعام والانتقام وقال الجفيد وانما كان خلقه صلى الله عليه وسلم عظيماً لانه لم يكن له هم سوى الله تعالى  
وقبل لانه عليه الصلاة والسلام طائر الخلق بخلقه وبإيهم قلبه وقيل لاجتماع مكارم الاخلاق فيه  
قال عليه السلام فيما رواه الطبراني في الاوسط بسند فيه عمر بن ابراهيم المقدسي وهو ضعيف عن  
جابر أن الله بشئ يتم مكارم الاخلاق وكما لحسن الافعال وفي رواية مالك في الموطأ بلاغا بشت لتمام  
مكارم الاخلاق فجميع الاخلاق الجميلة كلها كانت فيه صلى الله عليه وسلم فانه أدب بالقرآن كما قالت  
عائشة رضى الله عنها كان خلقه القرآن قال بعض المارفين وقد علم أن القرآن فيه المتشابه الذي لا يعلم  
تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به أى أقرناه في نصابه وأقرنا به من خاف حجاباً وتقدنا  
سيف الحجة به ولكن في قرابه

وما كونه مما تحصل مقلدة \* هـ لا حده مما تحس الانامل

وقال صاحب عوارف المعارف ولا يبعد أن قول عائشة رضى الله عنها كان خلقه القرآن فيه رمز غامض  
وايماء خفى الى الاخلاق الربانية فاحتملت الحضرة الالهية أن قول كان متعلقاً باخلاق الله تعالى  
فعبرت عن المعنى بقولها كان خلقه القرآن استعجاء من سبحات الجلال وسريراً للعالم باحلف المقال  
وحنا من وفور عقلها وكما أدبها انتهى فكما أن معاني القرآن لاتناهى فكذلك أوصافه الجميلة الدالة  
على خلقه العظيم لاتناهى اذ في كل حالة من أحواله يتجسد له من مكارم الاخلاق وعحسن الشيم وما  
يفضيه الله تعالى عليه من معارفه وعلومه ما لا يعلمه الا الله تعالى فاذا تعرض لحصر جزئيات أخلاقه  
الجميلة تعرض لما ليس من مقدور الانسان ولا من تمكّنات عادته قال الحرالي وهو كما في القاموس بتشديد  
اللام نسبة الى قبيلة بالبربر اسمه على بن أحمد بن الحسن ذو الناصب الشهيرة ولما كان عمره كان قلبه

عليه السلام بربه عز وجل كما قال عليه السلام يربي عرفت كل شيء كانت أخلاقه أعظم خلق فلذلك  
 بعثه إلى الناس كلهم ولم يقصر رسالته على الأنس حتى عمت الجن ولم يقصرها على الثقلين حتى عمت  
 جميع العالمين فكل من كان الله بربه فمحمدا رسوله وكما أن الربوبية تعم العالمين فالخلق المحدثي يشمل  
 جميع العالمين انتهى وهذا مصير منه إلى أنه صلى الله عليه وسلم قد أُرسل إلى الملائكة أيضا وسياقي  
 الكلام في ذلك مستوفى إن شاء الله تعالى وهو المستعان وقد كان صلى الله عليه وسلم عجولا على الأخلاق  
 الكريمة في أصل خلقته الزكية الثقية لم يحصل له ذلك بريضة نفس بل بمجود الهوى ولهذا لم تزل تشرق  
 أنوار المعارف في قلبه حتى وصل إلى الغاية العليا والمقام الآسي وأصل هذه الحاصلات الحميدة والمواهب  
 المعبودة كمال العقل لأن به تنبئ الفضائل وتجنب الرذائل فالعقل لسان الروح وترجمان البصيرة  
 والبصيرة للروح بمثابة القلب والعقل بمثابة اللسان قال بعضهم لكل شيء جوهر وجوهر الإنسان العقل  
 وجوهر العقل الصبر • وأما ما روى أن الله خلق العقل قال له أقبل فأقبل ثم قال له أدير فأدير فقال  
 وعزني وجلالي ما خلقت خلقا أعرف منك فبك آخذ وبك أعطي فقال ابن تيمية وتبعه غيره أنه كذب  
 موضوع باتفاق انتهى وفي زوائد عبد الله ابن الإمام أحمد على الزهد لآبيه عن علي بن مسلم عن سيار بن  
 حاتم وهو عن ضمنه غير واحد وكان جمعا للرفائق وقال القواريري أنه لم يكن له عقل قال حدثنا  
 جعفر بن سليمان الضبعي حدثنا مالك بن دينار عن الحسن البصري مرسل ما خلق الله العقل قال له  
 أقبل فأقبل ثم قال له أدير فأدير فقال ما خلقت خلقا أحب إلى منك بك آخذ وبك أعطي وأخرجه  
 داود بن الحبر في كتاب العقل له وابن الحبر كذاب قال الحافظ أبو الفضل بن حبر والوارد في أول  
 ما خلق الله حديث أول ما خلق الله القلم وهو أثبت من حديث العقل ولابي الشيخ عن قرعة بن إياس  
 الزني رفعه الناس يعملون الخير وإنما يعطون أجورهم على قدر عقولهم وقد اختلف في هبة العقل  
 اختلافًا طويلا يطول استقصاؤه وفي القاموس ومن خط مؤلفه قلت العقل العلم أو صفات الأشياء من  
 حسنها وقبحها وكالها ونقصانها أو العلم بخير الخبير وشر الشرير أو يماق لامور لقوة بها يكون التمييز  
 بين القبيح والحسن ولعمري مجتمعة في الفطن تكون بمقدسات يستكتب بها الأغراض والمصالح وهيئة معودة  
 للسان في حركته وكلماته والحق أنه روحاني به تدرك النفس العلوم الضرورية والفنطرية وأبدا موجوده  
 عند اجتران الولد ثم لا يزال ينمو إلى أن يكمل عند البلوغ انتهى وقد كان صلى الله عليه وسلم من كمال  
 العقل في الغاية القصوى التي لم يافها بشر - واه ولهذا كانت معارفه عظيمة وخصائصه جسيمة حارت  
 العقول في بعض فيض ما فاض من غيبه لديه وكلت الأفكار في معرفة بعض ما علمه الله عليه وكيف  
 لا يعطى ذلك وقد أمثلنا قلبه واطنه وقاض على جسمه المكرم ملوحي من أسرار الهيته ومعرفة ربوبيته  
 وتحقق عبوديته قال وهب بن منبه قرأت في إحدى وسبعين كتابا فوجدت في جميعها أن الله تعالى لم يعط جميع  
 الناس من بده الدنيا إلى انقضائها من العقل في جنب عقله صلى الله عليه وسلم الآية رمة بين رمل من  
 جميع رمال الدنيا وإن محمدا صلى الله عليه وسلم أرجح الناس عقلا وأفضاهم رأيا رواه أبو نعيم في الحلية وابن  
 عساكر وعن بعضهم بما هو في عوارف المعارف القلب والعقل مائة جزء تسعة وتسعون في النبي صلى الله

عليه وسلم جزء في سائر المؤمنين ومن تأمل حسن تديره للعرب الذين هم كالوحش الشارد والطبع المتشافر المتباعد وكيف ساسهم واحتدل جفاهم وصبر على أذاهم إلى أن أقادوا إليه واجتمعوا عليه وقتلوا دونه أهلهم وآباءهم وأبناءهم واختاروه على أنفسهم وعجزوا في رضاه وأطاعهم وأجابه من غير عارسة سبقت له ولا مطلعة كتب يتعلم منها سير الماضين تحقق أنه أغفل العالمين ولما كان عقله عليه السلام أوسع المقول لاجرم اتسع أخلاق نفسه الكريمة اتساعا لا يضيق عن شيء فمن ذلك اتساع خلقه العظيم في الحلم والمفوع القدرة وصبره عليه السلام على ما يكره وحسبك صبره وعفوه عليه السلام عن الكافرين به المتقاتلين الحارين له في أشد مآلوه به من الجراح والجهد بحيث كسرت رباعيته وشج وجهه يوم أحد حتى صار الدم يسيل على وجهه الشرف حتى شق ذلك على أمهائه شديدا وقالوا لو دعوت عليهم فقال أتى لم أبت لعانا ولكني بشت داعيا ورحمة اللهم اغفر لقومي أو اهد قومي فاتهم لا يملكون قال ابن حبان أي اغفر لهم ذنبهم في شج وجهي لأنهم أرادوا الله لهم بالمغفرة مطلقا إذ لو كان كذلك لأجيب ولو أجيب لاسلوا كلهم كذا قال رحمه الله وقد روى عن عمر أنه قال في بعض كلامه بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد دعا نوح على قومه فقال رب لا تذر على الأرض من الكافرين الآية ولو دعوت علينا مثله لمكننا من عند آخرنا فلقد وطئ ظهرك وأدمى وجهك وكسرت رباعيتك فأبيت أن تقول إلا خيرا فقلت اللهم اغفر لقومي فاتهم لا يملكون (وهنا دقيقة) وهي أنه عليه السلام لما شج وجهه عفا وقال اللهم اهد قومي وحين شغلوه عن الصلاة يوم الخندق قال اللهم املا بطونهم فراقحتهم الشجة الحاصلة في وجهه جسده الشرف وما تحمل الشجة الحاصلة في وجهه دينه فان وجهه الدين هو الصلاة فرجع حتى خالفه على حقه واعلم أن الصبر على الأذى جهاد النفس وقد جبل الله تعالى النفس على التألم بما يفعل بها ولهذا شق عليه صلى الله عليه وسلم نسبتهم له إلى الجور في القصة لكنه عليه السلام حلم على القاتل وصبر لما عجل من جزيل ثواب الصابر وأن الله يأجره بغير حساب وصبره عليه السلام على الأذى إنما هو فيها كان من حق نفسه وأما إذا كان لله فانه يمثل فيه أمر الله تعالى من الشدة كما قال له تعالى يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وقد وقع له عليه السلام أنه غضب لأسباب مختلفة مرجعها إلى أن ذلك كان في أمر الله وأظهر الغضب فيها ليكون أوكد في الزجر فصبره وعفوه إنما كان فيها يتناقى بنفسه الشريفة صلى الله عليه وسلم وقد روى الطبراني وابن حبان والحاكم والبيهقي عن زيد بن سمينة بالهامة والنون للمتوحشين كما قيده به عبد الغني وذكره الدارقطني وبالمثناة التحتية ثبت في الشفاء وصحح عليه مؤلفه بحضه وهو الذي ذكره ابن اسحاق وهو كما قاله النووي أجل أجبار اليهود الذين أسدوا أنه قال لم يبق من علامات النبوة شيء إلا وقد مرفته في وجهه محمد حين نظرت إليه إلا اثنين لم أخبرهما منه يسبق حلمه وجهه ولا تزيد شدة الجهل عليه إلا حلما فكانت أنطق له لأن أخالطه فأعرف حلمه وجهه فأبتمت منه تراءى إلى أجل فأعطيته الثمن فلما كان قبل محل الأجل بيومين أو ثلاثة أتيت فأخذت بمجامع قبضه وردائه ونظرت إليه بوجه غليظ ثم قلت ألا تقضيني يا محمد حتى فوالله أنكم يا بني عبد المطلب مظل فقال عمر أرى والله أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما أسمع

فوافه لولا ما أحاذر فوته لضربت بسفي رأسك ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر الى عمر في سكون  
وتؤدة ويهيم ثم قال أنا وهو كنا أحوج الى غير هذا منك يا عمر أن تأمرني بحسن الأداء وتأمرهم بحسن  
التباعة أذهب به يا عمر فاقضه حقه وزده عشرين صاعا مكان ما رعته فعمل فقلت يا عمر كل علامات النبوة  
قد صرقتها في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نظرت اليه الا اثنين لم أخبرهما يسبق حمله  
جهله ولا زیده شدة الجمل الاحلأ فقد خبرتهما فاشهدك أني قد رضيت بالله ربا وبالإسلام ديننا ومحمد  
نبينا وعن أبي هريرة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ثم قام فقننا حين قام فنظرنا الى  
أصراحي قد أدركه فجذبه بردائه فخر رقبته وكان رداه خشنا فالتفت اليه فقال له الاعرابي احياي على  
بعيري هذين فانك لأنعماني من ماله ولا من مال أهلك فقال له صلى الله عليه وسلم لا وأستغفر الله  
لا وأستغفر الله لا وأستغفر الله لأحملك حتى تقيدني من جذبتك التي جذبتني فكل ذلك يقول له  
الاعرابي والله لا أقيدكما قد ذكر الحديث قال ثم دعا رجلا فقال له احمل له على بعيري هذين على بعير  
تخرا وعلى الآخر شعيرا رواه أبو داود ورواه البخاري من حديث أنس بلفظ كنت أمتي مع النبي  
صلى الله عليه وسلم وعليه برد نجراني غليظ الخشبة فادركه اعرابي فحذ بردائه جبذة شديدة قال أنس  
فقطرت الى صفحة خاتمه وقد أثرت فيه شاشية البرد من شدة جبذته ثم قال يا محمد مر لي من مال الله الذي  
عندك فالتفت اليه فضحك ثم أمر له بعباءة وفي هذا بيان حمله عليه السلام وصره على الاذى في النفس والمال  
والتجاوز عن جفامه يريد تألفه على الاسلام وعن عائشة لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم قاحشا ولا متفحشا ولا يجرى  
بالسببة السيئة ولكن يرفو ويصفح ورواه الترمذي أي لم يكن له الفحش خلقا ولا مكتسبا وروى البخاري من  
حديث ابن عمر ولم يكن صلى الله عليه وسلم قاحشا ولا متفحشا وفي روايته أيضا من حديث أنس بن مالك لم  
يكن النبي صلى الله عليه وسلم سبابا ولا قاحشا ولا لعانا والفحش كل ما خرج عن مقداره حتى يستمتع ويدخل  
في القول والفعل والصفة لكن استعمل في القول أكثر والمتفحش التشدد بالذي يتمدد ذلك ويكثر منه ويشكله  
وعن عائشة أن رجلا استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال بش أخو المشيرة أو بش ابن  
المشيرة فلما جالس تطلق النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه وأبسط اليه فلما انطلق الرجل قالت له عائشة  
يا رسول الله حين رأيت الرجل قالت له كنا وكنا ثم تطلعت في وجهه وأبسطت اليه فقال صلى الله عليه  
وسلم يا عائشة متى عهدتني فحاشا ان شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة من تركه الناس اتقاء شرمه رواه  
البخاري قال ابن بطال هذا الرجل هو عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الغزاري وكان يقال له الاحق  
المطاع وكذا فسره به القاضي عياض والقرطبي والثوري وأخرج عبد الغني عن طريق أبي عامر الخزامي  
عن عائشة قالت جاء مخزومة بن نوفل يستأذن فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم صوته قال بش أخو  
المشيرة الحديث والمراد بالمشيرة الجماعة أو القبيلة وإنما تطلق صلى الله عليه وسلم في وجهه وألفاه ليسلم  
قومه لانه كان رئيسهم وقد جمع هذا الحديث كما قال الخطابي علما وأدبا وأيس قوله عليه الصلاة والسلام  
في أمنه بالامور التي يسمهم بها ويصغها اليهم من المكروه غيبة وإنما يكون ذلك من بعضهم في بعض بل  
الواجب عليه صلى الله عليه وسلم أن يبين ذلك ويوضح به ويعرف الناس أمرهم فان ذلك من باب

النصيحة والشفقة على الأمة ولكنه لما جبل عليه من الكرم وأعطيه من حسن الخلق أظهر له البشارة ولم يحبه بالكروه ليقترى به أمته في آتاه شر من هذا سيئه وفي مداراته ليسلوا من شره وغائلته وقال القرطبي فيه جواز غيبة للمعلن بالقسق أو القعش ونحو ذلك مع جواز مداراتهم آتاه شرهم ما لم يؤد ذلك إلى المداخلة في دين الله ثم قال تبعاً للقاضي حسين والفرق بين المداخلة والمداخلة أن المداخلة بذل الدنيا لصالح الدنيا أو الدين أوها معها مباحة وربما استحصنت والمداخلة بذل الدين لصالح الدنيا والثاني صلى الله عليه وسلم إنما بذله من دنياه حسن مشرته والرفق في مكالته ومع ذلك فلم يمدحه بقول فلم يناقض قوله فيه فله أن قوله فيه قول حق ومله معه حسن عشرة فيزول مع هذا التقدير الاشكال والله الحمد وقال القاضي عياض لم يكن عينة والله أعلم حيث أن أسلم فلم يكن القول فيه غيبة أو كان أسلم ولم يكن إسلامه ناصحاً أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يبين ذلك لئلا يشتر من لم يعرف بطلنه وقد كانت منه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ويعلمه أمور تدل على ضعف إيمانه فيكون ما وصفه به عليه صلاة والسلام من علامات البهوت وأما الآية القول بعد أن دخل فعل السيل الاتفاق وفي فتح الباري أن عينه ارتدت في زمن الصديق وحارب ثم رجع وأسلم وحضر بعض الفتوح في عهد عمر انتهى وما انتقم صلى الله عليه وسلم لنفسه رواء البخاري فإن قالت قد صح أنه صلى الله عليه وسلم أمر بقتل عقبة بن أبي معيط وعبد الله بن خطل وغيرها ممن كان يؤذيه صلى الله عليه وسلم وهذا يناقض قوله وما انتقم لنفسه فاطلوب أنهم كانوا مع ذلك يتهكون حرمت الله وقيل أراد أنه لا ينتقم إذا أؤذى في غير السب الذي يخرج إلى الكفر كما عفا عن الأعرابي الذي جفاني رفع صوته عليه وعن الآخر الذي جبد بردائه حتى أثر في كنفه وحمل الداودي عدم الانتقام على ما يختص بلال وأما العرض فقد اقتصر عن نال منه وقد أخرج الحاكم هذا الحديث من طريقه عن الزهري مطولاً وأوله ما لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسلماً يذكر رأي بصرى اسمه وما ضرب يده شيئاً قط إلا أن يضرب في سبيل الله ولا سئل شيئاً قط فتعاه الآن يسأل ما أتانا ولا انتقم لنفسه من شيء إلا أن تنتهك حرمت الله فيكون لله ينتقم الحديث وما روى من أنساع خلقه وحمله صلى الله عليه وسلم أنساع خلقه للطائفة المناهقين الذين كانوا يؤذونه إذا غاب ويحلقونه إذا حضر وذلك مما تنفر منه النفوس البشرية حتى تؤيدها العناية الربانية وكان عليه السلام كلما أذن له في التشديد عليهم فتح لهم صلى الله عليه وسلم باباً من الرحمة فكان يستغفر لهم ويدعو لهم حتى أنزل الله عليه استغفر لهم ولا تستغفر لهم فقال عليه السلام خير في بي فاخترت أن أستغفر لهم ولما قال تعالى إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم فقال صلى الله عليه وسلم لا يزيدن على السبعين وأمر ولد الذي تولى كبير التفاف والأذى منهم ببرأيه ولما مات كنفه في ثوبه خاله عن بدنه صلى الله عليه وسلم هذا وعمر بن الخطاب رضي الله عنه يجذبه بثوبه ويقول يا رسول الله أتصلي على رأس المنافقين فترثوبه من عمر وقال اليك عني يا عمر فخائف مؤمناً ولياني حق متناقض عدو وكل ذلك رحمة منه لأمته أشار إليه الحارثي وقال النووي قيل إنما أعطاه قبضه وكعبه فيه تطييباً لعاب أبيه فانه كان يحايا صالحاً وقد سأل ذلك فاجابه إليه وقيل مكافأة لعبد الله المتأفك الميب لانه كان ألبس العباس حين أسر يوم بدر قبضا وفي ذلك كله بيان عظيم مكرم أخلاق

التي صلى الله عليه وسلم فقد علم ما كان من هذا المنافق من الايذاء وقابله بالحسنى فألبسه فيصه  
كفننا وصلى عليه واستغفر له قال الله تعالى وانك لمولى خلق عظيم ومن ذلك أنه عليه السلام لم  
يؤاخذ لبيد بن الاعصم اذ سحره وعفا عن اليهودية التي سمته في الشاة على الصحيح من الرواية والله  
تعالى يرحم القائل

وما الفضل الا خاتم أنت فسه \* وعفوك قش القص فآختم به عنري

ومن ذلك اشفاقه صلى الله عليه وسلم على أهل الكباثر من أمته وأمره اياهم بالستر فقال من يلى بيته  
التافذورات يمسى المحرمات فليستر وأمرته أن يستغفروا للمعذود ويرحموا عليه لما حققوا عليه  
فسبوه ولمعوه فقال قولوا اللهم اغفر له اللهم ارحمه وقال لهم في رجل كان كثيرا ما يؤتى به سكران بعد  
تحريم الحر فلقضوه مرة فقال لانهموه فانه يحب الله ورسوله فأظهر لهم مكتوم قابله لما رفضوه بظاهر  
فعله وانما ينظر الله الى القلوب طهر الله قلوبنا وغفر عظيم ذنوبنا \* ومن ذلك ما رواه الدارقطني من  
حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يهني الى الهرة الاناء حتى تشرب ثم يتوضأ بفصها  
ومن ذلك انساع خلقه في شريف تواضعه وآدابه وحسن عشرته مع أهله يخدمه وأصحابه وقال بعضهم  
اعلم أن البعد لا يبلغ حقيقة التواضع الا عند لمان نور المشاهدة في قلبه فله بذلك تذبذب النفس وفي  
ذوبها صفاتها من غش الكبر والمجب قليل وتنطبق للحق والخلق بمحو آثارها وسكون وهجها  
وغيابها وكان الحظ الاوفر من التواضع لنبينا صلى الله عليه وسلم في أوطن القرب وحسبك من تواضعه  
صلى الله عليه وسلم أن يخبره ربه تعالى بأن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا فاختار الثاني فأعطاه الله  
تعالى بتواضعه أن جعله أول من تشق عنه الارض وأول شافع وأول مشفع فلم يأكل متكئا بعد ذلك  
حتى فارق الدنيا وقد قال عليه الصلاة والسلام لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم انما أنا عبد الله  
فتولوا عبد الله ورسوله رواء الترمذي \* ومن تواضعه عليه السلام أنه لا ينهر خادما وريثا في كتاب  
الترمذي عن أنس قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي أف قط ولا قال لشيء  
صنعه لم صنعت ولا لشيء تركته وكذلك كان صلى الله عليه وسلم مع عبيده وامائه ماضرب  
منهم أحدا قط وهذا أمر لا تتسع له الطباع البشرية لولا التأييدات الربانية وفي رواية مسلم ما رأيت  
أحدا ارحم بالعبال من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت عائشة ماضرب صلى الله عليه وسلم شيئا قط  
بيده ولا امرأة ولا خادما الا أن يجاهد في سبيل الله وما يدل منه شيء قط فينتقم من صاحبه الا ان  
يتبهك شيء من عمارم الله فينتقم لله رواء مسلم وسكت عائشة كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا خلا في بيته قالت ألين الناس بساما ضاحكا لم ير قط مادا رجليه بين أصحابه وعنها ما كان أحد أحسن  
خلعا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مادعا أحد من أصحابه الا قال لييك وعند أحد وابن سعد  
ويصححه ابن حبان عنها كان صلى الله عليه وسلم يجتبط ثوبه ويخسف نعله وفي رواية لاهد ويرقع دلوه  
وعنه أيضا يغلى ثوبه ويغلب شاة ويخدم نفسه وهذا يتبين حله على أوقات فانه ثبت أنه كان له خدم  
ثناة يكون بنفسه وثارة بغيره وثارة بالشاركة وكان يركب الحمار ويردف خلفه وركب يوم بني قريظة

على حمار مخطوم بجبل من ليف رواه الترمذى وعن قيس بن سعد قال وأرانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أراد الانصراف قرب له سعد حمارا وطأ عليه بقطيفة وركب صلى الله عليه وسلم ثم قال سعد يا قيس احب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قيس فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اركب فأبيت فقال اما أن تركب ولما أن تصرف وفى رواية أخرى اركب أمامى فصاحب الدابة أولى بمقدمها رواه أبو داود وغيره وفى البخارى من حديث أنس بن مالك أنهما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من خيبر واتى لرديف أبى طلحة وهو يسير وبعض نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ عثرت الثاقبة فقلت المرأة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نهاكم فشددت الرحل وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث والمرأة صفية والردف والرديف الراكب خلف الراكب باذنه وقال معاذ بن جبل ينابنا رديف النبي صلى الله عليه وسلم ليس بينى وبينه الا آخرة الرحل وقد ركب صلى الله عليه وسلم على حمار على كاف عليه قطيفة فذكره أردف أسامة وراه ولما قدم عليه السلام مكة استقبله أغيلة بنى عبد المطلب فحمل واحدا بين يديه وآخر خلفه وقال ابن عباس لم يركب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد حمل قثم بين يديه والفضل خلفه أو قثم خلفه والفضل بين يديه رواه البخارى وذكر الهب الطبرى فى مختصر السيرة النبوية له أنه صلى الله عليه وسلم ركب حمارا عربيا الى بقاء وأبو هريرة معه قال ياأبا هريرة أأحملك فقال ما شئت يا رسول الله فقال اركب فوثب أبو هريرة ليركب فلم يقدر فاستمسك برسول الله صلى الله عليه وسلم فوقما جيمعا ثم ركب صلى الله عليه وسلم ثم قال ياأبا هريرة أأحملك فقال ما شئت يا رسول الله فقال اركب فلم يقدر فاستمسك برسول الله صلى الله عليه وسلم فوقما جيمعا ثم قال ياأبا هريرة أأحملك فقال لا والذى بشك بالحق لا رميتك ثالثا وذكر الهب الطبرى أيضا أنه عليه السلام كان فى سفر وامرأه بى بصاحبه باصلاح شاة فقال رجل يا رسول الله على ذبحها وقال آخر يا رسول الله على سلخها وقال آخر يا رسول الله على طبخها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على جمع الحطب فقالوا يا رسول الله فكيفك العمل فقال قد علمت انكم تكفونى ولكى كره ان أتميز عنكم فان الله يكره من عبده ان يراه متميزا بين أصحابه انتهى ولم أر هذا لغير الطبرى بعد التبع نعم رايت فى جزء تثنال العمل الشريف لآبى اليمن بن عساكر بعد ان روى حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة عن ابيه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فى الطواف فاقطعت شاة فقلت يا رسول الله نادنى اصلحه فقال هذه ائرة ولا احب الاثرة (والاثرة) فتح الهمة والثناء الاسم من آثر يؤثر اذا اعطى والاثرة الاستشارة وهو الافراد بالشيء قال وكأنه كره صلى الله عليه وسلم ان ينفرد احد باصلاح نعله فيحوز فضيلة الخدم فيكون له بمثابة الخادم ويكون له صلى الله عليه وسلم ترفع الخدم على خادمه كره ذلك صلى الله عليه وسلم لتواضعه وعدم ترفعه على من يصحبه ويؤيده ما روى أنه صلى الله عليه وسلم اراد ان يمتحن نفسه فى شيء فقالوا نحن نكفيك يا رسول الله قال قد علمت انكم تكفونى ولكى اكره ان أتميز عليكم فان الله يكره من عبده ان يراه متميزا بين أصحابه انتهى ثم رايت شيخنا فى الاحاديث المشتهرة حكى ذلك والله الموفق وعن أبى قتادة وفد وفد الجاشى فقام النبي صلى الله عليه

وسلم يخدمهم فقال له أصحابه نكفيك قال انهم كانوا لأصحابنا مكرمين وأنا أحب أن أكاظمهم ذكره في  
الشفاء وفي البخاري عن أنس كان الرجل يحمل النبي صلى الله عليه وسلم النخلات حتى افتتح قريظة  
والنضير وإن أهل أمروى أن أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأسأله الذي كانوا أعطوه أو بعضه وكان  
صلى الله عليه وسلم قد أعطاه أم أيمن فجاءت أم أيمن فجعلت التوب في عنق تقول كلا والذي لا إله غيره  
لا يبعثكم وقد أعطانيها أو كما قال والنبي صلى الله عليه وسلم يقول لك كذا وتقول كلا والله حتى  
أعطائها حسب أنه قال عشرة أمثاله أو كما قال وإنما قلت هذا أم أيمن لأنها ظننت أنها كانت هبة مؤبدة  
وتملكها لاصل الرقبة وأراد النبي صلى الله عليه وسلم استطابة قلبها في استرداد ذلك فلاطفها وما زال يزيدها  
في العوض حتى رضيت وكل هذا تبرع منه صلى الله عليه وسلم وأكرام لما ملأها من حق الحضنة والترية  
ولا ينبغي ما في هذا من فرط جوده وكثرة حلمه وبره صلى الله عليه وسلم وجاءه صلى الله عليه وسلم  
امرأة كان في عقلها شيء فقالت إن لي إليك حاجة فقال اجلسي في أي سكن المدينة شئت اجلسي إليك  
وفي رواية مسلم حتى أقضى حاجتك فغلا منها في بعض الطرق حتى فرغت من حاجتها ولا ريب أن  
هذا كله من كثرة تواضعه صلى الله عليه وسلم وقال عبد الله بن أبي الحساء بلقاء المهمة المفتوحة والميم  
السكنة والسكن المهمة وفي آخره همزة ممدودة ياءت النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يبيت وبيت له  
بقية فوعده أن آتيه بها في مكانه فسيت فدكرت بعد ثلاث فإذا هو في مكانه فقال لقد شقت على أ  
هنا منذ ثلاث أنتظرك رواء أبو داود وقال ابن أبي أوفى كان عليه السلام لا يأنف أن يمشي مع الامة  
والمسكين فيقضي له الحاجة يرواه النسائي وفي رواية البخاري إن كانت الامة لتأخذ بيد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فتطلق به حيث شئت وفي رواية أحمد فتطلق به في حاجتها وعنده أيضا إن كانت  
الوليدة من ولاد أهل المدينة لتجي فتأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فما ينزع يده من يدها  
حتى يذهب به حيث شئت والمقصود من الأخذ باليد لازمه وهو الاقبياد وقد اشتهل على أنواع من  
المبالغة في التواضع لذكره للمرأة دون الرجل والامة دون الحرمة وحيث هم بلفظ الاماء أي أي أمة  
كانت ويقولون حيث شئت أي من الامكنة والتعبير باليد إشارة الى غاية التصرف حتى لو كانت حاجتها  
خارج المدينة والنسب منه مساعدتها في تلك الحالة لمساعدتها على ذلك وهذا من مزيد تواضعه وبرائه  
من جميع أنواع الكبر صلى الله عليه وسلم ودخل الحسن وهو يصلي قد سجد فركب على ظهره فابسطا  
في سجوده حتى نزل الحسن فلما فرغ قاله بعض أصحابه يا رسول الله قد أطلت سجودك قال إن ابنى أرغاني  
فكرهت أن أعمله أي جعلني كالراحة فركب على ظهره وكان عليه الصلاة والسلام يعود المريض ويشهد  
الجنائز أخرجه الترمذي في الشمائل وحج عليه الصلاة والسلام على رحل رث وعليه قطيفة لانساي  
اربعة دراهم فقال اللهم اجعله حبا لأوليائه فيه ولا سمعة وكان إذا صلى للصدقة جاءه خدم المدينة بأيتهم  
فيها الماء فأيؤتي بانه الا غمس يده فيه فربما جاؤه في الغداة الباردة فيغمس يده فيها رواه مسلم والترمذي  
وكان عليه الصلاة والسلام حسن المشرة مع أزواجه وكان عليه الصلاة والسلام يتابعهم أزواجه قال النووي  
وهو ظاهر فعله الذي وانطب عليه مع مواظبته صلى الله عليه وسلم على قيام الليل فقام مع أحدها



فإذا أراد القيام لوتلفته قام وتركها فيجمع بين وتلفته وأداء حقها المستدوب وعشرتها بالمعروف وقد  
 علم من هذا أن اجتراح الزوج مع زوجته في فراش واحد أفضل لاسيا إذا عرف من حالها حرصها  
 على هذا ولا يلزم من نومه معها الجماع والله أعلم وقد كان عليه الصلاة والسلام يسرب إلى عائشة بنات  
 الانصار يلعبن معها رواء الشيطان وإذا شربت من الاثاء أخذنه فوضع فيه على موضع فيها وشرب  
 رواء مسلم وإذا تمرقت حرقا وهو العظم الذي عليه اللحم أخذنه فوضع فيه على موضع فيها رواء  
 مسلم أيضا وكان يشكو في حجرها وقبلها وهو صائم رواء الشيطان وكان يربها الحبشة وهم يلعبون  
 في المسجد وهي متكئة على منكبه رواء البخاري ورواه الترمذي بلفظ قام صلى الله عليه وسلم فإذا  
 حبشة تزفن والصبيان حولها فقال يا عائشة تعالي فانظري فجئت فوضعت لحي على منكبه رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فجعلت أنظر إليها ما بين المسك إلى رأسه فقال لي أما شيعت أما شيعت قالت فجعلت  
 أقول لا لا وقال حسن صحيح غريب وروى أنه صلى الله عليه وسلم سابقها فسبقتها ثم سابقها بعد ذلك فسبقتها  
 قال هذه بتلك رواء أبو داود بلفظ سابقته في سفر فسبقتها على رجل قال فلما حات اللحم سابقته فسبقتي  
 فقال هذه بتلك السبقة وعن أنس بن مالك أنهم كانوا يوما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت  
 عائشة رضى الله عنها إذ أتى بصحفة خبز ولحم من بيت أم سلمة فوضعت بين يدي النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقال ضعوا أيديكم فوضع بي الله صلى الله عليه وسلم ووضعنا أيدينا فأكلنا وعائشة تصنع طعاما  
 عجلته فدرأت الصحفة التي أتى بها فلما فرغت من طعامها جاءت به فوضعت ورقت صحفة أم سلمة  
 فكسرتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا يسم الله غارت أمكم ثم أعطى صحفتها أم سلمة فقال  
 طعام مكان طعام وإنا مكان إنا رواء الطبراني في الصغير وهو عند البخاري بلفظ كان عند بعض نساءه  
 فأرسلت إحدى أمهات المؤمنين بصحفة فيها طعام فضربت التي التي في يتيها يد الخادم فسقطت الصحفة  
 وانفلقت فجمع النبي صلى الله عليه وسلم فلقى الصحفة ثم جعل يجمع فيها الطعام الذي كان في الصحفة  
 ويقول غارت أمكم ثم حبس الخادم حتى أتى بصحفة من عند التي هو في يتيها فدفن الصحفة إلى التي  
 كسرت مسحها وأسك المكسورة في بيت التي كسرت وعند أحمد وأبي داود والنسائي قالت عائشة  
 لما رأيت صائفة طعاما مثل صفية أهدت إلى النبي صلى الله عليه وسلم إنا من طعام فما ملكت نفسي أن  
 كسرت فقلت يا رسول الله ما كفارته قال إنا كنا طعاما وطعاما كطعام وعند غيرهم فأخذت القصعة من بين يديه  
 فضربت بها وكسرتها فقام صلى الله عليه وسلم بلفظ اللحم والطعام وهو يقول غارت أمكم فلم يرب  
 عليها فوسع خلقه الكريم إنا طنعات آثار غيرتها ولم يتأثر وقضى عليها بحكم الله في التقاس وهكذا  
 كلفت أحواله عليه الصلاة والسلام مع أزواجه لا يأخذ عليهن ويمدحهن وإن أقام عليهن قسطا عدل  
 أقامه بغير قلق ولا غضب بل رؤوف رحيم حريص عليهن وعلى غيرهن عزيز عليه ما بينهم قيل وفي هذا  
 الحديث إشارة إلى عدم مؤاخفة الغيري فيما يصدر منها لاتها في تلك الحالة يكون عقلها معجوبا بشدة  
 الغضب الذي آثاره الغيرة وقد أخرج أبو يعلى بسند لا بأس به عن عائشة مرفوعا أن الغيرة لا تبصر  
 أسفل الوادي من أعلاه انتهى وعن عائشة رضى الله عنها أتيت النبي صلى الله عليه وسلم بمنزلة طبعنها

وقلت لسودة والنبي صلى الله عليه وسلم يني وبينها كلى فأبت فقلت لها كلى فأبت فقلت لها فأتى كلينين  
أولاً لطنخين بها وجهك فأبت فوضعت يدي في الخزيرة فطلعت بها وجهها فضحك صلى الله عليه وسلم  
فوضع غفده لها وقال لسودة الطنخي وجهها فطلعت بها وجهي فضحك صلى الله عليه وسلم الحديث  
رواه ابن خيلان من حديث الهاشمي وخرجه الثلا في سيرته (والخزيرة) لحم قطع صفرا ويصب عليه ماء  
كثير فإذا نضج فز عليه الدقيق وبالجملة فمن تأمل سيرته عليه الصلاة والسلام مع أهله وأصحابه وغيرهم  
من الفقراء واليتام والأرامل والأخفاف والمساكين علم أنه قد بلغ من رقة القلب ولينه العافية التي  
لا يرمى وراءها مخلوق وإنه كان يشتد في حدود الله وحقوقه ودينه حتى قطع يد السارق إلى غير ذلك وقد كان  
صلى الله عليه وسلم ببساطة أصعابها يولج حبه في القلوب كان له رجل من البادية يسمى زهير وكان يهادي النبي  
صلى الله عليه وسلم بموجود البادية بما يستطرف منها وكان صلى الله عليه وسلم يهاديه ويكافئه بموجود الحاضرة  
وبما يستطرف منها وكان صلى الله عليه وسلم يقول زهير بلدي تنولن حاضرتك وكان صلى الله عليه وسلم يحبه  
فثنى صلى الله عليه وسلم يوما إلى السوق فوجده قائما فجاء من قبل ظهره وضه يده إلى صدره فأحس  
زهير بأنه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبعلت اسمع ظهري في صدره جاء بركته وفي رواية الترمذي في  
الشمائل فاحتضنه من خلفه ولا يصره فقال أرسلني من هنا فالتفت ففرأى النبي صلى الله عليه وسلم فجعل لا يأنز  
ما ألصق ظهره بصدر النبي صلى الله عليه وسلم حين عرفه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من  
يشترى العبد فقال له زهير يا رسول الله إذا تجددت بكسا فقال صلى الله عليه وسلم أنت عند الله قال وفي  
رواية للترمذي أيضا لكن عند الله لست بكاسد أو قال أنت عند الله قال وأخرج أبو يعلى عن زيد بن  
أسلم أن رجلا كان يهدي للنبي صلى الله عليه وسلم الكسك من السن والصل فذا جاء صاحبه يتقاضاه  
جاء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعط هذا حتى متاعه فما يزيد النبي صلى الله عليه وسلم أن  
يتيسم ويأمره فيعطى ووقع في حديث محمد بن عمرو بن حزم وكان لا يدخل إلى المدينة طرفة إلا  
اشترى منها ثم جاء فقال يا رسول الله هذا هدية لك فإذا جاء صاحبه يطلب منه جاء به فقال أعط هذا  
التمن فيقول ألم تهدي لي فيقول ليس عندي فيضحك ويأمر لصاحبه بثمنه وكان عليه الصلاة والسلام  
يتمزح ولا يقول الاحتكا كما روى أبو هريرة وقد قال له رجل كان فيه به يارسول الله احلني فباسطه  
عليه الصلاة والسلام من القول بما عساه أن يكون شفاء لبله بعد ذلك فقال احللك على ابن الأثافة فسبق  
خطأه استصغار ما تصدق عليه البتة فقال يارسول الله ماعى يعني عني ابن الأثافة فقال له صلى الله عليه  
وسلم ويحك وهل بلد الجبل إلا الأثافة روى حديثه الترمذي وأبو داود وبسط عنه صفة وهي عجوز  
فقال لها إن الجنة لا يدخلها عجوز فلما جرت قال لها إنك تمودين إلى صورة الشباب في الجنة وفي  
رواية الترمذي عن الحسن أنه صلى الله عليه وسلم عجوز فقالت يارسول الله ادع الله لي أن يدخلني  
الجنة فقال يا فلان إن الجنة لا يدخلها عجوز قال فقلت تمكي فقال أخبروها أنها لا تدخلها وهي عجوز  
إن الله تعالى يقول أنا أنشأتها من أنشاء فجعلنا من أبنكارا وذكره رزين وكان عليه الصلاة والسلام يمزح  
أصحابه ويخاطبهم ويحادثهم ويؤنسهم ويأخذ معهم في تدبير أمورهم ويداعب صبياتهم ويحلبهم في حوزة

ومع ذلك سره في الملكوت يحول حيث أراد الله به (والله اعلم) يضم الدال وتخفيف العين المهملتين وبعد  
الالف موحدة هي الملاطفة في القول بالزاح وغيره وقد أخرج الترمذي وحده من حديث أبي  
هريرة قالوا يا رسول الله انك تداعبتنا قال لا شيء لأقول الا حقاً • وما ورد عنه عليه الصلاة والسلام في النهي  
عن المداعبة محمول على الافراط لما فيه من التشغل عن ذكر الله والفكر في مهابت الدين وغير ذلك  
والذي يسلم من ذلك هو المباح فان صادف مصاحبة مثل تطيب نفس مخاطب كما كان هو فعله عليه  
الصلاة والسلام فهو مستحب وقال أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً وكان لي  
أخ يقال له أبو عمير وكان له ثمر يلعب به فأت فدخل النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فرآه حزينا  
فقال ما شأنه قالوا مات نفره فقال يا أبا عمير ما فعل النفر رواء البخاري ومسلم وفي رواية الترمذي قال  
أنس ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخالطنا حتى يقول لآخ لي صغير يا أبا عمير ما فعل النفر  
قال الجوهري (النفر) تصغير نفر والتفر جمع النفرة وهو طائر صغير كالصقور والجمع نفران مثل صرد  
وصردان وكان قد ألقى عليه مع الدعاة المهابة ولقد جاء إليه صلى الله عليه وسلم رجل فقام بين يديه  
فأخذته رعدة شديدة ومهابة فقال له هون عليك فاني لست بمك ولا جبار إنما أنا ابن امرأة من قريش  
تأكل القديد بمكة فطلق الرجل مجاحته فقام صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس اتني أوحى الي  
أن تواضعوا ألا فتواضعوا حتى لا يني أحد على أحد ولا يفخر أحد على أحد وكونوا عباد الله اخوانا  
فمكن عليه الصلاة والسلام روعه شفقة لانه بالمؤمنين رؤوف رحيم وسلب عنه وصف الملوكية بقوله  
فاني لست بمك لما يلزمها من الجبروتية وقال إنما أنا ابن امرأة تأكل القديد تواضعا لان القديد مفصول  
وهو ما كول المتسكنة ولما رآه عليه الصلاة والسلام قبلة بنت مخزوم في المسجد وهو قاعد القرفصاء  
ارتعدت من الفرق رواء أبو داود وروى مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ماملا متعني منه قط حياء منه وتعليا له ولو قيل لي صفه لما قدرت أو كما قال وإذا  
كان هذا قوله وهو من أجرة الصحابة فلو أنه عليه الصلاة والسلام كان يباسطهم ويتواضع لهم ويؤنسهم  
لما قدر أحد منهم أن يقدم معه ولا أن يسمع كلامه عليه الصلاة والسلام لما رزقه الله تعالى من المهابة  
والجلالة بين ذلك ويوضحه ما روى أنه عليه الصلاة والسلام كان اذا فرغ من ركوع الفجر حدث  
عائشة ان كانت متباعدة والا اضطلع بالارض ثم خرج بعد ذلك الى الصلاة وما ذاك الا أنه عليه  
الصلاة والسلام لو خرج على تلك الحالة التي كان عليها وما حصل له من القرب والتداني في مناجاته  
وسماح كلام ربه وغير ذلك من الاحوال التي يكل اللسان عن وصف بعضها لما استطاع بشر ان يلقاها ولا  
يباشره فكان عليه الصلاة والسلام يتحدث مع عائشة او يضطلع بالارض حتى يحصل التأنيس بمحسبهم  
وهو التأنيس مع عائشة او جنس اصل الخلقة التي هي الارض ثم يخرج اليهم وما ذلك الا رفقاهم وكان  
بالمؤمنين رحيا قاله ابن الحاج في المداخل وقد ساء في الحديث انه لما خير بين ان يكون نيا مديكا او نيا  
عبد انظر عليه الصلاة والسلام الى جبريل كالمستشير له فظهر جبريل الى الارض يشير الى التواضع  
فاختار عليه الصلاة والسلام العبودية فلما كان تواضعه عليه الصلاة والسلام الى الارض حيث أشار جبريل

أورثه الله تعالى رفته الى السماء ثم الى الرفرف الاعلى الى حضرة قاب قوسين أو أدنى ووقف بين يديه محمود بن الربيع وهو صغير ابن خمس سنين فجع عليه الصلاة والسلام في وجهه بحة من مامن دلو يمازحه بها فكان في ذلك من البركة أنه لما كبر لم يبق في ذهنه من ذكر رؤية النبي صلى الله عليه وسلم الا تلك الحجة فقد بها من الصحابة وحديثه مذكور في البخارى ودخلت عليه رييته زينب بنت أم سلمة وهو في مقتله فضع الماء في وجهها فكان في ذلك من البركة في وجهها أنه لم يتغير فكان ماء الشباب ثابتا في وجهها ظاهرا في رونقها وهي مجوز كبيرة وحديثها مذكور في البخارى فقد علت أنه صلى الله عليه وسلم كان مع أصحابه وأهله ومع الغرب والقرب من سعة الصدر ودوام البشر وحسن الخلق والسلام على من لقيه والوقوف مع من استوفقه والمزح بالحق مع الصغير والكبير أحيانا واجابة الداعي ولين الجانب حتى يظن كل واحد من أصحابه أنه أحسن اليه وهذا الميدان لا نجد فيه الا واجبا أو مستحبا أو مباحا فكان يسلط الخلق ويلابسهم يستضيؤا بنور هدايته في ظلمات دياجي الجهل ويقتدوا بهديه صلى الله عليه وسلم وقد كانت مجالسه عليه الصلاة والسلام مع أصحابه رضى الله عنهم عامتا مجالس تذكير بالله وترغيب وتهيبة مابتلاوة القرآن أو بما آتاه الله من الحكمة والموعظة الحسنة وتعلم ما ينفع في الدين كما أمره الله تعالى أن يذكر ويعط ويص وأن يدعو الى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة وأن يبشر وينذر فلذلك كانت تلك المجالس توجب لاصحابه رقة القلوب والزهدي في الدنيا والرغبة في الآخرة كما ذكره أبو هريرة فيها رواء أحمد والترمذي وابن حبان في صحيحه قال قلنا يا رسول الله مالنا اذا كنا عندك رقت قلوبنا وزهدنا في الدنيا وكنا من أهل الآخرة فلما خرجنا من عندك طافنا أهلنا وشجعنا أولادنا وأفكرنا أنفسنا فقال صلى الله عليه وسلم لو أنكم اذا خرجتم من عندي كنتم على حالكم ذلك لزارتكم الملائكة في بيوتكم الحديث وقوله (طافنا) بالعين المهملة بعد الالف فاهسين مهمة ساكنة أى طافنا أهلنا ولاعبناهم \* ومن تواضعه صلى الله عليه وسلم أنه ما عاب ذوقا قط ولا طاب طعاما قط ان اشتهاه أكله والاركة رواء الشيخان وحنا اذا كان الطعام مباحا لما الحرام فكان يبيعه . يذمه وينهى عنه وذهب بعضهم الى أن السببان كان من جهة الخلقة كره وان كان من جهة الصنعة لم يكره قال لان صنعة الله تعالى لا تعاب وصنعة الآدميين تعاب قال في فتح الباري والذي يظهر التعميم فان فيه كسر قلب الصانع \* قال النووي ومن آداب الطعام التواضع أن لا يمازج كقوله مالح حامض قليل المالح غليظ رقيق غير ناضج ونحو ذلك \* ومن تواضعه أن هذه الدنيا شاعسها في العالمين فقال صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدنيا ثم مدحها فقال نعمت مطيبة المؤمن عليها يبلغ الخير وبها ينجو من الشر وقال لا تسبوا الدهر رواء البخارى من حديث أبي هريرة بلفظ ولا تقولوا خيبة الدهر قال الدهر هو الله وفي لفظه يسبب بنو آدم الدهر وأنا الدهر بيدي الليل والنهار وعند مسلم في حديث بلفظ لا يسبب احدكم الدهر ( ومحمد ما قيل في تأويله ) ثلاثة أوجه احدها ان المراد بقوله ان الله هو الدهر اي المدير للامور تأيها انه على حذف مضاف اي صاحب الدهر تأيها التقدير مقلب الدهر ولذلك عقبه بقوله في رواية البخارى بيدي الليل والنهار وقيل المحققون من نسب شيئا من الافعال الى الدهر حقيقة كفر ومن جرى هذا اللفظ على لسانه غير معتقد

لذلك فليس بكافر لكن يكره ذلك لتشبهه بأهل الكفر في الاطلاق وماخير صلى الله عليه وسلم بين امرين  
الاختار ايسرهما ما لم يكن اثما فان كان اثما كان أبعد الناس منه رواه البخاري أي بين امرين من أمور  
الدنيا لا اثم فيها وأبهم فاعل خير ليكون أعم من قبل الله أو من قبل المخلوقين وقوله الاختار ايسرهما  
وقوله ما لم يكن اثما أي ما لم يكن الاسهل مقتضيا للآثم فانه حينئذ يختار الاشد وفي حديث أس عند الطبراني  
في الاوسط الاختار ايسرهما - لم يكن لله فيه سقط ووقوع التخير بين ما فيه اثم ومالا اثم فيه من قيل  
المخلوقين واضح \* ومن تواضع عليه الصلاة والسلام أنه لم يكن له بواب راتب كما جاء عن أس أنه قال مر  
النبي صلى الله عليه وسلم بأمرأة وهي تبكي عند قبر فقال اتق الله واصبري قالت البك عنى فذلك خلو من  
مصيبتي قال فجاوزها ومضى فر بها رجل فقال لها ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ما عرفته قال  
أنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجاءت الى بابها فلم تجد عليه بوابا الحديث رواه البخاري لكن في حديث أبي  
موسى أنه كان بوابا للنبي صلى الله عليه وسلم لما جلس على القف وجمع بينهما بأنه كان عليه الصلاة والسلام اذا  
لم يكن في شغل من أهله ولا أفراد من أمره أنه كان يرفع حجابها بينه وبين الناس ويبرز لطلاب الحاجة  
اليه وفي حديث عمر حين استأذن له الاسود في قصة حلقه أن لا يدخل على نسائه شهرا فبقي أنه كان في وقت  
خلوته بنفسه يتخذ بوابا ولولا ذلك لاستأذن عمر بنفسه ولم يحتاج الى قوله بإرباح استأذن لي لكن يحصل  
ان يكون سبب استئذان عمر أنه خشي ان يكون وجد عليه بسبب ابنته فأراد ان يختبر ذلك باستئذانه  
عليه فلما اذن له اطمان وقد اختلف في مشروعية الحجاب للحاكم فقال الشافعي وجاعة ينبغي للحاكم  
أن لا يتخذ حاجبا وذهب آخرون الى جوازه وحمل الاول على زمن سكن الناس واجتماعهم  
على الخير وطواعيتهم للحاكم وقال آخرون بل يستحب ذلك حينئذ ليرتب الخصوم ويمنع المستطيل  
وي دفع الشرير والله اعلم \* وأما ما روي من حياته صلى الله عليه وسلم فحسبك ما في البخاري من حديث  
ابي سعيد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء في خدرها (والعذراء) هي البكر  
(والخدر) بكسر الخاء المعجمة أي في سترها وهو من باب التميم لان العذراء في الخدر يشد حياؤها أكثر  
عما يكون خارجة عنه لتكون الخلو مظنة وقوع الفعل بها فالظاهر أن المراد تقييده اذا دخل عليها في  
خدرها لا حيث تكون منفردة فيه والحياء بلد وهو من الحياء ومنه الحياء للمطر لكن هو مقصور وعلى  
حسب حياة القلب تكون فيه قوة خلق الحياء وقلة الحياء من موت القلب والروح وكلما كان القلب  
حيا كان الحياء اتم وهو في اللغة تقبر وانكسار يعترى الانسان من خوف ما يهاب به وقد يطلق على  
مجرد ترك الشيء بسبب والترك انما هو من لوازمه وفي الشرع خلق يمت على اجتناب القبيح ويمنع من  
التقصير في حق ذي الحق وقال ذو النون الحياء وجود الهية في القلب مع وحشة ما يسبق منك الى  
ربك والحب ينطق والحياء يسكت والخوف يقاتل وقال يحيى بن معاذ من استحيا من الله مطعبا استحيا  
منه وهو مذهب وهذا الكلام يحتاج الى شرح ومعناه ان من غلب عليه خلق الحياء من الله حق في  
حال طاعته قلبه مطروق بين يديه اطراق مستهى خجل فانه اذا وقع منه ذنب استحيا الله من نظره  
اليه في تلك الحالة لكرامته عليه فيستحي ان يرى من وليه ما يشينه عنده وفي الشاهد شاهد بذلك فان

الرجل اذا اطلع على اخس الناس به واحبهم اليه واقربهم منه من صاحب او ولد أو من يحبه وهو  
يخونه فانه يلحقه من الاطلاع عليه حياء عجيب حتى كأنه هو الجاني وهذا غاية الكرم والحياء  
أقسام غاية يطول استقصاؤها منها حياء الكرم كحيائه عليه الصلاة والسلام من الثوم الذين داهم  
الى ولبسة زيت وطولوا عنده المقام واستحيا أن يقول لهم انصرفوا ومنها حياء الحب من محبوبه حتى  
انه اذا خطر على قلبه في حال غيبته هاج الحياء من قلبه وأحس به في وجهه فلا يدرى ما سبه ومنها  
حياء العبودية وهو حياء يمتزج بين محبة وخوف ومشاهدة عدم صلاح عبوديته لمعبوده وان قدره  
أعلى وأجل منها فعبوديته له توجب استحياءه منه لاحتالة ومنها حياء المرء من نفسه وهو حياء النفوس  
الشريرة الرقيقة من رضاها لنفسها بالنقص وقمعها بالدون فيجد نفسه مستحييا من نفسه حتى كأن له  
نفسين يستحي باحدهما من الاخرى وهذا أكل ما يكون من الحياء فان العبد اذا استحيا من نفسه  
فهو بأن يستحي من غيره أجدر والحياء كما قال عليه الصلاة والسلام لا يأتي الا بخير وهو من الايمان  
كما رواه البخاري قال القاضي عياض وغيره وانما جعل الحياء من الايمان وان كان غريزة لان استعماله  
على قانون الشرع يحتاج الى قصد واكتساب وعلم وقال القرطبي الحياء المكتسب هو الذي جعله الشارع  
من الايمان وهو المكتسب به دون الفريزي غير أن من كان فيه غريزة منه فانه تعينه على المكتسب  
حتى يكاد يكون غريزيا وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد جمع له الثومان فكان في الفريزي اشد حياء  
من المنذراء في خديرها وقال القاضي عياض وروى عنه صلى الله عليه وسلم كان من حياءه لا يثبت بصره  
في وجه أحد \* وأما خوفه صلى الله عليه وسلم ربه جل وعلا فاعلم أن الخوف والوجل والرهبة ألقاها  
متقاربة غير مترادفة قال الجنيد الخوف توقع العقوبة على مجاري الاضاس وقيل الخوف اضطراب القلب  
وحركته من تذكر الخوف وقيل الخوف قوة العلم بمجاري الاحكام وهذا سبب الخوف لأنه نفسه  
وقيل الخوف هرب القلب من حلول المكروه عند استشعاره والخشية أخس من الخوف فان الخشية  
للعلماء بالله تعالى قال الله تعالى اتما يخشى الله من عباده العلماء فهو خوف مقرون بمعرفة وقال صلى الله  
عليه وسلم أنا أظنكم له خشية فالخوف حركه والخشية انجماع وانقباض وسكون فان الذي  
يرى المدو والسبل ونحوهما له حاثان احدهما حركه للهرب منه وهي حالة الخوف والثانية سكونه  
وقراره في مكان لا يصل اليه وهي الخشية وأما الرهبة فهي الامعان في الهرب من المكروه وهي ضد الرغبة  
رائتي هي سفر القلب في طلب المرغوب فيه وأما الوجل فرجفان القلب واصداعه لذكر من يخاف سلطانه  
وعقوبته وأما الهيبة تخوف مقارن للتعظيم والاجلال وأكثر ما يكون مع المعرفة والمحبة والاجلال  
تعظيم مقرون بالحب فالخوف لعامة المؤمنين والخشية للعلماء العارفين والهيبة للمحبين والاجلال  
للمقربين وعلى قدر العلم والمعرفة يكون الخوف والخشية كما قال صلى الله عليه وسلم اني لاعلمكم بالله  
وأشدكم له خشية رواه البخاري وقال عليه الصلاة والسلام لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم  
كثيرا رواه البخاري من حديث أبي هريرة وفيه دلالة على اختصاصه صلى الله عليه وسلم بمعارف بصرية  
وقلبية وقد يطلع الله تعالى عليها غيره من المخلصين من أمته لكن بطريق الاجال وأما تهيئتها فاختص

بها صلى الله عليه وسلم وفي صحيح مسلم من حديث أنس أنه عليه الصلاة والسلام قال والذي نفس محمد بيده لو رأيتم ما رأيتم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا قالوا وما رأيتم يا رسول الله قال رأيت الجنة والنار فقد جمع الله له نين علم اليقين وعين اليقين مع الغشية القلبية واستحضار العظمة الاولية على وجه المجتمع لغيره ولذا قال ان اتقاكم واعلمكم بالله أنا وهو في الصحيح من حديث عائشة وكان صلى الله عليه وسلم يصلي ولجوفه أزيز كأزيز المرجل من البكاء رواه النسائي وابن خزيمة وابن حبان في صحيحه بلفظ كأزيز الرحا أى خنين من الخوف بالخاء المعجمة وهو صوت البكاء وقيل هو أن يجيش جوفه ويغل بالبكاء \* وإماما روى من شجاعته عليه الصلاة والسلام ونجدة وقوته في الله وشدة فمن انس كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأجود الناس وأشجع الناس لقد فرغ أهل المدينة ليلة فالتحق الناس قبل الصوت تلقاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا قد سبقهم الى الصوت واستبأ الخبير على فرس لابي طلحة عري والسيف في عنقه وهو يقول لن تراعوا وفي رواية كان فرغ بالمدينة فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم فرسا من أبي طلحة يقال له المنسوب فركب فلما رجع قال مارينا من شيء وان وجدناه لبعرا او انه لبحر قال وكان فرسا يبطأ رواه البخاري ومسلم وابو داود والترمذي والبخاري ان أهل المدينة فرغوا مرة فركب النبي صلى الله عليه وسلم فرسا لابي طلحة كان يقطع أو فيه قطاف فلما رجع قال وجدنا فرسكم هذا بجرا فكان بعد لابي جاري وفي أخرى له ثم خرج يركض وحده فركب الناس يركضون خلفه فقال لن تراعوا انه لبحر فاسبق بذلك اليوم (قوله لن تراعوا) أى روم مستقرا أو روم يضربكم وفي الحديث بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم من شدة عجلته في الخروج الى الصدوق قبل الناس كلهم بحيث كشف الحال ورجع قبل وصول الناس وفيه بيان عظيم بركته ومعجزته في انقلاب القوس سريعا بعد أن كان يبطأ وهو معنى قوله عليه الصلاة والسلام وجدناه بجرا أى واسع الجرى وكان فيه قطاف (يقال قطف الفرس في مشيه) اذا تضايق خطوه وأسرع مشيه قال القاضي عياض وقد كان في أفراسه صلى الله عليه وسلم فرس يقال له مندوب فلمله صار اليه بعد أبي طلحة وقال النوى يحتمل أنهما فرسان اخفا في الاسم وقال ابن عمر مارأيت أشجع ولا أتيح من رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وذكر ابن اسحاق في كتابه وغيره أنه كان بمكة رجلا شديد القوة يحسن الصراع وكان الناس يأتونه من البلاد للمصارعة فيصرعهم فينابو ذات يوم في شعب من شعاب مكة اذ لقيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ياركاة ألا تتق الله وتقبل ما دعوك اليه او كما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ركاة يا محمد هل من شاهد يدل على صدقك قال أرأيت ان صرعتك أتؤمن بالله ورسوله قال نعم يا محمد فقال له تيبا للمصارعة قال تيبأت فدنا منه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذته ثم صرعه قال فتجب ركاة من ذلك ثم سأله الاقالة والعودة ففعل ذلك به ثانيا وثالثا فوق ركاة متعجبا وقال ان شأنك لمعجب رواه الحاكم في مستدركه عن أبي جعفر محمد بن ركاة المصارع ورواه أبو داود والترمذي وكذا البيهقي من رواية سعيد بن جبير (وقد صارع صلى الله عليه وسلم جماعة غير ركاة) منهم أبو الاسود الجهمي كما قاله السهيلي ورواه البيهقي وكان شديدا بلغ من

شدته أنه كان يقف على جلد البقرة ويجاذب أطرافه عشرة ليزعوه من تحت قدميه فيبترى الجلد ولم  
يتزعزع عنه فلما رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المصارة وقال ان صرعتي آمنت بك فصرعه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فلم يؤمن وفي قصته طول وفي البخاري من حديث البراء وسأله رجل من قيس  
أفرتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فقال لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفر كان  
هو أزن رماة وأنا لما حملنا عليهم انكشفوا فأكبنا على المقاتم فاستقلبنا بالسهم ولقد رأيت النبي صلى  
الله عليه وسلم وهو على بقلته البيضاء وان أبا سفيان بن الحارث أخذ بزمامها وهو يقول

أنا النبي لا كذب \* أنا ابن عبد المطلب

وهذا في غاية ما يكون من الشجاعة الثابتة لانه في مثل هذا اليوم في حومة الوحي وقد انكشف عنه  
جيشه وهو مع هذا على بقله ليست بسرمة الجري ولا تصاح لكر ولا فرو ولا هرب ومع ذلك يركنها  
إلى وجوههم ويؤده بإسسه ليعرفه من ليس يعرفه صلوات الله وسلامه عليه وفي حديث كنا اذا احمر  
البأس اتقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أي جملناه قدانا واستقبلنا العدو به \* وقنا خلفه وأما  
ما ذكر من سخائه وجوده وكرمه فاعلم أن السخاء صفة غريزية وفي مقابله الشح والشح من لوازم  
صفة النفس قال الله تعالى ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون فحكم بالفلاح لمن وقى الشح وحكم  
بالفلاح أيضا لمن أبقى وبذل فقال وما رزقناهم يفتقون أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون  
والفلاح أجمع اسم لسعادة الدارين وليس الشح من الآدمي بسبب لانه جبل فيه وأما العجب وجود  
السخاء في الغريزة والسخاء أتم وأكمل من الجود وفي مقابلة البخل وفي مقابلة السخاء الشح والجود  
والبخل يتطرق إليهما الاكتساب بطريق العادة بخلاف الشح والسخاء اذ كان ذلك من ضرورة الغريزة  
فكل سخي جواد وليس كل جواد سخي والجود يتطرق إليه الرياء ويأتي به الانسان منتظما لفرض  
من الخلق أو الحق بمقابلة من التثاء أو غير ذلك من الخلق والثواب من الله تعالى ولا يتطرق الرياء  
إلى السخاء لانه ينبع من النفس الزكية المرتفعة عن الاغراض أشار إليه في حوارف المعارف وقد كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأشجع الناس وأجود الناس رواه البخاري ومسلم من  
حديث أسى وأجود أفضل تفضيل من الجود وهو إعطاء ما ينبغي لمن ينبغي ومنه هو أسى الناس ولما  
كانت نفسه أشرف النفوس ومزاجه أعدل الامزجة لا بد أن يكون قلبه أحسن الاقان وشككه أبلغ  
الاشكال وخلقته أحسن الاخلاق فلا شك يكون أجود وكيف لا وهو مستثن عن التنايات بالقياس  
الصالحات واقتمار أسى على هذه الاوصاف الثلاثة من جوامع الكلم لانها أمهات الاخلاق فان في كل  
انسان ثلاث قوى احداها الغضب وكاملها الشجاعة وثانيها الشهوانية وكاملها الجود وثالثها العقابية وكاملها  
التعطف بالحكمة وفي رواية لسم عنه ما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا إلا أعطاه فجاءه رجل  
فأعطاه غنا ابن جليلين فرجع الى قومه فقال يقوم أسلموا فان محمدا يعطي عطاه من لا يخاف الفقر  
وعنده أيضا عن صفوان بن أمية قال أعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أعطاني وانه لمن أبغض  
الناس الى فما يرجع يعطيني حتى انه لاحب الناس الى قال ابن شهاب أعطاه يوم حنين مائة من الفم ثم



مائة ثم مائة وفي مغازي الواقدي أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى صفوان يومئذ واديا مملوءا ابلا ونما  
فقال صفوان أشهد ما طابت بهذا الاخص بي ويرحم الله ابن جابر حيث قال

هذا الذي لا يتيقرا اذا \* يعطى ولو كثر الاثم وداموا

واد من الامام اعطى آملا \* فتحدثت لعطائه الاوهام

وانما اعطاه ذلك لانه عليه الصلاة والسلام علم أن داءه لا يزول الا بهذا الدواء وهو الاحسان فمالجه  
حتى برئ من داء الكفر وأسلم وهذا من كمال شفقتة ورحته ورأفته عليه الصلاة والسلام اذ ماله  
بكمال الاحسان وأقننه من حر التيران الى برد لطف الجنان وكان على اذا وصفه صلى الله عليه وسلم  
قال كان أجود الناس كفا وأصدق الناس لمجة وخرج ابن عدي بإسناد فيه ضعف من حديث أنس  
مرفوعا أنا أجود بني آدم فهو صلى الله عليه وسلم بلا ريب أجود بني آدم على الإطلاق كما أنه أفضلهم  
وأعلمهم وأشجعهم وأكاهم في جميع الاوصاف الحميدة وكان جوده بجميع أنواع الجود من بذل العلم  
والمال وبذل نفسه لله في إظهار دينه وهداية عباده وإيصال النفع اليهم بكل طريق من اطعمهم جائعهم  
ووعظ جاهلهم وقضاء حوائجهم وتحمل أثقالهم ولقد أحسن ابن جابر حيث قال

بروي حديث الثدي بالبشر عن يده \* ووجهه بين منهل ومنسجم

من وجه أحدى يدر ومن يده \* بحر ومن فيه درلتنظم

بسم نيا تبارى الريح أمسه \* والمزن من كل هام الودق مرتكم

لو طمت الفلك فيما قاض من يده \* لم تلق أعظم بحر منه ان تم

نحيط كفافه بالبحر المحيط قلذ \* به ودع كل طام موج ملتطم

لو لم تحط كفه بالبحر ما شملت \* كل الاثم وروت قلب كل ظم

فسبحان من اطعم أنوار الجلال من أفق جبينه وأنشأ أمطار السحاب من غمام يمينه روى البخاري من  
حديث جابر ما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء قط فقال لا وكذا عند مسلم أى ما طلب  
منه شيء من أمر الدنيا فمنه قال الفرزدق

مقال لا قط الا في تشده \* لولا التشهد كانت لاؤه نعم

لكن قال شيخنا الحافظ أبو الفضل ابن حجر ليس المراد أنه يعطى ما يطلب منه جزما بل المراد  
أنه لا ينطبق بارد بل ان كان عنده اعطاه ان كان الاعطاء سائما والا سكت قال وقد ورد بيان ذلك  
في حديث مرسل لابن الحنفية عن ابن سعد ولفظه اذا سئل فاراد أن يفعل قال نعم وان لم يرد أن  
يفعل سكت وهو قريب من حديث أبي هريرة ما طلب طعاما قط ان اعتناه أكله والا تركه قال الشيخ  
عز الدين بن عبد السلام معناه لم يقل لانما للعطاء ولا يلزم من ذلك أن لا يقبلها اعتذارا كما في قوله  
قلت لأجد ما أحلكم عليه ولا يخفى الفرق بين قوله لأجد ما أحلكم وبين لا أحلكم انتهى وهو نظير  
ما في حديث أبي موسى الاشعري لما سأله الاشعريون الجملان فقال صلى الله عليه وسلم ما عندى ما أحلكم  
لكن يشك عليه أنه صلى الله عليه وسلم حلف لا يحملك فقال والله لا أحلكم فيمكن أن يخص من

عموم حديث جابر ماذا سئل ما ليس عنده والسائل يشق أنه ليس عنده ذلك أو حيث كان المقام لا يقتضي الاختصار على السكوت من الحالة الواقعة أو من حال السائل كان لم يكن يعرف العادة فلو اقتصر في جوابه على السكوت مع حاجة السائل لتقاضي على السؤال مثلا ويكون القسم على ذلك تأكيذا لقطع طمع السائل والسر في الجمع بين قوله لا أجد ما أحكمم وقوله والله لأحلكم أن الأول لبيان أن الذي سئل لم يكن موجودا عنده والثاني أنه لا يتكلف الإجابة إلى ما سئل بالقرض مثلا أو بالاستعجاب إذا اضطرار حينئذ وروى الترمذي أنه حل إليه ثمنون ألف درهم فوضعت على حصير ثم قام إليها يقسمها فما رد سائلا حتى فرغ منها قال وجاءه رجل فقال ما عندي شيء ولكن اتبع على فإذا جاءنا شيء قضيناه فقال له عمر ما كلفك الله مالا تفكر فكره النبي صلى الله عليه وسلم فقال رجل من الأنصار يا رسول الله أفق ولا تخف من ذي العرش إقلالا فتبسم صلى الله عليه وسلم وعرف البشر في وجهه وقال بهذا أمرت وإنما فعل ذلك للمصلحة الداعية لذلك كاستئلاف ونحوه وذكر ابن فارس في كتابه في أسماء النبي صلى الله عليه وسلم أنه في يوم حنين جاءت امرأة فأنشدت شعرا تذكره أيام رضاعته في هوأزن فرد عليهم مأخذا وأعطاهم عطاء كثيرا حتى قوم ما أعطاهم ذلك اليوم مكان خمسمائة ألف ألف قال ابن دحية وهذا نهاية الجود الذي لم يسمع بمثله في الوجود وفي البخاري من حديث أبي أيوب قال من البحرين فقال أشروه يعني صبوه في المسجد وكان أكثر مال أبي به النبي صلى الله عليه وسلم فخرج إلى المسجد ولم يأنف فلما قضى الصلاة جاء مجلس إليه فما كان يرى أحدا إلا أعطاه إذا جاء لمباس فقال أعطني فاني أدبت نفسي وفاديت عقيلًا فقال له خذنا في ثوبه ثم ذهب يقوله فلم يستطع فقال يا رسول الله سر بعضهم يرفعه إلى قال لا قال فارفعه أنت على قال لا فتر منه ثم ذهب يقوله فلم يستطع فقال يا رسول الله سر بعضهم يرفعه على قال لا قال فارفعه أنت قال لا ثم شر منه ثم أحمله فإله على كاحله فأنطلق فما زال النبي صلى الله عليه وسلم يتبعه بعمره حتى خفي علينا نجبا من حرصه فما قام عليه الصلاة والسلام وثم منها درهم وفي رواية ابن أبي شيبة من طريق جيد بن هلال مرسلًا كان مائة ألف وأنه أرسل به العلاء بن الحضرمي من خراج البحرين وهو أول مال حمل إليه صلى الله عليه وسلم وسأره جابر على جل له فقال له عليه الصلاة والسلام يعني جملك فقال هو لك يا رسول الله باني أنت وأمي فقال بل بعنيه فباعه أيام وأمر بلال أن يتقدمه فقدمه ثم قال له صلى الله عليه وسلم اذهب بالثمن والجل بارك الله لك فيها ما جازاة لقوله هو لك فأعطاه الثمن ورد الجبل وزاده الدعاء بالبركة فيها وحديثه في البخاري وسلم وغيرهما وقد كان جوده عليه الصلاة والسلام كله لله وفي ابتغاء مرضاته فإنه كان يبذل المال تارة لفقير أو محتاج وتارة ينفقه في سبيل الله وتارة يتألف به على الإسلام من يقوى الإسلام بإسلامه وكان يؤثر على نفسه وأولاده فيعطى عطاء يعجز عنه الملوكة مثل كسرى وقيصر ويمش في نفسه عيش الفقراء فيأتي عليه الشهر والشهر أن لا توجد في بيته نار وربما ربط الحجر على طنبه الشرقة من الجوع وكان صلى الله عليه وسلم قد أتاه سبي فشكت إليه قاطمة ماتلي من خمسة البيت وطلبت منه خادما يكفيها مؤنة بيتها فأمرها أن تستعين بالتيسيع والتكبير والتحميد وقال لا أعطيك وأدع أهل الصفة تطوى بطونهم من الجوع وأتاه امرأة بيرة فقالت

يارسول الله أكسوك هذه فاختصها صلى الله عليه وسلم محتاجا اليها قلبسها فقرأها عليه رجل من الصحابة  
 فقال يارسول الله ما أحسن هذه فأكسبها فقال نعم فلما قام صلى الله عليه وسلم لامه أصحابه قالوا ما أحسن  
 حين رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أخذها محتاجا اليها ثم سألتها اياها وقد عرفت انه لا يسئل شيئا فيمنعه  
 رواه البخارى من حديث سهل بن سعد وفى رواية ابن ماجه والطبراني قال نعم فلما دخل طواها  
 وأرسل بها اليه وأفاد الطبراني فى رواية زمة بن صالح أنه صلى الله عليه وسلم أمر أن يصنع له غيرها  
 فبات قبل أن يفرغ منها وفى هذا الحديث من الفوائد حسن خلقه صلى الله عليه وسلم وسمة جوده  
 واستبط منه السادة الصوفية جواز استدعاء المريد خرقه التصوف من المشايخ تبركا بهم ولباسهم كما  
 استملوا الالباس الشيخ للمريد بمحدث أنه صلى الله عليه وسلم ألبس أم خاله خيمعة سوداء ذات علم لكن  
 قال شيخنا ما يدكرونه من أن الحسن البصرى لبسها من على بن أبى طالب رضى الله عنه فقال ابن دحية  
 وابن الصلاح انه باطل وقال شيخ الاسلام الحافظ ابن حجر ليس فى شيء من طرقها ما يثبت ولم يرد فى خبر  
 صحيح ولا حسن ولا ضعيف أنه صلى الله عليه وسلم ألبس الخرقه على الصورة المتعارفة بين الصوفية لاحد  
 من أصحابه ولأمر أحد من أصحابه بخلعها وكلما يروى صريحا فى ذلك فباطل قال ثم ان من الكذب المقتضى  
 قول من قال ان عليا ألبس الخرقه الحسن البصرى فان أئمة الحديث لم يثبتوا للحسن من على سماعا  
 فضلا عن أن يلبسه الخرقه وكذا قال الديلمى والذهبي والملاء ومطاطى والعمادى والانسامى والحلبى  
 وغيرهم من كون جماعة منهم لبسوها وألبسوها تشبها بالقوم نعم ورد لبسهم لها مع الصبغة له المتصلة الى  
 كميل بن زياد وهو صحب على بن أبى طالب رضى الله عنه من غير خلف فى صحبته له بين أئمة الجرح  
 والتعديل وفى بعض الطرق اتصالها بأويس القرنى وهو اجتمع بمر بن الخطاب وعلى بن أبى طالب رضى  
 الله عنها وهذه صبغة لامطن فيها وكثير من السادة يكتفى بمجرد الصبغة كالشاذلية وشيخنا أبى  
 اسحاق الشبلى وكان الشيخ يوسف المعجمي يجمع بين تاقين الذكر وأخذ العهد واللبس وله فى ذلك  
 رسالته ربحان القلوب قرأتها على ولد ولده العارف المسلك سيدى على مع الباسه لى الخرقه والتاقين  
 والمهد وللشيخ قطب الدين القسطلانى ارتفاع الرتبة فى اللباس والصبغة والله تعالى يهدينا الى سواء السبيل  
 الفصل الثالث فيما تدعو ضرورته اليه صلى الله عليه وسلم من غذائه وملبسه ومنكحه وما يلحق بذلك  
 وفى أربعة أنواع الاول فى عيشه صلى الله عليه وسلم فى المأكل والمشرب اعلم ان تناول الطعام  
 أصل فيه محتاج الى علوم كثيرة لاشتغاله على المصالح الدينية والنسبية وتعلق أثره بالقلب والقالب وبه  
 قواء البدن بإجراء سنة الله تعالى بذلك والقالب مركب القالب وبها عمارة الدنيا والآخرة والقالب بمفرده  
 على طبيعة الحيوان يستعان به على عمارة الدنيا والروح والقالب على طبيعة الملائكة يستعان بهما على  
 عمارة الآخرة وباجتماعهما يصاحبان لعمارة الدارين قال القزالى ولا طريق الى الوصول الى اللقاء  
 الا بالعلم والعمل ولا يمكن المواظبة عليهما الا بسلامة البدن ولا تصفو سلامة البدن الا بالاطعمة  
 والاقوات والتناول منها بقدر الحاجات على تكرر الاوقات فمن هذا الوجه قال بعض السلف الصالحين  
 ان الاكل من الدين وعليه نبه رب العالمين بقوله وهو أصدق القائلين كلوا من الطيبات واعملوا

صالحا فمن تناول الاكل ليستعين به على العلم والعمل ويتقوى به على التقوى فلا ينبغي أن يترك نفسه  
سدى يسترسل في الاكل استرسال البهائم في للرعى فانما هو ذريعة الى الدين ووسيلة اليه ينبغي أن  
تظهر أنوار الدين وانما نور الدين عليه وآدابه وسنته التي يزم المبد بزمائها ويلجم المتقى باجماعها حتى  
يزن بيزان الشرع شهوة الطعام فياقدامها واحجامها فيصير يسبها مدفعة للوزر ومجبة للاجر واء لم  
أن الشيع بدعة ظهرت بعد القرن الاول وقد روى السلفي وابن ماجه وصححه الحاكم من حديث  
المقدام بن معدي كرب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ماملاً ابن آدم وعاء شرا من بطنه حسب  
الآدمى لقيات يقعن صلبه فان غلبت الآدمى نفسه قثلت للطعام وثالث للشراب وثالث للنفس قال القرطبي  
في شرح الاسماء كما نقله شيخ الاسلام والحفاظ ابن حجر لو سيع بقرات بهذه القسمة لعجب من هذه  
الحكمة وقال غيره انما خص الثلاثة بالذكر لانها أسباب حياة الحيوان ولانه لا يدخل البطن سواها  
وهل المراد بالثالث التساوى على ظاهر الخبر أو التقسيم على ثلاثة أقسام متقاربة محل احتمال وقد صح  
المؤمن يأكل في معنى واحد وهى بكسر الميم مقصور المصارين والكافر يأكل في سبعة أمعاء وليست  
حقيقة العدد مرادة وتخصيص السبعة للمبالغة في التكثير والمعنى ان المؤمن من شأنه الثقل من الاكل  
لاشتغاله بأسباب العبادة ولعله بأن مقصود الشرع من الاكل ماسد الجوع ويعين على العبادة وتخشيتها  
أيضا من حساب ما زاد على ذلك والكافر بخلاف ذلك وعند أهل التشريع ان أمعاء الانسان سبعة المعدة  
ثم ثلاثة أمعاء بعدها متصلة بها البواب ثم الصائم ثم الرقيق والثلاثة رفاق ثم الاعور والقولون والمستقيم  
وطرفه الدير وكلها غلاظ وقد نظمها الحافظ زين الدين العراقي في قوله

سبعة أمعاء لكل آدمى • مصدرة بوابها مع صائم

ثم الرقيق أعور قولون مع • المستقيم مسلك الطعام

فيكون المعنى أن الكافر لكونه يأكل بشره لا يشبعه الا ملء أمعاء السبعة والمؤمن يشبعه ملء معى  
واحد ولا يلزم من هذا الحديث اطراذه في حق كل مؤمن وكافر فقد يكون في المؤمنين من يأكل  
كثيرا اما بحسب العادة واما لمرض يمرض له من مرض باطن أو لسير لك ويكون في الكفار من  
يأكل قليلا اما لمرارة الصحة على رأى الاطباء واما لرياضة على رأى الزهباى واما لمرض كضعف  
المعدة • ومحصل القول ان من شأن المؤمن الحرص على الزهادة والاعتقاع باليلفة بخلاف الكافر وقيل  
المراد أن المؤمن يسمى الله عند طعامه وشرابه فلا يتركه الشيطان فيكفيه القليل بخلاف الكافر وقيل  
المراد بالمؤمن في هذا الحديث التام الايمان لان من حسن اسلامه وكل ايمانه اشتغل فكره فيما يصير  
اليه من الموت وما بعده فيمنعه شدة الخوف وكثرة الفكر والاشتغال على نفسه من استيفاء هوته كما  
ورد في حديث لابي أمامة رفته من كثر تفكيره قل مطعمه ومن قل تفكيره كثر مطعمه وقا قلبه  
وقالوا لا يدخل الحكمة معدة مائت طعاما ومن قل طعامه قل شره وحف مائة ومن خف مائة  
ظهرت بركة عمره ومن امتلأ بطنه كثر شره ومن كثر شره قل نومه ومن قل نومه محقت بركة  
عمره فاذا اكتفى بدون الشرع حسن اغتضائه بدنه وصلح حال نفسه وقلبه ومن تملأ من الطعام ساء

غذاء يده وأشرت نفسه وقسا قلبه وعن ابن عباس قال صلى الله عليه وسلم إن أهل الشيع في الدنيا هم أهل الجوع غدا في الآخرة رواه الطبراني وعن سلمان وأبي جحيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن أكثر الناس شيعا في الدنيا أطولهم جوعا يوم القيامة وقالت عائشة لم يمتلئ جوف النبي صلى الله عليه وسلم شبقا قط وأنه كان في أهله لا يسألهم طعاما ولا يشتهي أن أطعموه أو أكل وما أطعموه قبل وما سقوه يشرب وقولها لم يمتلئ جوف النبي صلى الله عليه وسلم شبقا قط محمول على الشيع الذي ينقل المعدة ويثقل صاحبها عن القيام بالعبادة ويغضى إلى البطر والانشغال والنوم والكسل وقد انتهى كراهته إلى التحريم بحسب ما يترتب عليه من المفسدة وليس المراد الشيع النسبي المعتاد في الجملة ففي صحيح مسلم خروجه صلى الله عليه وسلم وصاحبه من الجوع وذهابهم إلى بيت الأنصاري وذبحه الشاة وفيه فلما أن شبعوا ورووا قال الثوري فيه جواز الشيع وما جاء في كراهته محمول على المداومة عليه وعن أبي هريرة قال ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم من طعام ثلاثة أيام نباحا حتى قبض رواه الشيخان وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيت الليالي المتتابعة وأهله طاولا لا يبيدون عشاءه وأما كان خبزهم الشعير رواه الترمذي وصححه وفي حديث مسمر عند مسلم ما شبع آل محمد يومين من خبز البر الا وأحدهما تمر وأخرج ابن سعد من طريق عمر ابن بن زيد اللندي حدثني والدي قال دخلنا على عائشة فقالت خرج معي النبي صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يعلأ بطنه في يوم من طعامين كان إذا شبع من التمر لم يشبع من الشعير وإذا شبع من الشعير لم يشبع من التمر وليس في هذا ما يدل على ترك الجمع بين لويين فقد جمع صلى الله عليه وسلم القضاء بالطيب كإسباغ في أن شاء الله تعالى وعن الحسن قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله ما أمتي في آل محمد صاع من طعام وأنها لتسعة آيات والله ما قلها استقلالاً لرزق الله ولكن أراد أن تناسي به أمته رواه الديلماني في السيرة له وعن عائشة قالت كان يحب بي الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ثلاثة أشياء الطيب والنساء والطعام فأصاب اثنين ولم يصب واحدا فأصاب النساء والطيب ولم يصب الطعام ذكره الديلماني أيضا وفي الشامل للترمذي عن النعمان بن بشير لقد رأيت فيكم وما يجد من الدقل وفي رواية مسلم يظل اليوم ياتوى ما يجد من الدقل ما يعلأ بطنه وقالت عائشة إن كنا آل محمد نمسك شبرا ما نستوقد بنار إن هو الا الماء والتمر وقال عتبة بن غزوان لقد رأيتني وآتي لسابع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لنا طعام الا ورق السمرة حتى تفرحت اشدافا وفي البخاري ومسلم كانت عائشة تقول لعمرو والله يا ابن أخي إن كنا لننظر إلى الهلال ثم الهلال ثم الهلال ثلاثة أهلة في شهرين وما أوقد في آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم نار قال قات يخالها فما كان يعينكم قالت الاسودان التمر والماء الا انه كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جيران من الأنصار وكانت لهم منلخ فكانوا يرسلون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من ألبانها فيسقيناه ولمسلم أيضا قالت لقد مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وما شبع من خبز وزيت في يوم واحد مرتين وقال أنس ما أعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رغبيا مرققا حتى لحق بالله ولا رأى شاة سميطا بينه حتى لحق بالله رواه البخاري (والمرقق) الملين الحسن كخبز الحواري

وشبهه والترقيق التليين ولم يكن عندهم مناخل وقد يكون المرقق الرقيق للموسح قاله القاضي عباس  
 وجزم به ابن الاثير فقال وهو السعيد وما يصنع من كملك وغيره وقال ابن الجوزي هو الخفيف كانه  
 اخذه من الرقاق وهي الخشبة التي يرقق بها (والحواري) بضم المهملة وتشديد الواو وفتح الراء  
 الخالص الذي يشغل مرة بعد أخرى وقوله (ولا شاة سبيطا) هو الذي أزيل شعره بلباء السفن  
 وشوى بجبلده وانما يصنع ذلك في الصغير السن وهو من فعل المشرفين من وجهين أحدهما المبادرة الى  
 ذبح مالو بقي لازداد ثمنه وثانيهما أن المسلوخ يشفع بحجاده في اللبس وغيره والسبط يفسده وقد جرى  
 ابن بطال وابن الاثير على أن المسوط هو للشوى لكن الثاني ذكر أن أصله زرع صوفه بلباء الحار كما  
 تقدم قال وانما يفعل ذلك في الغالب ليشوى ولعله يعني أنه لم ير السبط في ما كوله والا فان لم يكن  
 معمودا فلا تمدح وعن أبي حازم أنه سأل سهلا هل رأيتم في زمان النبي صلى الله عليه وسلم النبي قال لا  
 فقلت كنتم تصعلون الشعر قال لا ولكن كنا تنفخه رواء البخاري وفي رواية له حل كانت لكم في  
 عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مناخل فقال ما رأى النبي صلى الله عليه وسلم منخلًا من حين انشأته  
 الله حتى قبضه الله قال شيخ الاسلام ابن حجر أظنه احترازًا عما قبل البعثة لكونه صلى الله عليه وسلم  
 كان يسافر في تلك المدة الى الشام تاجرًا وكان الشام اذ ذاك مع الروم والخيز التي عندهم كثير وكذا  
 المناخل وغيرها من آلات الترفه ولا ريب أنه رأى ذلك عندهم وأما بعد البعثة فلم يكن الا بمكة  
 والطائف والمدينة ووصل الى نبوك وهي من أطراف الشام لكن لم يفتحها ولا طالت اقامته بها انتهى  
 وقد تتبع هل كانت أقراس خبز صغارًا أم كبارًا فلم أجد في ذلك شيئًا بعد التفتيش نعم روى أمره  
 بتصغيره في حديث عند الديلمي عن عائشة رفعت به لفظ صغروا الخبز وأكثروا عدده يبارك لكم فيه وهو واه  
 بحيث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وقال إن المتهم به جابر بن سليم وروى عن ابن عمر مرفوعا البر كفي  
 صغر القرس وهل عن النسائي أنه كذب لكن روى البزار بسند ضعيف عن أبي الدرداء مرفوعا قوتوا  
 طعامكم ببارك لكم فيه قال في النهاية وحكى عن الاوزاعي أنه تصغير الارغفة كذا حكى البزار عن ابراهيم  
 ابن عبد الله بن الجعيد عن بعض أهل العلم أنه تصغير الارغفة أشار الى ذلك شيخنا في المقاصد الحسنة ولعل هذا  
 سند شيعي وقد وثق واثان بصيرني العارف الرزي بن ابي العارفين أبي اسحاق ابراهيم التتبولي في  
 تصغير ارغفة ساطع كالشيخ أبي العباس أحمد البدوي والسادات اكبر صارف السعادات أولى المواهب  
 العلية والحقائق الحمدي بن الوفاء أعاد الله من بركاتهم علينا وواصل امداداتهم الينا وعن عائشة قالت  
 توفي صلى الله عليه وسلم وليس عندي شيء يأكله ذوكيد الا شطر شعير في رفي فأكلت منه حتى طال  
 على فكلته ففني رواء البخاري ومسلم وعندهما أيضا قالت توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ودرعه  
 مرهونة عند يهودي في ثلاثين صاعا من شعير وقال ابن عباس ودرعه مرهونة بشعيرين صاعا من طعام  
 اخذه لاهله رواء الترمذي وعن ابي هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فاذا هو  
 بابي بكر وعمر فقال ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة فلا الجوع يا رسول الله قال وأنا والذي نفسي بيده  
 لا أخرجني اذى أخرجكما فاني جلام الا صا فدا هو ليس في بيته فلما رأته المرأة قالت مرحبا

وأهلاً فقال لما صلى الله عليه وسلم أين فلان قالت ذهب يستعذب لنا الماء إذ جاء الانصاري ففطر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه فقال الحمد لله ما أحد اليوم أكرم أضيقا مني قال فانطلق فجاءهم بمنق في بر وتمر ووطب فقال كلوا وأخذ المدينة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اياك والحب ففتح لهم فاكلوا من الشاة ومن ذلك المنق وشربوا فلما أن شبعوا ورووا قال صلى الله عليه وسلم لا يكر وعمر والذي نفسي بيده لتسألن عن هذا النعم يوم القيمة أخرجكم من بيوتكم الجوع ثم لم ترجعوا حتى اصابكم هذا النعم رواء مسلم وغيره وهذا السؤال سؤال شريف واعام وتعديد فضل واكرام وعن طلحة بن نافع أنه سمع جابر بن عبد الله يقول أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي ذات يوم الى منزله فأخرج اليه فلق من خبز فقال مامن آدم فقالوا لا الاثنى من خذل قال نعم الاثم اخل قال جابر فا زلت أحب اخل منذ سمعتها من نبي الله صلى الله عليه وسلم وقال طلحة فا زلت أحب اخل منذ سمعتها من جابر رواء مسلم وروى عن ابن مجير قال اصاب النبي صلى الله عليه وسلم جوع يوما فمعد الى حجر فوضعه على بطنه ثم قال ألا رب نفس طامعة ناعمة في الدنيا جائعة طوية يوم القيامة ألا رب مكرم لنفسه وهو مومن لها ألا رب مومن لنفسه وهو لها مكرم رواء ابن أبي الدنيا وعن أنس عن أبي طلحة قال شبكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوع ورفقنا عن بطوننا عن حجر حجر فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بطنه عن حجر بن قال التزمنا هذا حديث غريب من حديث أبي طلحة لانهم الامن هذا الوجه (ومعنى قوله ورفقنا عن بطوننا عن حجر) قال كان أحدهم يشد في بطنه الحجر من الجهد والضعف الذي به من الجوع وقصة جابر يوم اخذني حين رأى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وقد قام الى الكعبة وبطنه مصوب بحجر وقد مدت وما أحسن قول الأوصيري

وشد من سبب أحشائه وطوى • تحت الحجارة كشحا مترف الأدم

(والكشف) كما ذكرته في شرح هذه القصيدة ما بين خاصرة الشريعة وأقصر ضلع من جنبه الشريف وانما فعل هذا صلى الله عليه وسلم ليسكن بعض ألم الجوع وانما كان هذا الفعل مسكنا لان كلب الجوع من شدة حرارة المعدة الفريزية فهي اذا امتلأت من الطعام اشتغلت تلك الحرارة بالطعام فاذا لم يكن فيها طعام طلبت رطوبات الجسم وجواهره فيتألم الانسان بتلك الحرارة فتتعلق بكثير من جواهر البدن فاذا انضمت على المعدة الاحشاء والجلد خنت نارها بعض الحمود فله الام وانما تألم بالجوع ليحصل له تضييع الاجرم حفظ قوته ونضارة جسمه حتى ان من رآه لا يظن ان به جوعا لان جسمه صلى الله عليه وسلم انما كان يرى أشد نضارة من أجسام المترفين بالنعم في الدنيا وهذا المعنى هو الذي قصده الناظم بقوله مترف الادم وهو من باب الاحتراس والتكثير لانه لما ذكر أنه شد من سبب خاف أن يتوهم أن جسمه الشريف حينئذ يظهر فيه أثر الجوع فاحتسب ورفع ذلك الالهام بقوله مترف الادم وقد أنكر أبو حاتم بن جبان أحاديث وضع الحجر على بطنه الشريف من الجوع وقال لها باطلة متمسكا بحديث الوصال لست كاحدكم انى أطعم وأسقى قال وانما معاء الحيز بالزاي وهو طرف الازار لان الله

تعالى قد كان يطعم رسوله صلى الله عليه وسلم ويسقيه اذا واصل فكيف يحتاج الى شدة الحاجر على  
 بعته وما يقى الحاجر عن الجوع انتهى وقال بعضهم يجوز أن يكون عصب الحاجر لعادة العرب أو أهل  
 المدينة أنهم يعملون ذلك اذا خلت أجوافهم وغارت بطونهم يشهدون عليها حجرا فقتل صلى الله عليه  
 وسلم ذلك ليعلم أصحابه أنه ليس عنده ما يستأثر به عليهم والصواب همه الاحاديث وأنه صلى الله عليه وسلم  
 فعل ذلك اختيارا للثواب وقد استشكل كونه عليه الصلاة والسلام وأصحابه كانوا يطوون الايام جوعا  
 مع ما ثبت أنه كان يرفع لاهله قوت سنة وأنه قسم بين أربعة أقس من أصحابه ألف بعير مما آفاه الله عليه  
 وأنه ساق في عمرته مائة بدنة فحررها وأطعمها المساكين وأنه أمر لاعرابي بقطع من الغنم وغير ذلك  
 مع من كان معه من أصحاب الاموال كابي بكر وعمر وعثمان وطلحة وغيرهم مع بذلهم انفسهم وأموالهم  
 بين يديه وقد أمر بالصدقة فجاء أبو بكر بجميع ماله وعمر بنصفه وحث على تجهيز جيش المسرة  
 فجهزهم عثمان بألف بعير الى غير ذلك وأجاب عن الطبري كما حكاه في فتح الباري أن ذلك كان منهم في  
 حالة دون حالة لالموز وضيق بل تارة للايثار وتارة لكراسة الشيع وكثرة الاكل انتهى وتعقب بأن ما فاه  
 مطلقا فيه نظر لما تقدم من الاحاديث وأخرج ابن حبان في صحيحه عن عائشة من حديثكم انا كنا  
 نشبع من الثمر فقد كذبكم فلما افتتحت قريظة أصبنا شيا من الثمر والودك الى غير ذلك قال الحافظ  
 ابن حجر والحق أن الكثير منهم كانوا في حال ضيق قبل الهجرة حيث كانوا بمكة ثم لما هاجروا الى  
 المدينة كان أكثرهم كذلك فواسم الانصار بالنازل والمنافع فلما فتحت لهم النضير وما بعدها ردوا  
 عليهم منافعهم كما تقدم وقد قال عليه الصلاة والسلام لقد أخفت في الله وما يخاف أحد ولقد اوديت في  
 الله وما يؤذى أحد ولقد أنت على ثلاثون من يوم وليه مالي ولبلال طعام يأكله أحد الا شئ يواريه  
 ابط بلال رواه الترمذي وصححه نعم كان صلى الله عليه وسلم يحارب ذلك مع امكان حصول التوسع  
 والتبسط في الدنيا كما اخبر الترمذي من حديث أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 مرض على ربي ليجمع لي بطحاء مكة ذهابا قلت لا يارب ولعلكن أشبع يوما وأجوع يوما فاذا جعت  
 تضرعت اليك وذكرتك واذا شبعت شكرتك وحمدتك وحكمة هذا التفصيل الاستلذاذ بالخطاب  
 والا فانه تعالى عالم بالاشياء جلة وتفصيلا وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات  
 يوم وجبريل على الصفا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل والقي بئتك بالحق ما لمسى لال  
 محمد سفة من دقيق ولا كف من سوبق قام يكن كلامه بأسرع من أن سمع هدة من السماء أفزعت  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الله القيامة أن تقوم قال لا ولكن الله أمر اسرافيل فزول اليك  
 حين سمع كلامك فأتاه اسرافيل فقال ان الله سمع ما ذكرت فبعث اليك بمغاييح خزائن الارض  
 وأمرني أن أعرض عليك أسير ملك جبال تهامة زمردا وياقوتا وذهبا وفضة فقلت فان شئت نيا  
 ملكا وان شئت نيا عبدا فأومأ اليه جبريل أن تواضع فقال بل نيا عبدا ثلاثا رواه الطبراني بسند  
 حسن فانظر الى همة العلية كيف عرضت عليه مغاييح كنوز الارض فأباهما ومعلوم أنه لو أخذها  
 لا تقها في طاعته فأبى ذلك واختار العبودية الحضة فياها من همة شرفة رفيعة ما أسناها ونفس زكية



كرية ما بهاها ولة دو صاحب بردة المديح حيث قال

ورأوته الجبال التهم من ذهب \* عن نفسه فأراها أيما شمع  
وأكدت زهده فيها ضرورته \* ان الضرورة لا تقصد على المعصم  
وكيف تدعو الى الدنيا ضرورة من \* لولاه لم تخرج الدنيا من العدم

أى كيف تدعو ضرورة سيد المعصومين الى زخرف الدنيا وهي وما فيها انما برزت لاجله فكيف  
يضطر اليها لكن في كلامه شيء قاله في مقام المادح فلا يليق منه الوصف بالزهد ولا بالضرورة قال  
الحلي في شعب الايمان من تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يوصف بما هو عند الناس من أوصاف  
الضمة فلا يقال كان فقيرا وألكر بعضهم اطلاق الزهد في حقه صلى الله عليه وسلم وقد حكى صاحب  
نثر الدر عن محمد بن واسع أنه قيل له فلان زاهد قال وما قدر الدنيا حتى يزهد فيها وقد ذكر القاضي  
عياض في الشفاء وقته عن الشيخ هي الدين السبكي في كتابه السيف المسلول ان فقهاء الامدلس أفتوا  
بقتل حاتم المتفقه الطليطلى وصلبه لاستخفافه بحق أنبي صلى الله عليه وسلم وتسميته إياه أثناء مناظرة  
باليتم وزعمه ان زهدا لم يكن قصدا ولو قدر على الطيات لا كلها انتهى وذكر الشيخ بدر الدين  
الزركشى عن بعض الفقهاء المتأخرين أنه كان يقول لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فقيرا من المال قط  
ولاحاله حال فقير بل كان أغنى الناس بآفة قد كفى أمر دياره في نفسه وعياله وكان يقول في قوله عليه  
الصلاة والسلام اللهم أجبني مسكينا أن المراد به استكافة القلب لا المسكنة التي هي ان لا يجد ما يقع موقعا  
من كفايته وكان يشدد التكبر على من يعتقد خلاف ذلك انتهى وأما ما يروى أنه عليه الصلاة والسلام  
قال الفقر نفري وه أقصر فقال شيخ الاسلام والحفاظ ابن حجر هو باطل موضوع واعلم أنه لم يكن  
من عادة الكريهة صلى الله عليه وسلم حبس نفسه الشريفة على نوع واحد من الاغذية لا يتعداه الى  
سواء فان ذلك يضر بالطبيعة جدا ولو أنه أفضل الاغذية بل كان صلى الله عليه وسلم يأكل ما جرت  
عادة أهل بلده بأكله من اللحم والفاكهة والحبز والتمر وغيره مما سيأتى فأكل صلى الله عليه وسلم  
الحلوى والصل وكان مجبها رواء البخارى والترمذى (والحلوى) بالقصر والمد كل حلو وقال الخطابي  
اسم الحلوى لا يقع الا على مادخلته الصنعة وقال ابن سيدة ما عولج من الطعام بحلو وقد يطلق على  
الفاكهة قال الخطابي ولم يكن حبه عليه الصلاة والسلام لها على معنى كثرة التثني لها وشدة نزاع  
النفس اليها وانما كان ينال منها اذا أحضرت اليه نيلا صالحا فيعلم بذلك أنها تعجبه ووقع في كتاب  
قته اللمة الثمالي أن حلوى النبي صلى الله عليه وسلم التي كان يحبها هي المجمع بللم والحليم بوزن عظيم  
وهو تمر يسجن بلبن حكاة في قمع الباري ولم يصح ورود أنه عليه الصلاة والسلام كان يحب السكر ولا  
أنه تصدق به ولا أنه رآه لكن أخرج أبو جعفر الطحاوى والبيهقى في سننه من حديث لمائة عن نور  
ابن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حضر ملاك رجل  
من الانصار فجاءه الجوارى معهن الاطباق عليها اللوز والسكر فأمسك القوم أيديهم فقال عليه الصلاة  
والسلام ألا تنبهون قالوا انك نبيت عن التهمة قال أما العرسان فلا قال فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم



اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أطمعينا من شاتمكم فقال ما بقي عندنا الا الرقبة واني لاستحي  
أن أرسل بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع الرسول فأخبره فقال أرجع اليها فقل لها  
أرسل بها فانها هدية الشاة وأقرب الشاة الى الخير وأبعداها من الاذى ولا رب أر أخف لحم الشاة  
لحم الرقبة ولحم الذراع والعضد وهو أخف على المعدة وأسرع انهضاما وفي هذا أنه ينبغي مراعاة  
الاغذية التي تجمع ثمرات خواص أحدها كثرة ففعلها وتاثيرها في القوى الثاني خضنها على المدة وسرعة  
انحدارها عنها الثالث سرعة هضمها وهذا أفضل ما يكون من الغذاء وقال عليه الصلاة والسلام أطيب اللحم  
لحم الظهر رواه الترمذي \* وأما حديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يكره الكليتين لمكائهما من البول  
فقال الحافظ العراقي ورواه في جزء من حديث أبي بكر محمد بن عبد الله بن الشخير من حديث ابن  
عباس بإسناد فيه ضعف انتهى \* وكان عليه الصلاة والسلام يتنشق اللحم أي يقبض عليه بغضه ويزيله من  
العظم أو غيره ويتشبهه أي يقتله من المرق والتش بعد الانتشال وفي البخاري أنه عليه الصلاة والسلام  
احتزن من كثرة شاة في يده فدعى الى الصلاة فألقاها والسكين التي يحتزها ثم قام الى الصلاة ولم يتوضأ  
قال ابن بطال هذا الحديث يرد حديث أبي معشر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رفضه  
لا تقطعوا اللحم بالسكين فانه من منيع الاجام وتنشوا فانه أحنأ وأمرأ قال أبو داود وهو حديث  
ليس بالقوى قال الحافظ أبو الفضل المستقاني رحمه الله له شاهد من حديث صفوان بن أمية فهو حسن  
لكن ليس فيه ما زاده أبو معشر من التصريح بالهي عن قطع اللحم بالسكين وأكثر ما في حديث صفوان  
أن التمش أولى انتهى ويمكن الجمع بأن التمش بما على العظم الصغير والاحتزاز بما على الكبير وأكل  
صلى الله عليه وسلم الشواء فمن أم سلة أنها قربت الى النبي صلى الله عليه وسلم جنبا مشويا فأكل منه  
ثم قام الى الصلاة وما توضحا قال الترمذي حسن صحيح وأكل عليه الصلاة والسلام القديد كما في  
حديث في السنن عن رجل قال ذبحت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة ونحن مسافرون فقال أصاح  
لحما فلم أزل أطمعه منه الى المدينة وأكل عليه الصلاة والسلام من الكبدة المشوية وأكل لحم الدجاج  
رواه الشيخان والترمذي وغيرهم وأكل لحم حمار الوحش رواه الشيخان وأكل لحم الجمل سفرا  
وحضرا وأكل لحم الاربع رواه الشيخان وأكل من دواب البحر رواه مسلم وأكل الثريد وهو بفتح  
الثالثة ان يزد الخبز بمرق اللحم وقد يكون معه اللحم ومن أمثالهم الثريد أحد الاحمين وروى أبو داود  
من حديث ابن عباس قال أحب الطعام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الثريد من الخبز والثريد من  
الحريس وأكله عليه الصلاة والسلام بالسنن وأكل الخبز بالزيت وعن حذيفة أن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال ان جبريل اطعمني الحريسة يشد بها طهرى لقيام الليل رواه الطبراني في الاوسط وفيه محمد بن  
الحجاج اللخمي وهو الذي وضع هذا الحديث وأكل عليه الصلاة والسلام الدباء وكانت تمنجه وكان  
يتنبها من حوالى القصعة قال أنس فلم أزل أحب الدباء من يومئذ رواه مسلم قال النووي فيه أنه يستحب  
أن تحب الدباء وكذلك كل شيء كان يحبه صلى الله عليه وسلم وكذلك أكل عليه الصلاة والسلام الساق  
مطبوخا بالشعير قال الترمذي حديث حسن غريب وأتى الحسن بن علي وابن عباس وابن جعفر الى

سلي فقالوا اصنعي لنا طعاما مما كان يعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحسن أكله فقالت يا بني لا تشبه اليوم فقال بلى اصنعيه لنا فقامت فأخذت شيئا من الشعير فطبخته ثم جعلته في قدر وصبت عليه شيئا من زيت ودقت الفلفل والتوابل فقربت اليهم فقالت هذا مما كان يعجبه صلى الله عليه وسلم ويحسن أكله رواه الترمذى وأكل كل عليه الصلاة والسلام الخزيرة وهى بخاء مصجمة مفتوحة ثم زأى مكسورة وبعد النخالة الساكنة راء ما يتخذ من الدقيق على هيئة العصيدة لكن أرق منها قاله الطبرى وقال ابن فارس دقيق يخلط بشحم وقال القتي وتبعه الجوهري ان يؤخذ اللحم فيقطع صفارا ويصب عليه ماء كثير فاذا نضج ذر عليه الدقيق فان لم يكن فيها لحم فى عصيدة وقيل مرقة تصفى من بلالة النخالة ثم تطبخ وقيل الخزيرة بالاعجام من النخالة والحريرة يعنى بالاهمال من اللبن وقال عثبان غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر حين ارفع التمار وحسناء على خبز صنعاه وأكل عليه الصلاة والسلام الاقط كما قاله ابن عباس فيها رواء وهو جبن اللبن المنسجج زبد أكلته وهو كثيرا بمكة والمدينة زادها الله شرفا وهو أشبه شئ بالكشك وأكل عليه الصلاة والسلام الرطب والترواليسر رواء مسلم والترمذى وغيرهما وأكل الكباش رواء مسلم وهو يفتح الكاف وتخفيف الموحدة وبعد الالف مثلثة التضييع من تمر الاركاء وقيل ورق الاركاء وتعبه الاسماعيلى فقال انما هو تمر الاركاء وهو البير بموحدة يؤخذ الحرير فاذا اسود فهو الكباش وفى النهاية لابن الاثير أنه عليه الصلاة والسلام كان يحب الجذب بالجيم والذال المعجمة المفتوحين أى الجمار وهو شحم النخل واحدها جذبة وأما الجبن ففى السنن من حديث ابن عمر قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم بحينة في ثوبك فدعا بسكين فسمى وقطع رواء أبو داود وكان عليه الصلاة والسلام يراعى صفات الاطعمة وطبائنها واستعمالها على قاعدة الطب فاذا كان فى أحد الطعامين ما يحتاج الى كسر وتعديل كسره وعذله بضد ان أمكن كتعديل حرارة الرطب بالطبخ وهذا أصل كبير فى المركبات من الادوية وان لم يجد ذلك تناولوه على حاجة وداعية من النفس من غير اسراف وروى أبو داود من حديث أبى أسامة عن هشام أنه صلى الله عليه وسلم كان يأكل الطبخ بالرطب ويقول يكسر حر هذا يبرد هذا ويرد هذا بحر هذا ورواه يزيد بن رومان عن الزهرى عن عمرو بتقديم الطاء كاللنقاء ويتأخيرها كاللنقاء فى الوليمة فكانه عند هشام بالافظين وكذا رواء ابن حبان فى صحيحه من حديث محمد بن عبد الرحمن عن الامام أحمد بن حنبل عن وهب بن جرير بن حازم حدثنا أبى سميت حميدا يحدث عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأكل الطبخ أو البطح بالرطب وقال عقبه الشك من أحمد وتقديم الطاء لغة حكاهما صاحب المحكم وقد كان محمد بن أسلم لا يأكل الطبخ لانه لم ينقل كيفية أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم له وروى الطبرانى فى الاوسط من حديث عبد الله بن جعفر قال رأيت فى عين النبي صلى الله عليه وسلم قثاء وفى شاله رطباً وهو يأكل من ذا مرة ومن ذا مرة وفى سنده ضعف وأخرج فيه وفى الطب لابى نعيم من حديث أنس كان يأخذ الرطب يمينه والبطح يساره فبدأ كل الرطب بالبطح وكان أحب المأكلة اليه وسنده ضعيف أيضا وأخرج النسائى بسند صحيح عن حميد عن أنس رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع

بين الرطب والخرز وهو بكسر الحاء المعجمة وسكون الراء وكسر الموحدة بعدها زاي نوع من البطيخ  
 الاصفر وفي هذا لعقب على من زعم أن المراد بالبطيخ في الحديث الأخضر وا تناولوا بان الاصفر فيه  
 حرارة كما في الرطب وقد و الدليل بان أحدهما يطفى حرارة الآخر والجواب عن ذلك بان في  
 الاصفر بالنسبة للرطب برودة وان كان فيه خللولة طرف حرارة والله أعلم وفي رواية النسائي أيضا  
 بسند صحيح عن عائشة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أكل البطيخ والرطب جميعا وأخرج ابن ماجه  
 عن عائشة أرادت أمتي معالجتي لاسمة أن تدخلني على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستقام لها ذلك  
 حتى أكلت الرطب بالثناء فسمعت كاحسن سمعة ورواه النسائي وقال بالتمر مكان الرطب ( وأما فضائل  
 البطيخ ) فاحاديثه باطلة وان أفردته التوقا في جزء كما قاله الحفاظ والله أعلم وقد كان عليه الصلاة والسلام  
 يأكل التمر بالزبد ويمججه فمن عبده الله وعطية ابن بسر قال دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقدمنا له زبد تمرًا وكان يحب الزبد والتمر رواه أبو داود وابن ماجه وسمى النبي صلى الله عليه وسلم  
 اللبن والتمر الاطيين رواه أحمد وكان يأكل الخبز مَادوما ما وجد له ادا ما فتارة يأكاه باللحم ويقول  
 هو مهد الطعام لاهل الدنيا والآخرة وتارة بالبطيخ وتارة بالتمر فانه وضع تمره على كسرة من خبز  
 الشعير وقال هذه ادام هذه رواه أبو داود والترمذي بسند حسن من حديث يوسف بن عبد الله بن  
 سلام قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أخذ فذكره قال ابن القيم وهذا من تدبير الغذاء فان الشعير  
 بارد يابس والتمر حار رطب على أصح القولين فادام خبز الشعير به من أحسن التدبير وتارة باخل  
 ويقول نعم الادم اخل رواه مسلم وتقدم قال الخطابي والقاضي معناه مدح الاقتصاد في المأكل ومنع  
 النفس من ملاذ الاطعمة فتدبره اتسموا بالخل وما في معناه مما تحب مؤنة ولا يمز وجوده ولا تنافسوا  
 في الشهوات فانه مفسدة للدين مسقة للبدن وتعبه السوى فقال الذي ينبغي أن يجزم به انه مدح للخل  
 نفسه وأما الاقتصاد في الطعام وترك الشهوات فمعلوم من قواعد آخر انتهى وقال ابن القيم هذا ثناء عليه  
 بحسب مقتضى الحال الحاضر لافضيله على غيره كما ظنه بعضهم قال وسبب الحديث انه دخل على أهله  
 يوما فقدموا له خبزًا فقال ما من آدم فقالوا ما عندنا الا خل فقال نعم الادم اخل والمقصود ان أكل  
 الخبز مع الادم من أسباب حفظ الصحة بخلاف الاقتصاد على أحدهما وسمى الادم ادا لصلاحه الخبز  
 وجهه ملائم لحفظ الصحة وليس في هذا تضليل له على اللبن واللحم والعسل والرق ولو حضر لحم أو  
 لبن لكان أولى بالمدح منه فقال هذا جبرًا وتطليبا لقب من قدمه له لا تضليلًا له على سائر أنواع الادم  
 وكان عليه الصلاة والسلام يأكل من فاكهة بلده عند مجيئها ولا يمتنع عنها وهذا من أكبر أسباب  
 الصحة فان الله سبحانه بحكمته جعل في كل بلد من الفاكهة ما يتنعم به أهلها في وقته فيكون تناوله من  
 أسباب صحتهم وعافيتهم وينفي عن كثير من الادوية وقل من احتج عن فاكهة بلده خشية السقم الا  
 وهو من أسقم الناس جسمًا وأبدهم من الصحة والقوة في أكل منها ما ينبغي في الوقت الذي ينبغي على  
 الوجه الذي ينبغي كان له دواء نافعا وقد روى ابن عباس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل  
 النبق خرطًا وروينا في الغيلانيات لكن قال أبو جعفر العقيلي كما حكاه في الهدى لأصل لهذا الحديث

قال ابن الأثير يقال خرط الصقود واخرطه اذا وضعه في فيه ثم يأخذه به ويخرج مخرجوه طارئة منه  
قال وجاء في بعض الروايات حرصا بالصاد بدل الطاء وأما البصل فروى أبو داود في سننه عن عائشة أنها  
سئلت عن البصل فقالت ان آخر طعام أكله رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه بصل وثبت عنه في  
الصحيحين أنه من أكله مع دخول المسجد وكان عليه الصلاة والسلام يترك الثوم دائما لانه يتوقع مجيء  
الملائكة والوحى كل ساعة قال النووي واختلف أصحابنا في حكم الثوم في حقه عليه الصلاة والسلام  
وكتفاه البصل والكراث ونحوها فقال بعض أصحابنا هي محرمة عليه والاصح عندهم أنها مكروهة  
كرهية تنزيه وليست محرمة اعموم قوله عليه الصلاة والسلام لا في جواب قوله أحرام هي ومن قال  
بالاول يقول معنى الحديث ليس بحرام في حقه انتهى فينبغي لحبه موافقته عليه الصلاة والسلام في ترك  
الثوم ونحوه وكرهية ما كان يكرهه عليه الصلاة والسلام فان من أوصاف الحب الصادق أن يحب  
ما أحب محبوه ويكره ما يكرهه وكان عليه الصلاة والسلام يأكل بأصابعه الثلاث رواه الترمذى في الشمائل  
وهذا كما في الهندي أنفق ما يكون من الاكلات فان الاكل بأصبع أو كل المتكبر ولا يستلذه الاكل  
ولا يجره ولا يشبهه الا بعد طول ولا يفرح آلات الطعام والمعدة بما ينالها في كل أكلة فيأخذها على  
اغراض كما يأخذ الرجل حقه حبة حبة أو نحو ذلك فلا يلتذ بأخذه والاكل بالحنطة والراحة يوجب  
ازدحام الطعام على الآلة وعلى المعدة وربما استتدت الآلات فأت وقصب الآلات على دقعه والمعدة  
على احتفاله ولا يجيد له لذة ولا استمرار فأنفع الاكل أكله عليه الصلاة والسلام وأكل من اقتدى  
به بالأصابع الثلاثة وكان عليه الصلاة والسلام يلمق أصابعه اذا فرغ ثلاثا رواه الترمذى في الشمائل وفي  
رواية مسلم ويامق يده قبل أن يمسحها وفي رواية أنه أمر يلمق الأصابع والصحفة وقد روى الترمذى  
عن أم حاتم قالت دخل علينا نبيشة الخبزي ونحن نأكل في قصعة فحدثنا أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال من أكل في قصعة ثم لمسها استغفرت له القصعة وكذا أخرجه ابن ماجه وأحمد وابن شاهين  
والداريمى وغيرهم وقال الرمزى أنه حديث غريب وأورده بعضهم بلفظ تستغفر للقصعة للإحسان وفي  
حديث جابر مرفوعا عن أبي الشيخ في الثواب من أكل ما يسقط من الخوان أو القصعة أمن من الفقر  
والبرص والجذام وصرف عن ولده الحق وللديلمى من طريق الرشيد عن آباءه عن ابن عباس رفعه من  
أكل ما يسقط من المائدة خرج ولده صباح الوجوه ونفى عنه الفقر وأورده الفزائى في الأحياء بلفظ عاش  
في سمة وعوفى في ولده وكلها من أكبر لكن في مسلم عن جابر وأنس مرفوعا اذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها  
فليطما ما كان بها من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالتمديد حتى يلمق أصابعه لانه لا يدرى في  
أى طعامه البركة وفي حديث كعب بن عجرة عند الطبرانى في الاوسط صفة لعق الأصابع ولفظه رأيت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بأصابعه الثلاث بالابهام والتي تليها والوسطى ثم رأيت يلمق أصابعه  
الثلاث قبل أن يمسحها الوسطى ثم التي تليها ثم الابهام قال الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذى  
كان السريفة أن الوسطى أكثر ثلوثها لانها أطول فيبقى فيها من الطعام أكثر من غيرها ولانها  
لطولها أول ما ينزل الطعام وقد وقع في مرسل ابن شهاب عند سعيد بن منصور أن النبي صلى الله عليه

وسلم كان اذا أكل أكل بكل خمس فيجمع بينه وبين ما قدم باختلاف الحال وقد جاءت عدة اللعق  
مبينة في بعض الروايات أنه لا يدرى أحدكم في أي طعامه البركة وفي الحديث رد على من كره لعق  
الاصابع استقذارا من ينسب للريلة والامرة في الدنيا نعم يحصل ذلك لو فعله في أثناء الاكل لانه يبعد  
أصابعه في الطعام وعليها أثر ريقه قال الخطابي عاب قوم أفسد عظمهم الترفه لعق الاصابع وزعموا أنه  
مستحب كانهم لم يعلموا أن الطعام الذي يعلق بالاصابع والصفحة جزء من أجزاء ما أكلوه واذا لم  
يكن سائر أجزائه مستقذرا لم يكن الجزء اليسير منه مستقذرا وليس في ذلك أكثر من مصه أصابعه  
ياطعن شفتيه ولا يشك عاقل أن لا بأس بذلك فقد يشتمض الانسان فيدخل أصبعه فيه فيذلك  
أسنانه وياطعن فيه ثم لم يقل أحد ان ذلك قذارة وسوء أدب انتهى ولا ريب أن من استقذر ما نسب الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم سيء الادب يفتنى عليه أمر عظيم فقتل الله بوجاهة وجهه الكريم أن  
لا يسلك بنا غير حلاوة سيل سنته وأن يديم لنا محبته وقد كان صلى الله عليه وسلم لا يأكل متكئا لما  
صح أنه قال لا آكل متكئا روى البخاري وقال إنما أنا عبد أجلس كما يجلس العبد وآكل كما يأكل  
العبد وروى ابن ماجه والطبراني بإسناد حسن قال أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة فخشا على ركبتيه  
ياكل فقال له أعرابي ما هذه الجلسة فقال ان الله جعلني كريما ولم يجعلني جبارا عبيدا قال ابن بطال  
إنما فعل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم تواضعا ثم ذكر من طريق أيوب عن الزهري قال أتى النبي  
صلى الله عليه وسلم ملك لم يأته قبلها فقال ان ربك يخبرك بين أن تكون نيا ملكا أو نيا عبدا فنظر  
الى جبريل كالنشير له فأومأ اليه أن تواضع فقال بل عدا نيا قال فأكل متكئا وهذا مرسل أو  
معضل وقد وصله النسائي من طريق الزبيدي عن الزهري عن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاصي  
قال ما رؤي النبي صلى الله عليه وسلم يأكل متكئا قط وأخرج ابن أبي شيبة عن مجاهد قال ما أكل  
النبي صلى الله عليه وسلم متكئا الا مرة واحدة ويمكن الجمع بأن تلك المرة التي في أثر مجاهد لم يطلع  
عليها عبد الله بن عمرو فقد أخرج ابن شاهين في ناسخه من مرسل عطاء بن يسار أن جبريل رأى  
النبي صلى الله عليه وسلم يأكل متكئا فهما وروى ابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم نهى أن يأكل  
الرجل وهو منبطح على وجهه وقد فسر القاضي عياض في الشفاء الاتكاء بالتمكن للاكل والتمتع  
للبجوس له كالترجيع وشبهه من تمكن الجلسات التي يستند فيها الجالس على مائتته قال والجالس على  
هذه الهيئة يستسمى الاكل ويستكثر منه والنبي صلى الله عليه وسلم إنما كان جلوسه للاكل جلوس  
المستوفز مقبعا قال وليس معنى الحديث في الاتكاء الليل على شق عند المحققين انتهى والاقعاء أن يلمص  
أليته بالأرض وينصب ساقيه ويتأند الى ظهره وهو المنهى عنه في الصلاة وتفسير القاضي عياض الاتكاء  
بما فسر به حكاية في الاذكار عن الخطابي وقال ان الخطابي خالف في هذا التأويل أكثر الناس وانهم  
إنما حلوا الاتكاء على أنه الليل على أحد الجانبين انتهى والذي رأيته يعزى للخطابي تحسب العامة أن  
المتكئ هو الاكل على أحد شقيه وليس كذلك بن هو المتمد على الوطاء الذي نهى عنه انتهى وقد  
فسر أيضا بليل على أحد الشقين وبه فسر ابن الجوزي وقيل هو الاعتماد على الشيء وقيل أن يستند على

يده اليسرى من الارض وقد أخرج ابن عدى بسند ضعيف زجر النبي صلى الله عليه وسلم أن يعتمد  
الرجل على يده اليسرى عند الأكل قال الإمام مالك هو نوع من الاتكاء قال الحافظ أبو الفضل  
المسقلاني وفي هذا إشارة من مالك الى كراهة كل ما بعد الأكل فيه متكئا ولا يختص بصفة بينهما  
وحكى ابن الأثير في النهاية أن من فسر الاتكاء بليل على أحد الشقين فأوله على مذهب الطب وقال  
ابن القيم أنه يضر بالأكل فانه يمتنع مجرى الطعام الطبيعي عن هيئته ويعوقه عن سرعة تقوده الى  
المعدة ويضبط المعدة فلا يستحكم فتحها للغذاء وأما الاعتماد على الشيء فهو من جلوس الجارية المنافي  
للعبودية ولهذا قال عليه الصلاة والسلام آكل كما يأكل البعد وإن كان المراد بالاتكاء الاعتماد على  
الوسائد والوطاء الذي تحت الحالس كما ذكرته عن الخطابي فيكون المعنى أنى إذا أكلت لم أقعد متكئا  
على الاوطة والوسائد كفعل الجارية ومن يريد الاكثار من الطعام لكنى آكل باغة من الزاد فلذلك  
أقعد مستوفزا وفي حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم أكل تمرا وهو مقيم وفي رواية وهو محتفز  
والمراد الجلوس على ورثته غير متين واختاف السلف في حكم الاكل متكئا فزع ابن القاس أن ذلك  
من خصائصه صلى الله عليه وسلم وتعبه السهل فقال قد يكره لغيره أيضا لانه من فعل المتعطلين وأمله  
مأخوذ من ملوك العجم قال فان كان المرء ماع لا يتكئ معه من الاكل الا متكئا لم يكن في ذلك  
كرهية ثم ساق عن جماعة من السلف أنهم أكلوا كذلك وأشار الى حل ذلك عنهم على الضرورة  
قال في فتح الباري وفي الحل نظر وقد أخرج ابن أبي شيبة عن ابن عباس وخالد بن الوليد ومحمد بن  
سيرين وعطاء بن يسار وغيرهم جواز ذلك مطلقا ولذا ثبت كونه مكروها أو خلاف الأولى فالمستحب  
في صفة الجلوس للأكل أن يكون جاثيا على ركبته وظهور قدميه أو ينصب الرجل اليمنى ويجلس على  
اليسرى انتهى وقال ابن القيم ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يجلس للال متوركا على ركبته  
ويصع بطن قدمه اليسرى على ظهر اليمنى تواضعا لله عز وجل وأدبا بين يديه قال وهذه الهيئة أنفع  
حيات الأكل وأفضلها لان الأعضاء كلها تكون على وضعا الطبيعي الذي خلقها الله تعالى عليه انتهى  
وأخرج ابن أبي شيبة عن طريق ابراهيم التيمي قال كانوا يكرهون أن يأكلوا التكاء مخافة أن تعظم  
بطونهم وكان صلى الله عليه وسلم إذا وضع يده في الطعام يسمى الله تعالى وأما قول الثوري في آداب  
الأكل من الأذكار والأفضل أن يقول بسم الله الرحمن الرحيم فان قال بسم الله كماء وحصلت السنة  
فقال في فتح الباري لم أر لما ادعاه من الأفضلية دليلا خاصا وكان عليه الصلاة والسلام يحمده الله في آخره  
فيقول الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مودع ولا مستغنى عنه ربنا رواه الترمذي وقوله (غير  
مودع) بفتح الدال الثقيلة أى غير متروك (ولا مستغنى) بفتح الون (وربنا) بالرفع على أنه خبر  
مبتدأ مخوف أى هو ربنا ويجوز الصب على المصح أو الاختصاص أو اضرار أخى وقال ابن الجوزى  
بالصب على التداء مع حذف أداة التداء وفي رواية الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين وللناس  
من طريق عبد الرحمن بن جبير المصري أنه حدثه رجل خدم النبي صلى الله عليه وسلم ثمان سنين أنه  
لما سمع النبي صلى الله عليه وسلم إذا قرب اليه طعام يقول بسم الله فإذا فرغ قال اللهم أطعمت



وسقيت وأنثيت وأقنيت وهديت وأحييت فلك الحمد على ما أعطيت وسنده صحيح وقد كان عليه الصلاة والسلام يحب التيامن في شأنه كله وقال عليه الصلاة والسلام يا غلام سم الله وكل بينك وعما يليك قال الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذي حمله أكثر الشافعية على التسبب وبه جزم الغزالي ثم النووي لكن نص الشافعي في الرسالة وفي موضع آخر من الام على الوجوب كذا ذكر عنه الصيرفي في شرح الرسالة ونقل البوطي في مختصره أن الاكل من رأس الثريد والتعريس على الطريق والقران في الثمر حرام ومثل البيضاوي في مناجاة للتدب بقوله صلى الله عليه وسلم كل مما يليك وتمتبه الشيخ تاج الدين ابن السبكي في شرحه بأن الشافعي نص في غير هذا الموضع على أن من أكل مما لا يايه طامسا بالهي كان طامسا آتما قال وقد جمع والدي نظائر هذه المسئلة في كتاب له سماه كشف اللبس عن المسائل الخمس ونصر القول بأن الامر فيها للوجوب قال شيخ الاسلام ابن حجر بعد أن ذكر ذلك ويدل على وجوب الاكل باليمين ورود الوعيد في الاكل بالشمال في صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يأكل بشماله فقال كل بيمينك فقال لا أستطيع قال لا استطعت فما رفعها الى فيه بعد فان قلت انه صلى الله عليه وسلم كان يتبجح الدباء من حوالى القصعة وهو يمارض الاكل مما يلي فالجواب أنه يحمل الجواز على ما اذا علم رضا من يأكل معه فاذا علم كراهة من يأكل معه لذلك لم يأكل الا مما يليه قال ابن بطال وانما جالت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الامام لانه علم أن أحدا لا يكره ذلك منه ولا يتقذره بل كانوا يشركون برقه وبما سه يده بل كانوا يتبادرون الى غنمته فيتدلكون بها وقال غيره انما فعل ذلك لانه كان يأكل وحده وهو غير مسلم لان أنسا أكل معه صلى الله عليه وسلم وحديث عكراس عند الترمذي الذى فيه التفصيل بين ما اذا كان لونا واحدا فلا يتعدى ما يليه أو أكثر من لون فيجوز ضيف واه أعلم وقرب اليه صلى الله عليه وسلم طعام فقالوا ألا تأتيك بوضوء قال انما أمرت بالوضوء اذا قمت الى الصلاة رواء الترمذي وفي رواية له أنه عليه الصلاة والسلام قال بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده فيحمل الوضوء الاول على الشرعى والثاني على اللغوى وروى أبو يعلى بإسناد ضعيف من حديث ابن عمر من أكل من هذه اللحوم شيئا فليصل يده من ريح وضره ولا يؤذى من حذامه ولم يكن صلى الله عليه وسلم يأكل طعاما حارا فمروى الطبراني في الصغير والاوسط من حديث بلال بن أبى هريرة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بصحفة تقور فقال ان الله لم يطعمنا نارا قال وبلال قليل الرواية عن أبيه انتهى وعند أبى نعم في الحلية من حديث أنس مرفوعا كان يكره الكلى والطعام الحار ويقول عليكم بالبارد فانه ذو بركة ألوان الحار لا بركة له الحديث ولا حد وأبى نعم من حديث أسماء أنها كانت اذا أردت غلته بشئ حتى يذهب فوره ثم تقول اتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هو أعظم بركة لكن عند البيهقي بسند صحيح عن أبى هريرة قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم بطعام سخن فقال ما دخل بطني طعام سخن منذ كذا وكذا قبل اليوم وكان له عليه الصلاة والسلام قحس من خشب مضرب بجديد قال أنس لقد سقيته عليه الصلاة والسلام بهذا القدح الشراب كله الماء والتين والصل وفي البخارى عن سهل بن سعد قال أقبل النبي صلى الله عليه وسلم حتى جلس

في سقيفة بني ساعدة هو وأصحابه ثم قال اسقنا بإسهل فاخرجت لهم هذا القدح فاسقيتهم فيه فاخرج لنا  
سهل ذلك القدح فسرنا منه ثم استوجهه عمر بن عبد العزيز بعد ذلك فوجه له الحديث وكان عمر بن  
عبد العزيز قد ولي حينئذ امرأة المدينة وعند البخاري من حديث حاتم الاحول قال رأيت قدح النبي  
صلى الله عليه وسلم عند أنس بن مالك وكان قد انصدع فسلطه بضعة قل وهو قدح جيد عريض من  
فضار وقال قال أنس لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا القدح أكثر من كذا قال وقال  
ابن سيرين أنه كان فيه حاقلة من حديد فأراد أنس أن يجعل مكانها حلقة من ذهب أو فضة فقال أبو  
طلحة لا تدين شيئا صنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركه وعنده في فرض التحس من طريق أبي  
حمزة السكري عن حاتم قال رأيت القدح وشربت منه وأخرجه أبو نعيم من طريق علي بن الحسن  
ابن شقيق عن أبي حمزة ثم قال قال علي بن الحسن وأنا رأيت القدح وشربت منه وذكر القرطبي في  
مختصر البخاري أنه رأى في بعض النسخ القديمة من البخاري قال أبو عبد الله البخاري رأيت هذا القدح  
بالصرة وشربت فيه وكان اشتري من ميراث النضر بن أنس بثمانمائة ألف ووقع عند أحمد من طريق  
شريك عن حاتم رأيت عند أنس قدح النبي صلى الله عليه وسلم فيه ضبة من فضة وقوله (من نضار)  
بضم النون وبالضاد للمجمة الخالص من العود ومن كل شيء ويقال أصله من شجر التبع وقيل من  
الائل ولونه يميل الى الصفرة ولم يأكل صلى الله عليه وسلم على خوان ولا أكل خبزاً مرققاً رواه  
الترمذي (والخوان) بكسر المعجمة ويجوز ضمها المائدة ما لم يكن عليها طعام (وأما السفرة) فاشتهرت  
لمساويع عليه الطعام وكان صلى الله عليه وسلم ينهى عن النوم على الاكل ويذكر أنه يقضى القلب ذكره  
أبو نعيم ولذا قال الأطباء كما في الهندي من أراد حفظ الصحة فليمش بعد العشاء ولو مائة خطوة ولا  
ينام عقبه فإنه يضر جداً والصلاة بعد الاكل تسهل هضمه \* وأما شربه صلى الله عليه وسلم فقد كان  
يستعذب له الماء أى يطلب له الماء الحلو قالت عائشة كان يستعذب له الماء من بيوت السقيا رواه أبو داود  
وهي بضم المهملة وإلقاف وهي عين بينها وبين المدينة يومان قال ابن بطال واستعذاب الماء لا ينافي الزهد  
ولا يدخل في الترفه المذموم بخلاف تطيب الماء بالمسك ونحوه فقد كرهه مالك لما فيه من السرف وأما  
شرب الماء الحلو وطلبه فباح قد فعله الصالحون وليس في شرب الماء المالح فضيلة وقد كان عليه الصلاة  
والسلام يشرب الصل المزوج بالماء البارد قال ابن القيم وفي هذا من حفظ الصحة ما لا يهتدي الى  
معرفة الا أفضل الأطباء كان شرب الصل ولحمه على الرقيق يزيل البلغم ويصل خل المعدة ويجلو  
لزوجتها ويدفع عنها الفضلات ويستخف باعتدال ويفتح سدها والماء البارد رطب يقع الحرارة ويحفظ  
البدن وقالت عائشة كان أحب الشراب اليه صلى الله عليه وسلم الحلو البارد رواه الترمذي ويحمل أن  
يريد به الماء المزوج بالصل أو الذي تقع فيه التمر والزبيب وكان يئذ له أول الليل ويشربه اذا أصبح  
يومه ذلك واليلة التي تحيى \* والتد الى العصر فان بقي شيء سقاء الخادم أو أمر به فصب رواه مسلم وهذا  
التبذير هو ماء يطرح فيه تمر يجليه وله نفع عظيم في زيادة القوة ولم يكن يشربه بعد ثلاث خوقا من تغيره  
الى الاسكار وكان عليه الصلاة والسلام يشرب اللبن خالصا تارة وتارة مشوبا بللاء البارد لان اللبن عند

الحلب يكون حاراً وتلك البلاد في الغالب حارة فكان يكسر حر اللبن بالماء البارد وعن جابر أنه صلى الله عليه وسلم دخل على رجل من الأنصار ومعه صاحب له فسلم فرد الرجل وهو يحول الماء في حائله فقال صلى الله عليه وسلم إن كان عندك ماء بات في شدة والأكبرنا فقال عسدي ماء بات في شدة فانتقل إلى العريش فسكب في قدح ثم حلب عليه من لبن داجن فشرب عليه الصلاة والسلام الحديث رواه البخاري وكان عليه الصلاة والسلام يقول ليس يجزئ من الطعام والشراب إلا اللبن قال الترمذي حديث حسن ولترمذي أيضاً عن ابن عمر مرفوعاً ثلاثة لا رد اللبن والوسادة والدهن وأنشد بعضهم

قد كان من سيرة خير الوري \* صلى عليه الله طول الزمن

أن لا يرد الطيب والمثسكا \* والاحم أيضاً يأخى واللبن

قال ابن القيم ولم يكن صلى الله عليه وسلم يشرب على طعامه ثلاثاً يفده ولا سياً إن كان الماء حاراً أو بارداً فإنه رديء جداً انتهى وكان عليه الصلاة والسلام يشرب قاعداً وكان ذلك عادة رواه مسلم وفي رواية له أيضاً أنه نهى عن الشرب قائماً وفي رواية له أيضاً عن أبي هريرة لا يشربن أحدكم قائماً فمن نسي فليستقي وفي الصحيحين من حديث ابن عباس قال أئمت النبي صلى الله عليه وسلم بدلو من ماء فزرم فشرب وهو قائم وفي حديث علي بن عبد الله البخاري أنه شرب وهو قائم ثم قال إن أناساً يكرهون الشرب قائماً وإن النبي صلى الله عليه وسلم صنع مثل ما صنعت وكل هذه الأحاديث صحيحة ولا إشكال فيها ولا تمارض وغلط من زعم أن فيها نسخاً وكيف صار إلى النسخ مع إمكان الجمع بين الأحاديث والصواب أن النهي محمول على كراهة التنزيه وأما شربه عليه الصلاة والسلام قائماً فإيمان الجواز \* فان قلت كيف يكون الشرب قائماً مكروهاً وقد فعله صلى الله عليه وسلم \* فالجواب أن فعله صلى الله عليه وسلم إذا كان بياناً للجواز لا يكون مكروهاً بل البيان واجب عليه صلى الله عليه وسلم وأما قوله عليه الصلاة والسلام فمن نسي فليستقي فمحمول على الاستحباب والتدب فيستحب لمن شرب قائماً أن يتقياً لهذا الحديث الصحيح الصريح سواء كان نسياً أولاً قاله النووي وقال المالكية لا بأس بالشرب قائماً واستدلوا بذلك بحديث جبير بن مطعم قال رأيت أبا بكر الصديق يشرب قائماً ويقول ملاك أنه بائنه عن عمر بن الخطاب وعثمان وعلى أنهم كانوا يشربون قياماً وأجابوا عن حديث أبي هريرة لا يشربن أحدكم قائماً فمن نسي فليستقي بأن عبدالحق قال في إسناده عمر بن حنظلة الضعيف انتهى وقال المازري قال بعض شيوخنا لعل النبي يصرف لمن أتى أصحابه بماء فبادر لشربه قائماً قبلهم استبداداً به وخروجاً عن كون ساقى القوم آخرهم شرباً وقال بعض الشيوخ لا يظهر أنه موقوف على أبي هريرة قال والاطهر لي أن أحاديث شربه قائماً تدل على الجواز وأحاديث النهي تدل على الاستحباب والحث على ما هو أولى وأكمل لأن في الشرب قائماً ضرراً ما فكره من أجهه وفعله هو لأمته منه قال وعلى هذا الثاني يحمل قوله فمن شرب فليستقي على أن ذلك محرك خلطاً يكون التقي دواءاً ويؤيده قول الخبي أنما نهى عن ذلك لئلا يبطن انتهى وقال ابن القيم للشرب قائماً آفات عديدة منها أنه لا يحصل به الرى التام ولا يستقر في المعدة حتى يقسمه الكبد على الأعضاء وينزل بسرعة إلى المعدة فيغشى منه أن يبرد حرارتها ويسرع النفوذ

الى أسافل البدن بغير تدريج وكل هذا يضر بالشارب قائما فإذا فعله نادرا لم يضره وعند أحد عن أبي هريرة أنه رأى رجلا يشرب قائما فقال له قتله فقال لم قال أسرك أن يشرب معك المهر قال لا قال قد شرب معك من هو شر منه الشيطان وكان صلى الله عليه وسلم يتنفس في الشراب ثلاثا ويقول أنه أروى وأمرأ وأبرأ رواء مسلم ومعنى تنفسه إبانة التذبح عن فيه وتنفسه خارجه ثم يعود الى الشراب وأخرج الطبراني في الأوسط بسند حسن عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يشرب في ثلاثة أنفاس إذا أدنى الاثاء الى فيه سمي فإذا أخره حمد الله بفعل ذلك ثلاثا وفي هذا الشرب حكم جمة وفوائد مهمة نبه عليه الصلاة والسلام على مجامعها بقوله أنه أروى وأمرأ وأبرأ فأروى من الرى بكسر الراء من غير همز أشد ربا وأبانه وأضعه وأبرأ أقل من البره بالهمز وهو الشفاء أى يرى من شدة العطش ودلته لترده على المعدة المليئة دفعت تسكن الدفعة الثانية ما عجزت الاولى عن تسكينه والثالثة ما عجزت عنه الثانية وأيضاً فإنه أسلم لحرارة المعدة وأبقى عليها من أن يهجم عليها البارد وهلة واحدة ونهلة واحدة فإنه أسلم عاقبة وآمن غائبة من تناول جميع ما يروى دفعة واحدة فإنه يخاف منه ان يطفى الحرارة الفريزية لشدة برده وكثرة كميته أو يضعفها فيؤدى ذلك الى فساد المعدة والكبد والى أمراض رديئة خصوصاً في سكان البلاد الحارة وفي الازمنة الحارة فان الشرب فيها وهلة واحدة مخوف عليهم جداً وقوله (وأمرأ) بالهمز أقل من مرؤ الطعام والشراب في بدنه إذا دأب داخله وخالطه بسهولة ولذة وضع انتهى وقال بعضهم والمعنى أنه يصير هنياً مريضاً أى سالماً أو مبرئاً من مرض أو عطش أو أذى ويؤخذ من ذلك أنه أفع للعطش وأقوى على الهضم ومن آفت الشرب نهلة واحدة أنه يخاف منه الشرق بأن يسد مجرى الشراب لكثرة الوارد عليه فإذا تنفس رويداً ثم شرب آمن من ذلك وقد روى عبد الله بن المبارك والبيهقي وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا شرب أحدكم فليص الماء مصولاً يحب عبا فإنه يورث الكبد (والكباد) بضم الكاف وتخفيف الباء وجع الكبد ولا معارضة بين التنفس هنا وبين النهي عن التنفس في الاثاء اوارد في الحديث لان النهي عنه للتنفس داخل الاثاء فإنه بما حصل للماء تغير من النفس اما لكون للتنفس كان متغير الفم لما كؤل مثلاً أول بعد عهده بالسواك والمضمضة أولان النفس يصعد بيخار المعدة وهما للتنفس خارج الاثاء فلا تعارض فلو لم يتنفس جاز الشرب بنفس واحد وقيل يتمتع مطلقاً لأنه شرب الشيطان وكان عليه الصلاة والسلام اذا دعى لطعام وتبعه أحد أعلم به رب المتزل فيقول ان هذا تبعنا فان شئت رجعت وكان يكرر على أضيافه ويعرض عليهم الاكل مراراً وفي حديث أبي هريرة في قصة شرب اللبن وقوله مراراً اشرب فما زال يقول اشرب حتى قال والذي بشك بالحق لأجده مسلماً رواء البغاري وكان عليه الصلاة والسلام اذا أكل مع قوم كان آخرهم أكلاً رواء البيهقي في الشعب عن جعفر بن محمد عن أبيه مرسل وفي حديث ابن عمر ومرفوعاً عند ابن ماجه والبيهقي اذا وضعت المائدة فلا يقوم الرجل وان شيع حتى يفرغ القوم فان ذلك ينجل جليلة وعسى أن يكون له في الطعام حاجة وكان عليه الصلاة والسلام اذا أكل عند قوم لم يخرج حتى يدعوا لهم ففدا في منزل عبدالله بن بسر فقال اللهم بارك لهم فيما رزقهم واغفر لهم وارحمهم رواء مسلم ودنا في منزل سعد

فقال أظفر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة رواه أبو داود وسقاه آخر  
 بنا فقال اللهم أمتعه بشبابه فزرت عليه ثمانون سنة لم ير شجرة بيضاء رواه ابن السني  
 ﴿التوضيح الثاني في لباسه عليه الصلاة والسلام وفرائه﴾

قال البخاري باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتجوز من اللباس يعني يتوسع فلا يضيق بالاعتصار  
 على منصف بعينه أولا يضيق بطلب النفيس الغالي بل يستعمل ما يتيسر وقال القاضي عياض كان عليه  
 الصلاة والسلام قد اقتصر منه على ما دعوته ضرورته اليه وزهد فيها سواء فكان يابس ما وجدته فيلبس  
 في غالب أحواله الشملة والكساء الخشن والاردية والازر وقسم على من حضره أقية الديباج المخصوصة  
 بالذهب ويرفع لمن لم يحضر إذ البهاة في اللباس والتزين بها ليست من خصال الشرف والجلالة وهي  
 من سمات النساء والمحمود منها فتاوة الثوب والتوسط في جنسه وكونه لبس مثله غير مسقط لمروءة جنسه  
 انتهى وقد روى أبو نعيم في الحلية عن ابن عمر مرفوعاً أن من كرامة المؤمن على الله عز وجل فتاوة  
 نوبه ورضاه باليسر وله أيضاً من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً وسخة ثيابه فقال  
 أما وجد هذا شيئاً يتق به ثيابه فقد كانت سيرته صلى الله عليه وسلم في ملبسه أتم وأنفع للبدن وأخفه عليه فانه  
 لم تكن عمامة بالكبرة التي يؤذي حياها ويضعفه ويجعله عرضة للآفات كما يشاهد من حال أصحابها ولا  
 بالصغيرة التي تقصر عن وقاية الرأس من الحر والبرد بل وسطاً بين ذلك وكان يداخلها تحت حنكها فانها  
 تقي الضيق من الحر والبرد وهو أثبت لها عند ركوب الخيل والابل والكر والفر وكذلك الاردية  
 والازر أخف على البدن من غيرها وقد أطنب ابن الحاج في المدخل في الاستدلال لاستحباب التحنيك  
 ثم قال وإذا كانت العمامة من باب المباح فلا بد فيها من فعل سنن تتعاقب بها من تناولها باليمين والتسمية  
 والله كذا الوارد ان كانت مما ليس جديداً وامثال السنة في صفة التعميم من فعل التحنيك والعذبة  
 وتقصير العمامة يعني سبعة أذرع أو نحوها يخرجون منها التحنيك والعذبة فان زاد في العمامة قليلاً لاجل  
 حر أو برد فيسمع فيه ثم قال بعد أن ذكر قوله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فاعلم  
 بأن تسرول قاعدا وتعمم قائماً انتهى ولم يكن صلى الله عليه وسلم يطول أكامه ويوسعها بل كان كم  
 قبصه الى الرخ وهو منتهى الكف عند الفصل لا يجاوز اليد فيشقى على لابسها ويتمتع بسرعة الحركة  
 والبطش ولا يقصره صلى الله عليه وسلم عن هذا فتبرز الى الحر والبرد وقد روى عن أسماء بنت يزيد قالت  
 كان كم قبص رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرسغ رواه الترمذي وكان ذيل قبصه وردائه الى  
 أنصاف الساقين لم يتجاوز الكعبين فيؤذي الماشي ويجعله كالقيد ولم يقصر عن عضلة ساقيه فيتأذى بالحر  
 والبرد أشار اليه في زاد المعاد وأخرج الترمذي عن الأشعث بن ساج قال سمعت عمي تحدث عن عمها  
 قال بينا أنا أمشي لمدينة إذا إنسان خلفي يقول ارفع أزارك فانه انتهى وأبقى قالوا هو رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انما هي بردة قال أملاك في أسوة فظرت فإذا أزاره الى نصف ساقيه  
 وأخرج الطبراني من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابن عمر قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم  
 أسبلت أزاره فقال يا ابن عمر كل شيء لمس الأرض من الثياب فهو في النار وفي البخاري من حديث

أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أسفل من الكمين من الأزار في النار قال الخطابي يريد أن  
الموضع الذي يناله الأزار من أسفل الكمين في النار فكيف بالثوب عن بدن لابس ومغناه أن الذي دون  
الكمين من القدم يغيب بالنار عقوة وحاصله أنه من باب تسمية الشيء باسم ما جاوره أو حل فيه وتكون  
من بيانية ولطبراني من حديث عبد الله بن مغفل رفعه أزرة المؤمن إلى أصفاف السابقين وليس عليه  
حرج فيها بينه وبين الكمين وما أسفل من ذلك ففي النار (والأزرة) بالكسر الحالة وهيئة الاكترار مثل  
الركبة والجلاسة واعلم طهر الله نبي وتوبك ونزه سري وسرك أن هذا الاطلاق محمول على ماورد من  
قيد الخيلاء فهو الذي ورد فيه الوعيد بالاتفاق وقد أخرج أصحاب السنن الا الترمذي واستغربه وابن  
أبي شيبة من طريق عبد العزيز بن أبي رواد عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم أنه قال الأسباب في الأزار والقميص والعمامة من جر منها شيئاً خيلاء الحديث فين في هذه  
الرواية ان الحكم ليس خاصاً بالأزار وان جاء في أكثر طرق الاحاديث بلفظ الأزار قال الطبري إنما  
ورد الخبر بلفظ الأزار لان أكثر الناس في عهده كانوا يلبسون الأزر والأردية فلما لبس الناس القمص  
والدراريح كان حكمها حكم الأزار في التهي انتهى قال ابن مالك هذا قياس صحيح لو لم يأت النص بالثوب  
فانه يشمل جميع ذلك وفي تصوير جر العمامة نظر الا أن يكون المراد ما جرت به عادة العرب من ارتداء  
العمامة فيها زاد على العادة في ذلك كان من الأسباب وهل يدخل في الزجر عن جر الثوب تطويل  
أحكام القميص ونحوه محل نظر والذي يظهر أن من أطالها حتى خرج عن العادة كما يفعله بعض  
الحجازيين دخل في ذلك قال ابن القيم \* وأما هذه الأحكام الواسعة الطوال التي هي كالأخراج وحمائم  
كالأبراج فلم يلبسها عليه الصلاة والسلام ولا أحسن أصحابه \* وهي مخالفة لسنة وفي جوازها نظر  
فاتها من جنس الخيلاء انتهى وقال في المداخل ولا يغنى على ذي بصيرة أن كم من ينسب إلى العلم اليوم  
فيه إضاعة المال المنهي عنها لانه قد فصل من ذلك الكم ثوب لغيره انتهى لكن حدثت للناس اصطلاح  
بتطويلها وصار لكل نوع من الناس شعار يرفون به ومهما كان من ذلك على سبيل الخيلاء فلا شك  
في تحريمه وما كان على طريق العادة فلا تحريم فيه ما لم يصل إلى جر الذيل المنوع منه وقتل القاضي  
عياض عن العلماء كراهة كلما زاد على العادة وعلى المعتاد في اللباس من الطول والسعة وفي حديث أبي  
هريرة عند البخاري مرفوعاً بينا رجل يمشي في حلة تسجيها رجل جته اذ خصف به فهو يتجبلجل إلى  
يوم القيامة وفي الطبراني وأبي داود أن رجلاً من كان قبلكم لبس بردة فتبخرت فيها فظفر الله إليه فقتله  
فأمر الأرض فأخذته وهذا الوعيد المذكور يتناول الرجال والنساء على هذا الفعل المخصوص وقد  
فهت ذلك أم سلمة رضي الله عنها فأخرج النساء والترمذي وصححه من طريق أبيوب عن تافع عن ابن  
عمر فقالت أم سلمة فكيف تصنع النساء يذوطن فقال يرخين شبرا فقالت اذا تنكفت أقدامهن قال  
فيرخينه ذراعاً لا يزدن عليه \* وحاصل ما ذكر في ذلك أن الرجال حالين حال استحباب وهو أن يقتصر  
بالأزار إلى نصف الساق وحال جواز وهو إلى الكمين وكذلك للنساء حالان حال استحباب وهو  
ما يزيد على ما هو جائز للرجال بقدر الشبر وحال جواز بقدر ذراع وأن الأسباب يكون في الأزار والقميص

والعمامة وأنه لا يجوز إسباله تحت الكعبين أن كان للخيلاء وإن كان لغيرها فهو مكروه للتنزيه قال النووي  
 وظواهر الأحاديث في تقييدها بإسباله يدل على أن التحريم مخصوص بخيلاء قال وهذا نص الشافعي  
 على الفرق كما ذكرناه انتهى **في ثوبه** قال المراقى في شرح الترمذي الذراع الذي رخص للنساء فيه  
 هل ابتداءه من الحدة المتنوع منه الرجال وهو من الكعبين أو من الحدة المستحب وهو انصاف السابقين  
 أو حده من أول ما عسى الأرض الظاهر أن المراد الثالث يدل عليه حديث أم سلمة الذي رواه أبو داود  
 والنسائي واللفظ له وابن ماجه قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم كم نحر المرأة من ذيلها قال شبرا قالت إذا  
 يتكشف عنها قال فذراع لا تزيد على ذلك فظاهره أن لما أن تمر على الأرض منه ذراعاً قال والظاهر أن  
 المراد بالذراع ذراع اليد وهو شبران لما في سنن ابن ماجه عن ابن عمر قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لامهات المؤمنين شبرا ثم استردته فزادهن شبرا فدل على أن الذراع المأخوذ فيه شبران وهو هذا الذراع الذي  
 يقاس به الحصر اليوم انتهى وإنما جاز ذلك ففساه لاجل الست لان المرأة كلها عورة إلا ما استثنى وقد كان له  
 عليه الصلاة والسلام عمامة تسمى السحاب ويلبس تحتها القلانس اللاطئة **والقلانس** جمع قلنسوة  
 بفتح القاف واللام وسكون النون وضم المهملة وفتح الواو وقد تبدل ياء نحية وقد تبدل ألفا وفتح  
 السين يقال قلنساء وقد تحذف النون من هذه بعد ما جاء تأنيث غشاء مبطن يستر به الرأس قاله الفراء  
 في شرح الفصيح وقال ابن هشام هي التي يقول لها العمامة الشاشية وفي المحكم هي ملابس الرأس  
 معروفة وقال أبو هلال العسكري هي التي تغطي بها العمام وتستر من الشمس والمطر كأنها عنده رأس  
 البرس انتهى وروى الترمذي عن جابر رضى الله عنه قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم  
 الفتح وعليه عمامة سوداء وفي رواية لانس عند البخاري دخل طم الفتح وعلى رأسه المغفر وهو  
 بكسر الميم وسكون العين المعجمة وفتح الفاء زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس ويجمع بينهما بأن  
 العمامة السوداء كانت فوق المغفر وجمع بينهما القاضى عياض بأن أول دخوله كان على رأسه المغفر ثم بعد  
 ذلك كان على رأسه العمامة بعد إزالة المغفر يدل عليه قوله في حديث عمرو بن حريث عن أبيه خطب الناس  
 وعليه عمامة سوداء لان الخطبة إنما كانت عند باب الكعبة بعد تمام فتح مكة قال الولي ابن المراقى وهو  
 أولى وأظهر في الجمع من الأول وقد تقدم نحو ذلك في غزوة فتح مكة وعن ابن عمر قال كان النبي صلى الله  
 عليه وسلم إذا أتم سبل رماه الترمذي في التماثل زاد مسلم وقد أروى طرفها بين كنفه وروى أبو  
 محمد بن حبان في كتاب أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يعتم قال يدركور عمامته وبقصره من ورائه ويرخي لها ذؤابة بين كنفه وروى مسلم من حديث  
 عمرو بن حريث قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر وعليه عمامة سوداء قد أروى طرفها  
 بين كنفه وعنده أيضا عن جابر قال دخل مكة وعليه عمامة سوداء ولم يذكر فيه ذؤابة فدل على أنه  
 لم يكن يرخيها دائما بين كنفه لكن قال قد يقال ان دخوله مكة كان وعليه أهبة القتال والمغفر على  
 رأسه فليس في كل موطن ما يناسبه وقال ابن القيم في الهدى النبوى وكان شيخ الاسلام ابن تيمية  
 يذكر في سبب الذؤابة شيئا بديعا وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما اتخذها صبيحة المنام الذي رآه

بالمدينة لما رأى وب العزة فقال يا محمد فيم يختص الملا الأعلى قلت لأدري فوضع كفه بين كتفي فملعت ما بين السماء والأرض الحديث وهو في الترمذي وسئل عنه البخاري فقال صحيح قال فن تلك العداة أرحى الثؤابة بين كتفيه قال وهذا من العلم الذي تذكره السنة الجهاد وقلوبهم قال ولم أر هذه القائمة في شأن الثؤابة لغيره انتهى وبارة غير المهدي بذكر ابن تيمية أنه صلى الله عليه وسلم لما رأى به واضعا يده بين كتفيه أكرم ذلك الموضع بالسندية انتهى لكن قال العراقي بعد أن ذكره لم نجد لذلك أصلا وروى ابن أبي شيبة عن علي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بمائة سدل طرفها على منكبي وقال إن الله أمدي يوم بدر ويوم حنين بمائة سدين هذه العدة وقال إن الصلابة حاجزين المسلمين وبين المشركين قال عبد الحق الاشيل وسنة الصلابة بعد فعلها أن يرخي طرفها ويضحك به فان كانت بغير طرف ولا عنك فذلك يكره عند العلماء واختاف في وجه الكراهة فقبل الخالصة السنة فيها وقبل لانها كذلك كانت عمائم الشياطين وجاءت الاحاديث في ارسال طرفها على أنواع منها ما تقدم أنه أرسل طرفها على مكتب على ومنها أن عبد الرحمن بن عوف قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسدلها بين يدي ومن خلفي ذكره أبو داود وعن ابن عباس أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم عليه عمامة سماه أي سوداء رواه الترمذي وفي حديث ركعة أنه صلى الله عليه وسلم قال ان فرق بيننا وبين المشركين العمام على القلائس رواه الترمذي أيضا وعن أبي كشيبة الأحمري قال كانت كمام أحباب النبي صلى الله عليه وسلم بطمحا رواه الترمذي أيضا وفي رواية أن كة وما جمع كثرة وقلة للكفة القلائس يعني انها كانت منبطحة غير منتصبة وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له كة بيضاء رواه الديلماني وكان أحب الثياب إليه صلى الله عليه وسلم القميص كافي الثمائل للترمذي من حديث أم سلمة قالت كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم القميص وعن معاوية بن قررة عن أبيه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في رطل من منقبة لبائسه وإن قميصه لمطلق الأزار أو قال زر قميصه مطلق قال فأدخلت يدي في جيب قميصه فمسست الخاتم رواه الترمذي وعن أنس قال كان قميص رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعنا قصير الطول والكمين رواه الديلماني وعن أنس بن مالك قال كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبسه الحبرة رواه الترمذي والحبرة ضرب من البرود فيه حبرة وعن أبي رثة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه بردان اخضران رواه الترمذي وعن عطاء عن أبي يعلى عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بالبيت مضطجعا يرد أخضر رواه أبو داود وعن عروة بن المغيرة بن شعبة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم لبس جبة رومية ضيقة الكمين رواه الترمذي وعن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم وعليه ثوب أبيض رواه البخاري وعن عائشة قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة وعليه مرط شم أسود رواه الترمذي وعن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس الصوف وكان له صلى الله عليه وسلم كما ملبد يلبسه وقولنا إنما أتعبه ألبس كما يلبس العبد رواه الشيخان \* فان قلت فقلع من هنا ومن سيرة السلف الصالح بذادة الهيئة ورتانة الملابس فمقابل الشاذلية من الصوفية يحملون هياتهم



وملايسهم وطريقهم الاقتناء بالنسبة الشريفة والسلف الصالح \* أجاب العارف الرباني سيدي علي الوفاي  
أذنا الله حلوة مشربة ومن خطه الكريم قلت بما لفظه ذلك لانهم نظروا الى المالى والحكم  
فوجدوا السلف الصالح ولجدوا أهل الفعلة والشغل بدياهم منهمكين على الزينة الظاهرة تفاخرا  
بدياهم واطمأنات اليها واشعاروا باتهم من أهايا خالفوهم اظهارا لحفارة ماحقره الحق بما عظمه الغافلون  
وتقربوا بالفناء عما اطمان اليه الغافلون فكان أطمارهم يومئذ يقول الحمد لله الذى أغناها به عما أفقره اليه  
من همه دياه فلما طال الامد وقست القلوب بنسيان ذلك المعنى وانغذ الغافلون رثاة الاطمار وبذا ذاهيات  
حيلة على دياهم انعكس الامر فصار مخالفة هؤلاء فى ذلك لله هو قول السلف وطريقهم كما تقدم قال  
وقد أرشد الاستاذ أبو الحسن الشاذلي قدس الله سره العزيز الى ذلك بقوله لبعض من أنكر عليه جمال  
هيبته من أصحاب الولاية يا هذا هيتنى هذه قول الحمد لله وهيتك هذه قول أعطوني شيئا من دياكم  
والقوم أفهام دائرة مع الحكمة الربانية مرادهم مرضات ربهم انتهى مقاله سيدي علي وقد ورد فى  
الحديث الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم ان الله جميل يحب الجمال وفى الحديث الآخر ان الله نظيف  
يحب النظافة وفى السنن عن ابن الاوصى الجشعي عن أبيه قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم وعلى  
أطمار وفى رواية النسائي وعلى ثوب دون فقال هل لك من مال قلت نعم قال من أى المال قلت من كل  
ما آتى الله من الابل والشاة قال فكثرت نعمته وكرامته عليك وفى رواية النسائي قال فاذا آتاك الله مالا  
قلير أثر نعمته عليك وكرامته وفى حديث جابر أنه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا شعنا قد تفرق شعره  
فقال ما كان يجيد هذا ما يسكن به رأسه ورأى رجلا عليه ثياب وسنة فقال ما كان يجيد هذا ما يفسد  
به توبه رواه أحمد وفى السنن ان الله تعالى يحب أن يرى أثر نعمته على عبده فهو سبحانه يحب ظهور أثر  
نعمته على عبده فانه من الجمال الذى يحبه وذلك من شكره على نعمه وهو جمال باطن فيجب أن يرى  
على عبده الجمال الظاهر بالنعمة والجمال الباطن بالشكر عابها ولاجل محبته تعالى للجمال أزل على عباده  
لباسا يجمل غلواهرهم وتقوى تجمل بواطنهم فقال تعالى يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم  
وريشا ولباس التقوى ذلك خير وقال فى أهل الجنة ولقاهم نضرة وسرورا وجزاهم بما صبروا جنة  
وحريرا فجعل وجوههم بالنضرة وبواطنهم بالسرور وأبدانهم بالحرير وهو سبحانه كما يحب الجمال فى  
الاقوال والافعال واللباس والهبة يفيض التبيح من الاقوال والافعال والهبة فيفيض التبيح وأهله  
ويحب الجمال وأهله ولكن ضل فى هذا الموضوع فرقان فريق قالوا كل ما خلقه الله تعالى جميل فهو يحب  
كل ما خلقه ونحن نحب جميع ما خلقه فلا تبغض منها شيئا قالوا ومن رأى الكائنات منه رأيا كلها جميلة  
واحتجوا بقوله تعالى الذى أحسن كل شئ خلقه وهؤلاء قد علموا الفيرة من قلوبهم والبغض فى الله  
والمعاداة فيه وانكار الشكر واقامة الحسدود والفريق الثانى قالوا قد علم الله جمال الصور وتمام القامة  
والخلق فقال عن المنافقين واذا رأيتم تعجبك أجسامهم وفى صحيح مسلم مرفوعا ان الله لا ينظر الى  
صوركم وأموالكم وإنما ينظر الى قلوبكم وأعمالكم قالوا وقد حرم الله علينا لباس الحرير والذهب وآنية  
الذهب والفضة وذلك من أعظم جمال الدنيا وقال تعالى لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة

الحياة الدنيا لتفتتهم فيه وفي الحديث البذاذة من الايمان وقد ذم الله المسرفين والسرف كما يكون في الطعام والشراب يكون في اللباس وفصل النزاع أن يقال الجلال في الصورة واللباس والمهيئة ثلاثة أنواع منه ما يحمده ومنه ما يذم ومنه ما لا يتماق به مدح ولا ذم فالمحمود منه ما كان لله وأطاع على طاعة الله وتنفيذ أوامره والاستجابة له كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتجمل للرفود وهو نظير لباس آفة الحرب للقتال ولباس الحرير في الحرب والخيلاء فيه فإن ذلك محمود اذا تضمن إعلاء كلمة الله ونصر دينه وغبط عدوه والمنموم منه ما كان لادنيا والرياسة والفخر والخيلاء وأن يكون هو غاية العبد وأقصى مطلبه فإن كثير من النفوس ليس لها هنة في سوى ذلك وأما ما لا يحمده ولا يذم فهو ما خلا عن هذين القصدين وتجرد عن الوصفين والمقصود من هذا الحديث أن الله تعالى يحب من عبده أن يجعل لسانه بالصدق وقلبه بالاخلاص والمحبة ولاتابة وجوارحه بالطاعة وبذنه بانظار نعمه عليه في لباسه وتطويروه لمن الانحسار والاحداث والشعور المكروهة والختان وتقليم الاظفار وغير ذلك مما وردت به السنة والله أعلم وعن جابر بن سرة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة مقمرة أضحيان فجعلت أنظر اليه وإلى التمر وعليه حلة حمراء فإذا هو أحسن عندي من القمر رواء الدارمي والترمذي وعن عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعليه حلة حمراء كأنني أنظر الى بريق ساقيه قال سفيان أراه حبرة وعن البراء بن عازب قال مارأيت أحدا من الناس أحسن في حلة حمراء من رسول الله صلى الله عليه وسلم رواها الترمذي وفي رواية البخاري ومسلم رأيت في حلة حمراء لم أر شيئا قط أحسن منه وفي رواية لابي داود مارأيت من ذي لمة في حلة حمراء أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله ﴿ من ذي لمة ﴾ بكسر اللام أي شعر الرأس دون الجمة سميت بذلك لانها أملت بالنسكين فإذا زادت فهي الجمة وفي رواية النسائي مارأيت رجلا أحسن في حلة حمراء من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والقاموس الحلة بالضم ازار ورداء برد أو غيره ولا تكون حلة الا من ثوبين أو ثوب له بطانة قال ابن القيم وغلط من ظن أنها كانت حمراء بحتا ولا يتخالطها غيرها وأما الحلة الحمراء بردان يمانيان منسوجان بخطوط حمراء مع الاسود كسائر البرود اليمانية وهي معروفة بهذا الاسم باعتبار ما فيها من الخطوط والا فلا حرج البحت ينهى عنه أشد النبي وفي صحيح البخاري أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن الميثار الأحمر وفي مسلم عن ابن عمر قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم على ثوبين مصفرين فقال إن هذا لباس الكفار فلا تلبسها ومعلوم أن ذلك إنما يصح صباغا أحمر قال وفي جواز لبس الأحمر من الثياب والجوخ وغيرها نظرا وأما كراهته فتشديدة فكيف بظن بالنبي صلى الله عليه وسلم أنه لبس الأحمر القاني كلا لقد أعاده الله منه وأما وقعت الشبهة من لفظ الحلة الحمراء والله أعلم انتهى وقال النووي اختاف العلماء في الثياب المصفرة وهي المصبوغة مصفر فأباحها جميع العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وه قال الشافعي وأبو حنيفة ومالك ولكنه قال غيرها أفضل منها وفي رواية عنه أنه أجاز لباسها في البيوت وأقية الدور وكرهه في المحافل والأسواق وغيرها وقال جماعة من العلماء هو مكروه كراهة تنزيه وحملوا النبي على هذا لانه ثبت أنه عليه الصلاة والسلام لبس حلة حمراء وفي الصحيحين من حديث ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم صبغ بالصفرة وحمل بعضهم النبي على المحرم

الحج والمعة وقد أثنى البيهقي المسئلة في معرفة السنن فقال نهي الشافعي الرجل عن المزعفر وأباح له  
المصنفر قال الشافعي وإنما رخصت في المصفر لاني لم أجد أحدا يحكي عنه صلى الله عليه وسلم انتهى  
الا ما قال على رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم نهى ولا أقول نهاكم قال البيهقي وقد جاءت  
أحاديث تدل على العموم ثم ذكر حديث مسلم ان هذا من لباس الكفار وأحاديث غيرها ثم قال ولو  
بلغت هذه الاحاديث الشافعي لقال بها ان شاء الله تعالى ثم ذكر بإسناده ماسح عن الشافعي أنه قال  
إذا صح الحديث بخلاف قولي فاعملوا بالحديث ودعوا قولي وفي رواية مذهبي قال البيهقي قال الشافعي  
وانتهى الرجل الحلال بكل حال أن يتزعر قال وآمره اذا تزعر أن يفعله قال البيهقي فتبع السنة في  
المزعر فتابعها في المصفر أولى به انتهى ورأيت في فتاوى شيخنا العلامة قاسم أحد أئمة الحنفية وعقبتها  
كرهته للتحريم مع صحة الصلاة فيه واستدل بما ذكرته وبما في حديث طائوس عند الحاكم وقال على  
شرطهما عن عمرو بن العاص قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ثوب مصفر قال من أين  
لك هذا قال صنعت لي أهلي فقال عليه الصلاة والسلام أحرقة انتهى وعن جابر بن عبد الله قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس برده الأحمر في المدين والجمعة وعن يحيى بن عبد الله بن مالك قال  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبغ ثيابه بالزعفران قيصه ورداءه وعباءته ورواهما الديلمطي وهو  
عند أبي داود بلفظ يصبغ بالورس والزعفران ثيابه حتى عمامته وكذا رواه من حديث زيد بن أسلم  
وأم سلمة وابن عمر لكن يمارشه مافي الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم نهي عن التزعفر والله أعلم

﴿ وأما صفة ازاره صلى الله عليه وسلم ﴾

فمن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري قال أخرجت البنا ثائفة كساء وازارا غليظا فقالت قبض رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في هذين رواه البخاري وفي رواية ازارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من هذه  
التي تدعونها الملبدة وفي رواية كساء ملبدا قال ابن الاثير أى مرقما يقال لبنت القميص ألبده ولبدته  
ويقال للمرقة التي يرقع بها صدر القميص البدة وقيل الملبد الذي تخن وسطه وصفي حتى صار يشبه  
البدة وروى مسلم من حديث ثائفة قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة وعليه مرط  
مرحلى من شعر أسود ( والمرط ) بكسر الميم واسكان الراء ككساء من صوف أو خز يؤتز به  
( والمرحل ) بتشديد الحاء المهملة المفتوحة كمعظم هو الذي فيه صور الرجال قال في القاموس في مادة  
رحل وكمعظم يرد فيه تصاویر رجل قال وتصوير الجوهري اياه بازار خز فيه علم غير جيد أما ذلك  
تفسير الرجل بالجلم وقال في مادة رجل يعني بالجلم ورد مرحل كمعظم فيه صور الرجال انتهى وقال  
التووي والصواب الذي رواه الجمهور وضبطه المتنون بالحاء المهملة أى عليه صور رجال الابل ولا  
يأس بهذه الصورة وإنما يحرم تصوير الحيوان وقال الخطابي المرحل الذي فيه خطوط والله أعلم وعن  
عروة أن طول رداء النبي صلى الله عليه وسلم أربعة أذرع وعرضه ذراعان وشبر وعن عروة أيضا أن  
ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان يخرج فيه الى الوفه رداء أخضر في طول أربعة أذرع  
وعرضه ذراعان وشبر وعن ممن بن عيسى قال حدثنا محمد بن هلال قال رأيت على هشام بن عبد الملك

برد النبي صلى الله عليه وسلم من حبرة له حاشيتان وعن ابن عمر قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه أزار يتقمع وعن يزيد بن أبي حبيب أنه صلى الله عليه وسلم كان يرخي الأزار بين يديه ويرفقه من ورائه وعن ابن عباس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتزر تحت سرته وتبدو سرتة ورأيت عمر يأتزر فوق سرتة رواها كلها الديلماني

**فصل** وعن أسماء بنت أبي بكر أنها أخرجت جبة طيالة كسروانية لها لبنة ديباج وفرجاها مكفوفان بالديباج وقالت هذه جبة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت عند عائشة فلما قبضت قبضتها وكان النبي صلى الله عليه وسلم يلبسها فحعن نفسها للمرضى لستشفى بها رواه مسلم وقوله ( جبة طيالة ) بزيادة جبة الى طيالة ( وكسروانية ) بكسر الكاف وفتحها والسين ساكنة والراء منتهوثة نسبة الى كسرى ملك الفرس ( ولينة ) بكسر اللام واسكان الباء رقعة في جيب القميص وفيه جواز ليس ماله فرجان وأنه لا كراهة فيه وأن المراد بالنهي عن الحرير المتمحض منه أو ما أكثره منه وأنه ليس المراد تحريم كل جزء منه بخلاف الحر والذهب فإنه يحرم كل جزء منها قاله النووي ( لطيفة ) قيل لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبدو منه الا طيب كان آية ذلك في بدنه الشريف انه لا يتسخ له ثوب فاما اتسخ له ثوب قط قيل ولم يمتلئ ثوبه قط وقال ابن سبع في الشفاء والسبق في أعذب الموارد وأطيب الموالد لم يكن القمل يؤذيه تعظيما له وتكريما صلى الله عليه وسلم لكن يشكل عليه ما رواه أحد والترمذي في الثمال عن عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمل ثوبه ويحلب شاته ومن لازم الثمل وجود شيء يؤذى في الجملة اما قهلا واما برغوا أو نحو ذلك ويمكن أن يجاب بأن الثمل لا يستفاد وجود معلق بثوبه الشريف من غيره ولو لم يحصل منه أذى في حقه صلى الله عليه وسلم وهذا فيه بحث لان أذى القمل هو غناؤه من البدن على ما جرى الله العادة واذا امتنع القمل لا يمتش الحيوان عادة وتقل الفخر الرازي ان الدباب لا يقع على ثيابه قط وأنه لا يمتس دمه البعوض ( وأما الطيلسان ) وهو بفتح اللام واحدة الطيالة والماء في الجمع للمعجزة لانه فارسي معرب وهو الساج أيضا وقال ابن خالويه في شرح الفصيح يقال للطيلسان الاخضر الساج وفي المجلد لابن فارس الطاق الطيلسان فقال ابن القيم لم ينقل عنه صلى الله عليه وسلم أنه لبسه ولا أحد من أصحابه بل ثبت في صحيح مسلم من حديث النوايس ابن سمعان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر الدجال فقال يخرج معه سبعون الفا من يهود أصهبان عليهم الطيالة ورأى أنس جماعة عليهم الطيالة فقال ما شبههم يهود خير قال ومن هاهنا كرهه جماعة من السلف والخلف لما روى أبو داود والحاكم أنه قال من تشبه بقوم فهو منهم وفي الترمذي ليس منا من تشبه بغيرنا وأما ما جاء في حديث الهجرة أنه صلى الله عليه وسلم جاء الى أبي بكر رضى الله عنه متقنما بالمهاجرة قائما فعله صلى الله عليه وسلم تلك الساعة ليختفي بذلك للحاجة ولم يكن عادة التتقمع وقد ذكر أنس عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يكثر القناع وهذا إما كان يفضله للحاجة من الحر ونحوه قال شيخ الاسلام الولي بن العراقي في شرح تكملة الاسايد التتقمع معروف وهو تقطية الرأس بطرف العمامة لبرد أو نحو ذلك انتهى وقال ابن الحاج في المدخل وأما قناع الرجل فهو أن يغطي رأسه

برداه ورد طرفه على أحد كتفيه انتهى وأما قول ابن القيم أنه عليه الصلاة والسلام إنما فعل ذلك  
 للحاجة فيرد عليه حديث سهل بن سعد أنه صلى الله عليه وسلم كان يكثر التنازع رواه البيهقي في الشعب  
 والترمذي والبيهقي في الشعب أيضا وابن سعد في طبقاته من حديث أنس بلفظ يكثر التنازع فهذا وما  
 أشبهه يرد قول ابن القيم أنه لم ينقل عنه أنه صلى الله عليه وسلم لبسه وأما قوله ولا أحد من أصحابه  
 فمفردة ما أخرجه الحاكم في المستدرک بسند على شرط الشيخين عن مرة بن كعب قال سمعت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يذكر قصة قمرها فرجل متعنت في ثوب فقال هذا يومئذ على الهدى فقامت فاذهاو عثمان  
 ابن عفان رضي الله عنه وأخرج سعيد بن منصور في سننه عن أنى العلاء قال رأيت الحسن بن علي وهو  
 متعنت رأسه وأخرج ابن سعد عن سايان بن المقيرة قال رأيت الحسن بلبس الطيالة وأخرج عن عمارة بن  
 زاذان قال رأيت علي الحسن طيلسانا أندقيا وأما ما ذكره ابن القيم في قصة اليهود فقال الحافظ ابن حجر إنما يصاح  
 الاستدلال به في الوقت الذي تكون الطيالة من شعارهم وقد ارتفع ذلك في هذه الأزمنة فصار ذلك داخل في عموم  
 المباح وقد ذكره ابن عبد السلام في أمثلة المباح وقد يعبر من شعار قوم فيكون تركه من الإخلال  
 بالروعة وقيل إنما أنكر أنس ألوان الطيالة لأنها كانت صفراء والله أعلم وأما الخاتم ففي الصحيحين عن ابن  
 عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ورق فكان في يده ثم كان في يد أبي بكر ثم كان  
 في يد عمر ثم كان في يد عثمان حتى وقع في يثرب أريس وفيها أبيضاع أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم لبس خاتم فضة فيه فص حبشي وكان يجعل فيه ممالي كفه وأخرج أحمد والنسائي والترمذي  
 والبخاري في مسنده عن بريدة أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى في يد رجل خاتما من حديد فقال مالي أجد  
 منك ربح الاصنام ثم قال له اتخذ من فضة ولازد على مثقال وقد اختلف العلماء في لبسه في الجلسة  
 فأباحه كثير من أهل العلم من غير كراهة ومنهم من كرهه إذا قصد به الزينة ومنهم من كرهه إلا لدى  
 سلطان لحديث أبي داود والنسائي عن أبي ربيعة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لبس الخاتم إلا  
 لدى سلطان ولأنه عليه الصلاة والسلام إنما اتخذ حاجة ختم الكتب التي يعينها إلى الملوك كما في حديث  
 أنس أنه صلى الله عليه وسلم كتب إلى كسرى وقيصر والنجاشي فقبل له أنهم لا يقبلون كتابا إلا بختم فصاغ  
 خاتما وحش فيه محمد رسول الله وأما لبسه أبو بكر رضي الله عنه لاجل ولايته فإنه كان يحتاج إليه كما كان  
 صلى الله عليه وسلم يحتاج إليه وكذلك عمرو عثمان وحكي ابن عبد البر عن طائفة من العلماء كراهة لبسه  
 مطلقا احتجاجا بحديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم لبسه ولم يلبسه وفي الشائل للترمذي عن ابن عمر أنه  
 صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من فضة فكان يحم به ولا يلبسه وفي الصحيحين من حديث أنس أنه رأى  
 في يده صلى الله عليه وسلم خاتما من ورق يوما واحدا ثم إن الناس استعملوا الخواتم من ورق ولبسوها  
 فطرح رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتمه فطرح الناس خواتيمهم والصواب القول الأول فإن لبس  
 النبي صلى الله عليه وسلم الخاتم إنما كان في الأصل لاجل المصاحفة الختم التي يرسلها إلى الملوك ثم  
 استدام لبسه ولبسه أصحابه معه لم يشكروه عليهم بل أقرهم عليه قبل ذلك على الإباحة المجردة وأما  
 حديث النبي عن الخاتم إلا لدى سلطان فقال ابن رجب ذكر بعض أصحابنا أن أحمد ضعه وأما ما جاء في

حديث الزهري عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم لبسه يوما واحدا ثم ألقاه فقد أجيب عنه بثلاثة أجوبة  
أحدها أنه وهم من الزهري وسهو جرى على لسانه لفظ الورق وإنما الذي لبسه يوما واحدا ثم ألقاه كان  
من ذهب كائنت ذلك من غير وجه في حديث ابن عمر وأنس أيضا الثاني أن الخاتم الذي روى به عليه  
الصلاة والسلام لم يكن كله فضة وإنما كان حديدًا عليه فضة وروى أبو داود عن معيقب الصحابي  
وكان على خاتم النبي صلى الله عليه وسلم قال كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم من حديد ملوى عليه فضة  
فلعل هذا هو الذي كان لبسه يوما واحدا ثم طرحه ولعل هو الذي كان يحتم به ولا يلبسه الثالث أن  
طرحه إنما كان لثلاث يظن أنه سنة مسنونة فاتهم اتخذوا الخواتم لما رأوه قد لبسه فبين بطرحه أنه ليس  
بمشروع ولا سنة ثم إن الخاتم قد يكون قارة من ذهب وقارة من فضة وقارة يكون من حديد وقارة من  
صفر أو رصاص أو نحوها وقارة من عقيق فالذهب ففي الصحيحين عن البراء بن عازب قال نهانا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن خاتم الذهب وآية الفضة وفيهما عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه  
نهى عن خاتم الذهب وفيهما أيضا عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ذهب فجعله في  
يمينه وجعل فيه مائلي بلطن كفته فأتخذ الناس خواتيم من الذهب قال سعد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم المتبر فألقاه ونهى عن التخنم بالذهب وهو مذهب الأئمة الأربعة مالك والشافعي وأبي حنيفة وأحمد  
وأكثر العلماء وورخت فيه طائفة منهم اسحاق بن راهو يقول مات خمسة من أصحابه عليه الصلاة  
والسلام خواتيمهم من ذهب قال مصعب بن سعد رأيت علي طلحة وسعد وصهيب خواتيم من ذهب  
وعن حمزة بن أبي أسيد والزيور بن المنذر بن أبي أسيد اتفهما نزما من يد أبي أسيد خاتما من ذهب حين  
مات وسكان بدر رواهما البخاري في تاريخه وروى النسائي عن سعيد بن المسيب قال قال عثمان لصهيب  
مالي أرى عليك خاتم الذهب فقال قد رأيته هو خير منك فلم يصبه قال من هو قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم هو وأما خاتم الفضة فأباحه كثير من العلماء ولبسه صلى الله عليه وسلم وجاعة من أصحابه قال  
الرافعي يجوز للرجل التخنم بالفضة وكنا قال النووي في الروضة وغيرها وكتب أصحابنا طائفة بجوازه  
وروى أبو داود وصححه ابن حبان من حديث بريدة بن الحصيب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للابن  
خاتم الحديد مالي أرى عليك حلية أهل النار فطرحه وقال يا رسول الله من أي شيء أتخذته قال من ورق  
ولاتمته مثقالا وأخرجه أيضا النسائي والترمذي وقال غريب وأخرجه أحمد وأبو يعلى في مسنديهما  
والضياء في المختارة مما ليس في الصحيحين ورجاله رجال الصحيحين إلا عبد الله بن مسلم المعروف بابي  
طيبة وهو محدث مشهور وتصحيح ابن حبان لحديثه دال على قبوله فأقل أحواله أن يكون من درجة  
الحسن والاصل في التي كونه للتحريم ولأن الاصل في استعمال الفضة للرجال التحريم إلا ما رخص  
فيه فإذا حد فيه حد وجب الوقوف عند موقي ماعدا على الاصل وقد قال ابن الرقعة في باب ما يكره  
لبسه من الكفاية ويبنى أن ينقص وزنه عن مثقال لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا وساق  
الحديث وقوله ينبغي يصلح للوجوب وغيره وحمله عليه أولى لأنه ساق الحديث مساق الاحتجاج لهذا  
الحكم فلا يصرف الهمي عن حقيقته الا بصارف وظاهر منيع ابن الملتن في شرح منهاج النووي يقتضيه

فانه قال في زكاة النقد فرع في أبي داود وصحيح ابن حبان من حديث يزيد بن عمار قال قال ذلك الرجل قد ذكر الحديث فساقه سوق الفروع التي لا خلاف فيها بين الاصحاب وظاهر ذلك تحريم المتقال وفي القوت للأذري لم يتعرض أصحابنا لمقدار الخاتم ولم لهم اكتفوا بالعرف فأخرج عنه كان اسرافا كما قالوا في الخلل للمرأة ونحوه والصواب الضبط بما نص عليه في الحديث وليس في كلامهم ما يخالفه هذا لفظه وهو يشير الى هذا الحديث وهذا مشي عليه ابن العماد في التمهيدات وعبارته واذا جاز لبس الخاتم فشرطه أن لا يبلغ به متقالا لمحدث انتهى لكن قال الحافظ العراقي في شرح الترمذي ان النبي في قوله ولا تنم متقالا محمول على التنزيه فيكره أن يبلغ به وزن مثقال قال وفي رواية لأبي داود في رواية صاحب المعالم ولا تنم متقالا ولا قيمة مثقال وليست هذه الزيادة في رواية الترمذي ومعنى هذه الزيادة انه ربما وصل الخاتم بالنفاسة في صنعه الى أن يكون قيمة مثقال فهو داخل في النهي أيضا انتهى وقد أفق العلامة السراج المبادئ بأنه يجوز أن يبلغ به متقالا وأن مازاد عليه حرام \* وأما خاتم الحديث فأخرج أبو داود في الخاتم من سننه والبيهقي في شعب الإيمان والادب وغيرها من تصانيفه من طريقه والنسائي في الزينة من سننه وابن حبان في صحيحه ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وعليه خاتم من شبه وهو ففتح المعجمة والموحدة وبسكتها وكسر المعجمة نوع من النحاس كانت الاصنام تتخذ منه وسمى بذلك لشبهه بالذهب لونا فقال مالي أجد منك ربح الاصنام فطرحه ثم جاء وعليه خاتم من حديد فقال مالي أجد عليك حلية أهل النار فطرحه وأخرجه الترمذي لكنه قال من صفيريد من شبه وهم يعني قال النووي في شرح المهذب قال صاحب الإبابة يكره الخاتم من حديد أو شبهه وتابعه صاحب البيان فقال يكره الخاتم من حديد أو نحاس أو رصاص لحديث يزيد \* وقال صاحب التتمة لا يكره الخاتم من حديد أو رصاص لحديث الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذي خطب الواهة نفسها أطلب ولو خاتما من حديد قال ونو كان فيه كراهة لما يأتى فيه وفي سنن أبي داود بإسناد جيد عن معقيب الصحابي كان خاتمه عليه الصلاة والسلام من حديد ملوى عليه فضة والخاتم أنه لا يكره لهذين الحديثين وقال في شرح مسلم في الكلام على حديث المرأة الواهة نفسها وفي هذا الحديث جواز اتخاذ خاتم الحديد وفيه خلاف للسلف حكاه القاسمي والاصحاب في كراهته وجهان أصحهما لا يكره لان الحديث في النبي عنه ضعيف انتهى ولعل تضعيف النووي للحديث انما هو بالنسبة الى مقاومة حديث سهل بن سعد في الصحيحين وغيره في قصة الواهة نفسها لامطلاقا كيف وله في ذلك شواهد عدة ان لم ترقه الى درجة الصحة لم تدعه ينزل عن درجة الحسن \* وأما خاتم المعيق فمن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نتمتوا بالمعيق واليمين أحق بالزينة وفي سننه مجهول وروى بلفظ نتمتوا بالمعيق فانه ينفي المقر وروى يعقوب بن ابراهيم عن عائشة مرفوعا نتمتوا بالمعيق فانه مبارك ويسقو - متروك وروى أبو بكر بن شعيب عن فاطمة رضي الله عنها مرفوعا من نتم بالمعيق لم يزل يرى خيرا وهذا أيضا لا يثبت وكذا ورد فيه أحاديث غير هذه وكلها كما قال الحافظ ابن رجب لا يثبت وقال المعين لا يصح في النتم بالمعيق عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء وروى ابن قتيبة في كتاب الخواتم له بإسناد ضعيف عن علي مرفوعا من نتم بالياقوت

الاصغر منع الطاعون واسناده ضعيف \* وأما فن خاتمه عليه الصلاة والسلام فروى أن النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من فضة فسه منه أخرجه البخارى وغيره وفى صحيح مسلم أن خاتمه صلى الله عليه وسلم كان فسه حبشيا قال الترمذى قال العلماء يعنى حجرا حبشيا أى فسا من جرع أو عقيق فإن معنيهما بالحبشة واليمن انتهى فان صح أنهم كانوا يعنون بالحبشى العقيق فيكون له خاتمان أحدهما فسه عقيق والاخر فسه فضة وفى شرح مسلم للتروى حكاية أنه صلى الله عليه وسلم كان له فى وقت خاتم فسه منه قال وفى حديث آخر فسه من عقيق انتهى لكن لم يرو عنه عليه الصلاة والسلام أنه لبس خاتما كل عقيقا \* وأما فن خاتمه عليه الصلاة والسلام ففى صحيح مسلم عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم صنع خاتما من ورق نقش فيه محمد رسول الله وقال للناس انى اتخذت خاتما من فضة ونقشت فيه محمد رسول الله فلا ينقش أحد على نقشه قال الترمذى معنى قوله لا تنقشوا عليه نهى أن ينقش أحد على خاتمه محمد رسول الله وفى رواية للنسائى أن اتخذ خاتما من ورق فسه حبشى ونقش فيه محمد رسول الله وفى رواية البخارى والترمذى وكان نقش الخاتم ثلاثة أسطر محمد سطر ورسول الله سطر والله سطر قال فى فتح البارى ظاهره أنه لم يكن فيه زيادة على ذلك وأنه كان على هذا الترتيب لكن لم تكن كما به على الترتيب العادى فان ضرورة الاحتياج الى أن يتم به تقتضى أن تكون الاحرف المنقوشة مقلوبة ليخرج الخاتم مستويا وأما قول بعض الشيوخ ان كتابته كانت من فوق يعنى الجلالة أعلى الاسطر الثلاثة ومحمد أسفلها فلم أر النصريح بذلك فى شئ من الاحاديث بل رواية الاسماعيلى يخالف ظاهرها ذلك فانه قال محمد سطر والسطر الثانى رسول والسطر الثالث الله وعن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم كان يلبس خاتمه فى يمينه فلما قبض صار فى يده اليمنى فى يمينه ثم صار فى يده الشمال فى يمينه ثم ذهب يوم الدار عليه لا اله الا الله رواه بركة بن محمد الحلبي كما حكاه ابن رجب فى كتاب الخواتم ثم قال وهى رواية ساقطة جدا فان بركة المذكور بالكذب وفى لفظه ما يدل على بطلانه وهو قوله ذهب يوم الدار عليه لا اله الا الله فانه انما سقط فى برأى قبل يوم الدار وقد عاش عثمان بعده مدة واتخذ له خاتما عوضه وانما كان نقشه محمد رسول الله لا كلمة الاخلاص انتهى **تنبيه** قال شيخ الاسلام الشرف المناوى ومحصل السنة يلبس الخاتم مطلقا ولو مستعارا أو مستاجرا لكن الاوفق للسنة لبسه بالملك والاستدانة على ذلك ويجوز تعداد الخواتم اتخاذا وأما الاستعمال فهوم كلام الرافى عدم الجواز وبه صرح المحب الطبرى فقال المتجه انه لا يجوز للرجل أن يلبس خاتمين من فضة فى يديه أو فى احدهما لان استعمال النضة حرام الا ما وردت به الرخصة ولم ترد الا فى خاتم واحد لكن ذكر الخواتم زى فى الكفاية أنه يجوز له أن يلبس زوجا فى يده أو فرعا فى الاخرى فان لبس فى كل واحدة زوجا فقال الصيدلاقى فى الفتاوى لا يجوز وقال الهامى فى الاستدكار يكره للرجل لبس فوق خاتمين فاقصره على الكراهة يدل على عدم الحرمة واذا قرر ذلك فالمسئلة ذات خلاف والذى يظهر كلام المحب الطبرى فان تساعنا اعتمادنا على ما أفق به الصيدلاقى انتهى ويجوز التخنم فى اليمين واليسار واختلف الناس فى أفضلها فقيل اليسار وهو نص الامام أحمد فى رواية صالح قال التخنم فى اليسار أحب الى وهو مذهب الامام مالك وروى أنه كان يلبسه فى يساره وكذلك الامام الشافعى وفى صحيح مسلم عن



أُس قال كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم في هذه وأشار إلى الخنصر من يده اليسرى وفي سنن أبي داود عن ابن عمر أنه كان صلى الله عليه وسلم يتغم في يساره وروى اسماعيل بن مسلم عن السليطي قال أئمت النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة قراء وكأني أنظر إلى عكن بطنه وكانها القباطي وإلى ويص خاتمته في يساره واسماعيل هنا قال البخاري تركه ابن المبارك وربما روى عنه وقد ذكر بعض الحفاظ كما أفاده الحافظ ابن رجب أن التغم في اليسار مروى عن عامة الصحابة والتابعين ورجعت طائفة التغم في اليمين وهو قول ابن عباس وعبد الله بن جعفر وروى حماد بن سلمة قال رأيت ابن أبي رافع يتغم في يمينه فأنته عن ذلك فقال رأيت عبد الله بن جعفر يتغم في يمينه وقال كان صلى الله عليه وسلم يتغم في يمينه رواء أحمد والنسائي وابن ماجه والترمذي وقال قال محمد يعني البخاري هذا أصح شيء روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب وفي الثمالي للترمذي عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم كان يتغم في يمينه وهذا فيه ضعف لخالد عبد الله بن ميمون وروى من حديث عباد بن صبيب عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم والخنم في يمينه وعباد بن صبيب متروك أيضا وروى البزار في مسنده من حديث عبيد بن القاسم عن هشام بن هروء عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتغم في يمينه وقبض والخنم في يمينه وعبيد هذا كذاب قال الحافظ ابن رجب وقد جاء التصريح بأن تخنمه عليه الصلاة والسلام في يساره كان آخر الأمرين في حديث رواء سليمان بن محمد عن عبد الله بن عطاء عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتغم في يمينه ثم أنه حوله إلى يساره وقال وكيع التغم في اليمين ليس بسنة ونص أحمد أنه يكره التغم في السبابة والوسطى وروى عن علي أنه قال نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أغم في هذا أو في هذه وأومأ إلى السبابة والوسطى والله أعلم وفي الباب وكان عليه الصلاة والسلام يتغم وربما خرج وفي خاتمته خيط مربوط يستذكر به الشيء ورواه ابن عدى بسند ضعيف من حديث وثالة بلفظ كان صلى الله عليه وسلم إذا أراد حاجة أوثق في خاتمته خيطا وروى أبو يعلى عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أشفق من الحاجة أن ينساها ربط في أصبعه خيطا لئلا يكرها وكذا هو في رابع الخلفيات لكن فيه سالم بن عبد الله الأعلى أبو الفيض رماه ابن حبان بالوضع بل اتهمه أبو حاتم بهذا الحديث وأما السراويل فاختلف هل لبسها النبي صلى الله عليه وسلم أم لا فجزم بعض العلماء بأنه عليه الصلاة والسلام لم يلبسه وبنسألس له بما جزم به التروى في ترجمة عثمان بن عفان رضي الله عنه من كتاب تهذيب الاسماء واللفاظ أنه رضي الله عنه لم يلبس السراويل في جاهلية ولا اسلام الا يوم قتله فاتهم كانوا أحمرس شيء على اتباعه صلى الله عليه وسلم لكن قد ورد في حديث عنه أبي يعلى للموصل في مسنده بسند ضعيف جدا عن أبي هريرة قال دخلت السوق يوم ما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس إلى البزازين فاشتري سراويل بأربعة دراهم وكان لاهل السوق وزان يزن فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ازن وأرجع فقال الوزان ان هذه الكلمة مسممها من أحد فقال أبو هريرة قتلت له كفى بك من الوهن والجفاء في دينك ألا تعرف نيك فطرح الميزان وثوب إلى يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد أن قبلها فحذب يده

صلى الله عليه وسلم قال يا هذا انما تفعل هذا الا ما جم بعلو كها ولست بملك انما انا رجل منكم فوزن  
 فأرجح وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم السراويل قال أبو هريرة فذهبت لاحمله عنه فقال صاحب  
 الثمن أحق بشيئه أن يحمله الا أن يكون ضعيفا يعجز عنه فيعينه أخوه المسلم قال قلت يا رسول الله وانك  
 لتلبس السراويل قال أجل في السفر والحضر والليل والنهار فاني أمرت بالستر فلم أجد شيئا أستر منه  
 وكذا أخرجه ابن حبان في الضعفاء عن أبي يعلى ورواه الطبراني في الاوسط والدارقطني في الافراد  
 والمقبلي في الضعفاء ومنداره على يوسف بن زياد الواسطي لكن قد صح شراء النبي صلى الله عليه وسلم  
 له وفي الهدى والظاهر أنه صلى الله عليه وسلم انما اشتراه ليلسه وقد روى أنه لبس السراويل وكأنوا  
 يلبسونه في زمانه وبأنه قال أبو عبد الله الحجازي في حاشيته على الشفاء وما قاله في الهدى من أنه صلى  
 الله عليه وسلم لبس السراويل قالوا سبق قلبه والله أعلم وقد أورد أبو سعيد البسابوري ذكر الحديث في  
 تجارته صلى الله عليه وسلم من كتابه شرف المصطفى وقد ترجم البخاري في اللباس من صحيحه باب  
 السراويل وأورد فيه حديث المحدث لم يرد فيه شيء على شرطه وأما الخلف فروى الترمذي عن  
 بريدة أن النجاشي أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم خفين أسودين ساذجين فلبسهما ثم توضأ ومسح  
 عليهما وعن المغيرة بن شعبه قال أهدى دحية لثني صلى الله عليه وسلم خفين فلبسهما وقال اسرائيل عن  
 جابر عن عمرو بن جبة فلبسهما حتى تمخرقا لا يدري النبي صلى الله عليه وسلم أمد كانهما أم لا رواه الطبراني  
 \* أما لعله صلى الله عليه وسلم والنمل كما قال صاحب المحكم ما وقفت به القدم في البخاري عن قتادة عن أنس  
 أن نمل النبي صلى الله عليه وسلم كان لها قبالة والقبالان ثنية القبال وهو زمام النمل وهو السراويل  
 يكون بين الأصبعين وعن ابن عباس قال كان لنمل النبي صلى الله عليه وسلم قبالة منى شرا كما رواه  
 الترمذي في الشمائل وفيها أيضا عن أبي هريرة قال كان لنمل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبالة وعن  
 عيسى بن طهمان قال أخرج البنا أنس بن مالك نملين جرداوين لهما قبالة فحدثني ثابت بعد أنس أنهما  
 كانا نمل النبي صلى الله عليه وسلم وعن عبيد بن جريح أنه قال لابن عمر رأيتك تلبس النمل السبية  
 قال اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النمل التي ليس فيها شعر ويتوضأ فيها فانا أحب أن  
 ألبسها وعن عمرو بن حريث قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في نملين مخصوفتين وعن  
 عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيس ما استطاع في رجله وتنعله وطهوره رواه الترمذي  
 وعن أبي هريرة قال صلى الله عليه وسلم اذا نمل أحدكم فليبدأ باليمن فاذا نزع فليبدأ بالشمال لتكن  
 اليمنى اولهما نمل وآخرهما نزع وكان عليه الصلاة والسلام ينهى أن يتمنل الرجل قائما رواه أبو  
 داود والترمذي وقد ذكر أبو اليمن بن عساكر نمل نعله الكرمية عليه أفضل الصلاة والسلام في  
 جزء مفرد ورواه قراءة وسباعا وكذا أخرجه بالتأليف أبو اسحاق ابراهيم بن محمد بن خلف السلمي  
 المشهور باب الحاج من أهل المرية بالاندلس وكذا غيرها ولم أثبتها هنا اتكالا على شهرتها وصعوبة ضبط  
 تسطيرها الاعلى حاذق ومن بعض ما ذكر من فضلها وجرب من نفعها وبركتها ما ذكره أبو جعفر أحمد  
 ابن عبد الحميد وكان شيخا صالحا وربما قال حذوت هذا النمل لبعض الطلبة فجاءني يوما فقال لي رأيت

الراحة من بركة هذا الثعل عجا أصاب زوجي وجع شديد كاد يهلكها فجعلت التمسك على موضع الوجع وقالت اللهم أرني بركة صاحب هذا الثعل فشفاه الله للحين وقال أبو اسحاق قال أبو القاسم بن محمد وعما جرب من بركته أن من أمسكه عنده متبركا به كان له أمانا من بغي البغاة وغلبة المداة وحرزا من كل شيطان مارد وعين كل حاسد وان أمسكته المرأة الحامل بينهما وقد اشتد عليها الطلق يسر أمرها بحول الله وقوته وله در أبي اليمين بن عاكر حيث قال

يامنشدنا في رسم ربيع خال \* ومناشد الدوارس الاطلاع  
دع نذب آثار وذكرا مآثر \* لأجبة باتوا وعصر خال  
والثم ترى الأثر الكريم نجينا \* ان فزت منه بلثم ذا التمثال  
أثر له بقلوبنا أثر لها \* شغل الحلى بحب ذات الحال  
قبل لك الاقبال فعلى أخص \* حل الهلال بها محل قبل  
ألقى بها قلبا بقلبه المسوى \* وجلا على الاوصاب والاووال  
صافح بها خندا وعفر وجنة \* في تربها وجدنا وفرد فعال  
سبيل حرجوى نوى بهوانغ \* في الحب ماجتحت الى الابلال  
ياشبه نعل المصطفى روى القدا \* لحلك الاسمى الشريف المال  
همت لم آك الصيون وقد نأى \* مرى اليمان بغير ما همال  
وتذكرت عهد المقيق فثارت \* شوقا عقيق السدع المطال  
وصبت فواصلت الحنين الى الذى \* مارال بالى منه فى ببلال  
أذكرتني قدما لما قدم الملا \* والجود والمعروف والافضل  
أذكرتني من لم يزل ذكرى له \* يمتاد فى الابكار والاصال  
ولما المفاخر والمآثر فى الدنا \* والدين والأقوال والأفعال  
لو أن خدى يحتذى فعلا لها \* لبلغت من نبيل للمنى آمال  
أو أن أجنافى لوطه فعلا \* أرض ست عزابنا الاذلال

﴿ وما أحسن قول أبي الحكم بن المرحل فى قصيدة ذكرها أبو اسحاق بن الحاج ﴾

بوصف حبيبي طرز الشعر نائمه \* ونعم خد الطرس بالنقش راقمه  
رؤف عطوف أوسع الناس رحمة \* وجادت عليهم بالنوال غنائمه  
له الحسن والاحسان فى كل منعب \* فآثاره محسوبة ومعاله  
به ختم الله التبيين حكلم \* وكل فعال صالح فهو خاتم  
أحب رسول الله جبا لو انه \* تقاسمه قوسى كفتم قسامه  
كأن فسوادي كلامه ذكره \* من الورق خفاف أميت قوامه  
أهيم اذا هبت نواسم أرضه \* ومن لفسوادي أن تهب نواسمه

فأنشـق مسكا طيبا فكأنما \* نواجه جهات به ولواطه  
ومما دعاني والدعوى كثيرة \* الى الشوق أن الشوق مما أكاثه  
مثال لتعلـى من أحب هوى \* فها أنا في يومى وليلى ألقاه  
أجر على رأسى ووجهى أديعه \* وألقاه طورا وطورا ألامه  
أمنه في رجل أكرم من منى \* فنبصره عيسى وما أنا حاله  
أحرك خدى ثم أحب وقعه \* على وجنى خطوا هناك يداومه  
ومن لى يوقع التعلـى في حر وجنى \* لماش علت فوق النجوم براجه  
سأجمعه فوق الترائب عوفة \* لقلبي لعل القلب يبرد حاجه  
واربطه فوق الشؤن نيمة \* لجفنى لعل الجفن يرقاء ساجه  
ألا بأبى نخل لعل محمد \* لطلب لحاذيه وقدس خادمه  
يود هلال الافق لو أنه هوى \* يزاحنا في ليله وزاحه  
وما ذاك الا أن حب نينا \* يقوم بأجسام الخليفة لازمه  
سلام عليه كلما هبت الصبا \* وغنت بأغصان الاراك حانته  
﴿ ولا بى بكر احمد ابن الامام أبى محمد عبد الله بن الحسين القرطبي رحمه الله تعالى ﴾  
ولعل خضعتنا هيبه لبائسها \* وأنا متى نخضع لها أبدا لعل  
فضمها على أعلى المفاقر انها \* حليقتها تاج وصورتها لعل  
بأخص خير الخلق حازت مزية \* على التاج حتى باهت الفرق الرجل  
طريق الهدى عنها استنارت لمصر \* وإن بحار الجود من فيضها حلو  
سلونا ولكن عن سواها وانما \* نهم بمفناها الغرب ولا نسل  
فما شاقا مذ راقا رسم عزها \* حميم ولا مال كريم ولا نسل  
شفاء لذي سقم رجاء لبائس \* أمان لذي خوف كذا يحسب الفضل

\* وأما فراشه صلى الله عليه وسلم فقد كان صلى الله عليه وسلم آخذا من ذلك بما تدعوه ورته اليه  
وترك ما سوى ذلك وفي صحيح مسلم قوله عليه الصلاة والسلام فراش فرجل وفراش لامرأته والثالث  
للضيف والرابع للشيطان قال العلماء معناه ما زاد على الحاجة فآخذها إنما هو للمباهاة والاختيال والالتها  
بزينه الدنيا وما كان بهذه الصفة فهو مذموم وكل مذموم يضاف للشيطان لانه يرتقيه ويوسوس به  
ويحسه وقيل انه على ظاهره وانه اذا كان لغير حاجة كان للشيطان عليه بيت ومقيل وأما لمداد الفراش  
للزوجة والزوجة فلا بأس به لانه قد يحتاج كل واحد منهما الى فراش عند المرض ونحوه وعن عائشة  
أنما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى ينام عليه أداما حشوه اللين رواه الشيخان وروى  
البيهقي من حديثها قالت دخلت على امرأة من الانصار فرأت فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم قطيفة  
مشية فبعثت الى بفراش حشوه الصوف فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ماهذا يا عائشة

قلت يا رسول الله فلانة الانصارية دخلت فرأت فراشك فبعثت الى بهذا فقال رديه يا عائشة فوافته لوشئت لأجري الله معي جبال الذهب والفضة وعن عبد الله بن مسعود نام رسول الله صلى الله عليه وسلم على حصير فقام وقد أثر في جنبه الحديث ورواه ابن ماجه والترمذي وقال حسن صحيح والطبراني ولقظه دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في غرفة كأنها بيت حمام وهو نائم على حصير وقد أثر في جنبه فبكيت فقال ما يبكيك يا عبد الله قلت يا رسول الله كسرى وقيصر يطؤون على الخن والدباج والحرير وأنت نائم على هذا الحصير قد أثر بجنبك فقال فلا تبك يا عبد الله فان لهم الدنيا ولنا الآخرة وقوله (كأنها بيت حمام) بتشديد الميم أى ان فيها من الحر والكر ب كما في بيت الحمام وعن ابن عباس قال حدثني عمر بن الخطاب قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على حصير قال فجلست فاذا عليه أزاره وليس عليه غيره واذا الحصير قد أثر في جنبه واذا أنا بقبضة من شعير نحو الصاع واذا احاب معلق فابتدرت عيناى فقال ما يبكيك يا ابن الخطاب فقال يا بني الله ومالى لأبكي وهذا الحصير قد أثر في جنبك وهذه خزائنك لأأرى فيها الا ما أرى وذلك كسرى وقيصر في التار والانهار وأنت نبى الله وصفوه وهذه خزائنك قال يا ابن الخطاب أما ترضى أن تكون لنا الآخرة ولهم الدنيا ورواه ابن ماجه بإسناد صحيح والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم ولقظه قال عمر رضى الله عنه استأذنت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت عليه في مشربة وانه لمضطجع على خضفة وان بعضه لعل التراب ونحت رأسه وسادة محشوة ليفا وان فوق رأسه لاهاب عطين وفي ناحية المشربة قرط فسلمت عليه وجلست فقلت أنت نبى الله وصفوه وكسرى وقيصر على سرر الذهب وفرش الديباج والحرير فقال أولئك عجلت لهم طياتهم وهى وشيكة الانقطاع وانا قوم أخرت لنا طياتنا في آخرتنا وعن عائشة كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم سرير حرملى بالبردى عليه كساء أسود وقد حشونه بالبردى فدخل أبو بكر وعمر عليه فاذا النبي صلى الله عليه وسلم نائم عليه فلما رأهما استوى جالسا فظرا فاذا أثر السرير في جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله ما تؤذيك خشونة ما رى من فراشك وسريرك وهذا كسرى وقيصر على فرش الحرير والديباج فقال عليه الصلاة والسلام لا تقولوا هذا فان فراشي كسرى وقيصر في النار وان فراشي وسريري هذا عاقبتة الى الجنة رواه ابن حبان في صحيحه ويروى أنه عليه الصلاة والسلام ما عاب مضجعا قط ان فرش له اضطجع والا اضطجع على الارض وتغطي صلى الله عليه وسلم بالاحاف قال عليه الصلاة والسلام ما أتاني جبريل وأنا في لحاف امرأة منكن غير عائشة

❦ النوع الثالث في سيرته عليه الصلاة والسلام في نكاحه ❦

قد كان صلى الله عليه وسلم يأخذ من الجماع بالاكل مما تحفظ به الصحة وتم به اللذة وسرور النفس وتحصل به مقاصده التي وضع لاجلها فان الجماع في الاصل وضع لثلاثة أشياء هي مقاصده الاصلية \* أحدها حفظ النفس ودوام النوع الانساني الى أن تنكامل العدة التي قسراقة تعالى بزوجها الى هذا العالم \* الثاني قضاء الوطر وتيل اللذة والتمتع بثمنمة وهذه هي العائدة التي في الجبة اذ لا ناسل هناك ولا احتقان يستفرغه الا تزال وفضلاء الاطباء يرون ان الجماع من أسباب حفظ الصحة لكن لا ينبغي

إخراج المني الا في طلب النسل وإخراج ما يحتقن منه فانه اذا دام احتقانه أحدث أمراضا رديئة منها الوسواس والجنون والصرع وغير ذلك وقد يرى استعماله من هذه الامراض كثيرا فانه اذا طال احتباسه فسد واستحال الى كيفية سمية توجب أمراضا رديئة قال محمد بن زكريا من ترك الجماع مدة طويلة شحفت قوى اعضائه واستدعت مجاريتها وتخلص ذكره قال ورأيت جماعة تركوه لنسوع من التششف فبردت أبدانهم وعسرت حركاتهم ووقعت عليهم كآبة بلا سبب وقلت شهواتهم وهضمهم أشار اليه في زاد المعاد ومن منافسه غش البصر وكف النفس والقدرة على العفة عن الحرام ونقصيل ذلك للمرأة فهو يضع نفسه في دنياه وآخرته ويضع المرأة ولم يزل التفاجر بكثرته عادة معروفية والمتأدح به سيرة ماضية ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يتعاهده ويقول كما في حديث أنس عند الطبراني في الاوسط والنسائي في سننه حبيب الى من دنياكم النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة أى لمناجاة فيها ربه زاد الامام أحمد في الزهد وأصبر عن الطعام والشراب ولا أصبر عنهن فمحنة النساء والنكاح من كمال الانسان هذا خليل الله ابراهيم امام الخلفاء كان عنه سارة أخت له ساء العالمين واحب هاجر ونسرى بها وذكر سعد بن ابراهيم عن عامر بن سعد عن أبيه قال كان الخليل ابراهيم عليه الصلاة والسلام يزورها جر في كل يوم من الشام على البراق شغفا بها ووقع صبر عنها وهذا داود عليه الصلاة والسلام كان عنده نسع وتسعون امرأة فأحب تلك المرأة وتزوج بها فأكمل المائة وهذا سليمان ابنه كان يطوف في القبة على تسعين امرأة ﴿ تنبيه ﴾ قد وقع في الاحياء للفرزالي وتفسير آل عمران من الكشف وكثير من كتب الفقهاء حبيب الى من دنياكم ثلاث وقالوا انه عليه الصلاة والسلام قال ثلاث ولم يذكر الا اثنين الطيب والنساء قالوا ومنه قول الشاعر

ان لا حاضرة الثلاثة أهلك \* مالى وكنت بين قدما مولدا

الحمر والماء القراح وأطلى \* بالزعران فلا أزال مولدا

وذكرها ابن فورق في جزء مفرد ووجهها وأظن في ذلك وهذا عندهم يسمى طيا وهو ان يذكر جمع ثم يؤتى ببعضه ويسكت عن ذكر باقيه لغرض المتكلم وأنشد الزمخشري عليه

كانت حليفة اثلاثا فلتهم \* من العبيد وثلاث من موالها

وقائمة الطي عندهم يكثر ذلك الشيء لكن قال ابن القيم وغيره من رواه حبيب الى من دنياكم ثلاث فقد وهم ولم يقل صلى الله عليه وسلم ثلاث والصلاة ليست من أمور الدنيا التي تضاف اليها انتهى نعم تضاف اليها لكونها طرقا لوقوعها فقط فهي عبادة محضة وقال شيخ الاسلام والحافظ ابن حجر في تاريخ الكشف ان لفظ ثلاث لم تقع في شيء من طرقه وزيادة مفسدة للمعنى وكذا قال شيخ الاسلام الولي ابن المراقى في أماليه وعبارته ليست هذه القمطة وهي ثلاث في شيء من كتب الحديث وهي مفسدة للمعنى فان الصلاة ليست من أمور الدنيا وكذا صرح به الزركشي وغيره كما حكاه شيخنا في المعاصد الحسنة وأقره وقال ابن الحاج في الماخذ في حكمة قوله عليه الصلاة والسلام حبيب ولم يقل أحببت وقال من دنياكم فاضافها اليهم دونه عليه الصلاة والسلام فدل على أن حبه كان خاصا

بجولاه تعالى وجعلت قره عينه في الصلاة فكان عليه الصلاة والسلام بشرى لظاهر ملكوتي الباطن  
 وكان عليه السلام لا يأتي إلى شيء من أحوال البشرية الا تأنيسا لآمنه وتشرعيا لها لأنه محتاج الى شيء من  
 ذلك ألا ترى الى قوله تعالى قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم اني ملك  
 ولم يقل اني ملك فممنع الملكية عنه الا بالنسبة اليهم أعني في معانيه عليه الصلاة والسلام لا في ذاته الكريمة  
 اذاً عليه الصلاة والسلام يلحق بشرته ما يلحق البشر ولهذا قال سيدي أبو الحسن الشاذلي في صفة صلي  
 الله عليه وسلم هو بشر ليس كالأبشار كما أن الياقوت حجر ليس كالأحجار وهذا منه رحمه الله على  
 سبيل التقريب للفهوم فدل على أنه صلى الله عليه وسلم كان ملكي للباطن ومن كان ملكي الباطن ملك  
 نفسه انتهى \* وهما لطيفة روى أنه عليه الصلاة والسلام لما قال حبيب الى من دنياكم النساء والطيب  
 وجعلت قره عيني في الصلاة قال أبو بكر وأنا يا رسول الله حبيب الى من الدنيا انظر الى وجهك وجمع  
 المال للانفاق عليك والتوسل بقرابتك اليك وقال عمر وأنا يا رسول الله حبيب الى من الدنيا الاير المعروف  
 والنهي عن المنكر والقيام بأمر الله وقال عثمان وأنا يا رسول الله حبيب الى من الدنيا اشباع الجماع وارواء  
 الظمان وكسوة العاري وقال علي بن أبي طالب وأنا يا رسول الله حبيب الى من الدنيا الصوم في الصيف  
 واقراء الضيف والضرب بين يديك بالسيف قال الطبري خرجه الجندی كذا قال والمعدة عليه وعن  
 أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضلت على الناس بأربع بالسماحة والشجاعة وكثرة الجماع  
 وشدة البطش رواه الطبراني وقال أنس كان صلى الله عليه وسلم يدور على نسائه في الساعة الواحدة  
 من الليل ومن إحدى عشرة قلت أوكان يطيقه قال كنا نتحدث أنه أعطى قوة ثلاثين رواه البخاري من  
 طريق قتادة قال ابن خزيمة تفرد بذلك معاذ بن هشام عن أبيه ورواه سعيد بن أبي عروبة وغيره  
 عن قتادة فقال سمع نسوة انتهى وكذا رواه البخاري من طريق سعيد بن أبي عروبة أيضا بلقط وله يومئذ  
 سمع نسوة وجمع بينهما ابن حبان في صحيحه بأن حمل ذلك على حالتين لكنه وهم في قوله ان الاولى كانت  
 في اول قدومه المدينة حيث كان تحت نسوة والحالة الثانية في آخر الامر حيث اجتمع عنده إحدى  
 عشرة امرأة وموضع هذا الوهم منه أنه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة لم يكن تحت سوى سودة ثم  
 دخل على عائشة بالمدينة ثم تزوج أم سلمة وحفصة وزينب بنت خزيمة في السنة الرابعة ثم زينب بنت  
 جحش في الخامسة ثم جورة في السادسة ثم صفية وأم حبيبة وميمونة في السابعة هؤلاء جميع من  
 دخل بهن من الزوجات بعد الهجرة على المشهور لكن تحمل رواية هشام على أنه ضم مارية وريحانة  
 البن وأطلق عليهن لفظ نسائه تغليبا فان قلت وطه المرأة في يوم الاخرى ممنوع والقسم وان لم يكن واجبا  
 عليه صلى الله عليه وسلم لكنه التزم تطييبا لتفوسهن أوجب باحتمال اذن صاحبة اليوم له أو انه في يوم  
 لم يثبت فيه قسم بعد كيوم قدومه من سفر أو اليوم الذي بعد كمال الدورة لانه يستأنف القسم فيما بعد  
 أو أنه من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد اخصت في باب النساء بأشياء كما سيأتي ان شاء الله تعالى وعن  
 طاوس ومجاهد أعطى صلى الله عليه وسلم قوة أربعين رجلا في الجماع رواه ابن سعد وفي رواية عن مجاهد  
 قوة بضع وأربعين رجلا كل رجل من أهل الجنة رواه الحارث بن أبي أسامة وعند أحمد والنسائي وصححه

الحاكم من حديث زيد بن أرقم رحمه الله ان الرجل من أهل الجنة ليعطى قوة مائة في الأكل والشرب والجماع والشهوة وعن صفوان بن سليم مرفوعا أن جبريل عتقها فاعتطيت قوة أربعين رجلا في الجماع رواه ابن سعد ولما كان عليه الصلاة والسلام من أقدر على القوة في الجماع وأعطى الكثير منه أربعين له من عند الحائز ما لم يبع لغيره قال ابن عباس تزوجوا فان أفضل هذه الأمة أكثرها نساء بشير اليه صلى الله عليه وسلم وقيد بهذه الأمة ليخرج مثل سليمان صلى الله عليه وسلم فانه كان أكثر نساء ووقع عند الطبراني عن سعيد بن جبير عن ابن عباس تزوجوا فان خيرنا أكثرنا نساء قيل المعنى خير أمة محمد صلى الله عليه وسلم من كان أكثر نساء من غيره ممن يتساوى معه فيما عدا ذلك من الفضائل قال الحافظ أبو الفضل السقلافي والذي يظهر أن مراد ابن عباس بالخير النبي صلى الله عليه وسلم وبالأمة أخصاء أصحابه وكأنه أشار إلى أن ترك التزويج مرجوح اذ لو كان راجعا ما آثر النبي صلى الله عليه وسلم غيره وكان مع كونه أختى الناس لله وأعلمهم به يكثر التزويج لمصلحة تبليغ الأحكام التي لا يطلع عليها الرجال ولا يظهر المعجزة البالغة في خرق العادة لكونه كان لا يجحد ما يستمتع به من القوت غالبا وإن وجد فكان يؤثر بأكثره ويصوم كثيرا ويواصل ومع ذلك فكان يطوف على نسائه في الليلة الواحدة ولا يطلق ذلك إلا مع قوة البدن وقوة البدن تابعة لما يقوم به من استهلاك المقويات من مأكل ومشروب وهي عنده عليه الصلاة والسلام نادرة أو معدومة وقال بعض العلماء لما كان الحر لفضله على العبد يستريح من النساء أكثر مما يستريح العبد وجب أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم لفضله على جميع الأمة يستريح من النساء أكثر مما تستريحه الأمة قالوا ومن فوائد ذلك زيادة التكليف في القيام بهن مع حمل أعباء الرسالة فيكون ذلك أعظم لمشاقه وأكثر لاجره ومنها أن التكاح في حق عبادة ومنها قتل عمارته الباطنة وقد تزوج عليه الصلاة والسلام أم حبيبة وكان أبوها في ذلك الوقت عدوه وصفيه وقد قتل أباها ومها وزوجها فلو لم يطلعن من بطن أحواله على أنه أكل خلق الله لكأن الطباع البشرية تقتضي ميلهن إلى آبائهن وقرابتهن فكان في كثرة النساء عنده بيان لمعجزاته وكأله بالنا كما عرف منه الرجال الظاهر وقد رغب عليه الصلاة والسلام في التكاح فروى أبو داود والنسائي من حديث معقل بن يسار مرفوعا تزوجوا الولود الولود قال مكار بن الامم وفي ابن ماجه عن أبي هريرة رفعه إنكمهوا فاني مكار بكم الامم وهو معنى ما اشتهر على اللسان تناكحوا فاني أبهى بكم الامم ولم أقف عليه بهذا اللفظ وأرشد عليه الصلاة والسلام من لم يستطع الباءة إلى الصوم لان كثرة تقلل مادة التكاح وتضعف مباحته المرء من الحرارة القوية التي تبشع على التكاح وخص الشباب في قوله يامعشر الشباب لان للشباب من شهوة التكاح ما ليس لغيرهم وقد ظهر لك أن التكاح أعظم في الاجر والثواب من الصيام فانه عليه الصلاة والسلام لم يأمر أولا بالصوم انما أمر به عند عدم الطول إلى التكاح واذا كان التكاح ينوي به التنازل لتكثير هذه الأمة الحميدة فهو بلا شك أفضل قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه اني لأطأ النساء ومالي اليهن حاجة رجاء أن يخرج الله من ظهري من يكابر به محمد صلى الله عليه وسلم الامم يوم القيامة ذكره ابن أبي حجرة وانظر كون نينا صلى الله عليه وسلم بالاجماع أعبد الناس مع ما طبعت عليه بشرته من حب الجماع



وكيف ولم يخل بعبادته شيئاً لانه عليه الصلاة والسلام لم يكن يأتيها الا على مشروعيها وهذا هو غاية الكمال في البشرية لانه يرجع ما طبع عليه بما لا أمر به وقد روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال لارهبانية في الاسلام وهي ترك النساء ولو كان تركهن أفضل لشرع ذلك في ديننا اذ هو خير الاديان وقد قال سليمان عليه الصلاة والسلام لاطوفن الليلة على مائة امرأة الحديث رواه البخاري وهذا فيه معجزة لسليمان عليه الصلاة والسلام اذ البشر عاجز عن الطواف على مائة امرأة في ليلة واحدة فأنظر الله تعالى قدرته بأن أعطى لسليمان عليه الصلاة والسلام القوة على ذلك فكان فيها معجزة وأظهر قدرة وإبداء حكمة رداً على من ربط الاشياء بالعوائد فيقول لا يكون كذا الا من كذا ولا يتولد كذا الا من كذا فأنقذ الله تعالى في صلب سليمان مائة رجل وكان له ثلاثمائة زوجة وألف سرية وهذا لا يعطى تفضيل لسليمان عليه الصلاة والسلام على نبينا صلى الله عليه وسلم اذ سيدنا محمد لم يعط الا مائة أربعين رجلاً ولم يكن له غير عشر نسوة لان مرتبة نبينا عليه الصلاة والسلام في الافضالية لا يساويه فيها أحد وسليمان حتى أن يكون ملكاً فأعطى ذلك وأعطى هذه القوة في الجماع لكي يتم له الملك على خرق العادة من كل الجهات ليمتاز بذلك فكان نساؤه من جنس ملكه الذي لا ينهى لاحد من بعده كما طلب ولبينا محمد صلى الله عليه وسلم لما خير بين أن يكون نبياً ملكاً أم في ذلك واختار أن يكون نبياً عبداً فأعطى من الغنصية ذلك القدر لكونه عليه الصلاة والسلام اختار الفقر والعبودية فأعطى الزائد فخرق العادة في النوع الذي اختار وهو الفقر والعبودية فكان عليه الصلاة والسلام يربط على بطنه الاحجار من شدة الجوع والمجاهدة وهو على حاله في الجماع لم يتقصه شيئاً والناس أبداً اذا أخضعهم الجوع والمجاهدة لا يستطيعون ذلك فهو أبطل في المعجزة قاله في بهجة النفوس والله أعلم

### ﴿النوع الرابع في نومه عليه الصلاة والسلام﴾

كان صلى الله عليه وسلم ينام أول الليل ويستيقظ في أول النصف الثاني فيقوم فيستاك ويتوضأ ولم يكن يأخذ من النوم فوق القدر المحتاج ولا يجمع نفسه من القدر المحتاج اليه منه وكان ينام على جانبه الايمن ذاكراً لله حتى تغلبه عيناه غير ممتليء البدن من الطعام والشراب لانه عليه الصلاة والسلام كان يحب التيامن في شأنه كله ولا يرشد أمته لان في الاضطجاع على الشق الايمن شراً وهو ان القلب معاق في الجانب الايسر فاذا نام الرجل على الجانب الايسر استقل نوماً لانه يكون في دعة واستراحة فينقل نومه فاذا نام على الشق الايمن فانه يقلق ولا يستغرق في النوم لقلق القلب وطلبه مستقره وميله اليه قالوا وكثرة النوم على الجانب الايسر وان كان احناً مضر بالقلب بسبب ميل الاعضاء اليه فتتصبغ للمواد فيه وأما قول القاضي عياض في الشفاء وكان نومه على جانبه الايمن استظهاراً على قلة النوم الخ فقيه شيء لانه عليه الصلاة والسلام لا ينام قلبه فسواء كان نومه على الجانب الايمن أو الايسر فهذا الحكم ثابت له وما علة به انما يستقيم في حق من ينام قلبه وحينئذ فالاحسن تعليله بحب التيامن أو بقصد التمام كما مر وأردأ النوم على الظهر ولا يضر الاستلقاء عليه للراحة من غير نوم وأردأ منه ان ينام منبطحاً على وجهه وفي سنن ابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم مر برجل في السجدة منبطح على وجهه فضره

برجله وقال قم أو اقم ذاتها نومة جهنمية وكان عليه الصلاة والسلام يتم على النطق تارة وعلى الفراش تارة وعلى الحصى تارة وعلى الأرض تارة وكان فراشه أدمًا حشوه ليف وكان له مسح يتم عليه وكان صلى الله عليه وسلم إذا أخذ مضجعه وضع كفه تحت خده الأيمن وقال رب فني عذابك يوم تبعث عبادك وفي رواية يوم تجمع عبادك وقال أبو قتادة كان عليه الصلاة والسلام إذا عرس ببليل اضطجع على شقه الأيمن وإذا عرس قيل المصباح نصب ذراعه ووضع راسه على كفه وقال ابن عباس كان عليه الصلاة والسلام إذا نام فنع عن حذيفة كان عليه الصلاة والسلام إذا أوى إلى فراشه قال بسمك اللهم أموت وأحيا وقالت عائشة كان يجمع كفيه فينفث فيها ويقرأ قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده يصنع ذلك ثلاث مرات وقال أس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوى إلى فراشه قال الحمد لله الذي أطعنا وسقانا وكفانا وآوانا وكم نحن لأكفى له ولا مؤوى روى ذلك الترمذي وكان عليه الصلاة والسلام تنام عنه ولا يتم قلبه رواء البخاري من حديث عائشة قاله لما عليه الصلاة والسلام لما قالت له أتنام قبل أن توتر وإنما كان عليه الصلاة والسلام لا يتم قلبه لأن القلب إذا قويت فيه الحياة لا يتم البدن وكال هذه الحالة كان لنبينا صلى الله عليه وسلم ولي أحياه الله قلبه بمحبته واتباع رسوله من ذلك جزء بحسب نصيبها فتبقي القلب وغالفة كسبب القلب البدن ونأته وإلى هذا الذي ذكرته أشار صاحب المعارف العلية والحقائق السنية سيدي على ابن سيدي محمد وفا

عيسى تنام لسكر قلبي واه ما ينام • وكيف يتم عاشق  
مسي في الحب مستهام • ناظر إلى وجه الحبيب • شاخص على الدوام  
أنه في المعنى مرسوم • أن يحى الرسوم • فقال بالحق القيوم  
• يأسد من يقوم •

وقد جمع العلماء بين هذا الحديث وبين حديث نومه صلى الله عليه وسلم في الوادي عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس وحيث حتى أيقظه عمر رضي الله عنه بالكبير فقال التووى له جوامان أحدهما أن القلب إنما يدرك الحسيات المتعلقة به كالحديث واللام ونحوها ولا يدرك ما يتعلق بالعين لأنها نائمة والقلب يقطن والثاني أنه كان له حالان حال كان قلبه لا يتم وهو الأغلب وحال يتم فيه قلبه وهو نادر فصادف هذا أي قضية اليوم عن الصلاة قال والصحيح المتمد هو الأول والثاني ضيق قال في فتح الباري وهو كما قال ولا يقال القلب وإن كان لا يدرك ما يتعلق بالعين من رؤية الحجر مثلاً لكنه يدرك إذا كان يقطننا سرور الوقت الطويل فإن من ابتداء طلوع المجر إلى أن حجت الشمس مدة طويلة لأنحى على من لم يكن مستغرقًا لا يقول يحتل أن يقال كان قلبه صلى الله عليه وسلم إذا ذاك مستغرقًا بالوحى ولا يلزم من ذلك وصفه بالثوم كما كان يستغرق صلى الله عليه وسلم حالة الفناء الوحى في اليقظة وتكون الحكمة في ذلك بيان التشريع بالفعل لانه أوقع في النفس كما في قصة سهو في الصلاة وقريب من هذا جواب ابن التبر أن القلب يحصل له السهو في اليقظة لمصاحبة التشريع ففى النوم بطريق الأولى أو على

السواء وقال ابن الصربي في القبس النبي صلى الله عليه وسلم كيفما اختلف حاله من نوم أو يقظة في حق وتحقيق ومع الملائكة في كل طريق ان نسي فباكد من التمس اشتغل وان نام فبقبله ونفسه على الله أقبل ولهذا قالت الصحابة كان صلى الله عليه وسلم اذا نام لا توقظه حتى يستيقظ لانا لا ندرى ما هو فيه فقومه عن الصلاة أو نسيه لشيء منها لم يكن عن آفة وانما كان بالتصرف من حالة الى حالة مثلهما لتكون لنا سنة انتهى وأجيب عن أصل الاشكال بجوبة أخرى ضعيفة منها ان معنى قوله لا ينم قلبي أي لا يمتحن عليه حالة انتفاض وضوء ومنها انه لا يستغرق النوم حتى يوجد منه الحدث وهذا قريب من الذي قبله قال ابن دقيق العيد كأن قائل هذا أراد تخصيص يقظة القلب بادراك حالة الانتفاض وذلك بعيد وذلك أن قوله صلى الله عليه وسلم ان عيني تنام ولا ينم قلبي خرج جوابا عن قول طائفة أنهم قبل أن تور وهذا كلام لا يتعلق له بانتفاض الطهارة الذي تكلموا فيه وبما هو جواب يتعلق بأمر الوتر فتحمل يقظته على تعلق القلب باليقظة للوتر وفرق بين من شرع في النوم مطمئن القلب به وبين من شرع فيه متعلقا باليقظة قال وعلى هذا فلا تمارض ولا اشكال في حديث النوم حتى طلعت الشمس لانه يحتمل أنه اطمأن في نومه لما أوجبه تبالسير مجتمعا مستمدا على من وكه بكلاءة التجبر انتهى وعمله تخصيص اليقظة المفهومة من قوله ولا ينم قلبي بادراكه وقت ارتد ادراكا متبوعا لتعلقه به وأن نومه في حديث الباب كان نوما مستغرقا ويؤيده قول بلال أخذ بغضى الذئب أخذ بنفسك كما في حديث أبي هريرة عند مسلم ولم ينكر عليه ومعلوم أن نوم بلال كان مستغرقا وقد اعترض عليه بأن مقاله يقتضي اعتبار خصوص السبب وأجاب بأنه يستر اذا قامت عليه قرينة وأرشد اليها السياق وهو هنا كذلك ومن الاجوبة الضعيفة أيضا قول من قال كان قلبه سقظا وعلم بخروج الوقت لكن ترك اعلاهم بذلك لمصلحة التشريع والله أعلم انتهى

المقصد الرابع في معجزاته الدالة على ثبوت نبوته وصدق رسالته وما خص به من خصائص آياته وبدائع كراماته وفيه فصلان \* الاول في معجزاته

اعلم أيها المحب لهذا النبي الكريم والرسول العظيم صلى الله عليه وآله في وبك مناهج سنته وأماننا على محبته بمنه ورحته أن المعجزة هي الامر الغارق للعادة المقرون بالتحدى الدال على صدق الانبياء عليهم الصلاة والسلام وسيت معجزة لعجز البشر عن الايمان بثبوتها فلم أن لها شروطا أحدها أن تكون خارقة للعادة كاشتقاق القمر واضجار الماء من بين الاصابع وقلب الصاحبة واخراج ناقة من صخرة واعداد جبل نخرج غير الغارق للعادة كطلوع الشمس كل يوم الثاني أن تكون مقرونة بالتحدى وهو طلب المعارضة والمقابلة قال الجوهري يقال تحدى فلانا اذا بليت في فعل وتنازعت للفتنة وفي القاموس نحوه وفي الاساس حدى يحدى وهو حدى الابل واحدة يها حدها اذا غنى ومن المجاز تحدى أقرأه اذا باراهم وتنازعهم للفتنة وأصله الحداء يتبارى فيه الحاديان ويتمازجان فيتحدى كل واحد منهما صاحبه أى يطلب حدها كما يقال توقاه بمعنى استوفاه وفي بعض الحواشي الموثوق بها كانوا عند الحدى يقوم حاد عن يمين القطار وحاد عن يساره

يتحدى كل واحد منهما صاحبه بمعنى يستحديه أى يطلب منه حذاءه ثم اتسع فيه حتى استعمل في كل مباراة انتهى من حاشية الطيبي على الكشف وقال المحققون التحدى الدعوة الرسالة انتهى والشرط الثالث من شروط المعجزة أن لا يأتي أحد بمثله مأتى به للتحدى على وجه المعارضة. وعبر عنه بعضهم بقوله دعوى الرسالة مع أمن المعارضة وهو أحسن من التعبير بصدى المعارضة لأنه لا يلزم من عدم المعارضة امتناعها والشرط اتما هو عدم امكانها وقد خرج بقيد التحدى الحارق من غير تحد وهو الكرامة للولى وبالمقارنة الحارق المتقدم على التحدى كاطلال النعمان وشق الصدر الواقعين لبينا صلى الله عليه وسلم قبل دعوى الرسالة وكلام عيسى في المهد. وما شابه ذلك مما وقع من الخوارق قبل دعوى الرسالة فانها ليست بمعجزات اتما هي كرامات ظهورها على الاولياء جائز والانياء قبل نبوتهم لا يقصرون عن درجة الاولياء فيجوز ظهورها عليهم أيضا. وحينئذ يسمى ارضاها أى تأسيسا لقبوة كالمصرح به الصلابة السيد الجرجاني في شرح المواقف وغيره وهو منذهب جمهور أئمة الاصول وغيرهم. وخرج أيضا بقيد المقارنة المتأخر عن التحدى بما يجفرجه عن المقارنة المرفقة نحو ما روى بعد وقته من تعلق بعض المولى بالشهادتين وشبهه بما توارت به الاخبار. وخرج أيضا بأمن المعارضة السحر المقرون بالتحدى فانه يمكن معارضته بالآيات بمنسلة من المرسل اليهم واختلف هل السحر قاب الاعيان واحالة الطباع أم لا فقال بالاول قائلون حتى جوزوا للساحر أن يقبل الانسان حارا. وذهب آخرون الى أن أحدا لا يقدر على قلب عين ولا احالة طبيعة الاله تعالى لانيائه وأن الساحر والصالح لا يقبلان عينا عينا قالوا ولو جوزنا للساحر ما جاز على النبي فأى فرق عندكم بينهما فان لجأتم الى ما ذكر القاضي أبو بكر الباقلاني من الفرق بالتحدى فقط قيل لكم هذا باطل من وجوه \* أحدها أن اشتراط التحدى قول لا دليل عليه لامن كتاب ولا من سنة ولا من قول صاحب ولا اجماع وما تمرى من البرهان فهو باطل \* الثاني أن أكثر آياته صلى الله عليه وسلم وأصحابها وأئمتها كانت بلا تحد كنطق الحصى ونسج الماء ونطق الجنح واطعامه المئين من صاع ونعله في الصين وتكليم الذراع وشكوى البعير وكذا سائر معجزاته العظام ولعله لم يشهد بسوى القرآن ونفى الموت قالوا فأف لقول لا يبق من الآيات ما يسمى بمعجزة الا هذين الشيتين ويلقى معجزات كالبهر المتخافض بالامواج. ومن قال هذ ليست بمعجزات ولا آيات فهو الى الكفر أقرب منه الى البدعة قالوا وقد كان عليه الصلاة والسلام يقول عند ورود آية من هذه الآيات أشهد أنى رسول الله كما قال ذلك عند تحقيقهم مصداق قوله فى الاخبار عن الذى أنكى في المشركين قتلا فى المعركة أنه من أهل النار قتل نفسه بمحض ذلك الذى اتبعه من المسلمين قالوا \* والوجه الثالث وهو الدامع لهذا القول قوله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل اتما لا آيات عند الله وما يشرككم أنها اذا جاءت لا يؤمنون وقال تعالى وما معنا أن نرسل بالآيات الا أن كذب بها الاولون فسمى الله تلك المعجزات المطلوبة من الانبياء آيات ولم يشترط تحديا من غيره فصح أن اشتراط التحدى باطل محض انتهى ملخصا من تفسير الشيخ أبى أمامة بن النخاش وأجيب بأنه ليس الشرط الاقتران بالتحدى بمعنى طلب الايمان بلثل الذى هو المعنى الاصل للتحدى بل يكفى للتحدى دعوى الرسالة والله اعلم \* الرابع من

شروط المعجزة أن تقع على وفق دعوى المتحدى بها فلو قال مدعى الرسالة آية يوتق أن تتسحق يدعى  
 أو عنه الهابة فطقت يده أو الهابة بكذبه فقالت كذب وليس بني فإن الكلام الذي خلقه الله تعالى دال  
 على كذب ذلك المدعى لأن ما فعله الله تعالى لم يقع على وفق دعواه كما يروى أن سيلة الكتاب لعنه الله  
 قل في بئر ليكثر ماؤها فضاوت وزهب ما فيها من الماء فمضى اختل شرط من هذه لم تكن معجزة ولا يقال  
 خصية ما قلتم أن ما توفرت فيه الشروط الأربع من المعجزات لا يظهر الا على أيدي الصادقين وليس كذلك  
 لأن الدجال يظهر على يديه من الآيات العظام ما هو مشهور كما وردت به الاخبار الصحيحة لأن ما ذكر  
 فيمن يدعى الرسالة وهذا فيمن يدعى الربوبية وقد علم الدليل العقلي على أن بش بعض الخلق غير مستحيلة فلم  
 يبعد أن يقيم الله الأدلة على صدق مخلوق أتى عنه بالشرع والملة ودلت القواطع على كذب المسيح الدجال  
 فما يدعيه للتغير من حال الى حال وغير ذلك من الاوصاف التي ليق بالحدثات ويتعالى عنها رب البريات  
 ليس كنهه شيء وهو المسيح البصير • فان قلت أي الاسمين أحق وأولى بما أتت به الانبياء هل لفظ المعجزة  
 أو لفظ الآيات أو الدليل • فالجواب أن كبار الأئمة يسمون معجزات الانبياء دلائل النبوة وآيات النبوة  
 ولم يرد أيضا في القرآن لفظ المعجزة بل ولا في السنة أيضا وإنما فيها لفظ الآيات والنبوة والبرهان كما في  
 قصة موسى فنادى برهانان من ربك في السما واليد وفي حق فينا عليه الصلاة والسلام قد سجاكم  
 برهان من ربكم وأما لفظ الآيات فكثير بل هو أكثر من أن سرد هنا كقوله تعالى وإذا جاءتهم آية  
 وإن في ذلك لآيات وأما لفظ المعجز إذا أطلق فانه لا يدل على كون ذلك آية الا اذا مر المراد به وقد كرت  
 شرائطه وقد كان كثير من أهل الكلام لا يسمي معجزا الا ما كان للانبياء فقط ومن أثبت الاوليه  
 خوارق ما دات سجاكم اكرامات والسلف كانوا يسمون هذا وهذا معجزا كالامام أحمد وغيره بخلاف ما كان آية  
 وبرهاننا على بوة النبي فإن هذا يجب اختصاصه به وقد يسمون الكرامات آيات لكونها تدل على بوة من تبعه  
 ذلك الولي فإن الدليل مستلزم للنبوة بدون ثبوت النبوة فذلك كان آية وبرهاننا انتهى وإذا  
 علمت هذا فاعلم أن دلائل نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كثيرة والاخبار بظهور معجزاته شهيرة  
 فمن دلائل نبوته ما وجد في التوراة والانجيل وسائر كتب الله المنزلة من ذكره ونعته وخروجه  
 بأرض العرب وما خرج بين دى أيام مولده ومبعثه من الامور الصحية الغريبة القادرة في سلطان  
 الكهر الموهنة لكلهم المؤيدة لشان العرب الموهنة لذكركهم كقصة الفيل وما أحل الله تعالى بأصحابه من  
 المقويات والتمكالك وخودنار فارس وسقوط شراقات ايوان كسرى وغيش ما بحيرة ساوة ورؤيا الموبدان  
 وما سمع من المواجهات الصارخة ببعوته وأوصافه وانكسار الاصنام المعبودة وخرورها لوجهها من غير  
 دافع لما من أمكنتها الى سائر ما روى وما نقل في الاخبار المشهورة من ظهور المعجائب في ولادته وأيام  
 حضاته وبمبدا الى أن بعثه الله نيا ولم يكن له صلى الله عليه وسلم ما يستحيله القلوب من مال فيقطع  
 فيه ولا قوة فيقهر بها الرجال ولا أعوان على الرأي الذي أظهره والدين الذي دعا اليه وكانوا يجتمعون  
 على عبادة الاصنام وتعظيم الازلام مقيمين على عادة الجاهلية في العصبية والحمية والتعادي والتباغى وسفك  
 الدماء وشن الغارة ولا تنجمهم ألفة دين ولا ينعمهم عن سوء فعلهم نظر في مائة ولا خوف عقوبة ولا آفة

فأنف صلى الله عليه وسلم بين قلوبهم وجمع كلمتهم حتى آفقت الآراء وتماصرت القلوب وترادفت  
الأيدي فصاروا الباء واحداً في نصرة وعقاً واحداً الى طلعتهم وهجروا بلادهم وأوطانهم وجعلوا قومهم  
وعشائرهم في محبته وذلوا مهجم وأرواحهم في نصرة ونصبوا وجوههم لوقع السيوف في اعزاز كلمته  
نلا ديابسطها لهم ولا أموال أقاضها عليهم ولا عوض في العاجل أطعمهم في يله يرجونه أو ملك أو شرف  
في الدنيا محروضة بل كان من شأنه صلى الله عليه وسلم أن يجمل الغنى فقيراً والشرف أسوة الوضيع قبل  
يلتم مثل هذه الأمور أو يعق مجموعها لاحدها سبيله من قبل الاختيار العقل والتدبير العكري لا والذي  
بمنه بالحق وسخر له هذا الأمور ما ركب عاقل في شيء من ذلك وإنما هو أمر الهوى وبني غالب سلبوا ناقض  
للعادات بعجز عن بلوغه قوى البشر ولا يقدر عليه الا من له الخلق والامر ببارك الله رب العالمين ومن  
دلائل نبوته عليه الصلاة والسلام أنه كان آمياً لا يخط كتاباً بيده ولا يقرؤه ولد في قوم أميين وشأين أشهرهم  
في بلديس بها علم يعرف أخبار الماضين ولم يخرج في سفر خارداً الى عالم فيحكف عليه فجاءهم بأخبار التوراة  
والانجيل والامر الماضية وقد كان ذهب معالم تلك الكتب ودرست وحرفت عن مواضعها ولم يبق من  
المتسكين بها وأهل المعرفة صحيحها وسقيها الا القليل ثم حاج ظمريق من أهل الملل المخالفة له بما لو  
احتشده لحقائق المتكلمين وجهان في القاد الثمينة لم يتبناه فتنقض ذلك وهذا أدل شيء على أنه امر جاء من عنده  
تعالى ومن ذلك القرآن العظيم فقد تحدى بما فيه من الإعجاز ودعاهم الى معارضته والايان يسورهم من مثله  
فكفوا عنه وعجزوا عن الايان شيء منه قال بعض العلماء ان الذي أوردته عليه الصلاة والسلام على العرب  
من الكلام الذي أعجزهم عن الايان بمثله أعجب في الآية وأوضح في الدلالة من احياء الموتى وإبراء الاكبه  
والابرس لانه أتى أهل البلاغة وأبواب القصاحة ورؤساء البيان والمقتضين في اللسان بكلام مفهم المعنى عندهم  
فكان أعجزهم عنه أعجب من عجز من شاهد المسيح عند احياء الموتى لانهم لم يكونوا مطمعون فيه ولا إبراء  
الأكبه والابرس ولا يتماطون علمه وقرش كانت تتعاطى الكلام الفصيح والبلاغة والخطابة فدل على  
ان المعجز عنه إنما كان ليصير علماً على رسالته ومحة نبوته وهذه حجة قاطعة وبرهان واضح وقال أبو  
سليمان الخطابي وقد كان صلى الله عليه وسلم من حقله الرجال عند أهل زمانه بل هو أعقل خلق  
الله على الإطلاق وقد قطع القول فيما أخبر به عن ربه تعالى بأنهم لا يأتون بمثله معندهم به فقال قان  
لم فعلوا ولن تفعلوا فلولا علمه أن ذلك من عند الله علام الغيوب وأنه لا يقع فيما أخبر عنه خلفه والا  
لم يأذن له عقله أن يقطع القول في شيء بأنه لا يكون وهو يكون انتهى وهذا من أحسن ما يقال في هذا  
المجال وأبدعه وأكمله وأبهره فانه نادى عليهم بالمعجز قبل الممارسة والتقصير عن بلوغ الغرض في المناقصة  
صارحاً بهم على رؤس الأشهاد فلم يستطع أحد منهم الا لمام به مع توفر الدواعي وتظاهر الاجتهاد فقال  
وكان بما أتى اليهم من الاخبار علياً خيراً قل لئن اجتمعت الاس والجن على أن يأتوا بمثله هذا القرآن  
لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً فرضيت همهم السرية وأنفسهم الشرقة الأبية بسفك الدماء  
وهتك الحرم وقد ورد من الاخبار في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم بعض ما نزل عليه على المشركين  
الذين كانوا من أهل القصاحة والبلاغة واقرارهم بأعجازه جل كثيرة فيها ما روى عن محمد بن كعب

قال حدث أن عتبة بن ربيعة قال ذات يوم وهو جالس في نادي قريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده في المسجد يمشي قريش ألا أقوم أي هذا فأعرض عليه أمور الملة يقبل منا بعضها ويكف عنا قالوا بلى يا أبا الوليد فقام عتبة حتى جلس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث فيها قاله عتبة وفيها عرض عليه من المال وغير ذلك فلما فرغ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرغت يا أبا الوليد قال نعم قال فاسمع مني قال أفعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم حم تمزيلا من الرحمن الرحيم حتى بلغ قرآنا حريا فضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها عليه فلما سمعها عتبة أنصب لها وألنى يديه خلف ظهره معتدا عليها يسمع منه حتى انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السجدة فسجد فيها ثم قال سمعت يا أبا الوليد قال سمعت فانت وذلك فقام عتبة إلى أصحابه فقال بعضهم لبعض يختلف باقه لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به فلما جلس إليهم قالوا ملو رماك يا أبا الوليد قال والله أني قد سمعت قولاً ما سمعت بمثله قط والله ما هو بالشعر ولا بالسحر ولا بالكهانة يمشي قريش أطبعوني خلوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه فوافقه ليقولن لقوله الذي سمعت نبأ قال قاجاني بشئ والله ما هو بسحر ولا بشعر ولا كهانة قرأ بسم الله الرحمن الرحيم حم تمزيلا من الرحمن الرحيم حتى بلغ قل أنذرتمكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فأمسكت فيه وتشدته الرحم أن يكف وقد علمت أن محمدا إذا قال شيئا لم يكذب نفقت أن ينزل بكم المناب رواء البيهقي وغيره وفي حديث اسلام أبي ذر ووصف أخاه أنيسا فقال والله لمسكت بأشعر من أخى أنيس وقد ناقض اثني عشر شاعرا في الجاهلية أما أحدهم وأنه انطلق وجاء إلى أبي ذر بنجد النبي صلى الله عليه وسلم قلت فاقول الداس قال يقولون شاعر كاهن ساحر لقد سمعت قول الكهنة فها هو بقولهم ولقد وضعت على أقرأ الشعر فلم يلتئم ولا يلتئم على لسان أحد بعدى أنه شعر وأنه لصادق وأنهم لكاذبون رواء مسلم والبيهقي وعن عكرمة في قصة الوليد بن المغيرة وكان زعيم قريش في الفصاحة أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم أقرأ على فقرأ عليه أن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى إلى آخر الآية قال أعد فأعاد صلى الله عليه وسلم فقال والله أن له خللاوة وإن عليه لطلاوة وإن أعلاه لمثمر وإن أسفله لمغدق وما يقول هنا بشر ثم قال لقومه والله ما فيكم رجلا أعلم بالأشعار مني ولا أعلم برجزه ولا بأشعار الجن والله ما يشبه الذي يقول شيء من هذا والله أن لقوله الذي يقول خللاوة وإن عليه لطلاوة وأنه لمثمر أعلاه مغدق أسفله وأنه ليعلم ولا يعلم وفي خبره الآخر حين جمع قريشا عند حضورهم الموسم وقال إن وفود العرب ترد فأجمعوا فيه رأيا لا يكذب ببعضكم بعضا فقالوا نقول هو كاهن قال والله ما هو بكاهن ما هو بزمزمته ولا سحبه قالوا مجنون قال ما هو بمجنون ولا بخنقه ولا بوسوسه قالوا نقول شاعر قال ما هو بشاعر قد عرفنا الشعر كله رجزه وهزجه وقريضه ومبسوطه ومقبوضه ما هو بشاعر قالوا فنقول ساحر قال ما هو بساحر ولا فنه ولا عنده قالوا فسا نقول قال ما أتم قائلون من هذا شيئا إلا وأنا أعرف أنه باطل رواء ابن اسحاق والبيهقي وأخرج أبو نعيم من طريق ابن اسحاق حدثني اسحاق بن يسار عن رجل من بني سلمة قال لما أسلم فتيتان بني سلمة قال عمرو ابن الجحوم لابنه أخبرني ما سمعت من كلام هذا الرجل فقرأ عليه الحمد لله رب العالمين إلى قوله الصراط

المستقيم فقال ما أحسن هذا وأجبه أو كل كلامه مثل هذا قال يأتى وأحسن من هذا وقال بعض العلماء ان هذا القرآن لو وجد مكتوبا في مصحف في فلاة من الارض ولم يعلم من وضعه هناك لشهدت العقول السليمة انه منزل من عند الله وأن البشر لا قدرة لهم على تأليف مثل ذلك فكيف اذا جاء على يد أسدق الخلق وأبرهم وأقاهم وقال انه كلام الله وتحدى الخلق كلهم أن يأتيوا بسورة من مثله فنجزوا فكيف يبقى مع هذا شك انتهى واعلم ان وجوه اعجاز القرآن لا تنحصر لكن قال بعضهم انه قد اختلف العلماء في اعجازه على ستة أوجه أحدها ان وجه اعجاز القرآن هو الایجاز والبلاغة مثل قوله ولكم في القصص حياة فجمع في كلمتين عدد حروفها عشرة أحرف معاني كلام كثير وحكى أبو عبيد أن اعرابيا سمع رجلا يقرأ فاصدع بما يؤمر فسجد وقال سجدت لفصاحة هذا الكلام وسمع آخر رجلا يقرأ فلما استأنسوا منه خلصوا نحيما قال اشهد أن مخلوقا لا يقدر على مثل هذا الكلام وحكى الاصمعي انه رأى جارية خمسية أو سداسية وهي تقول أستغفر الله من ذنوبي كلها فقلت لها لم تستغفرين ولم يجز عليك قلم فقلت

أستغفر الله لذنبي كله • قلت اسأله برحمة

مثل غزال ناعم في دله • انتصف الليل ولم أصل له

فقلت لها فانك الله ما أفصحك فقلت أو بعد هذا فصاحة بعد قوله وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه فاذا خضت عليه فآلقيه في اليم ولا تخافي ولا تعزني انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين فجمع في آية واحدة بين أمرين ونهيين وخبرين وبشارتين وحكى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يوما نائما في المسجد فاذا هو برجل قائم على رأسه يتشهد شهادة الحق فأعلمه انه من بطارقة الروم ممن يحسن كلام العرب وغيرها وأنه سمع رجلا من أسرى المسلمين يقرأ آية من كتابكم فتأملتها فاذا قد جمع فيها ما أنزل الله على عيسى بن مريم من احوال الدنيا والآخرة وهي قوله ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه الآية وقد رام قوم من أهل الزينغ والاحقاد أو تواطروا من البلاغة وحظا من البيان أن يضعوا شيئا يلبسون به فلما وجدوه مكان النجم من يد المتلول مالوا الى السور القصار كسورة الكوثر والعصر وأشابههما لوقوع الشبهة على الجهال فبأقل عدد حروفه لان المعجز انما يقع في التأليف والاتصال وعن رام ذلك من العرب في التثبث بالسور القصار مسيلة الكذاب فقال

ياضفدع نقي كم تنقين • أعلالك في الماء وأسفأك في الطين

لا الماء يمسك من • ولا الشراب يحمس من

فلما سمع أبو بكر رضى الله عنه هذا قال انه لكلام لم يخرج من ال قاتين الاثير أى من ربوبية (والال) بالكسر هو الله تعالى وقيل الال الاصل الجيد أى لم يجيء من الاصل الذى جاء منه القرآن ولما سمع مسيلة الكذاب لعنه الله والتازعات قال والازارعات زرا والحاصدات حصدا والتاربات قمحا والطاحات طحنا والحافرات حبرا والتارادات تردا واللافات لقا لقد فضلت على أهل الير وما سبقكم أهل اللير الى غير ذلك من الهذيان مما ذكرت في الوفود من المقصد الثاني بعضه والله أعلم (وقال آخر) الفيل ما الفيل



وما أدراك ما القليل له ذنب وتيل ومشفّر طويل وإن ذلك من خلق ربنا قليل وقال آخر ألم تر كيف فعل ربك بأهل الجحيم أخرجه منها نسمة نسي من بين شرا سيف وأحنى ففى هذا الكلام مع قلة حروفه من السخافة مالا يخفى به على من لا يعلم فضلا عن يعلم والثانى أن اعجازه هو الوصف الذى صار به خارجا عن جنس كلام العرب من النظم والنثر والخطب والشعر ولجز والسجع فلا يدخل فى شيء منها ولا يختلط بها مع كون ألفاظه وحروفه من - نسي كلامهم ومستعملة فى نظمهم ونثرهم ولذلك عجبت عقولهم وقد هلت أحلامهم ولم يهتدوا الى منه فى حسن كلامه فلا ريب أنه فى فصاحته قد قرع القلوب بيسمى نظمه وفى بلاغته قد أصاب المعانى بصائب سهمه فانه حجة الله الواضحة ومعجته اللامعة ودليله الظاهر وبرهانه الباهر ما رام معارضته شقى الا تهافت تهافت الفرائش فى الشهاب وذلل ذلك التقصد حول اليوت الضباب وقد حكى عن غير واحد ممن عارضوه أنه اعتره روعة وهيبة كفته عن ذلك وحكى أيضا أن ابن المقفع وكان أفصح أهل زمانه طلب ذلك ورامه ونظم كلاما وجعله مفصلا وسماه سورا فاجتاز يوما يصي يقرأ فى مكتب يقرأ قوله تعالى بأرض ابلعي مائك وبأساء أقلى وغيب الماء وقضى الأمر الاية فرجع وعى ماعمل وقال اشهد أن هذا لا يطرش أبدا وما هو من كلام البشر كما حكى عن يحيى بن حكيم الفزال بتخفيف الزاى وقد تشدد وكان بليغ الادلس فى زمانه أنه قد رام شيئا من هذا فنظر فى سورة الاخلاص ليحذو على مثاله وينسج بزعمه على منوالها فاعترته خشية ورقة وحملته على التوبة والابانة وقد در امام العارفين سيدى محمد وفا حيث قال يعنى النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن العظيم

له آية الفرقان فى حين جمعه • جوامع آيت بها انضج الرشيد  
حدثت نزيه عن حدوث منزله • قديم صفات القات ليس له ضد  
بلاغ بليغ قبلالة معجز • له معجزات لا يد لها عد  
نحت بروح الوحى حمة سجه • عقود اعتقاد لا يحل لها عقد  
وقاية أرباب البلاغة معجزهم • لديه وإن كانوا هم اللسن الدد  
فأفاكهم بالإفك أعياء غبه • تصدى وللإسراع عن غبه صد  
قلى الله أقوالا بهاجر عجزها • هوانا بها الورعاه والبهيم البلد  
تلاها قتل الفحش فى القبح وجبها • وعن ريبها الالباب زهها الزهد  
لقد فرق الفرقان شمل فرقه • بجميع رسول الله واستعمل الرشيد  
أنى بالهوى صدى عليه الهنه • ولم يله بالأهواء اذ جاءه الجهد

والثالث أن وجه اعجازه هو أن قاربه لا يملحه وسامه لا يهجه بل الاكباب على تلاوته يزيد حلاوته وترديده يوجب له حبة وطلاوة لا يزال غنا طريا وغيره من الكلام ولو بلغ فى الحسن والبلاغة ما بلغ يمل مع التردد ويصادى اذا اعيد وكتابتها يتلذذ به فى الخلوات ويؤنس بتلاوته فى الأزملة وسوله من الكتب لا يوجد فيها ذلك حتى أحدث لها أعصابا لحونا وطرقا يستجلبون بتلك اللحن تشيعطهم على قرائتها ولهذا وصف صلى الله عليه وسلم القرآن بأنه لا يخفق على كثرة الرد ولا تنقضى عبره ولا تنفى عجايبه

هو الفصل ليس بالهزل لا تتبع منه العلماء ولا تزيغ به الأهواء ولا تلتبس به الألسنة هو الذي لم تنته الجن حين سمعته أن قالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا يهدي إلى الرشد فآمنوا به أشار إليه القاضي عياض \* والرابع أن وجه اعجازه هو ما فيه من الأخبار بما كان مما علموه وما لم يعلموه فإذا سألوا عنه عرفوا محته وتحققوا صدقه كالذي حكاه من قصة أهل الكهف وشأن موسى واخضر عليهما الصلاة والسلام وحال ذي القرنين وقصص الأنبياء مع أممها والقرون الماضية في دهرها \* والخامس أن وجه اعجازه هو ما فيه من علم الغيب والأخبار بما يكون فيوجد على صدقه وصحته مثل قوله تعالى لليهود قل إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ثم قال ولئن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم فامتنعوا أحد منهم ومثل قوله تعالى لقريش فإن لم تعملوا ولن تعملوا فاقطع بأنهم لا يعملون فلم يفعلوا وتعقب بأن القيوم التي اشتمل عليها القرآن وقع بعضها في زمته صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى إنا نتخذه لك نكاحا مبينا وبعضها بعده كقوله ألم غلبت الروم فلو كان كما قالوا لذبحوا وقع المتوقع وبأن الأخبار عن الغيب وقع في بعض سور القرآن واكتفى منهم بمعارضة سورة غير معينة فلو كان كذلك لما روضه بقدر أقصر سورة لا غيب فيها \* والسادس أن وجه اعجازه هو كونه جامعا لعلوم كثيرة لم تتعاطى العرب فيها الكلام ولا يحيط بها من علماء الأمم واحد منهم ولا يشتمل عليها كتاب بين الله فيه خبر الأولين والآخرين وحكم المتخلفين ونواب المطيعين وعقاب العاصين فهذا ستة أوجه يصح أن يكون كل واحد منها اعجازا فإذا جمعا القرآن فليس اختصاص أحدهما بأن يكون معجزا بأولى من غيره فيكون الاعجاز بجميعها وقد قال تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله فلم يقدر أحد أن يأتي بمثل هذا القرآن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بعده على نظمه وتأليفه وعذوبة منطقه وحمه معانيه وما فيه من الامثال والأشياء التي دلت على البعث وآياته والانباء بما كان وما يكون وما فيه من الأسرار والمعروف والتهى عن المنكر والامتناع من إراقة الدماء وصلة الأرحام إلى غير ذلك فكيف يقدر على ذلك أحد وقد عجزت عنه العرب الفصحاء والخطباء البلغاء والشعراء والفهماء من قريش وغيرها وهو صلى الله عليه وسلم في مدة ما عرفوه قبل نبوته وأداء رسالته أربعين سنة لا يحسن نظم كتاب ولا عقد حساب ولا يتعلم سحرا ولا ينشد شعرا ولا يحفظ خبرا ولا يروى أثرًا حتى أكرمه الله بالوحي المنزل والكتاب المفصل فدعاهم إليه وحاجهم به قال الله تعالى قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراككم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون ونسب له في كتابه بذلك فقال تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك إذا لارتاب المبطون \* وأما ما عدا القرآن من معجزاته عليه الصلاة والسلام كنبع الماء من بين أصابعه وتكثير الطعام ببركته وانشقاق القمر وتطوق الجبال منه موقوف التحدي به ومنه ما وقع دالا على صدقه من غير سبق نحد ومجموع ذلك فيفيد القطع بأنه ظهر على يده صلى الله عليه وسلم من خوارق العادات شيء كثير كما يقطع بعبود حاتم وشجاعة علي وإن كان أفراد ذلك خفية وردت موارد الأحاد مع أن كثيرا من المعجزات النبوية قد اشتهر ورواه المدد الكثير والجم الغفير وأقاد الكثير منه القطع عند أهل العلم بالآثار والعناية بالسيرة

والاخبار وان لم يصل عند غيرهم الى هذه المرتبة لعدم عنايتهم بذلك فلو ادعى مدح أن غالب هذه الوقائع مفيد للقطع النظري لما كان مستبعدا وذلك أنه لا مزية أن رواة الاخبار في كل طبقة قد حدثوا بهذه الاخبار في الجملة ولا يحفظ عن أحد من أصحابه مخالفة الراوى فيها حكمه من ذلك ولا الانكار عليه فيما هنالك فيكون الساكت منهم كالناطق لان مجموعهم محفوظ عن الغشاة على الباطل وعلى تقدير أن يوجد من بعضهم انكار أو طعن على بعض من روى شيئا من ذلك فانما هو من جهة توقف في صدق الراوى أو نهته بكنذب أو توقف في ضبطه أو نسبته الى سوء الحفظ أو جواز الفاظ ولا يوجد أحد منهم طعن في المروى كما وجد منهم في غير هذا الفن من الاحكام وحروف التراتيل ونحو ذلك والله أعلم وأنت اذا تأملت معجزاته وباهر آياته وكراماته عليه الصلاة والسلام وجدتها شاملة للملأى والسفل والعامات والخاصات والساكن والمتحرك والمائع والجامد والسابق واللاحق والغائب والحاضر والباطن والظاهر والماجل والآجل الى غير ذلك مما لو عد لطلال كالرعى بالشهب الثواقب ومنع الشياطين من استراق السمع في الفياض وتسليم الحجر والشجر عليه وشهادته له بالرسالة بين يديه وعنايته له بالسيادة وحنين الجنح ونسج الماء من كفه في الميضة والتور والمزادة وانتشاق القمر ورد العين من العور ونطق البعير والذئب والجل وكائنات التوارث من آدم الى جبهة أبيه من الازل وما سوى ذلك من المعجزات التي تداولتها الحلة وقتلتها عن الاسنة الاولى الثقلة مما لو أعلمنا أنفسنا في حصرها لفنى المداق فذكرها ولو بالغ الاولون والآخرون في احصاء مناقبه لمجزوا عن استقصاء ما جاءه الكرم من مواهبه ولكن لم يساحل بمجرها مقصرا عن حصر بعض شرفها ولقد صرح بعض محبيه أن يشهدوا فيه

وعلى قنن واصفيه لنته \* يفي الزمان وفيه مالا يوصف

( وآه خليق بمن يشهد )

فابلت كف امرئ متاولا \* من المجد الاوائى نال أطول

ولا بلغ المهديون في القول مدحه \* ولو حذقوا الا انى فيه أفضل

( وقه در امام العارفين سيدى محمد وفا فلقد كفى وشفى بقوله )

ما شئت قل فيه فأت مصدق \* فالحب يقضى والمحسن تشهد

( ولقد أبدع الامام الاديب شرف الدين البوصرى حيث قال )

دع ما دعتك النصارى في نبيهم \* واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم

وانسب الى ذاته ما شئت من شرف \* وانسب الى قسره ما شئت من عظم

فان فضل رسول الله ليس له \* حده فيمرب عنه ناطق بجم

يعنى أن المدح وان انتهبوا الى أقصى العاليات والتهاليت لا يصلون الى شأوه اذ لا حده له ويحكى أنه روى

الشيخ عمر بن القارظ في المنام قيل له لم لا مدحت النبي صلى الله عليه وسلم فقال

أرى كل مدح في النبي مقصرا \* وان بالغ المثنى عليه وأكثر

اذا الله أننى بالذى هو أهله \* عليه فامقدار ما يمدح الورى

قال الشيخ بدر الدين الزركشي ولهذا لم يتطاع قول الشعراء المتقدمين كأبي تمام والبحتري وابن الرومي مدحه صلى الله عليه وسلم وكان مدحه عندهم من أصعب ما يحاولونه فإن للمعاني دون مرئته والادواص دون وصفه وكل غلو في حقه قصير فيضيق على البليغ بحال النظم وعند التحقيق اذا عبرت جميع الامداد التي فيها غلو بالنسبة الى من فرضت له وجدتها صادقة في حق النبي صلى الله عليه وسلم حتى كان الشعراء على صفاته يمتدحون والى أمداحه كانوا يقصدون وقد أشار البوصيري بقوله

دع مادعته النصارى في نهيم \* واحكم بما شئت مدحا فيه واحكم

الى ما طرقت النصارى به عيسى بن مريم من اتخاذها قال النيسابوري انهم صنفوا في الانجيل عيسى نبي وأنا ولدته غرقوا الاول بتقديم البلاء الموحدة وخففوا اللام في الثاني فاضته الله على الكافرين \* فان قلت هل ادعى أحد في نبينا عليه الصلاة والسلام ما ادعى في عيسى \* أجيب بأنهم قد كادوا أن يضلوا نحو ذلك حين قالوا له عليه الصلاة والسلام أفلا تسجد لك قال لو كنت آمرا أحدا أن يسجد لبشر لامر المرأة أن تسجد لزوجها فهاهم عما يبلغ بهم من العبادة وقد جاء في صفته من حديث ابن أبي هالة ولا يقبل الثناء الا من مكافئ أي مقارب في مدحه غير مفرط فيه قال ابن قتيبة معناه الا أن يكون ممن له عليه منة فيكافئه الآخر وغلظه ابن الأنباري بأنه لا ينفك أحد من العالم رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الله يشه رحمة للمالين فالثناء عليه فرض عليهم لا يتم الاسلام الا به قال وأما المعنى لا يقبل الثناء الا من رجل عرف حقيقة اسلامه \* ثم ان حاصل معجزاته وبلوغ آياته وكراماته عليه الصلاة والسلام كانه عليه القطب القسطلاني يرجع الى ثلاثة أقسام ماض وقد وجد قبل كونه ففرض بعجده ومستقبل وقع بعد مواراته في حله وكائن معه من حين حمله ووضعه الى أن نقله الله الى محل فضله وموضع جمعه \* فأما القسم الاول الماض وهو ما كان قبل ظهوره الى هذا الوجود فقد ذكرت منه جملة في المقصد الاول كقصص الفيل وغير ذلك مما هو تأسيس لبوته وارهاس لرسالته قال الامام غفر الدين الرازي ومنهنا أنه يجوز تقديم المعجزة تأسيسا وارهاسا قال وقلنا قالوا كانت التهمة لظنه يعني في سفره قبل النبوة خلافا للمعتزلة القائلين بأنه لا يجوز أن تكون للمعجزة قبل الارسال انتهى وقد تقدم أول هذا المقصد أن الذي عليه جمهور أئمة الأصول وغيرهم أن هذا ونحوه مما هو متقدم على الدعوى لا يسي معجزة بل تأسيسا للرسالة وكرامة للرسول عليه الصلاة والسلام \* وأما القسم الثاني وهو ما وقع بعد وفاته صلى الله عليه وسلم فكثير جدا اذ في كل حين يقع لحواص أمته من خوارق العادات بسببه مما يدل على تعظيم قدره الكريم ما لا يحصى كاستنفاة به وغير ذلك مما يأتي في المقصد الاخير في أثناء الكلام على زيارة قبره الشريف المنير \* وأما القسم الثالث وهو ما كان معه من حين ولادته الى وفاته فكان نور الذي خرج معه أثناء له قصور الشام وأسواقها حتى رؤيت أعناق الابل ببصري ومسح الطائر على فؤاد أمه حتى لم نجد أئمة الولادة والطواف به في الآفاق الى غير ذلك وكان شقاق القمر عند اقترانه عليه وانضمام الشجرين لما دعما اليه وكاطمات الجيش الكثير من اراد السير في عدة من المواضع واستيلاء الفجائع وغير ذلك مما أمدته الله تعالى به من المعجزات وأكرمه به من خوارق العادة تأييدا لأقامة حجته وتعميدا لهداية عبجته

وتأييد السيادة في كل أمة وتسديد المناذكر بعد أمة عما تبعه يخرج عن مقصود الاختصار اذ هو باب  
فسيح المجال منيع لكتال لكي انبه من ذلك على نبذة يسيرة وأنوه في انشائها بحيلة خطيرة فأقول وما  
توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه أئيب \* وأما معجزة انشقاق القمر فقد قال تعالى في كتابه العزيز اقتربت  
الساعة وانشق القمر الآية والمراد وقوع انشقاقه ويؤيده قوله تعالى بعد ذلك وان يروا آية معرضوا  
وقولوا سحر مستمر فان ذلك ظاهر في أن قوله انشق القمر وقع انشقاقه لأن الكفار لا يقولون ذلك  
يوم القيامة واذا تبين أن قولهم ذلك انا هو في الدنيا تبين وقوع الانشقاق وأنه المراد بالآية التي زعموا  
أنها سحر وسبأني ذلك صريحاً في حديث ابن مسعود وغيره واعلم أن القمر لم ينشق لاحد غير نيناصلي  
الله عليه وسلم وهو من أمهات معجزاته عليه الصلاة والسلام وقد أجمع المفسرون وأهل السنة على  
وقوعه لاجله صلى الله عليه وسلم فان كفار قريش لما كذبوه ولم يصدقوه طلبوا منه آية تدل على صدقه  
فدعوا فأعطاه الله تعالى هذه الآية العظيمة التي لا قدرة لبشر على إيجادها دلالة على صدقه عليه الصلاة  
والسلام في دعواه الوحداية لله تعالى وأنه منفرد بالربوبية وأن هذه الآلة التي بعدونها باطلة لا تنفع  
ولا تضر وأن العبادة لا تكون الا لله وحده لا شريك له قال الخطابي انشقاق القمر آية عظيمة لا يكاد  
يعد لها شيء من آيات الانبياء وذلك أنه ظهر في ملكوت السموات خارجاً عن جملة طباع مافي هذا العالم  
الركب من العلبائم فليس فيما يطمع في الوصول اليه بحيلة فذلك صار البرهان به أظهر انتهى وقال ابن  
عبد البر قد روى هذا الحديث يعني حديث انشقاق القمر جماعة كثيرة من الصحابة وروى ذلك عنهم  
امثالهم من التابعين ثم نقله عنهم الجهم الففير الى أن انتهى اليها وتأيد بالآية الكريمة انتهى وقال العلامة  
ابن السبكي في شرحه المختصر ابن الحاجب والصحيح عندي أن انشقاق القمر متواتر منصوص عليه في  
القرآن مروي في الصحيحين وغيرها من طرق من حديث شعبة عن سليمان عن ابراهيم عن أبي معمر  
عن ابن مسعود ثم قال وله طرق شتى بحيث لا يمتري في تواتره انتهى وقد جاءت أحاديث الانشقاق في رواية  
صحيفة عن جماعة من الصحابة منهم أنس وابن مسعود وابن عباس وعلى وحذيفة وجبير بن مطعم وابن  
عمر وغيرهم فأما أنس وابن عباس فلم يحضرا ذلك لانه كان بمكة قبل الهجرة بنحو خمس سنين وكان  
ابن عباس اذ ذلك لم يولد وأما أنس فكان ابن أربع سنين أو خمس بالمدينة وأما غيرها فيمكن أن يكون  
شاهد ذلك ففي الصحيحين من حديث أنس رضي الله عنه ان أهل مكة سألو رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أن يريهم آية فأراهم انشقاق القمر شقتين حتى رأوا حراء بينهما وقوله شقتين بكسر الشين المعجزة  
أي نصفين ومن حديث ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين  
فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا وفي الترمذي من حديث ابن  
عمر في قوله اقتربت الساعة وانشق القمر قال قد كان ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم انشق  
فأتمنت فلفة دون الجبل ولفة فوق الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا وعن الامام أحمد  
من حديث جبير بن مطعم قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار فرقتين فرقة  
على هذا الجبل وفرقة على هذا الجبل فقالوا سحرنا محمد فقالوا ان كان سحرنا فانه لا يستطيع أن يسحر

الناس وعن عبد الله بن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كفار قريش  
 هذا سحر ابن أبي كبشة قال فقالوا انظروا ما يايتكم به السفار فان هذا لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم  
 قال فجاء السفار فاعبروهم بذلك رواء أبو داود الطيالسي ورواه البيهقي بلفظ انشق القمر بمكة فقالوا  
 سحر كم ابن أبي كبشة فاستلوا السفار فان كانوا رأوا ما رأيتكم فقد صدق وان لم يكونوا أوامروهم  
 سحر فاستلوا السفار وقد قدموا من كل وجه فقالوا رأينا وعند أبي نعيم في الدلائل من حديث ضعيف  
 عن ابن عباس قال اجتمع المشركون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم الوليد بن المغيرة وأبو جهل  
 والعاصي بن وائل والأسود بن المطلب والنضر بن الحارث ونظراؤهم فقالوا لعبي بن أبي الله عليه وسلم  
 ان كنت صادقاً فشق لنا القمر فرقتين فسأل ربه فانشق وعند البخاري مختصراً من حديث ابن عباس  
 بلفظ ان القمر انشق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عباس وان كان لم يشاهد القصة كما  
 قدمت في بعض طرقه أنه حل الحديث عن ابن مسعود وعنه مسلم من حديث شعبة عن قتادة بلفظ  
 فأراهم انشقاق القمر مرتين وكذا في مصنف عبد الرزاق عن معمر بلفظ مرتين أيضاً واتفق الشيخان  
 عليه من رواية شعبة عن قتادة بلفظ فرقتين كما في حديث جبير عن أحد وفي حديث ابن عمر فلفقتين  
 باللام كما قدمت وفي لفظ من حديث جبير فانشق فلفقتين وفي رواية عن ابن عباس عند أبي نعيم في الدلائل  
 فصار قرين ووقع في نظم السجدة المحفوظ أبي الفضل العراقي وانشق مرتين بالاجماع قال الحافظ ابن  
 حجر وأظن قوله بالاجماع يتعلق بانشق لا بمرتين فاني لأعلم من جزم من علماء الحديث بتعدد  
 الانشقاق في زمنه صلى الله عليه وسلم ولعل قائل مرتين أراد فرقتين وهذا الذي لا ينبغي غير جمعا  
 بين الروايات وقد وقع في رواية البخاري من حديث ابن مسعود ونحن نبقى وهذا لا يعارض قول أنس  
 ان ذلك كان بمكة لأنه لم يصرح بأنه عليه الصلاة والسلام كان ليأخذ بمكة فالمراد أن الانشقاق كان وهم  
 بمكة قبل أن يهاجروا الى المدينة والله أعلم وقد أنكر هذه المعجزة جماعة من المبتدعة كجمهور  
 المالكية متمسكين بان الاجرام العلوية لا يثبأ فيها الاغتراق والانشام وكذا قالوا في فتح أبواب السماء ليلة  
 الاسراء الى غير ذلك وجواب هؤلاء ان كانوا كفاراً أن ينظروا أو لا على ثبوت الاسلام فإذا تمت اشتركوا  
 مع غيرهم ممن أنكر ذلك من المسلمين متى سلم المسلم بعض ذلك ورد بعض لزم التناقض وايضا لا سبيل  
 الى انكار ما ثبت في القرآن من الاغتراق والانشام في القيامة واذا ثبت هذا استلزم الجواز ووقوعه  
 معجزة لتبني صلى الله عليه وسلم وقد أجاب القدماء عن ذلك فقال أبو اسحاق الزجاج في معاني القرآن  
 أنكى بعض المبتدعة للمؤلفين لخالفى الله انشقاق القمر ولا انكار للعقل فيه لان القمر مخلوق لله بفعل فيه  
 ما يشاء كما يكوره يوم القيامة وفيه انتهى وأما قول بعض الملاحدة لوقوع هذا النقل متواتراً واشترك  
 أهل الارض كلهم في معرفته ولم يختص بها أهل مكة لانه أمر سدر عن حس ومشاهدة فالتاس فيه شركاء  
 والدواعي متوفرة على رواية كل غريب ونقل ما لم يهد ولو كان كذلك أصل غلط في كتب التفسير والتنجيم  
 اذ لا يجوز اطباقيهم على تركه وأغفله مع جلالة شأنه ووضوح أمره فأجاب عنه الخطابي وغيره بأن هذه  
 القصة خرجت عن الامور التي ذكروها لانه من طلبه خاص من الناس فوق ليل لان القمر لا سلطان

له بالهار ومن شأن الليل أن يكون الناس فيه نياما ومستكنين في الابنية و البارز منهم بالصحراء اذا كان  
يقظا فاحتمل أن يتفق أنه كان في ذلك الوقت مشغولا بما يليه من سر وغيره ومن المستبعد أن يقصدا  
الى مراكر القمر فاطرين اليه ولا يفلخوا عنه فقد يجوز لانه وقع ولم يشعر به أكثر الناس وأغاراه من  
قصد الرؤية من اقترحه وقوعه ولعل ذلك اما كان في قدر اللحظة التي هي مدرك البصر وقد يكون القمر  
حينئذ في بعض المنازل التي تطهر لبعض الأفاق دون بعض كما يكون ظاهرها لقوم فانيا عند قوم وربما يجد  
الكسوف أهل بلد دون بلد آخر وقد أبدى الخطابي حكمة بالغة في كون للمجرات الحمديدية لم يبلغ  
شيء منها مبلغ التواتر الذي لا نزاع فيه كالقرآن بما حصله أن معجزة كل نبي كانت اذا وقعت عامة اعقبت  
هلاك من كذب من قومه والنبي صلى الله عليه وسلم بمثل رحمة الملائك فكانت معجزة التي تحدى بها عقيلة  
فاختص بها القوم الذي بمثل منها أوتوه من فضل العقول وزيادة الافهام ولو كان ادرا ناعاما لموجل  
من كذب به كما عوجل من قبلهم انتهى وكذا أجاب ابن عبد البر بنحوه **(قريبه)** ما ذكره بعض القصاص  
أن القمر دخل في جيب النبي صلى الله عليه وسلم وخرج من كفه فليس له أصل كما حكاه الشيخ بدر الدين  
الزركشي عن شيخه العماد بن كثير وأما رد الشمس له صلى الله عليه وسلم فروى عن أسماء بنت عيسى  
أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوحى اليه ورأسه في حجر على رضى الله عنه فلم يصل العصر حتى غربت  
الشمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصليت يا علي فقال لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم  
انه كان في طاعتك وطاعة رسولك فأردع عليه الشمس قالت أسماء فرأيتها غربت ثم رأيتها طلعت بعد ما غربت  
ووقعت على الجبال والارض وذلك في الصيياء في خيبر رواه الطحاوي في مشكل الحديث كما حكاه  
القاضي عياض في الشفاء وقال قال الطحاوي إن أحمد بن صالح كان يقول لا ينبغي لمن سبيله العلم التخليف  
عن حفظ حديث أسماء لانه من علامات النبوة انتهى قال بعضهم هذا الحديث ليس بصحيح  
وإن أوهم تخريج القاضي عياض له في الشفاء عن الطحاوي من طريقين فقد ذكره ابن الجوزي في  
الموضوعات وقال أنه موضوع بلا شك وفي سند أحمد بن داود وهو متروك الحديث كذاب كما قال البارقطنى  
وقال ابن حبان كان يضع الحديث قال ابن الجوزي وقد روى هذا الحديث ابن شاهين فذكره ثم قال  
وهذا حديث مائل قال ومن تغفل واضحه انه نظر الى سورة فضيلة ولم يراع له عدم الفاء فيها فان  
صلاة العصر بضميمة الشمس تصير قضاء ورجوع الشمس لا يمسدها أداه انتهى وقد أفرد ابن تيمية  
تصنيفا مفردا في الرد على الذين افوض ذكر فيه الحديث بطرقه ورجاله وأنه موضوع والمعجب من العاضى  
مع جلالة قدره وعلو خطره في علوم الحديث كيف سكت عنه موها محته نقلا ثبوته موثقا رجلاه انتهى  
وقال شيخنا قال أحمد لأصل له وتبعه ابن الجوزي فأورده في الموضوعات ولكن قد صححه الطحاوي  
والعاضى عياض وأخرجه ابن مسعود وابن شاهين من حديث أسماء بنت عيسى وابن مردويه من حديث  
أبي هريرة رضى الله عنه انتهى ورواه الطبراني في معجمه الكبير بإسناد حسن كما حكاه شيخ الإسلام ابن  
المرقئي في شرح التتريب عن أسماء بنت عيسى ولعله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر  
نالصهبا ثم أرسل عليا في حاجة فرجع وقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم العصر فوضع صلى الله عليه

وسلم رأسه في حجر علي وثام فلم يحركه حتى غابت الشمس فقال عليه الصلاة والسلام اللهم ان عبدك عليا  
احتبس بنفسه على بنيه فرد عليه الشمس قالت أساء فظلمت عليه الشمس حتى وقعت على الجبال وعلى  
الأرض وقام على قنوصاً وصلى العصر ثم غابت وذلك بالصبياء وفي لفظ آخر كان عليه الصلاة والسلام  
إذا نزل الوحي يفتي عليه فأنزل الله عليه يوماً وهو في حجر علي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صليت  
العصر يا علي فقال لا بأمر رسول الله فدعا الله فرد عليه الشمس حتى صلى العصر قالت أمهات فرأيت الشمس طلعت  
بعد ما غابت حين ردت حتى صلى العصر قال وروى الطبراني أيضاً في معجمه الأوسط بائناً حسن عن  
جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الشمس فتأخرت ساعة من نهار وروى يونس بن بكير في زيادة  
المغازي عن ابن اسحاق مما ذكره القاضي عياض لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم وأخبر قومه بالرفقة  
والعلامة التي في العير قالوا متى نحج قال يوم الأربعاء فلما كان ذلك اليوم أشرفت قريش ينتظرون وقد  
ولى النهار ولم نحج فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزيده في النهار ساعة وجبت عليه الشمس  
انتهى وهذا يمارضه قوله في الحديث الصحيح لم تحبس الشمس على أحد إلا يوشع بن نون يعني حين قاتل  
الجبارين يوم الجمعة فلما أدبرت الشمس خاف أن تغيب قبل أن يفرغ منهم ويدخل عليه السبت فلا يعمل  
له قتالهم فدعا الله تعالى فرد عليه الشمس حتى فرغ من قتالهم قال الحافظ ابن كثير فيه ان هذا كان  
من خصائص يوشع فبدل على ضعف الحديث الذي رويناه أن الشمس رجعت حتى صلى على بن أبي  
طالب وقد صححه أحمد بن صالح المصري ولكنه منكر ليس في شيء من الصحاح والحسان وهو مما  
توفر الدواعي على نقله وخررت بنقله امرأة من أهل البيت بمجولة لا يعرف حالها انتهى ويحتمل الجمع  
بأن المعنى لم تحبس الشمس على أحد من الأنبياء غيري إلا يوشع والله أعلم وكذا روى جبريل الشمس  
لينا صلى الله عليه وسلم أيضاً يوم الخندق حين شغل عن صلاة العصر فيكون حبس الشمس مخصوصاً  
بنبيينا صلى الله عليه وسلم ويوشع كما ذكره القاضي عياض في الأكمال وعزاء لمشكل الآثار ونقله النووي  
في شرح مسلم في باب حل الغنائم عن عياض وسكننا الحافظ ابن حجر في باب الأذان من تخريج أحاديث  
أراهم ومغلطاي في الزم الباسم وأقروه وتعب بان الثابت في الصحيح وغيره أنه صلى الله عليه وسلم  
صلى العصر في وقعة الخندق بعد ما غربت الشمس كما سبق في غزوتها يؤذ ذكر البغوي في تفسيره أنها  
حبست لسلبان عليه الصلاة والسلام أيضاً لقوله ردوها على ونوزع فيه بعدم ذكر الشمس في الآية  
قال المصنفات الجباد والله أعلم قال القاضي عياض واختلف في حبس الشمس المذكور ها فحين ردت  
على أدراسها وقيل وقت ولم ترد وقيل طر حركتها قال وكل ذلك من معجزات النبوة انتهى وأما ما روى  
من طاعات الجنادات وتكليمها له بالتبسيط والسلام ونحو ذلك مما وردت به الأخبار فيها تسبيحاً  
والطعام في كفة الشرف صلى الله عليه وسلم فخرج محمد بن يحيى الفهلي في الزهريات قال أخبرنا أبو اليمان  
قال حدثنا شعيب عن الزهري قال ذكر أوليد بن سويدان رجلاً من بني سليم كبير السن كان من أدرك  
أباذر بالريذة عن أبي ذر قال هربت يوماً من الأيام فلما أتني صلى الله عليه وسلم قد خرج من بيته فسألت  
عنه الخادم فأخبرني أنه بيت عائشة فأبته وهو جالس ليس عنده أحد من الناس وكأني حينئذ أرى أنه في



وحى فسلمت عليه فرد السلام ثم قال ماجاء بك قلت انه ورسوله فأمرني أن أجلس فجلست الى جنبه لآسأله  
عن شيء ولا بد كره فسكتت غير كثير فجاؤا بى بكر يعنى مسرعا فسلم عليه فرد عليه السلام ثم قال ماجاء بك  
قال جاء بى الله ورسوله فأشار بيده أن اجلس فجلس الى ريوه مقابل النبي صلى الله عليه وسلم ثم جاء  
عمر ففعل مثل ذلك ثم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل فلك وجلس الى جنب أبى بكر ثم جاء  
عثمان كذلك وجلس الى جنب عمر ثم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم على حصيات سبع أو تسع  
أو ما قرب من ذلك فسبحن في يده حتى سمع لمن حين كحيت النحل في كف رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ثم تناول أبو بكر وجاوز في فسيح في كف أبى بكر ثم أخذن منه فوضمن في الأرض فخرسن  
وصرن حصى ثم تناول عمر فسبحن في كفه كما سبحن في كف أبى بكر ثم أخذن فوضمن في  
الأرض فخرسن ثم تناول عثمان فسبحن في كفه كما سبحن في كف أبى بكر وعمر ثم أخذن فوضمن  
في الأرض فخرسن وقال الحافظ ابن حجر قد اشتهر على اللسان تسييح الحصى ففى حديث أبى ذر قال  
تناول النبي صلى الله عليه وسلم سبع حصيات فسبحن في يده حتى سمعت لمن حيناً ثم وضمن في يد  
أبى بكر فسبحن ثم وضمن في يد عمر فسبحن ثم وضمن في يد عثمان فسبحن أخرجه البزار والطبراني  
في الاوسط وفي رواية الطبراني فسمع تسييحهم من في الحلقة ثم دفنهم التناقم يسبحن مع أحد منا قال  
البيهقي في الدلائل كذا رواه صالح بن الاخضر ولم يكن بالحافظ عن الزهرى عن سويد بن أبى يزيد  
السلى عن أبى ذر والحفوط ما رواه شعيب عن أبى حزة عن الزهرى قال وذكر الوليد بن سويد أن  
رجلا من بنى سليم كان كبير السن انتهى وليس لحديث تسييح الحصى الا هذه الطريق الواحدة مع  
ضعفها لكنه مشهور عند الناس وما أحسن قول سيدى محمد وقارحه الله تعالى حيث قال

لسبعة ذاك الوجه قد سبج الحصى \* ومن سح سح الكف قد سبج الرعد

﴿وقوله الآخر﴾

ياجنبا لو لمث كفا \* قد سبحت وسطها الحصى

وقد أخرج البخارى من حديث ابن مسعود كذا نأكل مع النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نسمع تسييح  
الطعام وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال مرض النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه جبريل بطبق فيه رمان  
وعنب فأكل منه النبي صلى الله عليه وسلم فسبح رواء القاضي عياض في الشفاء ونقله عنه الحافظ أبو  
المفضل في فتح البارى واعلم أن التسييح من قيل الالفاظ الدالة على معنى التزيه واللفظ يوجد حقيقة من  
قام به اللفظ فيكون في غير من قام به مجازا فالطعام والحصى والشجر ونحو ذلك كل منها متكلم باعتبار  
خاتى الكلام فيها حقيقة وهذا من قيل خرق المادة وفي قوله ونحن نسمع تسييعه نصرجه بكرامة  
الصحابة لسماع هذا التسييح وفهمه وذلك ببركته صلى الله عليه وسلم ومن ذلك تسليم الحجر عليه صلى  
الله عليه وسلم خرج مسلم من حديث جابر بن سبرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى لاعرف  
حجرا بمكة كان يسلم على قبل أن أبث اتى لاعرفه الآن وقد اختلف في هذا الحجر قتيل هو الحجر  
الاسود وقيل حجر غيره بزقاق يرف به بمكة والناس يتبركون بلمسه ويقولون انه هو الذى كان يسلم

على النبي صلى الله عليه وسلم كلما اجتاز به وقد ذكر الامام أبو عبد الله محمد بن رشيد بضم الراء في رحلته عما ذكره في شفاء الغرام عن عم الدين أحمد بن أبي بكر بن خليل قال أخبرني عمي سليمان قال أخبرني محمد بن اسماعيل بن أبي الصيف قال أخبرني أبو حفص المياثي قال أخبرني من لقينته بمكة أن هذا الحجر يعني المذكور هو الذي كلم النبي صلى الله عليه وسلم وروى الترمذي والدارمي والحاكم ومصححه عن علي ابن أبي طالب قال كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم بمكة فخرجنا في بعض نواحيها فاستقبله شجر ولا حجر الا قال السلام عليك يا رسول الله وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما استقباني جبريل بالرسالة فجعلت لأمر بحجر ولا شجر الا قال السلام عليك يا رسول الله رواه البزار وأبو نعيم وعن جابر بن عبد الله قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يمر بحجر ولا شجر الا سجد له \* ومن ذلك تأمين أسكفة الباب وحوائط البيت على دعائه عليه الصلاة والسلام عن أبي أسيد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس بن عبد المطلب يا أبا الفضل لا ترم منزلك أنت وبنوك غدا حتي آتيكم فان لي فيكم حاجة فانتظروه حتي جاء بعد ما مضى فدخل عليهم فقال السلام عليكم فقالوا وعليك السلام ورحمة الله وبركاته قال كيف أصبحتم قالوا أصبحنا بخير بحمد الله فقال لهم قاربوا فقاربوا يزحف بعضهم الى بعض حتي اذا أمكنوه اشتمل عليهم بملاذه فقال يارب هذا عمي وصنوي أبي وهؤلاء أهل بيتي فاستترهم من النار كستري اياهم بملاذه في هذه فأمنت أسكفة الباب وحوائط البيت فقالت آمين آمين آمين رواه البيهقي في اللآلئ وابن ماجه مختصرا \* ومن ذلك كلامه للجبل وكلام الجبل له صلى الله عليه وسلم عن أنس قال سعد النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان أحدا فرجف بهم فضربه النبي صلى الله عليه وسلم برجله وقال أثبت أحد قائما عليك بي وصديق وشهيدان رواه أحمد والبخاري والترمذي وأبو حاتم قال ابن المنير قيل الحكمة في ذلك انه لما رجف أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبين أن هذه الرجفة ليست من جنس رجفة الجبل بقوله موسى لما حرفوا الكلام وان تلك رجفة الفضب وهذه هزة الطرب ولهذا نص على مقام النبوة والصدقية والشهادة التي توجب سرور ما اتصل به لارحائه فأقر الجبل بذلك فاستقر انتهى (وأحد) جبل بالمدينة وهو الذي قال فيه أحدجيل بمجنا ونجبه رواه البخاري ومسلم واختلف في المراد بذلك فقيل أراد به أهل المدينة كما قال تعالى واسئل القرية أي أهلها قاله الخطابي وقال البغوي فيها حكاه الحافظ المنذرى الاولى اجرائه على ظاهره ولا ينكر وصف لجنادات بحب الانبياء والاولياء وأهل الطاعة كما حثت الاسطواة على مفارقتها صلى الله عليه وسلم حتي سمع الناس حنينها الى أن سكنها وكما أخبر أن حجرا كان يسلم عليه قبل الوحي فلا ينكر أن يكون جبل أحد وجميع أجزاء المدينة تحبه وتحنن الى لقائه حالة مفارقتها اياها انتهى وقال الحافظ المنذرى هذا الذي قاله البغوي جيد وعن ثمانية عن عثمان بن عفان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على نير مكة ومعه أبو بكر وعمر وأنا نشعر كالجبل حتي تساقطت حجارتها بالحنين فركضه برجله وقال اسكن نير مكة عليك بي وصديق وشهيدان خرجه النسائي والترمذي والدارقطني (والحنين) الغرار من الارض عند منقطع الجبل (وركضه) برجله أي ضربه بها وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم كان على حراء هو وأبو بكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة والزبير فتحركت الصخرة فقال صلى الله عليه وسلم اسكن حراء فاعليك الانبي أو صديق أو شهيد وفي رواية وسعد بن أبي وقاص ولم يذكر عليا خرجهما مسلم واقرئ بذلك وخرجه الترمذي في مناقب عثمان لم يذكر سعدا وقال اهدأ مكان اسكن وقال حديث صحيح وخرجه الترمذي أيضا عن سعيد بن زيد وذكر أنه كان عليه العشرة الا أبا عبيدة وقال أثبت حراء وكذا رواه الخليل عنه بنحوه ولم يذكر أبا عبيدة بن الجراح ورواه أيضا اسحاق البغدادي فيما رواه الكبار عن الصغار والآباء عن الأبناء والله ذو القائل

ومال حراء من نخته فرساجه \* لولا مقال اسكن تضعضع واتقضا

(وحراء وشير) جبلان متقابلان مروان بمكة واختلاف الروايات تحمل على أنها قضايا تكررت قاله الطبري وغيره لكن صحح الحافظ ابن حجر أنه أحد قال ولولا اتحاد المخرج لجوزت تعدد القصة ثم ظهر لي أن الاختلاف فيه من سعيد قاضي وجده في مسند الحارث بن أبي أسامة عن روح بن عبادة فقال فيه أحد أو حراء بالشك وقد أخرجه أحمد من حديث بريدة بلفظ حراء واسناده صحيح وأخرجه أبو يعلى من حديث سهل بن سعد بلفظ أحد واسناده صحيح فقوى احتمال تعدد القصة وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة ما يؤيد تعدد القصة فذكر أنه كان على حراء ومعه الله كورون هنا وزاد معهم غيرهم ولما طلبته عليه الصلاة والسلام قريش قال له شير ابط يا رسول الله قاضي أخاف أن يقتلك على ظهرى فيمضي الله فقال له حراء الى يا رسول الله رواه في الشفاء وهو حديث مروى في الهجرة من السيرة وحراء مقابل لثبير والوادي بينهما وهو على يسار السالك الى منى وحراء قبل ثبير بما يلي شمال الشمس وهذه الواقعة غير واقعة نور في غير الهجرة هذا هو الظاهر والله أعلم قال السهيلي في حديث الهجرة وأحسب في الحديث أن نورا ناداه أيضا قال له شير ابط عنى \* ومن ذلك كلام الشجرة له وسلامها عليه وطواحيها له وشهادتها له بالرسالة صلى الله عليه وسلم أخرجه البزار وأبو نعيم - حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أوحى الى جعلت لأمر بحجر ولا شجر الا قال السلام عليك يا رسول الله وأخرج الامام أحمد عن أبي سفيان طاحنة بن نافع قال جاء جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وهو جالس حزين قد خضب بالدماء فضر به بعض أهل مكة فقال له مالك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل بي هؤلاء وفعلوا فقال له جبريل أحب أن أدريك آية قال نعم قال فطرق الى شجرة من وراء الوادي فقال ادع تلك الشجرة فنادت قل فقامت تمتني حتى قامت بين يديه فقال مرها فترجع الى مكانها فأمرها فرجعت الى مكانها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبي حسبي ورواه الدارمي من حديث أنس وعن علي قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم بسام بمكة فخرجنا في بعض نواحيها فمنا استقباله جبل ولا شجر الا وهو يقول السلام عليك يا رسول الله رواه الترمذي وقال حديث حسن غريب وخرج الحاكم في مستدركه باستناد جيد عن ابن عمر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فأقبل أعرابي فلما دنا منا قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أين تريد قال الى أهلى قال هل لك الى خير قال وما هو قال تشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله قال هل لك

من شاهد على ما تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الشجرة فدعاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وحى على شاطئ الوادى فأقبلت تحض الأرض خدما قامت بين يديه فاستشهدها ثلاثا فشهدت ثم رجعت الى منبتها الحديث ورواه الهارمى أيضا بنحوه وقوله (تخذ) بضم الخاء المعجمة وتشديد لدال المهملة أى تشق الأرض وعن بريرة سألت أعرابي النبي صلى الله عليه وسلم آية فقال له قل لتلك الشجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك قال قالت الشجرة عن يمينها وشمالها وبين يديها وخلتها فتقطعت عروقها ثم جاءت تحض الأرض تحجر عروقها مبرة حتى وقفت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت السلام عليك يا رسول الله فقال الأعرابي مرها فلترجع الى منبتها فرجعت فدلكت عروقها في ذلك الموضع فاستقرت فقال الأعرابي أئذن لي أن أسجد لك قال لو أمرت أحدا أن يسجد لأحد لا أمرت المرأة أن تسجد لزوجها رواه والشفاء وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال جاء أعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بم أعرف أنك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان دعوت هذا العلق من هذه النخلة أتشهد أنى رسول الله فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل ينزل من النخلة حتى سقط الى النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال أرجع فماد فأسلم الأعرابي رواه الترمذى ومحمه وفى حديث يعلى بن مرة الثقفى ثم سرنا حتى نزلنا منزلا فقام النبي صلى الله عليه وسلم فقامت شجرة تشق الأرض حتى غشيت ثم رجعت الى مكانها فلما استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرت له فقال هى شجرة استأذنت ربها فإن تسلم على فأذن لما الحديث رواه البغوى في مريح السنة وفى حديث جابر ابن عبد الله سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلنا وأدبا أفيح فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضى حاجته فاتبته نادوة من ماء فظفر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقرشياً يستتر به فاذا شجرة تان في شاطئ الوادى فالطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى احدهما فأخذ بصمن من أغصانها فقال اتقاه على باذن الله فأتقادت معه كالبعير الخشوش الذى يصانع قائده ثم فصل بالآخرى كذلك حتى اذا كان بالنصف بينهما قال التها على باذن الله فالتأمتا الحديث رواه مسلم (والنصف) بفتح الميم الموضع الوسط بين الموضعين (والتأتم) الاجتماع وقد در البوصيرى حيث قال

جاءت لسعوة الأشجار ساجدة \* تمشى اليه على ساق بلا قدم

كأنما سطرت سطرا لنا كتبت \* فروعا من يديح الخط في القمم

فشبه آثار منى الشجر لما جاءت اليه صلى الله عليه وسلم بكتابة كاتب أوقفها على نسبة معلومة في أسطر منظومة واذا كانت الأشجار تبادل لامثال أمره صلى الله عليه وسلم حتى تحجر ساجدة بين يديه فحين أولى بالبادرة لامثال مادعا اليه زاده الله شرفا لديه وتأمل قول الأعرابي أئذن لي أن أسجد لك لما رأى من سجود الشجرة فرأى انه أخرى بذلك حتى أعلمه عليه الصلاة والسلام أن ذلك لا يكون الا لله فحق على كل مؤمن أن يلازم السجود للحق المعبود ويقوم على ساق العبودية وان لم يكن له قدم كما قامت الشجرة ومن ذلك حين الجذع شوقا اليه صلى الله عليه وسلم (اعلم) أن الحين مصدس مضاف الى الفاعل والمراد شوقه وانمطافه الى النبي صلى الله عليه وسلم والذي في الاحاديث المسوقة هنا انه صوت

ولعل المراد منه الدلالة على الشوق أى الصوت الدال على شوقه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(والجندع) واحد جندوع والنخل وهو بالذال المعجمة وقد روى حديث حنين الجندع عن جماعة من الصحابة  
من طرق كثيرة فبعد القطع بوقوع ذلك قال العلامة الناج ابن السبكي في شرحه لمختصر ابن الحاجب  
والصحيح عندي أن حنين الجندع متواتر رواه البخاري عن نافع عن ابن عمر ورواه أحمد عن رواية  
أبي جثاب عن أبيه عن ابن عمر ورواه ابن ماجه وأبو يعلى الموصلي وغيرهما من رواية حماد بن سلمة  
عن ثابت عن أنس وأسناده على شرط مسلم ورواه الترمذي وصححه وأبو يعلى وابن خزيمة والطبراني  
وصححه وقال على شرط مسلم يلزمه أخرجه من رواية اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس  
ورواه الطبراني من رواية الحسن عن أنس ورواه أحمد وابن منيع والطبراني وغيرهم من رواية حماد  
ابن سلمة عن عمار بن أبي عامر عن ابن عباس ورواه أحمد والدارمي وأبو يعلى وابن ماجه وغيرهم  
من رواية الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه ورواه الدارمي من رواية أبي حازم عن سهل بن سعد  
ورواه أبو محمد الجوهري من رواية عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن تميم الداري ثم قال ولست  
أدعي أن التواتر حاصل بما عرفت من الطرق بل من طرق أخرى كثيرة يجدها المحدث ضمن المأثور  
والأجزاء وغيرها وانما ذكرت في المشاهد منها أو في بعضها ورب متواتر عند آخرين  
انتهى وقال الحافظ ابن حجر في فتح الباري حنين الجندع وانتفاق القمر قل كل منهما قسلا مستقبضا  
يفيد القطع عند من يطلع على طرق الحديث دون غيرهم بما لا ممانعة له في ذلك والله أعلم انتهى وقال  
البيهقي قصة حنين الجندع من الامور الظاهرة التي حملها الخلف عن السلف انتهى وهذه الآية من  
أكبر الآيات والمعجزات الدالة على نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم قال الشافعي فيما نقله ابن أبي حاتم عندي  
منافيه ما أعطى الله نبيا ما أعطى نبيا محمدا اليه الصلاة والسلام فقبل له أعطى عيسى احياء الموتى قال أعطى محمد  
حنين الجندع حتى سمع صوته فهو أكبر من ذلك وقال القاضي عياض حديث حنين الجندع مشهور  
منتشر والخبر به متواتر أخرجه أهل الصحيح ورواه من الصحابة بضعة عشر منهم أبي بن كعب وجابر  
ابن عبد الله وأنس بن مالك وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس وسهل بن سعد وأبو سعيد الخدري  
وبردة وأم سلمة والمطلب بن أبي وداعة انتهى فأما حديث أبي فرواء الشافعي من حديث الطفيل بن  
أبي بن كعب عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل الى جندع اذا كان المسجد عريشا  
وكان يخطب الى ذلك الجندع فقال رجل من أصحابه هل لك أن نجعل لك منبرا يقوم عليه يوم الجمعة  
وتسمع الناس خطبتك قال نعم فصنع له ثلاث درجات هي التي على المنبر فلما صنع وضعه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم موضعه الذي هو فيه فكان اذا بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخطب عليه  
تجاوز الجندع الذي كان يخطب عليه خار حتى تصدع وانشق فزل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
سمع صوت الجندع فسمع يده ثم رجع الى المنبر الحديث وأما حديث جابر فرواء البخاري من طرق  
وفي لفظه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم يوم الجمعة الى شجرة أو نخلة فقال امرأة من  
الانصار أو رجل من الانصار ألا نجعل لك منبرا قال ان شئتم فحضروا له منبرا فلما كان يوم الجمعة رفع

الى المتبر فصاحت النخلة فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وضما اليه فجعلت تش أبن الصبي الذي  
يسكن قال كانت تبكي على ما كانت تسمع من الذكر عندها وفي لفظ قال جابر بن عبد الله كان المسجد  
مستقوا على جذوع نخل فكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب يقوم الى جذع منها فلما صنع له المتبر  
سجعا لذلك الجذع صوتا كصوت (المشار) وهو يكسر العين التوق الحوامل وفي حديث أبي الزبير عن  
جابر غدا الناس في الكبرى اضطربت تلك السارية كحنين الناقة الخلو ج انتهى (والخلوج) بفتح الخاء  
المججمة وضم اللام الخفيفة وآخره جيم الناقة التي لقرع منها ولها (والحنين) صوت المتألم المشتاق عند  
الفراق وانما يشاق الى بركة الرسول ويتأسف على مفارقتها أعقل العقلاء والعقل والحنين بهذا الاعتبار  
يستدعى الحياة وهذا يدل على أن الله عز وجل خلق فيه الحياة والعقل والشوق ولهذا نحن وأن كان  
قبل مذهب الشيخ أبي الحسن الأشعري ان الاصوات لا يستلزم خلقها في الخلق خلق الحياة ولا العقل  
أجيب بأنه كذلك ونحن لم نجعل الحياة لازمة إلا أن الشوق الى الحق شوقا مضمويا عقليا لا طبعيا بهيميا  
ومذهب الشيخ أبي الحسن أن الذكر المعنوي والكلام النفسى يستلزمان الحياة استلزام العلم لها وقد  
ينبأ أن هذه المعاني وجدت في الجذع وأطلق الحاضرون حينئذ على صوته أنه حنين وفهم وأنه شوق  
الى الذكر والى مقام الحبيب عنده وقد عامله النبي صلى الله عليه وسلم هذه المعاملة فالتزمه كما يلتزم  
الغائب أهله وأهزته يردد غليل وقهم اليه وأسهم عليه وفيه در القائل

وحن اليه الجذع شوقا ورقة • ورجع صوتا كالشار مردها

فبادره ضامق سر لوقه • لكل امرئ من دهره ما تعودا

وأما حديث أس فرواه أبو يعلى للموصلى بلفظ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوم الجمعة  
يسند ظهره الى جذع منصوب في المسجد يحطب الناس فجاءه روى فقال ألا أصنع لك شيئا فقدم عليه  
فألك قائم ففهم له منبره له درجتان وقعد على الثالثة فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على المتبر  
جأ الجذع كجوار الثور حتى ارتج المسجد لجوارحه حزنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل اليه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من المتبر فالتزمه وهو يجأر فلما التزمه سكت ثم قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والنبي نفس محمد بيده لو لم ألزمت لما زال هكنا حتى تقوم الساعة حزنا على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فأمر به صلى الله عليه وسلم فدفن ورواه الترمذى وقال صحيح غريب وكذا رواه ابن ماجه  
والامام أحمد من طريق الحسن عن أنس ولفظه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب يوم الجمعة  
يسند ظهره الى خشبة فلما كثر الناس قال ابنوا لى منبرا أراد أن يسمعهم فبنوا له عتبتين فتحول من  
الخشب الى المتبر قال فأخبر أنس بن مالك أنه سمع الخشبته نحن حنين الواله قال فما زالت نحن حتى نزل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المتبر ففشى اليها فاحتضنها فسكت ورواه أبو القاسم البغوى وزاد فيه  
فكان الحسن اذا حدث بهذا الحديث بكى ثم قال بإعاده الخشبته نحن الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم شوقا اليه لمكانه من الله قائم أحق أن نشناقوا الى لقاءه وفيه در القائل

وألقى حتى في الجمادات حبه • فكانت لاهداء السلام له نهبا

وفارق جننا كان يحط به \* فأن حين الام اذ نجد الفقدا  
يمن اليه الجذع يا قوم هكذا \* أما نحن أولى أن نحن له وجدا  
ادانك جذع لم يطبق بعد ساعة \* فليس وقاء ان نطيق له بعدا

وأما حديث سهل بن سعد في الصحيحين من طرق وأما حديث ابن عباس فنجد الامام أحمد باسناد  
على شرط مسلم ورواه ابن ماجه وأما حديث ابن عمر في البخاري وأما حديث أبي سعيد الخدري  
فنجد عبد بن حيد وأما حديث عائشة فوجد البيهقي وفي آخره أنه خير الجذع بين الدنيا والآخرة  
فاختار الآخرة وأما حديث بريد فوجد الهارمي وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان شئت أردك  
الى الحائط الذي كنت فيه نبت لك عروقت ويكون خلقك ويجدد لك خوص وثمره وان شئت  
اغرسك في الجنة فتأكل أولياء الله من ثمرك ثم أصغى له النبي صلى الله عليه وسلم ليسمع مايقول فقال  
بل تفرسني في الجنة فيأكل من أولياء الله وأكون في مكان لاأبلى فيه فسمعه من يله فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم قد فعلت ثم قال اختار دار البقاء على دار المآل وأما حديث أم سلمة فنجد أبي نعيم في  
الدلائل والقصة واحدة وما في المأله مما طاهره المآل هو من الرواه وعند التحقيق ترجع الى معنى  
واحد فلا يعلل بذلك والله أعلم \* وأما كلام الحيوانات وطاعتها له صلى الله عليه وسلم فيها سجود  
الجل وشكواه اليه صلى الله عليه وسلم عن أس بن مالك رضى الله عنه قال كان أهل بيت من الانصار  
لهم جبل يسنون عليه وانه استعصب عليهم فسمعهم ظهره وان الانصار جزا الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقالوا انه كان لما جعل نسي عليه وانه استعصب علينا ومنعنا ظهره وقد عطش النخل والزرع  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه قوموا فقاموا فدخل الحائط والجل في ناحية فثنى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم نحوه فقال الانصار يا رسول الله قد صار مثل الكلب الكلب وانا نخاف عليك  
صوته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على منته بأس فلما نظر الجبل الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أقبل نحوه حتى خر ساجدا بين يديه فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بناصرته أذل ما كان  
قط حتى أدخله في العمل فقال له أنخابه يا رسول الله هذه بيمة لا تعقل تسجد لك ونحن نمقل فمنع  
أحق أن يسجد لك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلح لبسر أن يسجد لبشر لو صاح لبسر أن  
يسجد لبسر لأمرت الله أن تسجد لزوجه من عظم حقه عليها ورواه أحمد والنسائي (والحائط) هو  
البيتن وقوله (نسي عليه) بالواو والسين المهملة أي نسى عليه وفي حديث يعلى بن مرة الثقفي يينا نحن  
سير مع النبي صلى الله عليه وسلم اذ مرنا بدير سفي عليه فلما رآه البعير جرجر فوضع جرائه فوق  
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أين صاحب هذا البعير فجاءه فقال بعني فقال بل نبيه لك يا رسول  
الله وانه لاهل بيت ملهم معيشة غيره فقال أما اذ ذكرته هذا من أمره فانه شكاة كثرة العمل وقلة  
المال فاحسوا اليه ورواه البيهقي في مسرح الدماء والجران بكسر الجيم قال ابن فارس مقدم عبق البعير  
من مذبحه الى منحره وروى الامام أحمد قصة أخرى نحو مقدم من حديث جابر ضعيفة السند البيهقي  
بإسناد جيد وكذا روى البيهقي قصة أخرى من عكرمة عن ابن عباس لكن باسناد ضعيف والامام

أحمد أيضا من حديث يعلى بن مرة وأخرج ابن شاهين في الدلائل عن عبد الله بن جعفر رضى الله  
عنهما قال أردفني رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم خلفه فأمر الى ديتا لأحدث به أحدا من  
الناس قال وكان أحب ما استر به النبي صلى الله عليه وسلم لحاجته هاتفي أو حائتي نزل فدخل حائط  
رجل من الانصار فانما جل فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم حن فدفرت عيناه فذناه النبي صلى الله  
عليه وسلم فمسح ذفره وفي رواية فمسح ثم قال من رب هذا الجبل لمن هذا الجبل فذاه فبني من الانصار  
فقال هذا الى يارسول الله فقال ألا تنق الله في هذه البهيمة التي ملكك الله اياها فانه شكك الى أنك تجميعه  
وتدببه قال في المصاييح وهو حديث صحيح قال ورواه أبو داود عن موسى بن اسماعيل عن عهدي بن  
ميمون (والثاني) بالحمام الممعة والشيخ المعجمة بمنوداهو جماعة النخل لواحدهم لفظه وقوله ذفره  
ثنية ذفره بكسر الهمزة والميم مقصور وهو الموضع الذي يقرق من قفا البعير عذ - أذنه ومنها سجود  
الغنى له صلى الله عليه وسلم - عن أنس بن مالك قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم حائطا للانصار  
ومعه أبو بكر وعمر ورجل من الانصار وفي الحائط غنم فمجدت له فقال أبو بكر يارسول الله نحن  
أحق بالسجود لك من هذه الغنم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لأحد أن يسجد الا لله رواء  
أبو محمد عبد الله بن حامد الفقيه في كتاب دلائل النبوة باسناد ضعيف وذكره التامضي عياض في  
الشفاء وذكر أيضا عن جابر بن عبد الله عن رجل أتى النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وهو على  
بعض حصون خيبر وكان في غنم يرعى لهم فقال يارسول الله كيف لي بالغنم قال أحصب وجوهها فان  
الله سيؤدى عنك أمانتك ويردها الى أهلها ففعلت فماتت كل شاة حتى دخلت الى أهلها \* ومنها قصة كلام  
الذئب وشهادته له صلى الله عليه وسلم بالرسالة اعلم أنه قد جاء حديث قصة كلام الذئب في عدة طرق من  
حديث أبي هريرة وأنس وابن عمر وأبي سعيد الخدري فأما حديث أبي سعيد فرواه الامام أحمد  
باسناد جيد ولفظه قال عدا الذئب على شاة فأخذها فطلبه الراعي فأتزعه منه فألقى الذئب على ذنبه  
وقال ألا تنق الله فتزعه مني رزقا ساقه الله الى فقال الراعي يا عجب ذئب متع على ذنبه يكافى بكلام الانس  
فقال الذئب ألا أخبرك بأعجب من ذلك محمد يثرب يجرب الناس بأنباء ما قد سبق قال فأتبسل الراعي  
يسوق غنمه حتى دخل الى المدينة فزواها الى زاوية من زواياها ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فأخبره فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتودى بالسلالة جماعة ثم خرج فقال للاعرابي أخبرهم  
بما سمعتم وأما حديث ابن عمر فأخرجه أبو سعد الماليني والبيهقي وأما حديث أنس فأخرجه أبو  
نعم في الدلائل وأما حديث أبي هريرة فرواه سعيد بن منصور . انه قال جاء الذئب فألقى بين  
يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يصبص بذي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا  
وافد الذئب جاء يسألكم أن تجعلوا له من أموالكم شيئا قالوا والله لا نتفعل وأخذ رجلا من  
القوم حجرا رماه به فاذر الذئب وله عواء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذئب وما الذئب  
وروى البغوي في شرح السنة وأحمد وأبو نعم بسند صحيح عن أبي هريرة أيضا قال جاء ذئب  
الى راعي غنم فأخذ منه شاة فطلبه الراعي فأتزعه منه قال فصعد الذئب على تل فألقى



واستغفر وقال عمدت الى رزق ورزقي الله اخذته ثم انتزعتني فقال الرجل تالله ان رأيت كال يوم ذئب  
يسلكم فقال الذئب أعجب من هذا رجل في الثغلات بين الحريين يخبركم بما مضى وما هو كائن بكم ولا  
يتبعونه قال وكان الرجل يهوديا فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره وأسلم فصدقه النبي صلى الله  
عليه وسلم ثم قال صلى الله عليه وسلم انها أمارات بن يدي الساعة قد أوشك الرجل أن يخرج فلا  
يرجع حتى يحدته نملاء وسوطه بما أحدث أهله بعده قال القاضى عياض وفى بعض الطرق عن أبي  
هريرة قال الذئب أنت أعجب منى واقفا على غنمك وترك نيا لم يبعث الله قط أعظم منه عنده قدرا  
وقد فتحت له أبواب الجنة وأشرف أهلها على أصحابها ينظرون قتالهم وما بينك وبينه الا هذا الشعب  
فصبر من جنود الله قال الراعى من لى بنفى قال الذئب أنا أروها حتى ترجع فاسلم الرجل اليه غنمه  
ومضى وكففته واسلامه ووجود النبي صلى الله عليه وسلم يقاتل فقال له النبي صلى الله عليه وسلم عد الى  
غنمك فجد بها وفرها فوجدها كذلك وذئب قد شاة منها (واستغفر) بالسبن والمثناة ثم المثلثة والفداء آخره  
راه كاستغل اى جعل ذنبه بين رجله كما يفعل الكلب وقد روى ابن وهب مثل هذا أنه جرى لابي  
سفيان بن حرب وصفوان بن أمية مع ذئب وجداه أخذ غنما فدخل الظبي الحرم فاصرف الذئب  
فجاء من ذلك فقال الذئب أعجب من ذلك محمد بن عبد الله بللمدينة يدعوكم الى الجنة وتدعونه الى  
النار فقال أبو سفيان واللوات والعزى لئن ذكرت هذا بمكة لتركها خلوا فبضم الخاء المعجمة أى فاسدة  
متغيرة بمعنى يقع الفساد والتغير فى أهلها \* ومن ذلك حديث الحمار أخرج ابن صاكر عن ابن منظور قال  
لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم خير أصاب حمرا أسود فكلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمار  
فكله الحمار فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لك قال يزيد بن شهاب أخرج الله من نسل  
جندى ستين حمرا كلهم لا يركبه الا بى وقد كنت أوقمك أن تركبني لم يبق من نسل جندى غيرى ولا  
من الانبياء غيرك وقد كنت قبلك لرجل يهودى وكنت أفتخر به حمدا وكان يجمع بطنى ويضرب ظهري  
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم فأنت يفتور فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعثه الى باب الرجل  
فيأتى الباب فيقرعه برأيه فلذا خرج اليه صاحب الدار أو ما اليه أن أجب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء الى بئر كانت لابي الهيثم بن التيهان فتدلى فيها جزاء  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه أبو نعيم بنحوه من حديث معاذ بن جبل لكن الحديث  
مطلون فيه وذكره ابن الجوزى فى الموضوات وفى معجزاته صلى الله عليه وسلم ما هو أعظم من كلام  
الحمار وغيره \* ومن ذلك حديث الضب وهو مشهور على الالسة ورواه البيهقى فى أحاديث كثيرة لكنه  
حديث غريب ضعيف قال المزى لا يصح اسنادا ولا متنا وذكره القاضى عياض فى الشفاء وقد روى من  
حديث عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فى محفل من أصحابه اذ جاءه أعرابي من بني سليم قد  
صاد ضبا جملة فى كه ليذهب به الى رحله فيشويه ويأكله فلما رأى الجماعة قال من هذا قالوا بى الله  
فأخرج الضب من كه وقال واللوات والعزى لا آمنت بك أو يؤمن ههنا الضب وطرحه بين يدي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ضب فأجاب بلسان مبين يسمعه القوم

جميعا ليك وسعديك يازين من وافى القيامة قال من تعبد قال الذي في السماء عرشه وفي الارض سلطانه وفي البحر سيده وفي الجنة رحته وفي النار عقابه قال فمن أنا قال رسول رب العالمين وخاتم النبيين وقد أفلح من صدقك وقد خاب من كذبتك قاسم الاعرابي الحديث بطوله وهو مطعون فيه وقيل انه موضوع لكن معجزاته عليه الصلاة والسلام فيها ما هو أبين من هذا وليس فيه ما ينكر شرعا خصوصا وقد رواه الأئمة فهاتيه الضعيف لا الوضع والله أعلم \* ومن ذلك حديث الفزالة روى حديثها البيهقي من طرق وضعفه جماعة من الأئمة لكن طريقه يقوى بعضها بعضا وذكره القاضي عياض في الشفاء ورواه أبو نعيم في الدلائل بإسناد فيه مجاهد عن حبيب بن عاص عن أم سلمة رضى الله عنها قالت بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في صحراء من الارض اذا هاتف بهتف يارسول الله ثلاث مرات قالت فاذنا طليعة مشدودة في وثاق واعرابي منجلد في شملة تانم في الشمس فقال ما حاجتك قالت صادني هذا الاعرابي ولي خشفان في ذلك الجبل فأطلقني حتى اذهب فأرضعها وأرجع قال وقيلين فقالت عندي امة عذاب المشار ان لم أعد فأطلقها فذهبت ورجعت فأوقتها التي صلى الله عليه وسلم فاتبه الاعرابي وقال يارسول الله ألك حاجة قال تطلق هذه الطليعة فأطلقها فخرجت تمشي في الصحراء فرحوا وهي تضرب رجلها الارض وتقول اشهد أن لا اله الا الله وأنت رسول الله وكذا رواه الطبراني بنحوه وساق الحافظ المنذرى حديثه في التزييف والتزييف من باب الزكاة وقتل شيخنا الحافظ أبو الخير السخاوي عن ابن كثير انه لأصل له وأن من نسب الى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كذب ثم قال شيخنا لكن ورد في الجملة في عدة أحاديث يتقوى بعضها ببعض أوردها شيخ الاسلام الحافظ ابن حجر في الجلس الحادى والستين من تخرىج احاديث المختصر والله أعلم انتهى وفي شرح مختصر ابن الحاجب للامامة ابن السبكي وتبيين الحصار ورواه الطبراني وابن أبى عمير من حديث أبي ذر وسلم الفزالة رواه أبو نعيم الاسبهاني والبيهقي في دلائل النبوة ونحن نقول فيها انها وان لم يكونا اليوم متواترين فلهما استغنى عنها بنقل غيرها أو لعلها تواترا اذذاك انتهى \* ومن ذلك داجن البيوت وهو مألفها من الحيوان كالطير والشاة وغيرها روى قاسم بن ثابت عن عائشة رضى الله عنها قالت كان عندنا داجن فاذا كان عندنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قر وثبت مكانه فلم يحمى ولم يذهب واذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء وذهب وذكره القاضي عياض بسنده \* وأما نبع الماء الطهور من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم وهو أشرف المياه فقال القرطبي قصة جميع الماء من بين أصابعه قد تكررت منه صلى الله عليه وسلم في عدة مواطن في مشاهد عظيمة ووردت من طرق كثيرة فيسند مجموعها العلم القطعي المستند من التواتر المعزى ولم يسمع بمثل هذه المعجزة عن غير نينا صلى الله عليه وسلم حيث نبع الماء من بين عنقه وعصبه وحمه ودمه وقد نقل ابن عبد البر عن المزني انه قال نبع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم أبلغ في المعجزة من نبع الماء من الجهر حيث ضربه موسى بالصا فتجبرعت منه المياه لان خروج الماء من الحجارة معهود بخلاف خروج الماء من بين اللحم والدم انتهى وقد روى حديث نبع الماء جماعة من الصحابة منهم أنس وجابر وابن مسعود فاما حديث أنس في الصحيحين قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت صلاة

العصر والنس الناس الوضوء فلم يجدوه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فوضع يده في ذلك  
الآناء فامر الناس أن يتوضؤوا منه فرأيت المأميعة من بين أصابعه فوضأ الناس حتى توضؤا من عند  
آخرهم وفي لفظ البخاري كانوا ثمانين رجلا وفي لفظه فجعل الماء ينبع من بين أصابعه وأطراف أصابعه  
حتى توضأ القوم قال فلما لانس كم كنتم قال كنا ثلاثمائة (قوله) حتى توضؤا من عند آخرهم قال الكرمانى  
حتى للتدريج ومن للبيان أى توضأ الناس حتى توضأ الذين هم عند آخرهم وهو كناية عن جميعهم وعند  
بعض في أن عندوا ن كانت للظرفية الخاصة لكن المبالغة تقتضى أن تكون لمطلق الظرفية فكأنه قال الذين هم  
في آخرهم وقال النيسى المعنى توضأ القوم حتى وسات التوبة إلى الآخر وقال الثوري من هنا بمعنى إلى وهى  
لغة وتمتبه الكرمانى بأنها شاذة قال ثم إن إلى لا يجوز أن تدخل على عند ولازم عليه وعلى ما قاله النيسى أن  
لا يدخل الأخير لكن ما قاله الكرمانى من أن إلى لا تدخل على عند لا يلزم مثله في من إذا وقعت بمعنى  
إلى وعلى توجيه النووي يمكن أن يقال عند زائدة قاله في فتح الباري وروى هذا الحديث أيضا عن  
أنس بن شاذان ولفظه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فقال المسلمون يا رسول الله  
عطشت دوابنا وابنا فقال هل من فضلة ماء فجاء رجل في شئ فقال ها هنا صب الماء ثم وضع  
راحته في الماء قال فرأيتها تخلل عيوننا بين أصابعه قال فسقينا ابنا ودوابنا وزودنا فقال اكتنبتهم فكلوا  
نعم اكتنبتنا يا نبي الله فرفع يده فارتفع الماء وأخرج البيهقي من أنس أيضا قال خرج النبي صلى الله عليه  
وسلم إلى قباء فأتى من بعض بيوتهم بقدح صغير فادخل يده فمر بسمه القدح فادخل أصابعه الأربعة ولم  
يستطع أن يدخل إبهامه ثم قال للقوم حملوا إلى الشراب قال أنس بصريعتى ينبع الماء من بين أصابعه  
فلم يزل القوم يردون القدح حتى رويوا منه جيما وأما حديث جابر في الصبيحين قال عطش الناس  
يوم الحديبية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ركة يتوضأ منها وجلس الناس نحوه فقال  
مالككم فقالوا يا رسول الله ما هذا ماء توضأ به ولا نثر به إلا ما بين يديك فوضع يده في الركة فجعل  
الماء يفور من بين أصابعه كأمثال العيون فشربنا وتوضأنا قلت كم كنتم قال لو كنا مائة ألف لكفانا  
كما نحن عشرة مائة وقوله يفور أى يفيض ويظهر متدفقا وفي رواية الوليد بن عباد بن الصامت عنه  
في حديث مسلم الطويل في ذكر غزوة بواط قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم بإجابر ناد الوضوء  
وذكر الحديث بطوله وإن لم يجد الاقطرة في عزاء شجب فأتى بالنبي صلى الله عليه وسلم ففتمز موتكم  
بشيء لا أدري ما هو وقال ناد بجنته الركب فأتيت بها فوضعتها بين يديه وذكر أن النبي صلى الله عليه  
وسلم بسط يده في الجنة وفرق أصابعه وصب عليه حار فقل بسم الله فرأيت الماء يفور من بين أصابعه  
ثم قارت الجنة واستندارت حتى امتلأت وأمر الناس بالاستقاء فاستقوا حتى رويوا فقلت هل بقي من  
أحد له حاجة فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده من الجنة وهى ملأى وروى حديث جابر  
أيضا الإمام أحمد في مسنده بلفظ اشتكى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه العطش فدعا بعض فصب فيه  
شياً من الماء فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه يده وقال استقوا فاستقى الناس فكنت أرى  
العيون تبع من بين أصابعه وفي لفظه أيضا قال فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم كفه في الآناء ثم

قال بسم الله ثم قال أسبغوا الوضوء قال جابر فوالذي ابتلاني ببصرى لقد رأيت العيون عيون الماء يومئذ تخرج من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم فأرفعها حتى توضع أجمعون ورواه أيضا عنه البيهقي في الدلائل قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فأصابنا عطش فخبشنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوضع يده في نور من ماء بين يديه قال فجعل الماء ينبع من بين أصابعه كأنه العيون قال خمنوا بسم الله ففترينا فوسنا وكفنا ولو كنا مائة ألف لكفنا قلت لجابر كم كنتم قال ألفا وخمسمائة وأخرجه ابن شاهين من حديث جابر أيضا وقال أصابنا عطش بالحديثة فخبشنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وأخرجه أيضا عن جابر أحد من طريق نبيح الدري عنه وفيه جهاء رجل باداة فيها شيء من ماء ليس في القوم ماء غيره فصبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في قدح ثم نوضا فأمر أن يوضوء ثم انصرف وترك القدح قال فتزاحم الناس على القدح فقال على رسلكم فوضع كفه في القدح ثم قال أسبغوا الوضوء قال فلقد رأيت العيون عيون الماء تخرج من بين أصابعه وأما حديث ابن مسعود ففي الصحيح من رواية عاتمة بنتا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس معنا ماء فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلبوا من معه فضل ماء فأتي بماء فصبه في آتاه ثم وضع كفه فيه فجعل الماء ينبع من بين أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهر هذا أن الماء ينبع من بين أصابعه بالنسبة إلى رؤية الرائي وهو في نفس الامر ببركة الحاصلة فيه فيور ويكثر وكفه صلى الله عليه وسلم في الأثناء فيراه الرائي نابعا من بين أصابعه وظاهر كلام القسطلاني أنه يبع من نفس اللحم الكائن في الأصابع وبه صرح النووي في شرح مسلم ويؤيده قول جابر قرأت الماء يخرج من بين أصابعه وفي رواية قرأت الماء ينبع من بين أصابعه وهذا هو الصحيح وكلاهما معجزة صلى الله عليه وسلم وإنما فصل ذلك ولم يخرج من غير ملابسة ماء ولا وضع آتاه تأدبا مع الله تعالى إذ هو المنفرد بابتداع المعلومات وإيجادها من غير أصل وروى ابن عباس قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم بلالا فطلب الماء فقال لا والله ما وجدت الماء قال قول من شن قتاله بش فبسط كفه فيه فانبث تحت يده عين فكان ابن مسعود يشرح - وغيره يتوضأ رواه الدارمي وأبو نعيم وكنا رواه الطبراني وأبو نعيم من حديث أبي ليلى الأنصاري وأبو نعيم من طريق القاسم بن عبد الله بن أبي رافع عن أبيه عن جده \* ومن ذلك فتجبر الماء ببركته وانبعث به و عوته وروى مسلم في صحيحه عن معاذ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم أنكم ستأثون غدا إن شاء الله عين تبوك وأنكم لن تأثوها حتى يضحي النهار فمن جاء فلا يمس من ملأها شيئا حتى آتى قال فجعلناها وقد سقى إليها رجلان والعين مثل الشراك تبض شيء من ماء فساها رسول الله صلى الله عليه وسلم هل مستبأ من ملأها شيئا قال نعم فسيهما وقال لهما ما شاء الله أن يقول ثم غر فوا من العين قليلا قليلا حتى اجتمع في شيء ثم غسل عليه الصلاة والسلام به وجهه ويديه ثم أعاده فيها فحرت العين بماء كثير فاستقى الناس ثم قال عليه الصلاة والسلام يا معاذ يوشك أن طالت بك حياة أن ترى ما ههنا قد ملأ جنانا أي بسائين وعمرانا وهذا أيضا من معجزاته عليه الصلاة والسلام ورواه القاضي عياض في الشفاء بنحوه من طريق مالك في الموطأ وزاد فقال قال في حديث ابن

اسحاق فانخرق من الماء ماله حس كحس الصواعق وفي البخاري في غزوة الحديبية من حديث المسور  
ابن مخرمة وسروان بن الحكم انهم نزلوا بأقصى الحديبية على ثمد قليل الماء يترضه الناس تبرضا فيبائنه  
الناس حتى تزحوا وشكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم العطش فاقترع سهما من كسائه ثم أمرهم  
أن يحمولوه فيه فوالله لمزال يبعث لهم ياربي حن سددوا عنه ﴿ والتمد ﴾ بالثنية والتعريك الماء  
القليل وقوله ﴿ يترضه الناس تبرضا ﴾ بالضاد للمجعة أى ياخذونه قليلا قليلا والبرض الشئ  
القابل وقوله ﴿ فازال يبعث ﴾ بفتح المنة التبعثه وبالجمم آخره شين أى يفور ماؤه ويرفع وفي  
رواية أنه صلى الله عليه وسلم توضع فتمضض ومضض في يثر الحديبية من فقه فانت بللاء كذلك وفي مغازي  
ابن الاسود عن عروة انه توضع في الدلو ومضض فاه ثم مضض فيه وأمر أن يصب في البئر ونزع سهما من  
كسائه وألقاه في البئر ودعا الله تعالى ففارت بللاء حتى جعلوا يفترون بأيديهم منها وهم جلوس على شفتيها  
فجمع بين الامرين وكذا رواه الواقدي من طريق أوس بن غولى وهذه القصة غير القصة السابقة في ذكر  
بيع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم مما رواه البخاري في المغازي من حديث جابر عطن الناس  
بالحديبية وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ركوة فوضع يده في الركوة فجلى الماء بفور من بين  
أصابعه الحديث فين القصتين مغايرة وجمع ابن حبان بينهما بأن ذلك وقع في وقتين انتهى حديث جابر في  
بيع الماء كان حين حضرت صلاة العصر عند أرادة الوضوء وحديث البراء كان لأرادة ما هو أهم من ذلك  
ومحتمل أن يكون الماء لما فقير من أصابعه ويده في الركوة وتوضؤا كلهم وشربوا أمر حينئذ صب الماء  
الذي بقي في الركوة في البئر فشكرا للماء فيها انتهى وفي حديث البراء وسبعة بن الأكوع مما رواه البخاري  
في قصة الحديبية وهم أربع عشرة مائة وبئر لا تروى خمسين شاة فترحناها لم تترك فيها قطرة ففسد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على جباها قال البراء وأني بدلو منها بصق ودعا وقال سلمة فاما دعا واما  
بصق فيها فبانت فارووا أنفسهم وركبهم وقال في رواية البراء ثم مضض ودعا ثم صبه فيها ثم قال دعوها  
ساعة قوله (على جباها) بفتح الجيم والموحدة والقصر ماحول البئر وبالكسر ما جمعت فبهام الماء وقوله  
(وركبهم) أى الابل التي يسار عليها وفي الصحيحين عن عمران بن الحصين قال كنا مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في سفر فاشتكى اليه الناس من العطش فنزل فدعا فلانا كان يسميه أبو رجاء وسميه  
عوف ودعا عليا وقال اذهبا فابتغيا الماء فانطلقا فتلقيتا امرأة بين مزادتين أو سطيطيتين من ماء فجاءت  
الى النبي صلى الله عليه وسلم فاستنزلهما عن بيعها ودعا النبي صلى الله عليه وسلم بانه ففرغ فيه  
من أفواء المزادتين أو السطيطيتين وأوكأ أفواهها وأطلق المزالي ونودي في الناس أسقوا واستقوا  
فسقى من سقى واستقى من شاء وهي قاعة تحظر الى ما فعل بمائها وأيم الله لقد أقام عنها وانه لبخيل  
الينا انها أشد ملاة منها حين ابتدأ فيها فقال النبي صلى الله عليه وسلم اجمعوا لها فجمعوا لها من بين عبوة  
ودقيقة وسوفة حتى جمعوا لها طعاما فجعلوه في ثوب وحملوها على سبيلها ووضعوا الثوب بين يديها قال  
لها تعلين مارزأ ما مأك شيئا ولكن الله هو الذي سقاها فأت أهلها فقالت العجب لقيت رجلا  
فذهبت الى هذا الرجل الذي يقال له الصابي ففعل كما وكذا فوالله انه لاسحر الناس كلهم أو انه لرسول

الله حقا فقالت لقومها ما أرى أن هؤلاء يدعونكم عمدا فهل لكم في الإسلام الحديث وعن أبي قتادة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انكم تسرون عثيتكم وليتكم وتأتون الماء غدا ان شاء الله فانطلق الناس لابلوى أحد على أحد فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير حتى ابهار الليل أي ابيض فال عن الطريق فومع رأسه ثم قال احفظوا علينا صلاتنا فكان أول من استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم والشمس في ظهره ثم قال اركبوا فركبنا وسرنا حتى اذا ارتفعت الشمس نزل ثم دعا بميضأة كانت معي فيها شيء من ماء فوضأ منها وضوآ قال وبقي شيء من ماء ثم قال احفظ علينا مياضاتكم فسيكون لها نيا ثم أذن بلال بالصلاة فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكثبت ثم صلى الفداة وركب وركبا معه فاتهبنا الى الناس حين اشتد النهار وحى كل شيء وهم يقولون يا رسول الله هلكننا وعطشنا فقال لاهلك عليكم ودما بالمياضة فجعل يصب وأبو قتادة يسقيهم فلم يمد ان رأى الناس ماء في المياضة تكلموا عليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسنوا الملاء كلكم سيروى قال ففعلوا فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصب وأسقيهم حتى مابقي غيري وغير رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صب فقال لي اشرب فقلت لأشرب حتى تشرب يا رسول الله فقال ان ساقى القوم آخرهم قال فشربت وشرب الحديث رواه مسلم وعن أنس قال أصاب الناس سنة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينما النبي صلى الله عليه وسلم يخطف يوم الجمعة قام أعرابي فقال يا رسول الله هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا فرفع يديه وما زى في السماء فزعة فوالذي نفسي بيده ما وضعا حتى تار السحاب أمثال الجبال ثم لم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر على لحيتيه فطرنا يومنا ذلك ومن القصد ومن بعد القصد حتى الجمعة الأخرى وقام ذلك الأعرابي أو غيره وقال يا رسول الله تهدم البناء وغرق المال فادع الله لنا فرفع يديه فقال اللهم حوالينا ولا علينا فابشرا الى ناحية من السحاب الا اخرجت وصارت المدينة مثل الجوبة وسال الوادي قامة شهرا ولم يجئ أحد من ناحية الا حدث بالجد وفي رواية قال اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الآكام والظراب وبطون الأودية ومنابت الشجر فاقلت وخرجنا نثني في الشمس رواه البخاري ومسلم (والجوبة) بفتح الجيم والموحدة بينهما ولو ساكنة الحفرة المستديرة الواسعة وكل منفق بلا بناء جوبة أي حتى صار القيم والسحاب محيطا بالآفاق المدينة (والجود) بفتح الجيم واسكان الواو المطر الواسع الغزير وعن عبد الله بن عباس أنه قيل لعمر بن الخطاب رضي الله عنه حدثنا عن ساعة العسرة فقال عمر خرجنا الى تبوك في قبط شديد فزلنا منزلا أصابتنا عطش حتى نلنا ان رقابنا ستقطع حتى ان كان الرجل لينهب يلبس الرجل فلا يرجع حتى يظن ان رقبته ستقطع حتى ان كان الرجل لينهر بغير فيمصر فرته فيشره ويجعل مابقي على كبده فقال أبو بكر يا رسول الله ان الله قد عودك في الدعاء خيرا فادع الله لنا قال أتجيئون ذلك قال نعم فرفع يديه فلم يرجعها حتى قالت السماء فانسكبت فلما معهم من آتية ثم ذهبنا ننظر فلم نجد بها تجاوز المسكر قال الحافظ المنذرى أخرجه البيهقي في الدلائل وشيخه ابن بشار أنه ود عاجفة وابن خزيمة أحد الأئمة ويوس احتج به مسلم في صحيحه وابن وهب وعمر بن الحارث ونافع بن جبير احتج بهم البخاري ومسلم

وعبة فيه مقال أنهى وقد رواه القاضي عياض في الشفاء مختصرا وروى ابن اسحاق في مقابره نحوه  
 مروى صاحب كتاب مصباح الظلام عن عمرو بن شبيب أن أبا طالب قال كنت مع ابن أخي يعني النبي  
 صلى الله عليه وسلم بذى المجاز فأدركني العطش فشكوت إليه فقامت يابن أخي عطشت وماقات ذلك وأنا  
 أعلم أن عنده شيئا إلا الجذع فتى وركه ثم نزل وقال يا عم أعطشت فقلت نعم فأحوى بقبه الى الارض  
 فاذا بلله الشرب يا عم فشربت وكذا رواه ابن سعد وابن عساكر \* ومن ذلك تكثير الطعام القليل  
 ببركته ودعائه صلى الله عليه وسلم عن جابر في غزوة الخندق قال فكشفت الى امرئ فقلت هل عندك  
 شيء فأني رأيت بالنبي صلى الله عليه وسلم خصا شديدا فأخرجت جرابا فيه صاع من شعير ولنا بيمة  
 داجن فذبحناها وطعمت الشعير حتى جلتنا اللحم في البرمة ثم جثت النبي صلى الله عليه وسلم فسارته فقلت  
 يا رسول الله ذبحنا بيمة لنا وطعمت صاغا من شعير فعمال أنت وفرمك فصاح النبي صلى الله عليه وسلم  
 يا أهل الخندق ان جابرا صنع سؤرا غني فلا يكفكم حسا الله عليه وسلم لا تفرلن برمنكم ولا تغبنن  
 عيبنكم حتى أجيء برجاله فأخرجت له عجينا فبصق فيه وبارك ثم عمد الى برمتا فبصق وبارك ثم قال  
 ادع خابزة فلتخبز معك واقدمي من برمنكم ولا تمزولوها وهم ألف فاقدم بالله لقد أكلوا حتى تركوه  
 وانحرفوا وان برمتا لتقط كاهي وان عجيننا ليخبز كما هو رواه البخاري ومسلم وقوله (فانكشفت) أى  
 انقلبت \* وقوله داجن يعني سينة \* وقوله فذبحناها بسكون الحاء وطعمت بسكون التاء يعني ان الذى ذبح  
 هو جابر والنبي طعمت هي امرأته سيدة بنت معوذ الانصارية \* وقوله سورا بضم المهملة وسكون الواو  
 بغير هز قال ابن الاثير أى طعاما يدعو اليه الناس قال القفظة فارسية وقوله غني هلا بك كلفة استدعاء  
 فيه حث أى حملوا مسرعين \* وقوله واقدمي أى اغرفي وقوله ان برمتا لتقط بالعين المجمة والطاء  
 المهملة أى تقل ويسمع غطيها وعن أس قال قال أبو طلحة لا م سلم لقد سمعت صوت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ضيضا أعرف فيه الجوع فهل عندك من شيء فقالت له فأخرجت أقراصا من شعير ثم أخرجت  
 خابرا فقلت الخبز يمضه ثم دسسته تحت يدي ولا تفتي بيمضه أى لم أدارت بعض الخبز على رأسى مرين  
 كالصائم ثم أرسلتني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهبت به فوجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
 المسجد ومعه الناس فسلمت عليه فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلك أبو طلحة فقلت نعم قال  
 طعام قلت نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن معه قوموا فاطرق وانطلقت بين أيديهم حتى جثت  
 أبو طلحة فأخبرته فقال أبو طلحة يا أم سلمة قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس ولبس عندنا  
 ما نطعمهم فقالت الله ورسوله أعلم فانطلق أبو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة معه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلنى يا أم سلم ما عندك  
 قالت بذلك الخبز فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقت وعصرت أم سلم عكة فادمت ثم قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فيه ماشاء أن يقول ثم قال ائذن لمشرة فاذن لهم فاكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا  
 ثم قال ائذن لعشرة ثم لعشرة فاكل القوم كلهم وتبعوا والقوم سبعون أو ثمانون رجلا رواه البخاري  
 ومسلم والمراد بالمسجد هنا الموضع الذى أعده النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة فيه حين محاصرة الاحزاب

للمدينة في غزوة الخندق وفي رواية لمسلم أنه قال اتخذ لثمرة فدخلوا فقال كلوا وسموا الله فأكلوا  
 حتى فعل ذلك بباين رجلا ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم وأهل البيت وترك سورا أي بقية وهو  
 بالهمز وفي رواية للبخاري قال أدخل على عشرة حتى عد أربعين ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم  
 فبجمل أنظر هل قصص منها شيء وفي رواية يعقوب أدخل على ثمانية ثمانية فما زال حتى دخل عليه ثمانون  
 ثم دعاني ودعا أمي وأبا طلحة فاكلنا حتى شبعنا انتهى وهذا يدل على تعدد القصة من أكثر الروايات  
 فيها أنه أدخلهم عشرة عشرة سوى هذه قاله الحافظ ابن حجر قال وظاهره أنه عليه الصلاة والسلام  
 دخل لمنزل أبي طلحة وحده وصرح بذلك في رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى ولفظه فلما انتهى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم إلى الباب قال لهم اقصدوا ودخل وفي رواية يعقوب عن أنس فقال أبو طلحة  
 يا رسول الله إنما أرسلت أناسا يدعوك وحده ولم يكن عندنا ما يشبع من أرى وفي رواية عمرو بن عبد الله  
 عن أنس فقال أبو طلحة إنما هو قرص فقال إن الله سيبارك فيه قال العلماء وإنما أدخلهم عشرة عشرة والله  
 أعلم لاها كانت قصصة واحدة لا يمكن الجماعة الكثيرة أن يقصدوا على تناول منها مع قلة الطعام فبجملهم  
 عشرة عشرة ليتناولوا من الأكل ولا يزدحموا وأما قوله عليه الصلاة والسلام أرسلك أبو طلحة قلت نعم قال لطعام  
 قلت نعم فقال لمي معه قوموا لظاهرة أ النبي صلى الله عليه وسلم فهم أن أبا طلحة استدعاه إلى منزله فذلك  
 قال لمن عنده قوموا وأول الكلام يقتضي أن أم سايه وأبا طلحة أرسلوا الخبز مع أنس فيجمع بينهما أراد أن يسأل  
 الخبز مع أنس أن يأخذه النبي صلى الله عليه وسلم فيأكله فلما وصل أنس ورأى كثرة الناس حول النبي صلى  
 الله عليه وسلم استحميا وظهر له أن يدعو النبي صلى الله عليه وسلم ليقوم معه وحده إلى المنزل فيحصل مقصودهم  
 من اطعامه ويحتمل أن يكون ذلك عن رأي من أرسله عهد إليه أنه إذا رأى كثرة الناس أن يستدعي  
 النبي صلى الله عليه وسلم وحده خشية أن لا يكفي ذلك النبي صلى الله عليه وسلم هو ومن معه وقد عرفوا  
 إشارته عليه الصلاة والسلام وأنه لا يأكل وحده ووقع في رواية يعقوب بن عبد الله بن أبي طلحة عن  
 أنس عند أبي نعم وأصله عند مسلم فقال لي أبو طلحة يا أنس اذهب فقم قريبا من رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فإذا قام فدعه حتى ينفرد عنه اصحابه ثم اتبعه حتى إذا قام على عتبة باب فقل له إن أبي يدعوك  
 وفيه فقال أبو طلحة يا رسول الله إنما أرسلت أناسا يدعوك وحده ولم يكن عندنا ما يشبع من أرى فقال  
 أدخل فإن الله سيبارك في ما عندك وفي رواية مبارك بن فضالة فقال هل من سمن فقال أبو طلحة قد كان في العكة  
 شيء فجاء بها فجعلوا يصعدونها حتى خرج ثم مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم القرص فانتزع وقال  
 بسم الله فلم يزل يصنع ذلك والقرص ينتزع حتى رايت القرص في الجنة ينتزع وفي رواية الصريبي  
 أنس فبحث بها ففتح رباطها ثم قال بسم الله اللهم أعظم فيها البركة وعرف بهذا المراد بقوله فقال فيها  
 ما شاء الله أن يقول وفي رواية أنس عند أحمد أن أبا طلحة رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم طابوا  
 وعند أبي يعلى من طريق محمد بن سيرين عن أنس أن أبا طلحة بلغه أنه ليس عند رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم طعام فأجر نفسه بصاع من شير فعمل بقية يومه ذلك ثم جاء به الحديث وفي رواية عمرو  
 ابن عبد الله بن أبي طلحة عند مسلم وأبي يعلى قال رأى أبو طلحة رسول الله صلى الله عليه وسلم



مضطجعا يتقلب ظهر البطن وفي رواية يعقوب بن عبد الله بن أبي طلحة عند مسلم أيضا عن أنس قال  
جث رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدته جالسا مع أصحابه يحندهم وقد عصب بعينه بعصابة فسألت  
بعض أصحابه فقال من الجوع فتعبت إلى أبي طلحة فآخبرته فتدخل على أم سلمة فقال هل من شيء وفي  
رواية محمد بن كعب عن أنس عند أبي نعم قال جاء أبو طلحة إلى أم سلمة فقال أعذك شيء فاني مررت  
على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ أصحاب الصمة سورة النساء وقد ربط على بطنه حجرا وعن  
أبي هريرة قال لما كان غزوة تبوك أصاب الناس مجاعة فقال عمر يا رسول الله ادعهم ففضل أزوادهم  
ثم ادع الله لهم عليها بالبركة فقال تم فطما فطع فبسط ثم دعا ففضل أزوادهم فجعل الرجل يحجي فكف  
ذرعوني الأخر بكسرة حتى اجتمع على الطعم شيء يسير ف دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبركة ثم قال خذوا في  
أو عنيكم فاخذوا في أوعيتهم حتى ما تركوا في المسكر وماء الا ملؤا قال فاكلوا حتى شبعوا وفصلت فضة فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اشهدان لا اله الا الله واشهد اني رسول الله لا يأتي الله بهما عبيد خيرا شك فيحجز عن الجنة رواه  
مسلم وعن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عروسا زينب فعمدت أمي أم سلمة إلى تمر وسمن وأقط  
فصنعت حيسا فجعلته في تور فقالت يا أنس اذهب بهنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل بشت بهنا  
اليك أمي وهي تمر تلك السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضمه ثم قال اذهب قاذع لي فلانا وفلانا  
رجالا ساهم وادع لي من لقيت فدعوت من سمي ومن لقيت فرجعت قاذيا البيت فاص بأهله قبل لاس  
عندكم كانوا قال زهاء ثلاثمائة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم وضع يده في تلك الحيسة وتكلم بمناشاة  
الله ثم جعل يدعو عشرة عشرة بأكلون منه ويقول لهم اذكروا اسم الله وليأكل كل رجل مما يليه قال  
فاكلوا حتى شبعوا فخرجت طائفة بعد طائفة حتى أكلوا كلهم قال لي يا أنس ارفع فرفعت فأدري  
حين وضعت كان أكثر أم حين رفعت رواه البخاري ومسلم وعن جابر قال ان أم مالك كانت تهدي  
للنبي صلى الله عليه وسلم في عكة لها سنا فأتيتها بنوها فيسألونها الأدم وليس عندهم شيء فتعد إلى  
التي كانت تهدي فيها للنبي صلى الله عليه وسلم فتجد فيها سنا فاذا زال يقيم فيها آدم بينها حتى عصرته  
فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعصرتيها قالت نعم قال لو تركتها ما زال قائما رواه مسلم وعنه  
ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم يستطعمه فأطعمه شطر وسق من شعير فاذا زال يا كل منه  
وامرأته وضيفه حتى كاله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فآخبره فقال لو لم تكنه لأكلت منه ولقام بكم  
رواه مسلم أيضا والحكمة في ذهاب بركة السن حين عصرت السمكة واعدام بركة الشعير حين كاله ان  
عصرها وكيله مصداق للتعليم والتزويج على رزقه الله تعالى ويضمن التدبير والاخذ بالحلول والقوة وتكاف  
الاحاطة بسرار حكم الله تعالى وفضله فوق قاعدته بزواله قاله النووي وعن أبي الصلاءة بن  
جندب قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم تصادول من قصة من غداة حتى الليل يقوم عشرة  
ويقعد عشرة قلنا فا كانت تعد قال من أي شيء تعجب ما كانت تعد الا من هاجنا وأشار بيده إلى  
السماء رواه الترمذي والدارمي وعنه أبي النبي صلى الله عليه وسلم بقصة فيها لم فتماقبوا من  
غداة حتى الليل يقوم قوم ويقعد آخرون فقال رجل لسرة هل كانت تعد قال ما كانت تعد

الام من هاهنا وأشار يده الى السماء رواه البخاري وابن أبي شيبة والترمذي والبيهقي والحاكم  
ومحمّد وأبو نعيم وفي حديث عبد الرحمن بن أبي بكر كئنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثين ومائة  
وذكر الحديث أنه عجز ساع وصنعت شاة فتشوى سواد بطنها قال وأيم الله ما من الثلاثين ومائة الا وقد  
حزله حزة من سواد بطنها ثم جعل منها قصتين فأكلنا أجمعون وفضل في القصتين فغلبته على البعير  
رواه البخاري وعن أبي هريرة قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أدعو أهل الصفة فتبتهم  
حتى جمعهم فوضعت بين أيدينا صحفة فأكلنا ما شئنا وفرغنا وهي مثالا حين وضعت الا أن فيها أثر  
الاسابع رواه ابن أبي شيبة والطبراني وأبو نعيم وعن علي بن أبي طالب جمع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بني عبد المطلب وكانوا أربعين منهم قوماً يكونون الجنة ويشربون الفرق فصنع لهم مدام طعام  
فأكلوا حتى شبعوا وبقي كاهن ثم دعا بص فتشروا حتى رووا وبقي كاهن لم يشرب منه روافي الشفاء ومن  
فلك ابراعذوى العاهات واحيا ملوكي وكلامهم وكلام الصيادين وشهادتهم له صلى الله عليه وسلم بالتبوة روى  
البيهقي في الدلائل أنه صلى الله عليه وسلم دنا رجلا الى الاسلام فقال لا أؤمن بك حتى تحي لي ابني فقال صلى  
الله عليه وسلم أرني قبرها فأراه اياه فقال صلى الله عليه وسلم يا فلانة فقالت ليك وسعدك فقال صلى الله عليه  
وسلم أتحين أن ترجعين الى الدنيا فقالت لا والله يا رسول الله اني وجدت الله خيرا لي من أبوي ورأيت  
الآخر خيرا من الدنيا وروى الطبراني عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل المحجون كشيئا حزينا  
فأقام بهما شاء الله عز وجل ثم رجع مسرورا قال سألت ربي عز وجل فأحيا لي أمي فأمنت في ثم ردها وكذا  
روى من حديث عائشة أيضا احياه أبوه صلى الله عليه وسلم حتى آمننا به أورده السهيلي وكذا الخطيب في  
السابق واللاحق لكن قال السهيلي ان في اسناده مجاهيل وقال ابن كثير أنه منكر جدا وقدم البحث في  
ذلك في أوائل المقصد الاول وعن أنس أن شابا من الانصار توفي وله أم عجوز عمية فسجنناه وعزيناها  
فقال مات ابني قلنا نعم قالت اللهم ان كنت تعلم أني هاجرت اليك والى نيك رجاء أن تعينني على كل  
شدة فلا تحملني على هذه المسوية فما برحنا أن كشف الثوب عن وجهه فطمعنا رواه ابن عدى وابن  
أبي الدنيا والبيهقي وأبو نعيم وعن النعمان بن بشير قال كان زيد بن خارجة من سروات الانصار فيينا  
هو يعيش في طريق من طرق المدينة بين الظهر والمصراذ خر فتوفي فأعلمت به الانصار فأثوه فأحمله  
الى بيته فسجوه كساه وبردني وفي البيت نساء من نساء الانصار يكنين عليه ورجل من رجالهم فكث على  
حاله حتى اذا كان بين المغرب والعشاء الآخرة سمعوا صوت قائل يقول أعتصوا أعتصوا فظنوا فاذا الصوت من  
تحت الثياب فحسروا عن وجهه وصدره فاذا القائل يقول على لسانه محمد رسول الله التي الامي خاتم النبيين لا نبي  
بعده كان ذلك في الكتاب الاول ثم قال صدق صدق ثم قال هذا رسول الله السالم عليك يا رسول الله ورحمة  
الله وبركاته رواه أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب من عاتى بعد الموت وعن سعيد بن المسيب أن رجلا من  
الانصار توفي فلما كفن آتاه القوم بمولونه تكلم فقال محمد رسول الله أخرجه أبو بكر بن الضحاك وأخرج  
ابو نعيم ان جابرا ذبح شاة وطبخها وترد في جفنة وآتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكل القوم  
وكان صلى الله عليه وسلم يقول لهم كوا ولا تكسروا عظما ثم أنه عليه الصلاة والسلام جمع العظام

ووضع يده عليها ثم تكلم بكلام فاذا الشاة قد قلمت تخفض أذنيها كذا رواه واؤه أصلم وعن معرض بن  
معيقيب اليماني قال حجبت حبيبة الوداع فدخلت دارا بمكة فرأيت فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ورأيت منه عجا جاءه رجل من أهل اليمامة بغلام يوم ولد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ياغلام من أنا قال أنت رسول الله قال صدقت برك الله فيك ثم ان الغلام لم يشكر بعد ذلك حتى شب  
فكنا نسميه مبارك اليمامة رواه البيهقي من حديث معرض بالضاد المعجمة وعن فهد بن عطية أن النبي  
صلى الله عليه وسلم أتى بصبي قد شب لم يشكر قط فقال من أنا قال أنت رسول الله رواه البيهقي وعن ابن  
عباس قال ان امرأة جاءت بابن لها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابني به جنون  
وأنه لا يأخذه عند غداثنا وعشاثنا فمسح رسول الله صلى الله عليه وسلم صدره فقع ثمة وخرج من جوفه  
مثل الجرو الاسود يسي رواه الدارمي وقوله (نعم) يعني قائ وأصيب يوم أحد عين قتادة بن النعمان حتى  
وقعت على وجهه فأتى بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان لي امرأة أحبها اخشى  
ان رأيتي تقدرني فاخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم يدمورها الى موضعها وقال بسم الله اللهم اكس  
جبالا فكانت أحسن عينيه واحدهما نظرا وكانت لا رمدا اذا رمدت الاخرى وقد وفد على عمر بن عبد  
العزيز رجل من ذريته فسأله عمر من أنت فقال

أبونا الذي سالت على اخذ عينه \* فردت بكف المصطفى أياما رد

فلمدت كما سكات لاول أمرها \* فياحسن ماعين وياحسن ماخذ

فوصفه عمر وأحسن جائزته قال السهيلي ورواه محمد بن أبي عثمان عن عمار بن تاصر عن مالك بن  
أنس عن محمد بن عبد الله بن أبي مصصة عن أبيه عن أبي سعيد عن أخيه قتادة بن النعمان قال أصيبت  
عيناي يوم أحد فسطنا على وجهي فأثيت بهما النبي صلى الله عليه وسلم فأطامهما مكثهما وبعق فيهما  
فمادتا بمرقان قال الدارقطني هذا حديث غريب عن مالك تفرد به عمار بن نصر وهو ثقة ورواه  
الدارقطني عن ابراهيم الحارثي عن عمار بن نصر وأخرج الطبراني وأبو نعيم عن قتادة قال كنت يوم  
أحد أتى السهام بوجهي دون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان آخرها سهما ندرت منه حدق  
فأخذتها بيدي وسميت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآها في كفي دمعت عيناه فقال السلام ق  
قتادة كما وقى وجه نبيك بوجهه فاجعلها أحسن عينيه واحدهما نظرا وفي البخاري في غزوة خيبر أنه  
صلى الله عليه وسلم قال أين علي بن أبي طالب فقال انه يا رسول الله يشتكي عينيه قال فأرسلوا اليه فأتى  
به فبعق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه ودعا له فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع وعند الطبراني  
من حديث علي قال فما رمدت ولا صدمت منذ دفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الراية يوم خيبر  
وفي رواية مسلم من طريق ابليس بن سلمة عن أبيه قال فأرسلني النبي صلى الله عليه وسلم الى علي فجت  
به أقوده أرمده فبعق في عينيه فبرأ وعند الحاكم من حديث علي قال فوضع صلى الله عليه وسلم رأسه  
في حجره فبعق في راحته فبكى بها عيني وعند الطبراني فما اشتكتها حتى الساعة ودعا لي صلى الله عليه  
وسلم فقال اللهم أذهب عنه الحر والقر قال فما اشتكتها حتى يومئذ وأصيب سلمة يوم خيبر أيضا

بضربة في ساقه ففتت فيها صلى الله عليه وسلم ثلاث فئات فما اشتكها قط رواء البخارى وثقت في عيني فديك وكانتا مبيضتين لا يبصر بهما شيئاً وكان وقع على بيض حية فكان يدخل الخيط في الابرة واته لابن نماين سنة وان عينه لميضتان رواء ابن أبي شيبة والبعوى والبيهقى والطبرانى وأبو نعيم -

✽ الفصل الثاني فيما خصه الله تعالى به من المعجزات وشرفه به على سائر

الانبياء من الكرامات والآيات الينيات ✽

اعلم نور الله قلبى وقلبك وقدس سرى وسرك ان الله تعالى قد خص نبينا صلى الله عليه وسلم بأشياء لم يعطها لغيره قبله وما خص بهى بشئ الا وكان لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مثله فانه أوتى جوامع الكلم وكان نبيا وآدم بين الروح والجسد وغيره من الانبياء لم يكن نبيا الا في حال نبوته وزمان رسالته ولما أعطى هذه المنزلة علمنا انه صلى الله عليه وسلم الممد لكل انسان كامل بمعوث ويرحم الله الاديب شرف الدين البوصيرى فلقد أحسن حيث قال -

وكل آى الرسل الكرام بها ✽ قائما اتصلت من نوره بهم

فانه شمس فضلهم كواكبها ✽ يظهرن أنوارها للناس في الظلم

قال العلامة ابن مرزوق يعنى أن كل معجزة آتى بها كل واحد من الرسل قائما اتصلت بكل واحد منهم من نور محمد صلى الله عليه وسلم وما أحسن قوله ✽ قائما اتصلت من نوره بهم ✽ فانه يعطى أن نوره صلى الله عليه وسلم لم يزل قائما به ولم ينقص منه شئ ولو قال قائما هى من نوره لتوهم أنه وزع عليهم وقد لا يبق له منه شئ وإنما كانت آيات كل واحد من نوره صلى الله عليه وسلم لانه شمس فضلهم كواكب تلك الشمس يظهرن أى تلك الكواكب أنوار تلك الشمس للناس في الظلم فالكواكب ليست مضيئة بالذات وإنما هى مستمدة من الشمس فهى عند غيبة الشمس تظهر نور الشمس فكذلك الانبياء قبل وجوده عليه الصلاة والسلام كانوا يظهرن فضله فجميع ماظهر على أيدي الرسل عليهم الصلاة والسلام سواء من الأنوار قائما هو من نوره العائض ومدده الواسع من غير أن ينقص منه شئ وأول ماظهر ذلك في آدم عليه الصلاة والسلام حيث جعله الله خليفة وأمهه بالاسماء كلها من مقام جوامع الكلم التى لحمد صلى الله عليه وسلم فظهر بجم الاسماء كلها على الملائكة القائلين أنجيل فيها من فسد فيها وسفك الدماء ثم توالى الاخلافت في الارض الى أن وصل الى زمان وجود صورة جسم نبينا صلى الله عليه وسلم الشريف لظهور حكم منزلته فلما برز كان كالشمس اندرج في نوره كل نور والظوى تحت منشور آياته كل آية لغيره من الانبياء ودخات الرسالات كلها في صاب نبوته والنبوات كلها تحت لواء رسالته فربط أحد منهم كرامة أو فضيلة الا وقد أعطى صلى الله عليه وسلم مثامها قادم عليه الصلاة والسلام أعطى أن الله تعالى خلقه بيده فأعطى سيدى محمد صلى الله عليه وسلم شرح صدره وتولى الله تعالى شرح صدره بنفسه وخلق فيه الايمان والحكمة وهو الخلق النبوى فتولى من آدم الخلق الوجودى ومن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الخلق النبوى مع أن المقصود كما مر مستخلف آدم خلق نبينا في صلبه فسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم المقصود وآدم الوسيلة والمقصود سابق على الوسيلة وأما سجود الملائكة

لآدم فقال الفخر الرازي في تفسيره ان الملائكة أمروا بالسجود لآدم لاجل أن نور محمد صلى الله عليه وسلم كان في جبهته ووجهه في القائل

تجلت جل الله في وجه آدم \* فصل في الاملاك حين توسلوا

وعن أبي حنبلان الراعي في حكاية الناكهائي قال سمعت الامام سهل بن محمد يقول هذا التشريف الذي شرف الله تعالى به محمدا صلى الله عليه وسلم بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي وآية أم وأجع من تشريف آدم عليه الصلاة والسلام بأمر الملائكة له بالسجود لآدم لاجل أن يكون الله مع الملائكة في ذلك التشريف فتشريف يصدر عنه تعالى وعن الملائكة وللؤمنين أبلغ من تشريف يخص به الملائكة انتهى قال بعضهم وأما تعليم آدم أسماء كل شيء فأخرج الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي رافع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلت لي أمي في الماء والطين وعلمت الاسماء كلها كما علم آدم الاسماء كلها فكأن آدم علم أسماء العلوم كلها كذلك نبينا صلى الله عليه وسلم وزاد عليه واصل الله صلته وسلامه عليه يعلم ذواتها ووجهه در البوميرى حيث قال

لك ذات العلوم من طام الغيب ومنها لآدم الاسماء

ولا ريب ان المسيات أعلى رتبة من الاسماء لان الاسماء يؤتى بها لتبين المسيات فهي المقصودة بالذات واليه الايعاء بقوله ذات العلوم والاسماء مقصودة لغيرها فهي دونها ففضل العالم بحسب فضل معلومه وأما ادريس عليه السلام فرضه الله مكانا عليا فأعطى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم المراج ورفعه الى مكان لم يرفع اليه غيره وأما نوح عليه الصلاة والسلام فجهاد الله تعالى ومن آمن معه من الفرق ونجاة من الخسف فأعطى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أنه لم تهلك أمته بظناب من السماء قال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وأما قول الفخر الرازي في تفسيره أكرم الله تعالى نوحا بأن أمسك سفينته على الماء، وفعل بمحمد صلى الله عليه وسلم أعظم منه روى أنه صلى الله عليه وسلم كان على شط ماء وقعد عكرمة بن أبي جهل فقال ان كنت صادقا قاعد ذلك الحجر الذي في الجانب الآخر فليسبح ولا يفرق فأشار اليه عليه الصلاة والسلام فأتقن الحجر من مكانه وسبح حتى صار بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد له بالرسالة فقل له الي صلى الله عليه وسلم يكفيك هذا فقال حتى يرجع الى مكانه فلم أره لغيره والله أعلم بحاله وأما ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام فكانت عليه نار نمرود بردا وسلاما فأعطى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم نظير ذلك اطفاء نار الحرب عنه عليه الصلاة والسلام وناهيك بنار حطبا السيوف ووهبها الخوف وموقدها الحسد ومطلبها الروح والجسد قال الله تعالى كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله فكم أرادوا أن يطفؤا النور بالنار وأني الجبار الا أن يتم نوره وأن يحمده سرورهم ومحمد صلى الله عليه وسلم سروره وظهوره ويذكر أنه عليه الصلاة والسلام من ليلة المعراج على بحر النار الذي دون سماء الدنيا مع سلامته منه كما روى بما رأيته في بعض الكتب وروى النسائي أن محمد بن حاطب قال كنت طفلا فالصبي القدر على واحترق جلدي كله فخلني أبي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل عليه الصلاة والسلام في جلدي ومسح بيده على المحترق وقال

أذهب إليّ رب الناس فصرّت صهيحاً لا بأس بي وأما ما أعطيه إبراهيم عليه الصلاة والسلام من مقام  
الحلة فقد أعطيه نينا صلى الله عليه وسلم وزاد بمقام الحجة وقد روى في حديث الشفاعة أن الخليل إبراهيم  
عليه الصلاة والسلام إذا قيل له أنتك الله خليلاً فاشفع لنا قال إنما كنت خليلاً من وراء وراء اذهبوا  
إلى غيري إلى أن تنهي الشفاعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فيقول أنا لها وأنا لها وهذا يدل على أن نينا  
عليه الصلاة والسلام كان خليلاً مع رفع الحجاب وكشف القطاء ولو كان خليلاً من وراء وراء لاعتذر  
كما اعتذر إبراهيم عليه الصلاة والسلام وفيه تبيين ظاهر على أنه عليه الصلاة والسلام فاز برؤية الحق  
سبحانه وكشف له القطاء حتى رأى الحق بمعنى رأسه كما سيأتي البحث في ذلك إن شاء الله تعالى في  
المقصد الخامس والمختص من هذا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال درجة الحلة التي اشتهرت لإبراهيم  
عليه الصلاة والسلام على وجهه نطق إبراهيم بأن لم يصب سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام منه الأعلى بمفهوم  
قوله عن نفسه إنما كنت خليلاً من وراء وراء فلم يشفع فيه دليل على أنه إنما يشفع من كان خليلاً لا من  
وراء وراء بل مع الكشف والبيان وقرب المكاة من حطيرة القدس لا المكان وذلك مقام محمد صلى الله  
عليه وسلم بالدليل والبرهان وما أعطيه إبراهيم عليه الصلاة والسلام أفراد في أهل الأرض بعبادة الله  
وحده والانتصاب للإصنام بالكسر والفسر أعطى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كسرهما بأسرها بمحض  
من أولى نصرها بقتيب ليس مما يكسر إلا بقدره وبأية ومادة الهية اجترأ فيها بالافئس عن الناس وما  
عول على الملوك ولا عرض في القول ولا تعرض في القول بل قال جهراً بغير سر وقل جاء الحق وزهق  
الباطل إن الباطل كان زهوقاً وما أعطيه الخليل عليه الصلاة والسلام بناء البيت الحرام ولا خفاء أن  
البيت جسد وروحه الحجر الأسود بل هو سويداء القلب بل جاء أنه يمين الرب كناية عن استلامه كما  
تسلم الأيمان عند عقد اليهود والإيمان وقد أعطى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أن قريشاً لما بنت  
البيت بصد تهمة ولم يبق الا وضع الحجر تنافوا على الفخر التغم والمجد للفتح ثم اتفقوا على أن  
يحكموا أول داخل فأتى دخول سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام فقالوا هذا الأمين فحكموه في ذلك  
فأمس بسوط نوب ووضع الحجر فيه ثم قال يرفع كل يطل يطفو فرفعو جميعاً ثم أخذ سيدنا محمد  
صلى الله عليه وسلم فوضعه في موضعه فادخر الله تعالى له ذلك المقام ليكون مقبلة له على مدى الأيام وأما  
ما أعطيه موسى عليه الصلاة والسلام من قلب العصا حية غير ناطقة فأعطى سيدنا محمد صلى الله عليه  
وسلم حين الجنح وقد مرت قصته وحكي الامام الرازي وغيره أنه لما أراد أبو جهل أن يرميه عليه  
الصلاة والسلام بالحجر رأى على كتفيه ثيابين فأصرف مرعوباً وأما ما أعطيه موسى عليه الصلاة  
والسلام أيضاً من اليد البيضاء وكان بياضها يفتي البصر فأعطى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أنه لم  
يزل نوراً ينتقل في أصلاب الآباء ويطون الامهات من لدن آدم إلى أن انتقل إلى عبيد الله أبيه وأعطى  
صلى الله عليه وسلم فتادة بن النعمان وقد صلى معه العشاء في ليلة مظلمة مطيرة عرجونا وقال اطلق به  
فأبى سيئاً لك من بين يديك عشراً ومن خلفك عشراً فأذا دخلت بيتك فاستري سواداً فاضربه حتى  
يخرج فانه شيطاناً فاطلق فأضاه له العرجون حتى دخل بيته ووجد السواد وضربه حتى خرج رواه

أبو نعيم وأخرج البيهقي ومحمد والحاكم عن أنس قال كنا عباد بن بشير وأسيد بن حضير عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة حتى ذهب من الليل ساعة وهي ليلة شديدة الظلمة ثم خرجا ويبد كل واحد منهما عصا فأضأت لهما عصا أحدهما فثبنا في ضوئها حتى اذا افتقرت بهم الطرق أضأت للآخر عصا فثبنا كل واحد منهما في ضوء عصاه حتى بلغ هديه ورواه البخاري ينعوه في الصحيح وأخرج البخاري في تاريخه والبيهقي وأبو نعيم عن عزة الأسدي قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ففرقنا في ليلة فخلعنا فاضأت أصابعي حتى جمعوا عليها ظهري وما هلك منهم وان أصابعي لتتبر وما أعطيه موسى عليه الصلاة والسلام أيضا أخلاق البحر له أعطى نينا محمد صلى الله عليه وسلم انشقاق النمر كما مر فموسى تصرف في عالم الارض وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم تصرف في عالم السماء والفرق بينهما واضح قاله ابن المنير وذكر ابن حبيب أن بين السماء والارض بحرا يسمى المكشوف يكون بحر الارض بالنسبة اليه كالقطرة من البحر المحيط قال فلي هنا يكون ذلك البحر اتفق لنا على ان الله عليه وسلم حتى جاوزه يعني ليلة الاسراء وهو أعظم من أخلاق البحر لموسى عليه الصلاة والسلام وبما أعطيه موسى اجابة دعائه أعطى نينا محمد صلى الله عليه وسلم من ذلك ما لا يحصى وبما أعطيه موسى عليه الصلاة والسلام تقجير الماء له من الحجارة أعطى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أن الماء تقير من بين أصابعه وهذا يبلغ لان الحجر من جنس الارض التي ينبع منها الماء ولم تجر العادة بنبع الماء من اللحم ويرحم الله القائل

وكل معجزة للرسل قد سلفت \* وافى بأعجب منها عند اظهار

في العصا حية تسمى بأعجب من \* شكوى البحر ولا من مثنى أحجار

ولا انفجار عين الماء من حجر \* أشد من سلسل من كفه جار

وبما أعطيه موسى عليه الصلاة والسلام الكلام أعطى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مثله ليلة الاسراء وزيادة الدنو وأيضا كان مقام المناجاة في حق نينا صلى الله عليه وسلم فوق السموات العلى وسدرة المنتهى والمستوى وحجب النور والرفرف ومقام المناجاة لموسى عليه الصلاة والسلام طور سيناء وأما ما أعطيه هارون عليه الصلاة والسلام من فصاحة اللسان فقد كان نينا صلى الله عليه وسلم من الفصاحة والبلاغة بالحل الافضل والموضع الذي لا يحجل ولقد قال له بعض أصحابه ما رأينا الذي هو أفصح منك فقال وما يعني وانما نزل القرآن بلسان عربي مبين وقد كانت فصاحة هارون غائبا في العبرانية والعربية أفصح منها وهل كانت فصاحة هارون معجزة أم لا قال ابن المنير الظاهر أنها لم تكن معجزة ولكن فضيلة ولم يتحد نبى من الانبياء بالفصاحة الا نينا محمد صلى الله عليه وسلم لان هذه الخصوصية لا تكون لغير الكتاب العزيز وهل فصاحته عليه الصلاة والسلام في جوامع الكلم التي ليست من التلاوة ولكنها معدودة من السنة هل تحدى بها أم لا فظاهر قوله عليه الصلاة والسلام أوتيت جوامع الكلم أنه من التحدث بنعمة الله عليه وخصائصه ولا خلاف أنها باعتبار ما اشتملت عليه من الاخبار بالفيات ومحوها معجزة وأما ما أعطيه يوسف عليه الصلاة والسلام من شطر الحسن فأعطى نينا صلى الله عليه وسلم

الحسن كله وستأني الاشارة الى ذلك ان شاء الله تعالى في مقصد الاسراء ومن تأمل ما نقلته في صفته تبين له من ذلك التفصيل التفضيل على كل مشهور بالحسن في كل جيل وأما ما أعطيه يوسف عليه الصلاة والسلام أيضا من تعبير الرؤيا فالتدبير قل عنه من ذلك ثلاث منامات أحدها حين رأى أحد عشر كوكبا والشمس والقمر والثاني منام صاحبي السجن والثالث منام الملك وقد أعطى نبينا صلى الله عليه وسلم من ذلك ما لا يدخله الحصر ومن تصفح الاخبار وتبصع الآثار وجد من ذلك المعجب المعجائب وستأني نبذة من ذلك ان شاء الله تعالى وأما ما أعطيه داود عليه الصلاة والسلام من تايين الحديد له فكان اذا مسح الحديد لان فاعطى نبينا صلى الله عليه وسلم ان العود اليابس اخضر في يده وأورق ومسح صلى الله عليه وسلم شاة أم مبد الجرباء فبرأت ودرت وأما ما أعطيه سليمان عليه الصلاة والسلام من كلام الطير وتسخير الشياطين والريح والملك الذي لم يعطه أحد من بعده فقد أعطى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مثل ذلك وزيادة أما كلام الطير والوحش فنبينا صلى الله عليه وسلم كلمه الحجر وسبح في كفه الحصا وهو جاد وكلمه ذراع الشاة المسمومة كما تقدم في غزوة خيبر وكذلك كلمه النمل وشكا اليه البعير كما مر وروى أن طيرا فج بولده فبص يرفرف على رأسه ويكلمه فيقول أيكم فبج هذا بولده فقال رجل أما قتال أردت ولده ذكره الرازي ورواه أبو داود بلفظ كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فانطلق الحاجت فرأينا حرة معها فرخان فأخذنا فرخها فجاءت الحرة فجعلت تفرش أي تدنو من الارض فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال من فبج هذه بولدها ردوا ولدها اليها الحديث وقصة كلام الذئب مشهورة وأما الريح التي كانت غدوها شهر ورواحها شهر فعمله أين أراد من أقطار الارض فقد أعطى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم البراق الذي هو أسرع من الريح بل أسرع من البرق الخاطف فعمله من الفرس الى العرش في ساعة زمانية ونقل مسافة ذلك سبعة آلاف سنة وتلك مسافة السموات واما الى المستوى والى الرفرف فذلك ما لا يعبه الا الله تعالى وأيضا قال ربح سخرت لسليمان لتحمه الى نواحي الارض ونبينا صلى الله عليه وسلم زويت له الارض أي جمعت حتى رأى مشارقها ومغاربها وفرق بين من يسمى الى الارض وبين من تسمى له الارض وأما ما أعطيه من تسخير الشياطين فقد روى أن أبا الشياطين ابليس اعترض سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فامكنه الله منه وربطه بسارية من سواري المسجد وخبر بما أوتي سليمان من ذلك ايمان الجرمعد صلى الله عليه وسلم سليمان استخدم ومحمد استعمل وأما عد الجن من جنود سليمان في قوله تعالى وحشر سليمان جنوده من الجن فغير منه عبد الملائكة جبريل ومن معه من جملة أجناده عليه الصلاة والسلام باعتبار الجهاد وباعتبار تكثر السواد على طريقة الاجناد وأما عد الطير من جملة أجناده فاعجب منه حماة النار وتوكيدها في الساعة الواحدة وحمايتها له من عدوه والغرض من استكثار الجنده انما هو الحماية وقد حصلت من أعظم شيء يأسر شيء وأما ما أعطيه من الملك فنبينا صلى الله عليه وسلم خير بين أن يكون نبيا ملكا ونبيا عبدا فاختر صلى الله عليه وسلم أن يكون نبيا عبدا والله در القائل

\* ياخير عبد على كل الملوك ولي \*

واما ما أعطيه عيسى عليه الصلاة والسلام من ابراء الاكبه والابرس واحياء الموتى فاعطى سيدنا محمد صلى



الله عليه وسلم انه رد العين الى مكانها بعد ما سقطت فعادت احسن ما كانت وفي دلائل النبوة لليهقي قصة  
 الرجل الذي قال لاني صلى الله عليه وسلم لأؤمن بك حتى تحي لي ابني وفيه انه صلى الله عليه وسلم  
 أتى قبرها فقال يا فلانة فقالت ليك وسعديك يا رسول الله الحديث وقد مر وروى ان امرأة معاذ بن  
 عفراء وكانت برصاء فشكت ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فمسح عليها بماء فاذهب الله البرص  
 منها ذكره الرازي وايضا قد سبغ الحصى في كفه صلى الله عليه وسلم وسام عليه الحجير وحن لفراقه  
 الجنع وذلك ابلغ من تكليم الموتي لان هذا من جنس ما لا يتكلم واما ما اعطيه عيسى ايضا من انه كان  
 يعرف ما تخفيه الناس في بيوتهم فقد اعطى نبينا صلى الله عليه وسلم من ذلك ما لا يحصى وسياقى من  
 ذلك ان شاء الله صلى ما يكنى وعفى وأما ما أعطيه عيسى أيضا عليه الصلاة والسلام من رفعه الى السماء  
 فقد أعطى نبينا صلى الله عليه وسلم ذلك لية للمراج وزاد في الترقى لمزيد الدرجات وسباع المناجاة  
 والمخطوة في الحضرة المقدسة بالشاهدات وبالجملة فقد خص الله تعالى نبينا صلى الله عليه وسلم من خصائص  
 التكريم بتمام يعطيه أحدا من الانبياء عليهم الصلاة والتسليم وقد روى جابر عنه صلى الله عليه وسلم انه  
 قال أعطيت خمسا لم يعطهن احد قبلى كان كل نبى يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى كل أمة وأمر  
 وأحل لي الفتنم ولم تحل لاحد قبلى وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا فإما رجل من أمتي أدركته  
 الصلاة فليصل حيث كان ونصرت بالرعب مسيرة شهر وأعطيت الشفاعة رواه البخاري وفي رواية وبعثت  
 الى الناس كافة وزاد البخاري في روايته في الصلاة عن محمد بن سنان من الانبياء وعند الامام أحمد  
 أعطيت خمسا لم يعطهن نبى قبلى ولا أقوله غفرا وفيه وأعطيت الشفاعة فاخترتها لأمتي فهي لمن لا يشرك  
 بالله شيئا واستاده كما قال ابن كثير جيد وليس المراد حصر خصائصه عليه الصلاة والسلام في هذه الخمس  
 المذكورة فقد روى مسلم من حديث أبي هريرة مرفوعا فضلت على الانبياء بست أعطيت جوامع  
 الكلم ونصرت بالرعب وجعلت لي الارض طهورا ومسجدا وأرسلت الى الخلق كافة وختم بي النبيون  
 فذكر الخمسة المذكورة في حديث جابر الا الشفاعة وزاد خصتين وهما أعطيت جوامع الكلم وختم  
 بي النبيون فتسجل منه ومن حديث جابر سبع خصال لمسلم أيضا من حديث حذيفة فضلتنا على الناس  
 بثلاث جعلت صفونا كصفوف الملائكة وذكر خصلة الارض كما تقدم قال وذكر خصلة أخرى وهذه  
 الخمسة المبهمة قد ينها ابن خزيمة والنسائي وهي وأعطيت هذه الآيات من آخر سورة البقرة من كنز  
 تحت العرش يشير الى ما عطاه الله تعالى عن أمته من الاسرار وتجميل ما لا طاقة لهم به ورفع الخطايا  
 والنسيان فصارت الخصال كما ولا حمد من حديث علي أعطيت أربعا لم يعطهن أحد من أنبياء الله  
 تعالى أعطيت مفاتيح الارض وسميت احمد وجعلت امتي خير الامم وذكر خصلة التراب فصارت الخصال  
 ثنتي عشرة خصلة وعند البزار من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه فضلت على الانبياء غفرا لما تقدم  
 من ذنبي وما تأخر وجعلت امتي خير الامم وأعطيت الكون وان صاحبكم لصاحب لواء الحمد يوم القيامة  
 تحت آدم فمن دونه وذكر ثنتين مما تقدم وله من حديث ابن عباس رفعه فضلت على الانبياء بمختصتين  
 كان شيطاني كافرا فأتاني الله عليه فاسم قال وبست الأخرى فينتظم منها سبع عشرة خصلة ويمكن ان

يوجد أكثر من ذلك لمن أمن التتبع وقد ذكر أبو سعد التيسابوري في كتاب شرف المصطفى ان عدد  
الذي خص به صلى الله عليه وسلم ستون خصة وطريق الجمع ان يقال لعله عليه الصلاة والسلام اطلع  
أولا على بعض ما يخص به ثم اطلع على الباقي ومن لا يرى مفهوم العدد حجة يدفع هذا الاشكال من  
أسله وقد ذكر بعض العلماء انه صلى الله عليه وسلم اوتي ثلاثة آلاف معجزة وخصيصة وقد اختلف  
في العلم بخصائصه عليه الصلاة والسلام فقال الصيمري من الشافعية منع ابو علي بن خنيز ان الكلام فيها  
لانه امر انقضى فلا معنى للكلام فيه وقال امام الحرمين قال المحققون ذكر الاختلاف في مسائل الخصائص  
مخبط غير مفيد فانه لا يتعلق به حكم ناجز تمس اليه حاجة وانما يجري الخلاف فيها لا يوجد بد من اثبات  
حكم فيه فان الاقيسة لا مجال لها والاحكام الخاصة تقع فيها النصوص وملاص في خلاف فيه هجوم  
على الغيب من غير فائدة وقال الثووي في الروضة والتهذيب بعد أن قل هذين الكلامين وقال سائر  
الاصحاب لا بأس به وهو الصحيح لما فيه من زيادة العلم فهذا كلام الاصحاب والصواب الجزم بمجاوز ذلك  
بل باستحبابه ولو قيل بوجوده لم يكن بعيد الاله ربما رأى جاهل بعض الخصائص ثابتا في الحديث  
الصحيح فعمل به أخذنا بأصل التامى فوجب بيانه لتعرف فلا يصل بها قائل فائدة أهم من هذه  
الفائدة وأما ما يقع في ضمن الخصائص مما لا فائدة فيه اليوم فقليل لا تخطو أبواب الفقه عن مثله لتسرب  
ومعرفة الادلة وتحقيق النشء على ما هو عليه انتهى كلام الثووي وقد تبعت مشرف الله تعالى في بيانه  
صلى الله عليه وسلم من الخصائص والآيات وأكرمه به من الفضائل والكرامات من كتب العلماء  
كالخصائص لابن سبع وخصائص الروضة لثووي ومختصرها للمجازي وشرح الحاوي لابن الملتن وشرح  
الهبهة لشيخ الاسلام زكريا الانصاري واللفظ المكرم في خصائص النبي صلى الله عليه وسلم لشيخ  
قطب الدين الخيزرى واستفدت منه كثيرا في فصل المعجزات مع ما رأيت من شأنه مطالع لفتح  
الباري وشرح مسلم لثووي وشرح قريب الاسانيد للعراقي وغير ذلك مما يطول ذكره فتحصل لي  
من ذلك جملة وقد قسمها غير واحد من الأئمة أربعة أقسام الاول ما يخص به صلى الله عليه وسلم  
من الواجبات والحكمة في ذلك زيادة الزلف والدرجات فانه لن يتقرب المتقربون الى الله تعالى بشئ اداء  
ما افترض عليهم قال بعضهم خص الله تعالى نبيه عليه الصلاة والسلام بواجبات عليه لعله بأنه أقوم بهامته  
وقيل ليجعل اجره بها أعظم فاخص صلى الله عليه وسلم بوجود الضحى على المذهب لكن قول عائشة في الصحيح  
مارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح سبحه الضحى يدل على ضعف انها كانت واجبة عليه قال الحافظ  
ابن حجر ولم يثبت ذلك في خبر صحيح انتهى وسأيت مزيد لذلك ان شاء الله تعالى في ذكر صلاة الضحى  
من مقصد عبادته عليه الصلاة والسلام وهل كان الواجب عليه أقل الضحى أو أكثرها أو أدنى التكامل  
قال الحجازي لا قل فيه لكن في مسند أحمد أمرت بركعتي الضحى ولم تؤمر بواجبها ومنها الوتر وركعتا  
النحر كما رواه الحاكم في المستدرک وغيره ولعلنا أحمد والطبراني ثلاث على قريضة وهن لكم تطوع الوتر  
وركعتا النحر وركعتا الضحى قال بعضهم وقد ثبت أنه عليه الصلاة والسلام صلى الوتر على الراحة قال  
ولو كان واجبا لما جاز فعله على الراحة وتعقب بأن فعله على الراحة من الخصائص أيضا كما سيأتي فيها

اختص به عليه الصلاة والسلام من المباح ان شاء الله تعالى وأجيب بأنه يحتاج الى دليل وهل كان الواجب عليه أقل الوتر أم أكثره أم أدنى الكمال قال الحجازي لم أرفيه تقلا ومنها صلاة الليل قال تعالى ومن الليل تهجد به نافلة لك أي فرضه زائمة لك على الصلوات المفروضة أو فضيلة لك لا اختصاص وجوبه بك وهذا ما صححه الرافعي ونقله النووي عن الجمهور ثم قال وحكى الشيخ أبو حامد أن الشافعي نص على أنه نسخ وجوبه في حقه كما نسخ في حق غيره \* ومنها السواك واستدلوا به بما رواه أبو داود من حديث عبد الله بن أبي حنظلة بن أبي عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بالسواك عند كل صلاة طاهرا أو غير طاهر فلما شق عليه ذلك أمر بالسواك لكل صلاة وفي اسناده محمد بن اسحاق وقد رواه بالنعنسة وهو مدلس وحجة من لم يجعله واجبا عليه ما رواه ابن ماجه في سننه من حديث أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ماجاءني جبريل الاوصاني بالسواك حتى خشيت أن يفرض علي وعلى أمي واسناده ضعيف وروى أحمد في مسنده من حديث وأثله ابن الاسعق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت بالسواك حتى خشيت أن يكتب علي واسناده حسن والخصائص لا تثبت الا بدليل صحيح قاله في شرح تقريب الاسانيد ومنها الاضحية قال الله تعالى فصل لربك وانحر وروى البارقطني والحاكم عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم قال ثلاث هن علي فرائض وهن لكم تطوع النحر والوتر وكذا الفجر ومنها المشاورة قال الله تعالى وشاورهم في الامر فظاهره الإيجاب ويقال أنه استجاب استئالة للقلوب ومعناه استخراج آرائهم ونقل البيهقي في معرفة السنن والآثار عن النص أن المشاورة غير واجبة عليه كإبائه عليه الحجازي وغيره واختلف في المعنى الذي لاجله أمر الله تعالى نبيه عليه الصلاة والسلام بالمشاورة مع كمال عقله وجزالة رأيه وتتابع الوحي عليه ووجوب طاعته على أمته فقال بعضهم هو خاص في المصطفى وان كان عاما في اللفظ أي شاورهم فيما ليس عندك من الله فيه عهد يدل عليه قراءة ابن عباس وشاورهم في بعض الامر وقال الكلبي يعني تأطروهم في لقاء العدو ومكائد الحرب عند الغزو وقال قتادة ومقاتل كانت سادات العرب اذا لم تشاور في الامر شق عليهم فأمر الله تعالى بيه عليه الصلاة والسلام أن يشاورهم فان ذلك أعطف لهم وأذهب لأشغافهم وأطيب لثغوبهم وقال الحسن قد علم الله أن ما به اليهم حاجة ولكنه أراد أن يستن به من بعده وحكى القاضي أبو يعلى في الذي أمر بالمشاورة فيه قولين أحدهما في أمر الدياخصة والثاني في الدين والدنيا وهو الاصح قاله المعافا بن زكريا في تفسيره والحكمة في المشاورة في الدين التنبية لهم على حال الاحكام وطريق الاجتهاد وأخرج ابن عدى والبيهقي في الشعب عن ابن عباس قال لما نزلت وشاورهم في الامر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ان الله ورسوله لفتيان عنها ولكن جعلها الله رحمة لأمي وعند الترمذي الحكيم من حديث عائشة رفته ان الله أمرني بمداواة الناس كما أمرني بقائمة الفرائض ومنها مصابرة العدو وان كثر عددهم ومنها تغيير المتكر اذا رآه لكن قد يقال كل مكلف تمكن من تغييره يلزمه فيقال المراد أنه لا يقطع عنه صلى الله عليه وسلم بالخوف بخلاف غيره \* ومنها قضاء دين من مات مسلما مصرا روى مسلم حديث أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فن توفي وعليه دين فقل قضاؤه ومن ترك

مالا فلورثته قال الثوروى كان هذا القضاء واجبا عليه صلى الله عليه وسلم وقيل تبرع منه والخلاف وجهان  
 لا صحابيا وغيرهم قال ومعنى الحديث أنه عليه الصلاة والسلام قال أنا قائم بمصالحكم في حياة أحدكم أو موته  
 أو وليه في الحالين فإن كان عليه دين قضيته من عدى ان لم يخالف وفاء وإن كان له مال فلورثته لا آخذ  
 منه شيئا وإن خلف عيالا محتاجين ضالمين فليأتوا الى فعل نفقته ومؤتمهم انتهى وفي وجوب قضاءه على  
 الامم من مال المصالح وجهان لكن قال الامام من استدان وبقي نمصرا الى أن مات لم يرض دينه من بيت  
 المال فإن كان طلم بالطل فقيه احتمال والاولى لا والله أعلم ومنها تخيير نسائه صلى الله عليه وسلم في فراقه  
 وامساكن بعد أن اخترنه في احد الوجوه وترك الزوج عليهن والتبديل بهن مكافأة لمن ثم نسخ ذلك  
 لتكون المنة له عليه الصلاة والسلام عليهن قال الله تعالى يا أيها النبي قل لازواجك ان كنس تردن الحياء  
 الدنيا وزينتها الآية واختلف في تخييره لمن على قولين أحدهما أنه خيرهن بين اختيار الدنيا فينارقهن  
 واختيار الآخرة فيمسكن ولم يخيرهن في الطلاق وهذا قول الحسن وقتادة والثاني أنه خيرهن بين  
 الطلاق والمقام معه وهذا قول عائشة وعجابه والشعبي ومقاتل واختلفوا في السبب الذي لاجله خير  
 صلى الله عليه وسلم نسائه على أقوال أحدها أن الله تعالى خيره بين ملك الدنيا ونعيم الآخرة وقال اللهم  
 أحيني مسكينا وأميتي مسكينا واحشرفي في زمرة المساكين فلما اختار ذلك أمره الله تعالى بتخييرهن  
 ليكن على مثل اختياره حكاه أبو القاسم النخعي الثاني لانهن تبارن عليه والثالث لأن أزواجه طالبنه  
 وكان غير مستطيع فكان أولهن أم سلمة سأله سزا معلما وسأله ميمونة حلة عناية وسأله زينت ثوبا  
 مخططا وهو البرد اليساني وسأله أم حبيبة ثوبا سحوليا وسأله كل واحدة شيئا الا عائشة حكاه النقاش  
 والرايع أن أزواجه عليه الصلاة والسلام اجتمعن يوما فقلن زيد ما تريد النساء من الخلى فأنزل الله  
 تعالى آية التخيير حكاه النقاش أيضا وذلك أنه لما حضر الله تعالى رسوله وفتح عليه قريظة والمضير طن  
 أزواجه أنه اختص بمائس اليهود وذخائرهم فقدمن حوله وقلن يا رسول الله نأت كسرى وقمصر في الخلى  
 والحلل ونحن على ما نراه من العاقبة والضيق وآلن قلبه بمطالبتن له بتوسعة الحال وإن يعاملن بما يامل  
 به الملوك والا كابر أزواجهن فامرهم الله أن يتلو عليهن ما نزل في أمرهن لثلا يكون لاحد منهن عليه  
 منة في الصبر على ما اختارنه من خشفونة العيش فلما اخترنه وصبرن معه عوضن الله على  
 صبرهن بأمرين أحدهما أن جعلن أمهات المؤمنين تعطينا لحقهن وثا كيدا حرمتهن وتخصيالن  
 على سائر النساء بقوله لست كاحد من النساء والثاني أن حرم الله عليه طلاقهن والاستبدال  
 بهن فقال تعالى لا تحلل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج الآية فكان تحريم طلاقهن  
 مستداما وأما تحريم الزوج عليهن ففسخ قالت عائشة لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحله  
 النساء يعني اللاتي حرم عليهن وقيل الناسخ لتعريضهن قوله تعالى أنا أحللكم الآية وقال  
 الثوروى في الروضة لا خير من ما خرنه كفافهن الله على حسن صيغهن الجنة فقال فان الله أعلم بحسبان  
 مسكن اجرا عطيا انتهى وأما اختص صلى الله عليه وسلم بوجود التخيير لسانه بين التسريح والاساك  
 لان الجمع بين عدد منهن يوغر صدورهن بالميرة التي هي من أعظم الآلام وهو ايذاء يكاد يمر القاب

ويوهن الاعتقاد وكذا الإيهام على الضعيف والمقر يوثقن ومهما ألقى زمام الامر اليهن خرج عن أن يكون صرارا فتوه عن ذلك منصبه العالي وقيل له يا أيها النبي قل لأزواجك ومنها انما كل تطوع شرع فيه حكا في الروضة وأصلها قال النووي وهو ضعيف وفرعه بعض الأصحاب على أنه كان يحرم عليه صلى الله عليه وسلم إذا لبس لامته أن يزعها حتى يلقى العدو ويقاتل ذكره في تهذيب الاسماء واللغات ومنها أنه كان يلزمه صلى الله عليه وسلم أداء فرض الصلاة بلا خال قاله الماورى قال العراقي في شرح المهذب أنه كان معصوما عن قص الفرض انتهى والمراد خلل لا يبطل الصلاة وقال بعضهم كان يجب عليه صلى الله عليه وسلم إذا رأى ما يبعجه أن يقول ليك ان العيش عيش الآخرة ثم قال هذه كلمة صدرت منه صلى الله عليه وسلم في أيام حاله وهو يوم حجه بعرفة وفي أشد حاله وهو يوم الخندق انتهى ومنها أنه صلى الله عليه وسلم كان يؤخذ عن الدنيا حالة الوحي ولا يسقط عنه الصوم والصلاة وسائر الاحكام كما ذكره في زوائد الروضة عن ابن القاسم والفتال وكذا ذكره ابن سبعين ومنها أنه كان صلى الله عليه وسلم يهان على قلبه فيستغفره سبعين مرة ذكره ابن القاسم ونقله ابن الملقن في الخصائص ورواه مسلم وأبو داود من حديث الأغر المرقى بلفظ أنه ليغان على قلبي واني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة هذا لفظ مسلم وقال أبو داود في كل يوم قال الشيخ ولي الدين بن العراقي والظاهر أن الجملة الثانية مرتبة على الاولى وان سبب الاستغفار الفين ويدل لذلك قوله في رواية النسائي في عمل اليوم والليلة أنه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله كل يوم مائة مرة وفي رواية له أيضا فاستغفر الله وألفاظ الحديث المختلفة يفسر بعضها بعضا ويحتل من حيث اللفظ أن تكون الجملة الثانية كلاما برأسه غير متعلق بما قبله فيكون عليه الصلاة والسلام أخبر بأنه يهان على قلبه وبأنه يستغفر الله في اليوم مائة مرة انتهى وقال أبو عبيد أصل الفين في هذا ما يفتش القلب ويغبطه وأصله من غين السماء وهو اطباق القيم عليها وقال غيره الفين شيء ينشئ القلب ولا يغطيه كل التغطية كالقيم الرقيق الذي يعرض في الهواء فلا يمنع ضوء الشمس قال القاضي عياض بعد حكايته ذلك فيكون المراد بهنا الفين إشارة الى غفلات قلبه وفترات نفسه وسهوها عن مداومة الذكر وشاهدة الحق بما كان صلى الله عليه وسلم دفع اليه من مقاساة البشر وسياسة الامة ومعاناة الاهل ومقاومة الولي والعدو ومصلحة النفس وما كلفه من أعباء أداء الرسالة وحمل الامة وهو في كل هذا في طاعة ربه وعبادة خاتمه ولكن لما كان صلى الله عليه وسلم أرفع الخلق عند الله مكانة وأعلامه درجة وأنهم به معرفة وكانت حاله عند خلوص قلبه وخلو حته وقره ربه وأقبله بكليته عليه ومقامه هناك أرفع حاله رأى عليه الصلاة والسلام حال فقرته عنها وشغله يسواها غضا من على حاله وخفضا من رفيع مقامه فاستغفر الله من ذلك قال وهذا أولى وجوه الحديث وأشهرها والى معنى ما أشيرنا إليه مال كثير من الناس فقام حوله فقارب ولم يرد وقد قربنا غرض معنا وكشفنا للمستفيد عجايب وهو مبني على جواز الفترة والغفلات والسهو في غير طريق البلاغ انتهى ونعقب بأنه لا رضى سبته صلى الله عليه وسلم الى ذلك لما يلزم عليه من تفصيل الملائكة بعدم الفترة عن التسبيح والمشاركة ولفوه عليه الصلاة والسلام لست أسى ولكن أسى لأسن فهذه ليست

فترة وانما هي لحكمة مقصودة ثبت لها حكم شرعي فالاولى أن يحمل على ما جعله علة فيه وهو ما دفع  
اليه من مقاساة البشر وسياسة الامة ومعاناة الامل وحمل كل أعباء النبوة وحمل ألقاها انتهى وقيل  
الغين شئ يعترى القلب مما يقع من حديث النفس قال الحافظ شيخ الاسلام ابن حجر وهذا أشار اليه  
الرافعي في أماليه وقال ان والده كان يقرره وقيل كانت حالة يطلع فيها على أحوال أمته فيستغفر لهم  
وقيل هو السكينة التي تغشى قلبه والاستغفار لظهور العبودية لله تعالى والشكر لما أولاه قال شيخ  
الاسلام بن المراقى أيضا هذه الجملة حلية أخبر عليه الصلاة والسلام أنه يغتن على قلبه مع أن حاله  
الاستغفار في اليوم مائة مرة وهي حال مقصورة لان الغين ليس موجودا في حال الاستغفار بل اذا جاء  
الاستغفار أذهب ذلك الغين قال وعلى تقدير تعلق احدي الجانبين بالآخرى وأن الثانية مسببة عن الاولى  
فيحصل أن يكون هذا الغين تنطية للقلب عن أمور الدنيا وحجابا بينه وبينها فيجتمع القلب حينئذ على  
الله تعالى ويتفرغ للاستغفار شكرا وملازمة للعبودية قال وهذا معنى مقالة القاضي عياض انتهى ومراده  
قوله في الشفاء وقد يحصل أن تكون هذه الآفة حالة خشية وأعظام تغشى قلبه فيستغفر حينئذ شكرا  
لله وملازمة لعبوديته الى آخر كلامه قال الشيخ ابن المراقى وهو عندي كلام حسن جدا وتكون  
الجملة الثانية مسببة عن الاولى لا بمعنى أنه يسمى بالاستغفار في ازالة الغين بل بمعنى أن الغين أصل محمود  
وهو الذي نسب عنه الاستغفار وترتب عليه وهذا أنزه الأقوال وأحسنها لان الغين حينئذ وصف  
محمود وهو الذي نفا عنه الاستغفار وعلى الاول يكون الغين مما يسمى في ازالته بالاستغفار وما ترتب  
الاشكال وجاء السؤال الا على تفسير الغين بذلك وأهل اللغة انما فسروا الغين بالمشاء فجمعه على غشاء  
يليق بمحاله صلى الله عليه وسلم وهو الغشاء الذي يصرف القلب ويحجبه عن أمور الدنيا لاسيما وقد رتب  
على الغشاء أمرا محمودا وهو الاستغفار فثما لهذا هذا الامر الحسن الا عن أمر حسن انتهى وذكر  
الشيخ تاج الدين بن عطاء الله في كتابه لطائف المائن أن الشيخ أبا الحسن الشاذلي قال رأيت النبي صلى  
الله عليه وسلم في النوم فسألته عن هذا الحديث أنه يغتن على قلبه فقال لي يا مبارك ذلك غين الانوار  
لا يغين الاعيار

الفهم الثاني ما اختص به صلى الله عليه وسلم مما حرم عليه

فمنها تحريم الزكاة عليه وكذا الصدقة على الصحيح المشهور المنصوص قال عليه الصلاة والسلام انما  
لأن كل الصدقة رواء مسلم ومن قال باباحتها له يقول لا يلزم من امتناعه من أكلها تحريمها فقلعه ترك  
ذلك تنزها مع إباحتها له وهذا خلاف ظاهر الحديث قال شيخ الاسلام ابن المراقى في شرح التقریب  
وعلى كل حال ففيه ان من خصائصه عليه الصلاة والسلام الامتناع من أكل الصدقة اما وجوبا واما  
تنزها انتهى والحكمة في ذلك صيانة منصبه الشريف عن أوساخ أموال الناس ومنها تحريم الزكاة على  
آله صلى الله عليه وسلم وتحريم كون آله عمالا على الزكاة في الاصح وكذا يحرم صرف النذر والكفارة  
اليهم وأما صدقة التطوع فتحل لهم في الاصح خلافا للمالكية وهو وجه عندنا ومنها أنه يحرم عليه صلى  
الله عليه وسلم أكل ماله رائحة كريهة كثوم وبصل لتوقع مجيء الملائكة والوحى في كل ساعة والا كل

متكثراً في أحد الوجهين فهما والاصح في الروضة كراحتهما وتعقب السبيل الاتكاء فقال قد يكره لغيره  
 أيضا لانه من فصل المتعظمين وقد تقدم مزيد لذلك \* ومنها تحريم الكتابة والشعر وانما يتجه القول  
 بتحريمهما ممن يقول انه صلى الله عليه وسلم كان يحسنهما والاصح انه كان لا يحسنهما قال تعالى وما كنت  
 تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك وقوله وما علمناه الشعر وما ينبغي له أي ما هو في طبعه ولا  
 يحسنه ولا تقتضيه جيلك ولا يصلح له وأجيب بأن المراد تحريم التوصل اليهما وهل عدم الشعر خاص  
 به عليه الصلاة والسلام أو بنوع الانبياء قال بعضهم هو طم لعله تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له  
 لانه لا يظهر فيه الخصوص تكتة وتقدم في قصة الحديبية البحث في كونه عليه الصلاة والسلام هل كان  
 يحسن الكتابة أم لا \* ومنها زعم لامة اذا لبسها حتى يقال أو يحكم الله بينه وبين غيره \* ومنها المن يستكثر  
 ذكره الراضي قال الله تعالى ولا تمنن تستكثر أي لا تعط شيئا لتعطى أكثر منه بل أعط لربك وأقصد  
 به وجهه فأدبه بأشرف الآداب قاله أكثر المفسرين وقال الضحاك ومجاهد هذا كان النبي صلى الله عليه  
 وسلم خاصة وليس على أحد من أمته وقال قتادة لا تعط شيئا لجازات الدنيا أي أعط لربك وعن الحسن  
 لا تمنن على الله بمملك فتشكره وقيل لا تمنن على الناس بالنبوة فتأخذ عليها أجرا وعرضا من الدنيا  
 ومنها مد العين الى ما تمنع به الناس قال الله تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أي استحسننا له وتحميا  
 أن يكون لك مثله أزواجا منهم أي أشكالا وأشباها من الكفار وهي الزواجة بين الاشياء والمشاكلة  
 وعن ابن عباس أصنافا منهم فاته مستحقر بالإضافة الى ما أوتيته فاته كل مطلوب بالذات مفض الى دوام  
 اللذات ومنها خاتنة الاعين وهي الائمة الى مباح من قتل أو ضرب على خلاف ما يشرع به الحال كما قيل  
 له عليه الصلاة والسلام في قصة رجل أراد قتله هلا أو مات الدنيا بقتله فقال ما كان ينبغي لشي أن يكون له  
 خاتنة الاعين ولا يجرم ذلك على غيره الا في محظور قاله الراضي فيما نقله الحجازي في مختصر الروضة  
 \* ومنها تكاح من لم تهجر في أحد الوجهين قال الله تعالى يا أيها النبي انا أحللك أزواجك اللاتي آتيت  
 اجورهن أي مهورهن سعى المهر أجرا لان المهر أجر على البضع وتقييد الاحلال باعطائها معجلة  
 لا يتوقف الحل عليه بل لا يثار الافضل له كتقييد احلال المملوك بكونها مسبية في قوله وما ملكت  
 يمينك بما آفاه الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك يعني من نساء بني زهرة  
 اللاتي هاجرن معك أي الى المدينة قالوا والمراد هاجرن كما هاجرت وان لم تكن هجرتها في حال  
 هجرته عليه الصلاة والسلام وظاهره يدل على أن الهجرة شرط في التحليل وأن من لم تهجر من النساء  
 لم يحل له نكاحها وقالت أم هانئ خديجة صلى الله عليه وسلم فاعتذرت اليه بعذر فقدرني ثم أنزل الله  
 تعالى يا أيها النبي انا أحللك أزواجك الى قوله اللاتي هاجرن معك فلم أكن لاحل له فاني لم أهجر  
 معه كنت من الطلقاء وعن بعض المفسرين أن شرط الهجرة في التحليل منسوخ ولم يذكر ناسخه وعن  
 المادري قولان أحدهما ان الهجرة شرط في احلال كل النساء له عليه الصلاة والسلام من غريبة وقريبة  
 والثاني انها شرط في احلال بنات عمه وبنات عماته المذكورات في الآية وليس شرط في احلال الاجنبيات  
 وعنه أيضا ان المراد بالهاجرات المسلمات \* ومنها تحريم امساك من كرهته قاله الحجازي وغيره \* ومنها نكاح

الكتابية لان أزواجه أمهات المؤمنين وزوجات له في الآخرة ومعه في درجته في الجنة ولله صلى الله عليه وسلم أشرف من أن يضع مائه في رحم كافرة قالوا ولو تكبح كتابية لهديت الى الاسلام كرامة له ومنها تكاح الامة المسلمة ولو قدر نكاحه أمة كان ولده منها حرا ولا تلزمه قيمته لتسنن الرق قاله القاضي حسين وقال أبو حاتم تلمذ فيه الحجازي ولا يشترط في حقه جئته خوف الفتنة ولا تقد الطول وأما التسري بالامة فالاصح الحل لانه صلى الله عليه وسلم استمتع بأخته وبجدة قبل أن تنزل على هذا فهل عليه تخييرها بين أن تسلم فيسكنها أو تقيم على دينها فيفارقها فيه وجهان أحدهما نعم لتكون من زوجاته في الآخرة والثاني لا لانه لما عرض على ربيعة الاسلام فأبى لم يزلها عن ملكه وأقام على الاستمتاع وقد أسلمت بعد ومنها تحريم الاغارة اذا سمع التكبير كما ذكره ابن سبع في الخصائص

في القسم الثالث فيما اختص به صلى الله عليه وسلم من المباحات

اختص عليه الصلاة والسلام بإباحة للمك في المسجد جنباً قاله صاحب التلخيص ومنعه القفال قال النووي وما قاله في التلخيص قد يمتنع له بقوله عليه الصلاة والسلام في حديث أبي سعيد الخدري بإعلى لا يهل لاحد أن يجنب في هذا المسجد غيري وغيرك قال الترمذي حسن غريب وقد اعترض على هذا الحديث بأن عطية ضعيف عند الجمهور ويوجب أن الترمذي حكم بأنه حسن فلهذا اعتضد بما اقتضى حسنة لكن اذا شاركه عليه الصلاة والسلام على ذلك لم يكن من الخصائص وقد غلط امام الحرمين وغيره صاحب التلخيص في الإباحة هو اعلم أن معظم الإباحات لم يفعلها صلى الله عليه وسلم وبما اختص به ايضا انه لا ينتقض وضوؤه بالتوم مضطجعا وفي اللبس وجهان قال النووي والمذهب الجزم بانتقاضه به واستدل القائلون بالاول بنحو حديث عائشة عند أبي داود أن الذي صلى الله عليه وسلم كان يقبل بعض أزواجه ثم يصلي ولا يتوضأ ورواه النسائي أيضا وقال أبو داود هو مرسل ابراهيم التيمي لم يسمع من عائشة وقال النسائي ليس في هذا الباب حديث أحسن من هذا الحديث وإن كان مرسلًا واختص أيضا بإباحة الصلاة بعد العصر فقد قالت ركنان بعد الظهر فقضاهما بعد العصر ثم واظب عليهما ذكره الحجازي ويجوز صلاة الوتر على الراحة مع وجوبه عليه كما ذكره في شرح المهذب وعبارته كان من خصائصه صلى الله عليه وسلم يجوز فعل هذا الواجب الخالص به على الراحة وبالصلاة على الغائب عند أبي حنيفة ومالك والقبلة في الصوم مع قوة الشهوة روى البخاري من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل بعض نسائه وهو صائم وكان أميكنكم لأربه قال الحافظ ابن حجر فأشارت بذلك الى أن الإباحة لمن يكون مالمكان نفسه دون مالا يأمن الوقوع فيها يحرم قال وفي رواية حماد عند النسائي قال الاسود قلت لعائشة أياش الصائم قالت لا قلت أليس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يياش وهو صائم قالت انه كان أميكنكم لأربه قال وظاهر هذا أنها اعتقدت خصوصية التي صلى الله عليه وسلم بذلك قاله القرطبي قال وهو اجتهاد منها ويدل على أنها لا ترى بتحريمها ولا بكونها من الخصائص ما رواه مالك في الموطأ أن عائشة بنت طلحة كانت عند عائشة فدخل عليها زوجها وهو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر فقالت له عائشة ما يمنعك أن تدنو من أمك فتلاعبها وقبّلها قال أقبلها



وأما صائم قالت نعم واختص أيضا بإباحة الوصال في الصوم كما سيأتي وقال امام الحرمين هو قرينة في حقه  
 عليه الصلاة والسلام وأن يأخذ الطعام والشراب من مالهما المحتاج اليهما اذا احتاج ويجب على  
 صاحبهما البذل وغنى بمهجة مبهجة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى التي أولى بالمؤمنين  
 من أنفسهم ولو قصد عظم وجب على من حضره أن يبذل نفسه دونه صلى الله عليه وسلم كما وقاه طاعة  
 بنفسه يوم أحد وإباحة النظر الى الاجبيات وسيأتي ان شاء الله تعالى في القسم الرابع حكم غيره عليه  
 الصلاة والسلام ويجوز الخلو بهن قال في فتح الباري الذي وضع لنا بالدلة القوية أن من خصائصه  
 صلى الله عليه وسلم جواز الخلو بالاجنية والنظر اليها وبدل له قصة أم حرام بنت ملحان في دخوله صلى  
 الله عليه وسلم عليها ونومه عندها وتقليتها رأسه ولم يكن بينهما محرمة ولا زوجية انتهى \* ومنها نكاح  
 أكثر من أربع نسوة وكذلك الاماء وفي الزيادة ثيننا صلى الله عليه وسلم على التسع خلاف ويجوز له النكاح  
 بلفظ الهبة من جهة المرأة قال الله تعالى وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي وأمن جهته عليه الصلاة والسلام  
 فلا يمتنع لفظ النكاح أو التزويج على الاصح في أصل الروضة وحكاها الرازي عن ترجيح الشيخ أبي حامد  
 لظاهر قوله تعالى ان أراد النبي ان يستكحها خالصة قال البيضاوي في قوله وامرأة مؤمنة الآية أى أخلصها  
 حل امرأته مؤمنة تبك نفسها ولا تطالب مهران وانفق ذلك ولذلك نكحها واختلف في ذلك والقائل به ذكر أنها  
 مبيعة بنت الحارث وزينب بنت خزاعة الانصارية وأم ثريك بنت جابر وخولة بنت حكيم قال وقرئ أن  
 بالفتح أى لان وهبت أو مدة أن وهبت كقولك اجلس مادام زيد جالسا قال وقوله ان أراد النبي أن  
 يستكحها شرط للشرط الاول في استحباب الحل فان هبتها نفسها منه لا وجب له الا بإرادته نكاحها  
 فانها جارية بحري القبول قال والصدول عن الخطاب الى الفية بلفظ النبي صلى الله عليه وسلم مكررا ثم  
 الرجوع اليه في قوله خالصة لك من دون المؤمنين ايذان بأنه مخصص به لشرف بوه وتقرير لاستحقاقه  
 الكرامة لاجله انتهى وقال المعافا في معنى خالصة ثلاثة أقوال أحدها ان المرأة اذا وهبت نفسها له لم  
 يلزمه صداقها دون غيره من المؤمنين قاله أنس بن مالك وابن المسيب والثاني أن له أن ينكحها بلا ولي  
 ولا شهود دون غيره قاله قتادة والثالث خالصة لك أن تملك عقد نكاحها بلفظ الهبة دون المؤمنين قال  
 وهذا قول الشافعي وأحمد وعن أبي حنيفة ينعقد النكاح بلفظ الهبة لغيره صلى الله عليه وسلم أيضا وكذا  
 يجوز له عليه الصلاة والسلام النكاح بلا مهر ابتداء وانتهاء كما تقدم ان المرأة اذا وهبت نفسها له عليه الصلاة  
 والسلام لا يلزمه صداقها قال النووي اذا وهبت المرأة نفسها له عليه الصلاة والسلام فتزوجها بلا مهر حل  
 له ذلك ولا يجب عليه صدق ذلك مهرها بال دخول ولا يغير ذلك بخلاف غيره فإنه لا يخلو نكاحه من وجوب  
 مهر اما المسمى واما مهر المثل والله أعلم وكذا يجوز له النكاح في حال الاحرام قال النووي في شرح  
 مسلم قال جماعة من أصحابنا انه صلى الله عليه وسلم كان له أن يتزوج في حال الاحرام وهو بما خص به دون  
 الأمة قال وهذا أصح الوجهين عند أصحابنا وكذا يجوز له صلى الله عليه وسلم النكاح بغير رضا المرأة فلورغب  
 في نكاح امرأة خلية لزمها الا جابة وحرم على غيره خطبتها أو متزوجة وجب على زوجها طلاقها  
 قال الفزالي ولعل السر فيه من جاب الزوج امتحان إيمانه بتكليف النزول عن أهله فإنه صلى الله

عليه وسلم قال لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه وأهله وولده والناس أجمعين ويدل لهذه  
الخصيصية قصة زينب بنت جحش بنت عمة صلى الله عليه وسلم أسيمة بنت عبد المطلب المتحوص عليها  
بقوله تعالى واذ تقول للذي أنعم الله عليه أي بنعمة الاسلام وهي أجل النعم وأنعمت عليه أي بالاعتناق  
بتوفيق الله لك وهو زيد بن حارثة الكلبي وكان من سبي الجاهلية فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قبل البعثة وأعتقه وتبناه وخطب له زينب فأبته وأخوها عبد الله ثم رضى لما نزل قوله تعالى وما  
كان لمؤمن ولا مؤمنة أن يكونا وليا لغير مؤمن ولا مؤمنة الآية وكان الرجل في الجاهلية وصدر الاسلام اذا تبني ولد غيره يدعو الناس  
به ويرث ميراثه وتحرم عليه زوجته فتفسخ الله تعالى التبني بقوله تعالى ادعوهم لآبائهم وبهذه القصة ثبت  
الحكم بالقول والفعل فأوحى الله اليه أن زيدا سيطلقها وأنه صلى الله عليه وسلم يتزوجها وأنتى في قلب  
زيد كراهتها فأراد فرأها فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أن أفرق صاحبتي قال مالك  
أراك منها شيء قال لا والله يا رسول الله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها تتعظم على بشرتها وتؤذي  
بلسانها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسكت عليك زوجك وأنتى في أمرها فلا تطلقها  
ضاررا أو متعللا فلما قضى زيد منها وطرا ولم يبق له حاجة لطلاقها وانقضت عنها نكاحها زوجها الله تعالى له كما قال  
تعالى زوجها كما والمعنى أنه أمره بتزوجها منه أو جعلها زوجته بلا واسطة عقد ويؤيده أنها كانت  
تقول لسائر نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تولى نكاحي وأنتى زوجكن أبأؤكن وقيل ان زيدا  
كان السفيه لتزوج وفي ذلك زيد ابتلاء عظيم وشاهد بين على قوة إيمانه وقد عمل تعالى زوجه  
إياها بقوله لئلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم أي في أن يتزوجوا زوجات من كانوا يتبنونه  
اذا فارقهن وان هؤلاء الزوجات ليست داخلات فيما حرم في قوله وحلال أنباكن وأما قوله ونحنى في  
نفسك فمناه عليك أنه سيطلقها ويتزوجها فعليه الله تعالى على هذا القدر في شيء أباحه له أن قال أسكت  
عليك زوجك مع علمه أنه سيطلق وهذا مروي عن علي بن الحسين وعليه أهل التحقيق من المفسرين  
كأبي جهم وبكر بن الملاء والقاضي أبي بكر بن العربي وغيرهم والمراد بقوله ونحنى الناس إنما هو في  
أرجف المتأقنين في تزويج نساء الإبناء والنبي صلى الله عليه وسلم معصوم في الحركات والسكنات وبعض  
المفسرين هنا كلام لا يليق بحسب النبوة وقبل قوله وأنتى في نفسك ما الله مبدء خطاب من الله تعالى  
أو من الرسول عليه الصلاة والسلام لزيد قائم أخفى الميل إليها وأظهر الرغبة عنها لما هو من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يريد أن تكون من نسائه قال جابر الله وكمن من شيء مباح يستغفر الانسان منه ويستغفر  
من اطلاع الناس عليه فطروح قلب الانسان الى بعض مشتهاته من امرأة وغيرها غير موصوف بالقبح  
في العقل ولا في الشرع وتناول المباح بالطريق الشرعي ليس بقبح أيضا وهو خطبة زينب ونكاحها  
من غير استئذان زيد عنها ولا طلب اليه ولم يكن مستكرها عندهم أن ينزل الرجل منهم عن امرأته  
لصديقه ولا مستهجننا اذا نزل عنها أن ينكحها آخر فان المهاجرين حين دخلوا المدينة واستهم الاضرار  
بكل شيء حتى ان الرجل منهم اذا كانت له امرأتان نزل عن احداهما وأنكحها للمهاجرى فاذا كان الامر  
مباحا من جميع جهاته لم يكن فيه وجه من وجوه القبح انتهى وكذا يجوز له عليه الصلاة والسلام

النكاح بلا ولي وبلا شهود وقال النووي المشهور الصحيح عند أصحابنا صحة نكاحه عليه الصلاة والسلام بلا ولي ولا شهود لعدم الحاجة الى ذلك في حقه عليه الصلاة والسلام وهذا الخلاف في غير زينب أما زينب فتشوص عليها والله أعلم قال العلماء اما اعتبار الولي للمحافظة على الكفاءة وهو صلى الله عليه وسلم فوق الأكفاء واما اعتبار الشهود لأن الجعود وهو عليه الصلاة والسلام لا يحتاج ولو جعلت هي لم يرجع الى قولها بل قال العراقي في شرح للذهب تكون كافرة بتكذيبه وكان له صلى الله عليه وسلم تزويج المرأة من شاء بغير إذنها واذن وليها وله اجبار الصغيرة من غير بناءه وزوج ابنة حزة مع وجود عمها العباس فيقسم على الاب وزوجه الله تعالى زينب فتدخل عليها بتزويج الله من غير عقد من نفسه وعبر في الروضة عن هذا بقوله وكانت المرأة تحمل له فتحليل الله تعالى وأعتق أمته صفية وجعل عتقها صداقها وقد اختلف في معناه فقيل أعتقها بشرط أن يتزوجها فوجب له عليها قيمتها وكانت معلومة فتزوجها بها ويؤيده قوله في رواية عبد العزيز بن صوب سمعت أسا قال سبي رسول الله صلى الله عليه وسلم صفية فأعتقها وتزوجها فقال ثابث لاس ما صدقها قال نفسها فأعتقها هكذا أخرجه البخاري في المغازي وفي رواية حماد عن ثابت وعبد العزيز عن أس في حديثه قال وصارت صفية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تزوجها وجعل عتقها صداقها فقال عبد العزيز ثابت يأبأ محمد أت سألت أسا ما مهرها قال أمهرها نفسها فتبسم فهو ظاهر جدا في أن المجهول مهرها نفس العتق والتأويل الاول لأبأس به فإنه لا منافاة بينه وبين القواعد حتى لو كانت القيمة مجبولة فإن في صحة العقد بالشرط المذكور وجهها عند الشافعية وقال آخرون بل جعل نفس العتق المهر ولكنه من خصائصه ومن جزم بذلك الماوردي وقال آخرون قوله أعتقها وتزوجها معناه أعتقها ثم تزوجها فلما لم يعلم أنه ساق لها صداقا قال أصدقها نفسها ولم يصدقها شيئا فيما أعلم ولم يتف أسل الصداق ومن ثم قال أبو الطيب الطبري من الشافعية وابن المرباط من المالكية ومن تبعهم أنه قول أس قاله لنا من قبل نفسه ولم يرفعه ويمارضة ما أخرجه الطبراني وابو الشيخ من حديث صفية نفسها قالت أعتقني النبي صلى الله عليه وسلم وجعل عتقي صداقي وهذا موافق لحديث انس وفيه رد على من قال ان اسما قال ذلك بناء على ظنه ويحتمل ان يكون أعتقها بشرط ان ينكحها من غير مهر فلزمها الوفاء بذلك وهذا خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم ودون غيره ويحتمل أنه أعتقها بغير عوض وتزوجها بغير مهر في الحال ولا في المال قال ابن الصلاح معناه ان العتق حل محل الصداق وان لم يكن صداقا قال وهذا كقولهم لحوم زاد من لازاد له قال وهذا الوجه أصح الاوجه وأقرها الى لفظ الحديث وشبهه في الروضة ومن جزم بأن ذلك كان من الحصائص يهيى بن أكنم فيما أخرجه البيهقي قال وكذا نقله المنزني عن الشافعي قال ووضع الخصوصية انه أعتقها مطلقا وتزوجها بغير مهر ولا شهود وهذا بخلاف غيره انتهى وقال النووي في شرح مسلم الصحيح الذي اختاره المحققون انه أعتقها تبرعا بلا عوض ولا شرط ثم تزوجها برضاها من غير صداق والله أعلم قاله الحافظ ابن حجر واختلف في انحصار طلاقه صلى الله عليه وسلم في الثلاث وعلى امر قبل تحمل من غير محل وقبل لا تحمل له أبدا وكان له نكاح المعتدة في أحد الوجهين قال النووي الصواب القطع باستتمام نكاح

المتبعة من غيره والله أعلم وفي وجوب نفقة زوجته وجهاً قال النووي الصحيح الوجوب انتهى ولا  
يجب عليه القسم فيما قاله طوائف من أهل السلم وبه جزم الاصطخري من الشافعية والمشهور عندهم  
وعند الأكثرين الوجوب وفي حل الجمع له بين المرأة وخالتها وعمتها وجهاً لاختصاصها وأما قالوا  
ومرجع غالب هذه الخصائص إلى أن التكاح في حقها كالنكاح في حقها وكان له عليه الصلاة والسلام أن  
يصطفي ما شاء من المنعم قبل القسمة من جارية وغيرها وأبيع له القتال بمكة والقتل بها وجواز دخول  
مكة بغير إحرام مطلقاً ذكره ابن القاسم واستدلوا به بحديث أنس عند السنة دخل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مكة عام الفتح وعلى رأسه المغفر وذلك من كونه عليه الصلاة والسلام كان مستوراً الرأس بالمغفر  
والحرم يجب عليه كشف رأسه ومن تصريح جابر والزهري ومالك بأنه لم يكن محرماً وأبدي ابن دقيق  
العيد لسر الرأس احتمالاً فقال يحتدل أن يكون لعذر انتهى وتمتبه الشيخ ولي الدين ابن العراقي فقال  
هذا يرد تصريح جابر وغيره قال وهذا الاستدلال في غير موضع الخلاف المشهور لانه عليه الصلاة  
والسلام كان خائفاً من القتال متأبهاً ومن كان كذلك فلا بدخوله عندنا بلا إحرام بلا خلاف عندنا  
ولا عند أحد لعلمه وقد استشكل النووي في شرح المذهب ذلك لان مذهب الشافعي ان مكة فتحت  
له صلحاً خلافاً لابي حنيفة في قوله انها فتحت عنوة وحيداً فلا خوف ثم أجاب عنه بأنه عليه الصلاة  
والسلام صالح أباً سفيان وكان لا يأمن غدر مكة فدخلها مسلحاً وهو متأهب للقتال ان غدروا انتهى  
وقد ذكرت ما في فتح مكة من المباحث في قصة فتحها من المقصد الاول ثم ان غيره صلى الله عليه وسلم  
اذا لم يكن خائفاً فقال أصحابنا ان لم يكن فمن يشكر دخوله ففي وجوب الاحرام عليه قولان أحصاهما  
عندنا أكثرهم انه لا يجب وقطع به بعضهم فان تكرر دخوله كالحطائين ونحوهم فيه خلاف مرتب  
وأولى بعدم الوجوب وهو المذهب وقال الحنابلة بوجوب الاحرام الاعلى الحائض وأصحاب الحاجات  
وأوجب المالك في المشهور عنه هم على غير ذوى الحاجات المتكررة والحنفية مطلقاً الامن كان داخل  
الميثاق وقد تحرر أن المشهور من مذهب الشافعي عدم الوجوب ومن مذاهب الأئمة الثلاثة الوجوب  
الافق استثنى ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم أنه كان يقضى بعلمه من غير خلاف وأن يقضى لنفسه  
ولولده وأن يشهد لنفسه ولولده ولا تكرر له الفتوى والقضاء في حال الغضب كما ذكره النووي في شرح  
مسلم وقد قضى للزبير بشراج الحرة بعد أن أغضبه خصم الزبير لعصته صلى الله عليه وسلم فلا يقول في  
الغضب الا كما يقول في الرضا وكان له أن يدعو لمن شاء بانقضاء الصلاة وليس لما أن نعلي الاعلى نبي أو  
ملك وكان له أن يقتل بعد الأمان وأن يأس من شاء بغير سب واستبعد ذلك وجعل الله تعالى شتمه  
ولعنه قرينة المشتم والملعون لدعائه عليه الصلاة والسلام قاله ابن القاسم وردوه عليه حكاه الحجازي  
في مختصر الروضة عن قتال الزامى وكان يقطع الاراضى قبل فتحها لان الله ملكه الارض كلها وافي  
الغزالي بكفر من عارض أولاد نعيم الداري فيما أقطعه وقال انه صلى الله عليه وسلم كان يقطع أرض  
الجنة فأرض الدنيا أولى

القسم الرابع فيها اختص به صلى الله عليه وسلم من الفضائل والكرامات

منها أنه أول النبيين خلقا كما قرر في أول هذا الكتاب وأنه كان نيا وآدم بين الروح والجسد رواه  
الترمذي من حديث أبي هريرة \* ومنها أنه أول من أخذ عليه الميثاق كما مر \* ومنها أنه أول من قال على يوم  
ألست بربكم رواه أبو سهل القطان في جزء من أماليه \* ومنها أن آدم وجميع المخلوقات خلقوا لاجله رواه  
البيهقي وغيره \* ومنها أن الله كتب اسمه الشرف على العرش وعلى كل ساء وعلى الجنان وما فيها رواه  
ابن عساكر عن كتب الأخبار \* ومنها أن الله تعالى أخذ الميثاق على النبيين آدم فمن بعده أن يؤمنوا به  
وينصروه قال الله تعالى وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق  
لما معكم لنؤمنن به ولنصرنه قال على بن أبي طالب لم يبعث الله نبيا من آدم فمن بعده إلا أخذ عليه العهد  
في عهد صلى الله عليه وسلم لأن بعث وهو حي ليؤمنن به ولنصرنه وبأخذ العهد بذلك على قومه \* ومنها  
أنه وقع التشبيه في الكتب السابقة كما سيأتي أن شاء الله تعالى ومنها أنه لم يقع في نسبه من لدن آدم سفاح  
رواه البيهقي والطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الدلائل ومنها أنه تكلم الأصنام لمولده رواه الطبراني  
في المعاني وغيره \* ومنها أنه ولد عتوثا مقطوع السرة رواه الطبراني وتقدم ما فيه من البحث في أول  
الكتاب \* ومنها أنه خرج نطفيا مابا قدر رومابن سعد \* ومنها أنه وقع إلى الأرض ساجدا رافعا أصبعيه  
كالنضر المنيهل رواه أبو نعيم من حديث ابن عباس ورأت أمه عند ولادته نورا خرج منها أضواء له  
قصور الشام وكذلك ترى أمهات الأنبياء رواه الإمام أحمد وكان مهده عليه الصلاة والسلام يتحرك  
بتحرك الملائكة كما ذكره ابن سبع في الخصائص وكان القمر يحده وهو في مهده ويميل حريه أشار  
إليه رواه ابن طبرك في النطق المفهوم وغيره وتكلم في المهد رواه الواقدي وابن سبع وظلته الغمامة في  
الحر رواه أبو نعيم والبيهقي ومال إليه في الشجرة إذ سبق إليه رواه البيهقي \* ومنها شق صدره  
الشريف رواه مسلم وغيره وغطه جبريل عند ابتداء الوحي ثلاث غطاب عد هذه بعضهم من خصائصه  
عليه الصلاة والسلام كما قلته الحافظ ابن حجر قال ولم ينقل عن أحد من الأنبياء أنه جرى له عند ابتداء  
الوحي \* ومنها أن الله تعالى ذكره في القرآن عضوا عضوا فقلبه بقوله ما كذب الفؤاد ما رأى وقوله نزل  
به الروح الأمين على قلبك ولسانه بقوله وما ينطق عن الهوى وقوله فاتما يسرناه بلسانك وبصره بقوله  
ما زاع البصر وما طوى ووجهه بقوله قد نرى قلب وجهك في السماء ويده وعقده بقوله ولا تمسك يدك  
مقلوبة إلى عنقك وظهره وصدره بقوله ألم تشرح لك صدرك ووضعنا عك وزرك الذي أقتضى ظهرك  
واشتق اسمه من اسم الله الحمود ويشهد له ما أخرجه البخاري في تاريخه الصغير من طريق علي بن  
يزيد قال كان أبو طالب يقول

وشق له من اسمه ليجله \* فذو العرش محمود وهذا محمد

وهو مشهور لحسان بن ثابت وسى أحمد ولم يسم به أحد قبله رواه مسلم ولاحمد من حديث علي  
أعطيت أربعا لم يعطهن أحد قبلى قد ذكر منها وسبب أحمد \* ومنها أنه صلى الله عليه وسلم كان يبيت  
جاثما ويصبح طامعا يطعمه ربه ويسقيه من الجنة كما سيأتي البحث فيه أن شاء الله تعالى في صياحه صلى  
الله عليه وسلم من مفصد عباداته وكان يرى من خلقه كما يرى أمامه رواه مسلم ويرى في الليل وفي

الظلمة كما يرى النهار والضوء رواه البيهقي وكان ريقه يذب الماء الملح رواه أبو نعيم ويحزى الرضيع رواه البيهقي \* ومنها أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا مشى في الصغر غاصت قدمه فيه كما هو مشهور قديما وحديثا على الألسنة ونطق به الشعراء في منظومهم والبغاة في منشورهم مع اعتضاده بوجود أثر قدمي الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام في حجر المقام القوي به في آي التزيل في قوله تعالى فيه آيات بينات مقام إبراهيم وهو البالغ تمييزه وأنه أثر قدمه مبلغ التواتر القائل فيه أبو طالب

وموطى إبراهيم في الصغر رطبة \* على قدميه حافيا غير ناعل

وبما في البخاري من حديث أبي هريرة مرفوعا من معجزة تأثير ضرب موسى في الحجر سنا أوسبما إذا فر بثوبه لما اغتسل إذا مخلص نبي بشئ من المعجزات والكرامات ألا ولتينا صلى الله عليه وسلم مثله كما نصوا عليه مع ما يؤيد ذلك وهو وجود أثر حافر يعلته الشرفة على ما قيل في مسجد بطيبة حتى عرف المسجد بها بحيث يقال له مسجد البغلة وما ذاك إلا من سره الساري فيها ليكون ذلك أقوى في الآية وأوضح في الدلالة على إتيائه عليه الصلاة والسلام هذه الآية التي أوتيتها الخليل في حجر المقام على وجه أعلى منه بل قال الزبير بن بكار فيما نقله المجد الشيرازي في المقام المطايع بعد ذكره لآثار البغلة ومسجدها وفي غربي هذا المسجد أثر كانه أثر ضرفق يذكر أنه عليه الصلاة والسلام اتكأ عليه ووضع رصقه عليه وعلى حجر آخر أثر الاصابع والثاس يتروكون بهما وقال السيد نور الدين السمودي في كتابه وفاء الوفا بعد إيراد ذلك قلت ولم ألق في ذلك على أصل إلا أن ابن التيجار قال في المساجد التي أذكرها خرابا بالمدينة المظلة ومسجدان قرب البقيع أحدهما يعرف بمسجد الاجابة والثاني يعرف بمسجد البغلة فيه أسطوان واحد وهو خراب وحوله شجر من الحجارة فيه أثر يقولون أنه أثر حافر بغلة النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وكان أبطله عليه الصلاة والسلام لاشعر عليه قاله القرطبي وكان أبيض غير متغير اللون كما ذكره الطبري وعده في الخصائص وذكره بعض الشافعية لحديث انس المتفق عليه أنه صلى الله عليه وسلم كان يرفع يده في الاستسقاء حتى يرى بياض أبيطيه وقال الشيخ جمال الدين الأسنوي في المهمات إن بياض الأبط كان من خصائصه صلى الله عليه وسلم انتهى قال في شرح تقريب الأسانيد وما ادعاه من كون هذا من الخصائص فيه نظر إذ لم يثبت ذلك بوجه من الوجوه بل لم يرد ذلك في شيء من الكتب المتمددة والخصائص لا ثبت بالاحتمال ولا يلزم من ذكر أنس وغيره بياض أبيطيه أن لا يكون له شعر فإن الشعر إذا نشف بقي المكان أبيض وإن بقي فيه آثار الشعر ولذلك ورد في حديث عبد الله ابن أقرم الخزاعي أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كنت أنظر إلى عفرة أبيطيه إذا سجد خرجته الترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه وقد ذكر الهروي في الفريين وابن الأثير في النهاية أن العفرة بياض ليس بالناصع ولكن كلون عفرة الأرض وهو وجهها وهذا يدل على أن آثار الشعر هو الذي جعل المكان أعمر والأفلو كان حاليا من آثار الشعر جملة أم يكن أغفر ثم الذي يبعد فيه صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن لأبطه رائحة كريهة بل كان لطيفا طيب الرائحة كما ثبت في الصحيح وكان عليه الصلاة والسلام يبلغ صوته وسمعه مالا يبلغه صوت غيره ولا سمعه وكان تنام عيه ولا ينام قلبه

رواه البخاري وما تهاب قط رواه ابن أبي شيبة والبخاري في تاريخه من مرسل يزيد بن الاصم قال  
 ما تهاب النبي صلى الله عليه وسلم وأخرج الخطابي من طريق مسلمة بن عبد الملك بن مروان قال  
 ما تهاب نبي قط ويؤيد ذلك ان الثاؤب من الشيطان رواه البخاري وما احتلم قط وكذلك الانبياء  
 رواه البرقي وكان حرقه أطيب من المسك رواه أبو نعيم وغيره وإذا مشى مع الطويل طاله رواه  
 البيهقي ولم يقع له ظل على الأرض ولا رؤى له ظل في شمس ولا قر ويشهد له أنه عليه الصلاة والسلام  
 لما سأل الله تعالى أن يجعل في جميع أعصاه وجباه نورا ختم بقوله واجعني نورا وكان صلى الله عليه وسلم  
 لا يقع على ثيابه ذباب قط فقه العنبر الرازي ولا يتنص دمه البعوض كذا نقله الحجازي وغيره وما  
 آذاه القمل قاله ابن سبع في الشفاء والسبقي في أغنيب الموارد \* ومنها إقطاع الكهنة عند مبثته وحراسة  
 السماء من استراق السمع والرمي بالشبه قال ابن عباس كانت الشياطين لا يجربون عن السموات وكانوا  
 يدخلونها ويأتون بأخبارها فيلقون على الكهنة فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام منعوا من ثلاث  
 سموات فلما ولد محمد منعوا من السموات كلها فاما منهم أحد يريد استراق السمع الا رمى بشهاب وهو  
 الشملة من النار فلا يخطئ أبدا فبهم من يقتله ومنهم من يحرق وجهه ومنهم من ينجله فيصير غولا يضل  
 الناس في البراري وهذا لم يكن ظاهرا قبل مبث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكره أحد قبل زمانه  
 وانما طهر في بدني أمره وكان ذلك أساس النبوة وقال معمر قلت لفرزدق أكان يرعى بالنجوم في  
 الجاهلية قال نعم قلت أفرأيت قوله وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع الآية قال غلظت وشدد أمرها حين  
 بعث محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن قتيبة ان الرجم كان قبل مبثته ولكن لم يكن في شدة الحراسة  
 الا بعد مبثته وقيل ان النجم كان يتنص ويرى الشياطين ثم يعود الى مكانه ذكره البغوي \* ومنها انه  
 أتى بالبراق ليلة الاسراء مسرجا ملجما قيل وكانت الانبياء انما تركبه حريانا \* ومنها انه أسرى به صلى الله  
 عليه وسلم من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى وخرج به الى المحل الاعلى وأراه من آيات ربه الكبرى  
 وحفظه في المراجح حتى ملازغ البصر وما طغى وأحضر الانبياء له وصلى بهم وبملائكة اماما وأطلعه على  
 الجنة والنار وعزيت هذه البيهقي \* ومنها انه رأى الله تعالى بينه كما يأتي في مقصد الاسراء ان شاء الله  
 تعالى وجمع الله تعالى له بين الكلام والرؤية وكلمه تعالى في الرقيع الاعلى وكلهم موسى بالجليل \* ومنها ان  
 الملائكة تسير معه حيث سار يمشون خلف طهره وقائت معه كما مر في غزوة بدر وحنين \* ومنها انه  
 يحب علينا أن نصل ونسلم عليه لآية ان الله وملائكته الى آخرها ولم يقل ان الامم المتقدمة كان يجب  
 عليهم أن يصلوا على أنبيائهم \* ومنها انه أوفى الكتاب العزيز وهو أوفى لا يقرأ ولا يكتب ولا اشتغل بمداينة  
 \* ومنها حفظ كتابه هذا من التبديل والتحرير حتى سمي كثير من الملحدة والمطعة لاسيا القرامطة  
 في تغييره وتبديل محكمه فاقدروا على اطفاء شيء من نوره ولا تغيير كلمة من كلامه ولا تشكيك المسلمين  
 في حرف من حروفه قال تعالى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه الآية وكتابه يشتمل على  
 ما شئت عليه جميع الكتب جمعا لأخبار القرون السالفة والامم البائدة والشرائع الدائرة بما كان لا يعلم  
 منه القصة الواحدة الا الله من أجاب أهل الكتاب الذي قطع عمره في تعلم ذلك وبسر الله حفظه

للتعليق وقره على متحفه كما قال تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر وسائر الامم لا يحفظ كتبها الواحد منهم فكيف بالحلم الغفير على مرور السنين عليهم القرآن يسر حفظه للعلماء في أقرب مدة \* ومنها انه أنزل على سبعة أحرف تسهيلا علينا وتيسيرا وشرقا ورحمة وخصوصية لبعضنا \* ومنها كونه آية باقية لاتعدم مايقب الدنيا \* ومنها أنه تعالى تكفل بحفظ فقال انا نحن نزلنا الذكر واننا له لحافظون أى من التحريف والزيادة والنقصان ونظيره قوله تعالى في صفة القرآن لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وقوله ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فان قلت هذه الآية تنفي الاختلاف فيه وحديث أنزل القرآن على سبعة أحرف للروى في البخارى عن عمر بن الخطاب فاجاب الجعبرى في أول شرحه للشاطبية بأن التثبت باختلاف تباير والمضى اختلاف تناقض فوردتها مختلف انتهى فان قلت فلم استغلت الصحابة بجمع القرآن في المصحف وقد وعد الله تعالى بحفظه وما حفظه الله تعالى فلا خوف عليه فالجواب كما قال الرازى ان جميع القرآن كان من أسباب حفظ الله تعالى اياه قاله تعالى لما أراد حفظه قبضهم لذلك قال وقال أحصاها وفي هذه الآية دلالة قوية على ان البسمة آية من أول كل سورة لان الله تعالى قد وعد بحفظ القرآن والحفظ لا معنى له الا أن يبقى مصون عن التثريب والاولا لما كان محفوظا عن الزيادة ولو حاز أن يضل بالصحابة أنهم زادوا الواجب أيما أن يظن بهم النقصان وذلك يخرج القرآن عن كونه حجة واختلف فيه كيف يحفظ القرآن فقال بعضهم حفظه بأن يجعله معجزا مبينا لكلام البشر بمعجز الخلق عن الزيادة فيه والنقصان منه لانهم لو زادوا فيه أو نقصوا منه تفسير نظم القرآن فيظهر لكل العقلاء ان هذا ليس من القرآن وقال آخرون أعجز الخلق عن ابطاله وافساده بل قبض جماعه يحفظونه ويدرسونه فيما بين الخلق الى آخر بقائه التكليف وقال آخرون المراد بالحفظ هو أن أحد الواحلون أن يغيره بحرف أو قطة لقال له أهل الدنيا هذا كذب حتى ان الشيخ المنيب لو ائق له تسيير في حرف منه لقال الصبيان كلهم أعطأت أيها الشيخ وسوابه كذا ولم يتفق لشي من الكتب مثل هذا الكتاب قاله لا كتاب الا وقد دخله التصحيف والتثريب والتحريف وقد صان الله تعالى هذا الكتاب العزيز عن جميع التحريف مع أن دواعي الملحدة واليهود والنصارى متوفرة على ابطاله وافساده وقد ائضى الآن ثمانية وتسعون سنة وثلاثمائة سنة وهو بحمد الله في زيادة من الحفظ \* ومنها أنه عليه الصلاة والسلام خص نأية الكرسي وبالفصل وبلثاني وبالبيع الطوال كما في حديث ابن عباس لعط وأعطيت خوانيم سورة البقرة من كنوز العرش وخصصت به دون الانبياء وأعطيت الثاني مكان التوراة والثنين مكان الانجيل والحواميم مكان الزبور وفصلت للفصل رواء أبو نعيم في الدلائل وقال تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم وفي البخارى من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم أم القرآن هي البيع الثاني والقرآن العظيم سائر واختلفوا لم سبت مثاني فمن الحسن وابن عباس وقادة لانها تثنى في الصلاة فتقرأ في كل صلاة وقيل لانها مقسومة بين الله وبين المبدعين نصفها ثناء ونصفها مدح كما في حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي صفين وقيل لانها نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة



وعن مجاهد لأن الله تعالى استأنها وأدخرها لهذه الأمة فأعطاهم غيرهم وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن السبع المثاني هي السبع الطوال أو ما سورة البقرة وآخرها سورة الأنازل مع التوبة وقال بعضهم سورة يونس بدل الأنازل قال ابن عباس وإنما سميت السبع الطوال مثاني لأن القرآن مضى والحدود والأمثال والخبر والمبر ثبت فيها وقال طاووس القرآن كله مثاني قال الله تعالى الله نزل أحسن الحديث كتبنا مثانيها مثاني موسى القرآن مثاني لأن القصص ثبت فيه والله أعلم \* ومنها أنه أعطى مفاتيح الخزائن قال بعضهم وهي خزائن أجاس العالم ليخرج لهم بقدر ما يطلبونه لذواتهم فكل ما ظهر من رزق العالم فإن الاسم الأسمى لا يعطيه إلا عن محمد صلى الله عليه وسلم الذي بيده المفاتيح كما اختص تعالى بمفاتيح الغيب فلا يعلمها إلا هو وأعطى هذا السبب للكرام منزلة الاختصاص بأعطاه مفاتيح الخزائن \* ومنها أنه أدنى جوامع الكلم فالكلم جمع كلمة وكلمات الله تعالى لا تنفذ فالكلمة منه كلمات ولما في جوامع الكلم أعطى الإعجاز بالقرآن الذي هو كلام الله تعالى وهو المترجم عن الله تعالى فوق الإعجاز في الترجمة التي هي له فإن المعاني المجردة عن المواد لا يتصور الإعجاز بها وإنما الإعجاز ربط هذه المعاني بصور الكلام القائم من نظم الحروف فهو لسان الحق وسمعه وبصره \* ومنها أنه بعث إلى الناس كافة قال بعضهم وهو من الكفوت وهو الضم قال الله تعالى ألم نجعل الأرض كفاتاً أي نضم الأحياء على ظهرها والاموات في بطنها كذلك ضمت شريعته صلى الله عليه وسلم جميع الناس فلا يسمعه أحد إلا لزمه الإيمان به ولما سمع الجن القرآن يتلى قالوا يا قومنا أجيئوا داعي الله وأمنوا به الآية فضمت شريعته إلى الناس والجن وعت رحمة التي أرسل بها العالم قال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين فمن لم تله رحمة فما ذلك من جهته وإنما ذلك من جهة التقابل فهو كتنور الشمس أفاض شاعه على الأرض فمن استترعته في كبر أو ظل جدار فهو الذي لم يقبل انتشار النور عليه وعمل هذه فلم يرجع إلى الشمس من ذلك منع انتهى فإن قلت إن نوحاً كان مبعوثاً إلى أهل الأرض بعد الطوفان فإنه لم يبق الأمن كان مؤمناً به وقد كان مرسلًا إليه وقد جاء في حديث جابر وغيره وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعث إلى كل أحر وأسود وفي رواية إلى الناس كافة أوجب الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى بأن هذا العموم الذي حصل لنوح عليه السلام لم يكن في أصل بعثته وإنما اتفق بالحدث الذي وقع وهو انحصار الخلق في الموجودين بعد هلاك سائر الناس وأما نحن صلى الله عليه وسلم فعموم رسالته من أصل البعثة ثبت اختصاصه بذلك وأما قول أهل الموقف لنوح كما صح في حديث الشفاعة أنه أول رسول إلى أهل الأرض فليس المراد به عموم بعثته بل إثبات أولية إرساله وعلى تقدير أن يكون مراداً فهو مخصوص بتعيينه سبحانه وتعالى في عدة آيات على أن إرسال نوح كان إلى قومه ولم يذكر أنه أرسل إلى غيرهم واستدل بعضهم لعموم بعثته بكونه دعا على جميع من في الأرض فأهلكوا بالفرق إلا أهل السفينة ولولم يكن مبعوثاً إليهم لما أهلكوا لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقد ثبت أنه أول الرسل وأوجب بجواز أن يكون غيره أرسل إليهم في أثناء مدة نوح وعلم نوح بأنهم لم يؤمنوا فدعا على من لم يؤمن من قومه وغيرهم فأجيب وهذا جواب حسن لكن لم ينقل أنه نبى في زمن نوح غيره ومحمداً أن يكون

معنى الخصوصية لدينا صلى الله عليه وسلم في ذلك بقائه شريعته الى يوم القيامة ونوح وغيره يبعد أن  
يبحث في زمانه أو بعبارة أخرى فينسج بعض شريعته انتهى وأما قول بعض اليهود ان نبينا عمدا صلى الله  
عليه وسلم إنما هو مبعوث الى العرب خاصة فهذا والدليل عليه أنهم أي اليهود سلموا أن رسول صادق  
الى العرب فوجب أن يكون كلما يقوله حقا وقد ثبت بالتواتر أنه كان يدعى أن رسول الى كل الناس فلو  
كذبوه فيلزم التناقض أشار اليه صاحب المعالم ومنها نصرة صلى الله عليه وسلم بالعرب مسيرة شهر  
والشهر قدر قطع القمر درجات الفلك المحيط فهو أسرع قاطع لمعوم رغبة في قلوب أعدائه فلا يقبل  
العرب الاعداء ومقصود ليميز السيد من الشقي ومفهوم هذا أنه لم يوجد لغيره النصرة بالعرب في هذه  
المدة ولا في أكثر منها اما مادونها فلا لكن لفظ رواية عمرو بن شعيب ونصرت على العدو بالعرب  
ولو كان ينبغي وبينهم مسيرة شهر فظاهر اختصاصه به مطلقا ونما جعل الغاية شهرا لانه لم يكن بين يده  
عليه الصلاة والسلام وبين أحد من أعدائه أكثر من شهر وعنده الخصوصية خاصة له على الإطلاق  
حتى لو كان وحده ينصر عسكر وهل هي خاصة لامته من بعده فيه احتمال ومنها إحلال الفتناء ولم يحل  
لأحد قبله وقد كان من تقدم على ضربين منهم من لم يؤذن له في الجهاد لم تكن له مقام ومنهم من أذن  
له فيه لكن قالوا اذا غنموا شيئا لم يحل لهم ان يأكلوه وجاءت نازة فحرقته قال بعضهم اعطى صلى الله  
عليه وسلم ما يوافق شهوة امته لان النفوس لما التذاد بها لكونها حصلت لهم عن قهر منهم لتحصيلها  
وغلبة فلا يريدون ان يفوتها التمتع بها في مقابلة ما قاسوه من الشدة والتعب ومنها جعل الارض له ولامته  
مسجدا وطهورا والمراد موضع سجود اى لا يختص السجود منها بموضع دون غيره ويمكن ان يكون مجاز  
عن المكان المبني للصلاة وهو من مجاز التشبيه لانه لما جازت الصلاة في جميعها كان كالسجد في ذلك  
وقيل المراد جعلت في الارض مسجدا وطهورا وجعلت لغيري مسجدا ولم يجعل له طهورا لان عيسى  
كان يسبح في الارض ويصلي حيث ادرسته الصلاة قاله ابن التين ومن قبله الداودي وقيل انما ابيع لهم  
في موضع ييقنون طهارته بخلاف هذه الامة فأبيع لما في جميع الارض الا فبا يفتنوا نجاسته والظاهر  
ما قاله الخطابي وهو ان من قبله انما ابيحت لهم الصلاة في اماكن مخصوصة كالبيع والمواضع ويؤيده  
رواية عمرو بن شعيب بلفظ وكان من قبل انما كانوا يصلون في كنائسهم وهذا من في موضع النزاع  
فيثبت الخصوصية ويؤيده ما رواه البزار من حديث ابن عباس نحو حديث جابر وفيه ولم يكن من  
الانبياء احد يصل حتى يبلغ محرابه قاله في فتح الباري ومنها ان معجزة عليه الصلاة والسلام مستمرة  
الى يوم القيامة ومعجزات سائر الانبياء انقرضت لوقتها فلم يبق الاخيرها والقرآن العظيم لمزل حجته  
قاهرة ومعارضته متممة ومنها انه أكثر الانبياء معجزة قال القاضي عياض اما كونها كثيرة فهذا القرآن  
وكله معجز واقل ما جع الاعجاز فيه عند بعض أئمة المحققين بسورة انا اعطيناك الكور أو آية في قسرها  
وذهب بعضهم الى ان كل آية منه كيف كانت معجزة وذهب آخرون الى ان كل جملة منتظمة منه  
معجزة وان كانت من كلمة او كلمتين قال القاضي والحق ما ذكرناه اول قوله تعالى فأتوا بسورة من  
مثله فهو اقل ما يحتاجهم به مع ما نصير هذا القول من نظر وتحقيق يطول بسطه وانما كان هذا قبي

القرآن من الكلمات نحو سبع وسبعين ألف كلمة ونيف على عدد بعضهم وعدد كلمات أنا أعطيتك الكوثر عشر كلمات فنبجز القرآن على نسبة أنا أعطيتك الكوثر أزيد من سبعة آلاف جزء وكل واحد منها معجز في نفسه ثم اعجازه كما تقدم بوجهين طريق بلاغته وطريق نظمه فصار في كل جزء من هذا العدد معجزتان فتضاعف العدد من هذا الوجه ثم فيه وجوه اعجاز أخر من الاخبار بعلوم الغيب فقد يكون في السورة الواحدة من هذه التجزئة الاخبار عن أشياء من الغيب كل خبر منها بنفسه معجز فتضاعف العدد مرة أخرى ثم وجوه الاعجاز الأخر التي ذكرناها توجب التضعيف هذا في حق القرآن فلا يكاد يأخذ العدد معجزاته ولا يحوى الحصر براهينه انتهى \* ومن ذلك انشاق القمر وتسامي الحجر وحسن الجذع ونبع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم ولم يثبت لواحد من الأنبياء مثل ذلك كما ذكره ابن عبد السلام وغيره وقدم ما فيه من المباحث \* ومنها أنه خاتم الأنبياء والمرسلين قال عليه الصلاة والسلام مثلي ومثل الأنبياء قبلي كمثل رجل بنى بيتا فأحسنه إلا موضع لبنة من زاوية من زواياه فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة فأتت تلك اللبنة وأنا خاتم النبيين رواه البخاري ومسلم \* ومنها أن شرعه مؤبد إلى يوم الدين وناسخ لجميع شرائع النبيين وأنه أكثر الأنبياء تابعا كما قال عليه الصلاة والسلام فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة رواه الشيخان من حديث أبي هريرة \* ومنها أنه لو أدركه الأنبياء لوجب عليهم اتباعه كما سيأتي تقريره أن شاء الله تعالى \* ومنها أنه أرسل إلى الجن اتفاقا وادليل على ذلك قبل الإجماع الكتاب والسنة قال تعالى ليكون للعلمين نذيرا وقد أجمع المفسرون على دخول الجن في هذه الآية وهو مدلول لفظها فلا يخرج عنه إلا بدليل وأن قيل إن الملائكة خارجون من ذلك فلا يضر لأن العام المخصوص حجة عند جمهور العلماء والاصوليين ولو بطل الاستدلال بالعمومات المخصوصة لبطل الاستدلال بأكثر الأدلة وقال تعالى في الاحقاف أجيوا داعي الله فأمر بعضهم بعضا بإجابه دليل على أنه داع لهم وهو معنى بشته إليهم إلى غير ذلك من الآيات وأما السنة ففي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضلت على الأنبياء بست فذكر منها وأرسلت إلى الخلق كافة فاته يشمل الانس والجن وحمله على الانس خاصة تخصيص بغير دليل فلا يجوز والكلام فيه كالكلام في آية الفرقان فان قلت ان قوله قل يأيتها الناس اني رسول الله اليكم جيما وما أرسلناك الا كافة للناس ظاهرا في اختصاص رسالته عليه الصلاة والسلام بالانس واحتمال غير ذلك عدول عن الظاهر فالجواب ان هذا إنما يخفى على مذهب الدقاق القائل بأن مفهوم القلب حجة والانس من قبيل القلب فان المسئلة المترجمة في الاصول بفهمه لا تختص بالقلب بل الاعلام كلها وأسماء الاجناس كلها كذلك ما لم تكن صفة والانس اسم جنس غير صفة فلا مفهوم له فهذه الآية ليس فيها أصلا ما يفهم منه أنه ليس رسولا إلى غيرهم إلا على مذهب الدقاق بل ولا يتم على مذهبه التمسك بهذا المفهوم أيضا لان الدقاق إنما يقول به حيث لم يظهر غرض آخر سواء في تخصيص ذلك الاسم وحيث ظهر غرض لا يقول بالمفهوم بل يحمل التخصيص على ذلك الغرض والغرض في الآية التمييز في جميع الناس وعدم اختصاص الرسالة ببعضهم فلا يلزم في الرسالة عن غيرهم لأعلى مذهب الدقاق

ولا على مذهب غيره وإنما خاطب الناس الذين تغلب رؤيتهم والخطاب معهم مقصود الآية خطاب الناس والتعميم فيهم لا التقي عن غيرهم وهذا إذا قلنا أن لفظ الناس لا يشمل الجن فإن قلنا أنه يشملهم فواضح والخلاف فيه متى على الخلاف في اشتقاق الناس هل هو من النوس وهو الحركة أو من الناس ضد الوحشة فإن قلنا بالاول أطلق على الفريقين ولكن استعماله في الناس أغلب فحيث أطلق فالمراد به ولد آدم وإذا قلنا بالثاني فلان لا يبصر الجن ولا بأس بهم فدخلوا الجن في الآية اما تمتع واما قليل فلا يحمل عليه وبهذا يتبين ضعف الاستدلال بها لكنها لا تدل على خلافه وأما قول الضحاك ومن تبعه أن الرسل إلى الجن منهم لقوله تعالى يا معشر الجن والناس أهدأكم رسل منكم فهو ظاهر الآية لكن لم يقل الضحاك ولا أحد غيره باستمرار ذلك في هذه الملة وإنما محل الخلاف في ذلك في المال المتقدمة خاصة وأما في هذه الملة فبيننا محمد صلى الله عليه وسلم هو المرسل إليهم وإلى غيرهم ولم يقل أحد عن الضحاك أن رسل الجن منهم مطلقا ولا ينبغي أن ينسب إليه ما يخالف الإجماع على أن الأكاذيب قلوا ما تكن الرسل إلا من الناس ولم يكن من الجن قط رسول لكن لما جمعوهم في الخطاب صرح ذلك ونظيره يخرج منها القول والمرجان وما يخرجان من الملح دون العنب وقيل الرسل من الجن رسل الرسل من بني آدم إليهم لا رسل الله لقوله تعالى ولما إلى قومهم منذرين قاله بعض العلماء \* ومنها أنه أُرسل إلى الملائكة في أحد القولين ورجحه السبكي قال تعالى تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ولا نزاع في أن المراد بالعبد هنا محمد عليه الصلاة والسلام والعالم هو مسوى الله تعالى فيتناول جميع المكلفين من الجن والناس والملائكة وبطل ذلك قول من قال أنه كان رسولا إلى البعض دون البعض لأن لفظ العالمين يتناول جميع المخلوقات فتدل الآية على أنه رسول إلى جميع الخلق ولو قيل لم يدرى خروج الملائكة من هذا العموم أقم الدليل عليه ربما عجز عنه فانه يحتمل أن يكون من الملائكة من أنذره صلى الله عليه وسلم اما ليله لاسراء واما غيرها لكن لا يلزم من الانذار والرسالة إليهم في شيء خاص أن يكون بالثلاثة كلها وإذا قلنا أن الملائكة هم مؤمنو الجن الساجدة فاذا ركب هذا مع القول بعموم الرسالة للجن الذي قام الإجماع عليه لزم عموم الرسالة لهم لكن القول بأن الملائكة من الجن قول شاذ والجمهور على أن العالمين في آية الفرقان عام مخصوص بالجن والناس كما فسرها حديث وأرسلت إلى الخلق كافة المروي في مسلم وصرح الحليسي والبيهقي في الباب الرابع من شعب الإيمان بأنه عليه الصلاة والسلام لم يرسل إلى الملائكة وفي الباب الخامس عشر باضحاكم من شرعه وفي تفسير الامام نضر الدين الرازي والبرهان النسفي حكاية الإجماع في تفسير آية القرآن على أنه لم يكن رسولا إليهم كما حكاه العلامة الجلال المحلى والله أعلم وعبارة النسفي ثم اتهم قالوا هذه الآية تدل على أحكام أولها أن قوله ليكون للعالمين نذيرا يتناول جميع المكلفين من الجن والناس والملائكة لكننا أجمعنا على أنه عليه الصلاة والسلام لم يكن رسولا إلى الملائكة بل يكون رسولا إلى الجن والناس جميعا وهو عبارة اذنام غير الدين أيضا وقد نسب الجلال المحلى العلامة كمال الدين بن أبي شريف فقال اعلم أن البيهقي نقل ذلك عن الحليسي فانه قال هذا معنى كلام الحليسي وفي قوله هذا اشعار بالتبني من عهده

وبقدير أن لا اشتهر فيه فلم يصرح بأنه مرضى عنه وأما الحلبي فانه وإن كان من أهل السنة فقد وافق  
 للمدلة في تفضيل الامامة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وما نقله عنه موافق لقوله بالفيلية الملائكة  
 قلعه بناء عليه وأما ما ذكره من حكاية الرازي والنسفي الاجماع على أنه عليه الصلاة والسلام لم يكن  
 مرسل اليهم فقد وقع في نسخ من تفسير الرازي لكننا بنينا بدل أجمعنا على أن قوله أجمعنا ليس مرصحا  
 في اجماع الامة لأن مثل هذه العبارة تستعمل لاجماع الخصمين المتناظرين بل لو صرح به لنتج فقدان  
 الامام السبكي في قوله ليكون للعالمين نذرا قال القسرون كلهم في تفسيرها للجن والانس وقال بعضهم  
 وللملائكة انتهى وبالجملة فالاعتماد على تفسير الرازي والنسفي في حكاية اجماع افراد بحكاية أمر لا ينتهض  
 حجة على طريقة علماء النقل لأن مدارك نقل الاجماع من كلام الأئمة وحفاظ الامة كإن المنصور وان  
 عبد البر ومن فوقهما في الاطلاع كالأئمة أصحاب المذاهب المتبوعة ومن يلحق بهم في سعة دائرة الاطلاع  
 والحفظ والافتان لها من الشهرة عدد علماء النقل ما يغني عن بسط الكلام فيها واللائق بهذه المسئلة  
 التوقف عن الخوض فيها على وجه يتضمن دعوى القطع في شيء من الجانبين انتهى \* ومنها أنه أرسل  
 رحمة للعالمين كما قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين قال السرقدي بنى للجن والانس وقيد لجميع  
 الخلق رحمة للمؤمنين بالهداية ورحمة للمنافقين بالامان من القتل وقال ابن عباس رحمة للبر والعاجر لأن كل  
 نبى اذا كذب أهلك الله من كذبه وعهد صلى الله عليه وسلم آخر من كذبه الى الموت أو القيامة وأما من  
 صدقه فله الرحمة في الدنيا والآخرة فنداه عليه الصلاة والسلام كما روى رحمة ثم المؤمن والكافر كما  
 قال تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وقال عليه الصلاة والسلام انما أأمرنا رحمة مهداة رواء الدارمي  
 والبيهقي من حديث أبي هريرة وسبق في المقصد السادس مزيد لذلك ان شاء الله تعالى والله الموفق  
 \* ومنها ان الله تعالى خاطب جميع الانبياء بأسمائهم في القرآن فقال يادهم ياتوح يا ابراهيم يادود يازكريا  
 يا يحيى يا عيسى ولم يخاطب هو فيه الا يا أيها الرسول يا أيها النبي يا أيها المرسل يا أيها المرسل ومنها انه حرم على  
 الامة نداءه باسمه قال تعالى لا تجملوا دعاء الرسول ينسكم كدعاء بعضكم بعضا اى لا تجعلوا نداءه وتسميته  
 كدعاء بعضكم بعضا باسمه ورفع الصوت به والثناء وراء الحجرات ولكن قولوا يا رسول الله  
 يا نبى الله مع التوقير والتواضع وخفض الصوت وقيل لا تعبدوا دعاء اياكم على دعاء بعضكم بعضا في  
 جواز الاعراض والمساهلة في الاجابة \* ومنها انه يحرم الجهر له بالقول قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا  
 لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم  
 وأنتم لا تسمعون قال ابن عباس لما نزل قوله تعالى لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي كان أبو بكر لا يكلم  
 النبي صلى الله عليه وسلم الا كخفى السرار وروى أنه صلى الله عليه وسلم ما كان يسمع كلام عمر حتى  
 يسمع منه مما يخفى صوته وكان ثابت بن قيس في أذنه قر وكان جهوريا فلما نزلت تخلف عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فتقدمه ودعا فقال يا رسول الله لقد أنزلت عليك هذه الآية واتى رجل جهر الصوت  
 فاحاف أن يكون عملى قد حبط فقال عليه الصلاة والسلام لست هناك انك تمشى بخير وتموت بخير وانك  
 من أهل الجنة قال انس فكنا ننظر الى رجل من أهل الجنة يسمى زين أبدينا فلما كان يوم القيامة في حرب

مسيحة رأى ثابت من المسلمين بعض الانكشاف وانهم زمت طائفة منهم فقاتل حتى قتل \* ومنها انه يحرم  
 نداءه من وراء الحجرات قال الله تعالى ان الذين ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يعقلون اذ العقل يقضى  
 حسن الادب ومراعاة الحشمة ولو أمم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم أى لكان الصبر خيرا لهم من  
 الاستعجال لما فيه من حفظ الادب وتعميم الرسول صلى الله عليه وسلم الموجهين لنشأه والثواب \* ومنها  
 انه حبيب الله وجميع له بين الحبة والحلة وسيأتي تحقيق ذلك وما فيه من الباعث في آخر المقصد السابع  
 ان شاء الله تعالى \* ومنها انه تعالى أقسم على رسالته وبجيانته وببلده وعصره كما سيأتي ذلك في المقصد  
 الثالث ان شاء الله تعالى \* ومنها انه كلم بجميع أسافى الوحى كما قل عن ابن عبد السلام وسبق تحقيقه  
 في المبحث من المقصد الاول \* ومنها ان اسرافيل هبط عليه ولم يهبط على نبي قبله أخرجه الطبراني من  
 حديث ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لقد هبط على ملك من السماء مهابط على  
 نبي قبلى ولا يهبط على أحد بعدى وهو اسرافيل فقال أنا رسول ربك اليك أمرنى أن أخبرك ان شئت  
 نيا عبدا وان شئت نيا ملكا فظفرت الى جبريل فلوأا الى أن تواضع فلوأتى قلت نيا ملكا لارت  
 الجبال معى ذهبا \* ومنها انه سيد ولد آدم رواء مسلم من حديث أبى هريرة بلغنا أنا سيد ولد آدم يوم  
 القيامة وعند الترمذى من حديث أبى سعيد الخدرى أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا نخر ويبدى لواء  
 الحمد ولا نخر واتما قال ذلك اخبار اعما أكرمه الله تعالى به من الفضل والسودد ونحدا بنعمة الله عنده  
 واعلا ملامته ليكون إيمانهم به على حسبه وموجه ولهذا أتبعه بقوله ولا نخر أى ان هذه الفضيلة التى  
 نلتها كرامة من الله لم ألبها من قبل نفسى ولا بلغتها بقوتى فليس لى أن أفخر بها \* ومنها انه غفر له ما تقدم  
 من ذنبه وما تأخر قال الله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال الشيخ عز الدين بن  
 عبد السلام من خصائصه صلى الله عليه وسلم انه أخبره الله تعالى بالمغفرة ولم ينقل انه أخبر أحدا من  
 الانبياء بمثل ذلك وبدل له قولهم فى الموقف نفسى نفسى وقال ابن كثير فى تفسير هذه الآية يعنى آية  
 المنح لم يشاركه فيها غيره وأخرج أبو يعلى والطبراني والبيهقى عن ابن عباس قال ان الله فضل عبدا  
 صلى الله عليه وسلم على أهل السماء وعلى الانبياء قالوا فما فصله على أهل السماء قال ان الله تعالى قال لاهل  
 السماء ومن يقل منهم ائى الله من دونه فذلك نجزيه جهنم وقال لاهل الأرض صلى الله عليه وسلم انا فتحنا لك  
 فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقد كتب له برادة قالوا فما فصله على الانبياء قال ان  
 الله تعالى قال وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه وقل لاهل الأرض صلى الله عليه وسلم انا فتحنا لك  
 الانس والجن \* ومنها انه أكرم الخلق على الله فهو أفضل من كل المرسلين وجميع للملائكة المقربين  
 وسيأتي الجواب عن قوله عليه الصلاة والسلام فى حديث ابن عباس عند مسلم ما ينهى لاهل أن يقول أنا خير  
 من يونس بن متى ونحو ذلك فى المقصد السادس ان شاء الله تعالى \* ومنها اسلام قرينه رواء مسلم من حديث  
 ابن مسعود والبراز من حديث ابن عباس \* ومنها انه لا يجوز عليه الخطأ كما ذكر ما بن أبى هريرة والماوردي  
 وقال قوم ولا النسيان حكاه النووي فى شرح مسلم \* ومنها ان المليت يسئل عنه عليه الصلاة والسلام فى قبره  
 فمن مائثة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأما فتنة القبر فيموتون وعنى يسئلون قادا كان الرجل

الصالح أجلس فيقال له ما هذا الرجل الذي كان فيكم فيقول محمد رسول الله الحديث رواه أحمد والبيهقي  
 ومنها أنه حرم تكاح أزواجه من بعده قال الله تعالى وأزواجه أمهاتهم أي هن في الحرمة كالأمهات حرم تكاحهن  
 عليهم بعده تكمة له وخصوصية ولهن أزواج له في الآخرة وهذا في غير المخيرات فمن اختارت منهن  
 الدنيا فحق لها للزواج طرقتان أحدهما طرد الخلاف والثاني القطع بالحلل واختاره الامام والفقهاء  
 وأزواجه الثلاث توفى عنهن عزمات على غيره أبدا وفي جواز النظر اليهن وجهان أشهرهما المنع وثبت  
 لمن حكم الامومة في احترامهن وطلعن وتحریم تكاحهن لاني جواز الخلوة بهن والثففة عليهن والميراث  
 ولا يمتدى ذلك الى غيرهن فلا يقال بطلن اخوات للمؤمنين على الاصح وقبل انما حرمن لانه عليه  
 الصلاة والسلام حى في قبره ولهذا حكى الماوردي أنه لا يجب عليهن عدة الوفاة وفي التي قارقها في الحياة  
 كالستينة والتي رأى بكسحها بيضا أوجه أحدها يحرم أيضا وهو الذي نص عليه الشافعي ومعه  
 في الروضة لعدم الآية وليس المراد بمن بعده بعدية الموت بل بعدية التكاح وقيل لا والثالث ومعه  
 امام الحرمين والرافعي في الصغير تحريم المدخول بها فقط لما روى أن الاشعث بن قيس تكح المستينة  
 في زمن عمر فمهر عمر برجها فأخبر أنها لم تكن مدخولا بها فكف وفي أمة قارقها بعد وطئها أوجه  
 ثالثها تحريم ان قارقها بالوطئ كارية ولا تحرم ان باعها في الحياة انتهى \* ومنها ما عده ابن عبد السلام أنه  
 يجوز أن يقسم على الله به وليس ذلك لغيره قال ابن عبد السلام وهذا ينبغي أن يكون مقصورا على  
 أبي صلى الله عليه وسلم لانه سيد ولد آدم وأن لا يقسم على الله بغيره من الائمة والملائكة والاولياء  
 لانهم ليسوا في درجته وأن يكون هذا مما خص به لعلو درجته ومرتبة انتهى \* ومنها أنه يحرم رؤية  
 أشخاص أزواجه في الأزور وكذا يحرم كشف وجوههن وأكفهن لشهادة أو غيرها كما صرح به القاضي  
 عياض وعبارته فرض الحجاب مما اختصن به فهو فرض عليهن بلا خلاف في الوجه والكفين فلا  
 يجوز لمن كشف ذلك في شهادة ولا غيرها ولا اظهار شخصهن وان كن مستترات الا مادعت اليه  
 ضرورة من براز ثم استدل بما في الموطأ أن حفصة لما توفى عمر رضى الله عنه سترها النساء عن أن يرى  
 شخصها وأن زينب بنت جحش جعلت لها القبة فوق نعشها لتستر شخصها انتهى قال الحافظ ابن حجر  
 وليس فيها ذكر دليل على ما عدها من فرض ذلك عليهن فقد كن بعد النبي صلى الله عليه وسلم لم يجبن  
 ويطفن وكان الصحابة ومن بعدهم يسمعون منهن الحديث وهن مستترات الابدان لا الاشخاص انتهى  
 وأما حكم نظر غير أزواجه عليه الصلاة والسلام في الروضة وأصلها عن الاكثربن جواز النظر الى  
 وجه حرة كبيرة أجنبية وكفيها اذا لم يخف فتنة مع الكراهة وقوة كلام الشيخين الرافعي والنووي  
 فتقتضى رجحانه وصوبه في المهمات لتصريح الرافعي في الشرح بأن الاكثربن عليه لكن تقل ابن العراقي  
 أن شيخه الباقر قال الترجيح بقوة المنكر والعنوى على ما في الشهاج وقد جزم به في التدريب وقوة  
 كلام الشرح الصغير فتقتضى رجحانه وعمله باتفاق المسلمين على مع النساء من الخروج سافرات وقلنا في  
 الروضة وأصلها هذا الاتفاق وأقره وعورض بنقل القاضي عياض عن العلماء مطلقا أنه لا يجب على  
 المرأة ستر وجهها في الطريق وانما هو سنة وعلى الرجال غض البصر وحكام عنه النووي في شرح مسلم

وأقره قاله الشيخ نجم الدين ابن قاضي عجلون في تصحيح المنهاج والله أعلم وكان التناكح في حقه عليه الصلاة والسلام عبادة مطلقا كما قاله السبكي وهو في حق غيره ليس بعبادة عندنا بل من المباحات والعبادة عارضة له \* ومنها أن أولاد بناته ينسبون إليه قال عليه الصلاة والسلام في الحسن أن ابني هذا سيد رواه أبو يعلى \* ومنها أن كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة الأسببي ونسبه قال صلى الله عليه وسلم كل سبب ونسب ينقطع يوم القيامة الأسببي ونسبي والنسب بالولادة والسبب بالزواج قيل ومعناه أن أمته ينتفعون بالنسبة إليه يوم القيامة بخلاف أمته غيره \* ومنها أنه لا يترجح على شانه فمن المسورين مخزومة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يقول ان بني هاشم بن الميرة استأذوني في أن ينكحوا ابنتهم على ابن أبي طالب فلا آذن لهم ثم لا آذن لهم ثم لا آذن لهم الا أن يجب ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم قائما ابنتي بضعة مني يربيها ماراها ويؤذي ما آذاها أخرجه الشيخان وصححه الترمذي وعنه أن علي بن أبي طالب خطب بنت أبي جهل وعنده فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم فلما سمعت بذلك فاطمة أنت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان قومك يتحدثون انك لا تنضب لبنائك وهذا علي ناكح ابنة أبي جهل قال المسور فقام النبي صلى الله عليه وسلم فسمته حين تشهد قال أما بعد فاني انكحت أبا العاصي بن الربيع غدني فصدقتني وان فاطمة بنت محمد بضعة مني وانما أكره أن يشتوها وأنه والله لا يجتمع بنت رسول الله وبنت عبد الله عند رجل واحد أبدا قال فترك علي الخطبة أخرجه الشيخان واسم بنت أبي جهل هذه جورية أسلمت وبايعت وتزوجها عتاب بن أسيد ثم أبان بن سميذ ابن العاصي قال أبو داود وحرم الله تعالى علي أن ينكح علي فاطمة في حياتها بقوله عز وجل وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وذكر الشيخ أبو علي السنجي في شرح التلخيص أنه يحرم الزوج علي بنات النبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون ذلك خاصا بفاطمة رضي الله عنها وقد علل عليه الصلاة والسلام بأن ذلك يؤذيها وإذا يته عليه الصلاة والسلام حرام بالاتفاق وفي هذا تحريم أذى من يتأذى النبي صلى الله عليه وسلم بإذنيته لان إهداء النبي صلى الله عليه وسلم حرام اتفاقا قابله وكثيره وقد جزم عليه الصلاة والسلام بأنه يؤذي ما أذى فاطمة فكل من وقع منه في حق فاطمة شيء فآذنت به فهو يؤذي النبي صلى الله عليه وسلم وشهادة هذا الخبر الصحيح وقد استشكل اختصاص فاطمة بذلك مع أن الميرة علي النبي صلى الله عليه وسلم أقرب الى خشية الاقتتان في الدين ومع ذلك فكان صلى الله عليه وسلم يستكثر من الزوجات وتوجد منهن الميرة ومع ذلك ماراها صلى الله عليه وسلم ذلك في حقهن كما راعاه في حق فاطمة وأجيب بأن فاطمة كانت اذ ذاك فاقدة من تركن اليه عن يؤذيها وبزيل وحشيتها من أم أو أخت بخلاف أمهات المؤمنين فان كل واحدة منهن كانت ترجع الى من يحصل لها معه ذلك وزيادة عليه وهو زوجهن صلى الله عليه وسلم لما كان عنده من اللطفة وتطيب القلوب وجبر الخواطر بحيث ان كل واحدة منهن ترضى منه لحسن خلقه وجبل خلقه بجميع ما يصدر منه بحيث لو وجد ما يمنى وجوده من الميرة لزال عن قرب \* ومنها أنه لا يجتهد في محراب صلى اليه بئمة ولا بسرة وأفنى شيخ الاسلام أبو زرعة بن الراقي فمن امتنع من الصلاة الى محراب النبي صلى الله



عليه وسلم وقال أنا أجهل وأصلى بأنه إن فعل ذلك مع الاعتراف بأنه على ما كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فهو ردة وإن ذكر تأويلاً بأن قال ليس هو الآن على ما كان عليه في زمنه عليه الصلاة والسلام بل غير عما كان عليه فهذا سبب اجتهادي لم يحكم برده وإن لم يكن هذا التأويل صحيحاً ومنها أن من رآه في المنام فقد رآه حقاً فإن الشيطان لا يتنزل به وفي رواية مسلم من رأى في المنام قسيراً في اليقظة أو فكاً ثم رأى في اليقظة لا يتنزل الشيطان في قال الحافظ ابن حجر ووقع عند الإسماعيل فقد رأى في اليقظة بدل قوله قسيراً ومثله عند ابن ماجه وصححه الترمذي من حديث ابن مسعود وفي رواية أبي قتادة عند مسلم أيضاً من رأى في المنام رأى الحق وله أيضاً من حديث جابر من رأى في المنام فقد رأى فإنه لا ينبغي للشيطان أن يتنزل في صورتي وفي رواية من رأى في المنام فقد رأى فإنه لا ينبغي للشيطان أن يتشبه بي وفي حديث أبي سعيد عند البخاري قال الشيطان لا يتكلمني أي لا يتكلم كوني خلف المضام ووصل لاضاف اليه بالنقل وفي حديث أبي قتادة عند البخاري لا يتراه في براءه بوزن يتعاطى ومناه لا يستطيع أن يتنزل بي به في أن الله تعالى وإن أمكنه من التصور في أي صورة أراد فإنه لم يمكنه من التصور في صورة النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذهب إلى هذا جماعة فقالوا في الحديث إن نحل ذلك إذا رآه الرائي على صورته التي كان عليها ومنهم من ضيق الذرع حتى قال لا يلد أن يراه على صورته التي قبض عليها حتى يعتبر عدد الشمرات البيض التي لم تبلغ عشرين شمرة وعن حماد بن زيد قال كان محمد بن عيسى ابن سيرين إذا قص عليه رجل أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم قال صف الذي رأيته فإن وصف له صفة لا يعرفها قال لم تره وسنده صحيح وقد أخرج الحاكم من طريق حاتم بن كليب حديث أبي قال قلت لابن عباس رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام قال صفه قال صفه كرت الحسن بن علي فشبهته به قال قد رأيته وسنده جيد لكن يمارضه ما أخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام فقد رأى في الحقيقه وفي كل صورة وفي سنده ابن التوامة وهو ضعيف لاختلاطه وهو من رواية من سمع منه بعد الاختلاط قال القاضي أبو بكر بن العربي رؤيته صلى الله عليه وسلم بصفته المألوفة أدراك على الحقيقة ورؤيته على غير صفته أدراك للمثال فإن الصواب أن الأعياء لا تغيرهم الأرض ويكون أدراك القات الكريمة حقيقة وأدراك الصفات أدراك للمثال قال وقد شذ بسنن القدرية فقال الرؤية لاحقيقة لما أصلاً قال وقوله قسيراً في معنى قسيراً تفسير ما رأى لاه حق وغيب وأما قوله فكأنما رأى فهو تشبيه ومعناه أنه لو رأى في اليقظة لطابق ما رآه في المنام فيكون الأول حقاً وحقيقة والثاني حقاً وتخيلاً قال وهذا كله إذا رآه على صورته المعروفة فإن رآه على خلاف صفته فهي أمثال فإن رآه مقبلاً عليه مثلاً فهو خبير بالرأى وعلى العكس فبالعكس وقال القاضي عياض يحتمل أن يكون المراد بقوله فقد رأى في أو فقد رأى الحق إن من رآه على صورته المعروفة في حياته كانت رؤيته حقاً ومن رآه على غير صورته كانت رؤيته تأويل انتهى وتعبه التووى فقال هذا ضعیف بل الصحيح أنه يراه حقيقة سواء كانت على صفته المعروفة أو غيرها انتهى وتعبه شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر فقال لم يظهر لي من كلام القاضي عياض ما ينافي ذلك بل ظاهر قوله أنه يراه

حقيقة في الحالين لكن في الأولى تكون الرؤيا مما لا يحتاج الى تفسير والثانية مما يحتاج الى التعمير وقال بعضهم معناه ان من رآه على صورته التي كان عليها ويلزم من قول من قال انه لا تكون رؤيته الا على صورته المعلومة ان من رآه على غير صفته أن تكون رؤيته من أسفلات الاحلام ومن المعلوم أنه يرى في النوم على حالة بخلاف حاله في الدنيا من الاحوال اللاحقة ولو تمكن الشيطان من التشبيل بشئ مما كان عليه أو ينسب اليه لعرض عموم قوله فان الشيطان لا يمثل في فالاولى أن تحزه رؤيه وكذا رؤيا شئ منه أو بما ينسب اليه عن ذلك فانه أباع في الحرمة وأبقى في العصمة كما عصم من الشيطان في يقظته فالصحيح في تأويل هذا الحديث أن مقصوده أن رؤيته في كل حالة ليست باطلة ولا اختفاء بل هي حق في نفسها ولو رؤى على غير صورته فتصور تلك الصورة ليس من الشيطان بل هو من قبل الله وهذا قول القاضي أبي بكر بن الطيب ويؤيده قوله فقد رأى الحق أشار اليه القرطبي وقال ابن بطال قوله فسراني في البقعة يريد تصديق تلك الرؤية في البقعة ومحتها وخروجها على الحق وليس المراد أنه يراه في الآخرة لانه سبحانه يوم القيامة في البقعة جميع أمته من رآه في النوم ومن لم يره وقال المازري ان كان المحفوظ فكأنما رأى في البقعة فمعناه ظاهر وان كان المحفوظ فسراني في البقعة احتمل أن يكون أراد أهل عصره ممن لم يهاجر اليه فانه اذا رآه في المنام جعل ذلك علامة على أنه يراه بعد ذلك في البقعة وأوحى الله بذلك اليه صلى الله عليه وسلم وقبل معناه فسرى تأويل تلك الرؤيا في البقعة ومحتها وأجاب القاضي عياض بإحتياج أن يكون رؤيه له في النوم على الصفة التي عرف بها ووصف عليها موجبة لشكرته في الآخرة وأن براموئية خاصة من القرب منه أو الشفاعة له بطلو الدرجة ونحو ذلك من الخصوصيات قال ولا يبعد أن يعاقب الله بعض اللذين في القيامة بجمع رؤيته صلى الله عليه وسلم مدة وحمله ابن أبي جرة على محمل آخر فذكر عن ابن عباس أو غيره أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فبقي بعد البقعة متفكرا في هذا الحديث فدخل على بعض امهات المؤمنين لعلها خالته بمسونة فأخرجت له المرأة التي كانت فتيى صلى الله عليه وسلم فظهر فيها صورته التي صلى الله عليه وسلم ولم ير صورة نفسه وقال الغزالي ليس معنى قوله فقد رأى ان رأى جسمى وبدنى وإنما المراد أنه مثالا صار ذلك المثال آلة يتأدى بها المسمى الذي في نفس اليه وكذلك قوله فسراني في البقعة ليس المراد أنه يرى جسمى وبدنى قال والآلة تارة تكون حقيقية وتارة تكون خيالية والنفس غير المثال المتخيل فصار له من الشكل ليس هو روح المصطفى صلى الله عليه وسلم ولا شخصه بل هو مثال له على التحقيق قال ومثل ذلك من يرى الله تعالى في المنام فان ذاته تعالى منزهة عن الشكل والصورة ولكن تنبئ قربهاته تعالى الى العبد بواسطة مثال محسوس من نور أو غيره ويكون ذلك المثال آلة حقا في كونه واسطة في التعرف فيقول الرائي رأيت الله عز وجل في المنام لا معنى اني رأيت ذات الله تعالى كما يقول في حق غيره وقال الغزالي أيضا في بعض فتاويه من رأى الرسول يعنى في المنام لم يرحقيقة شخصه المودع روضة المدينة وإنما رأى مثاله لاشخصه ثم قال وذلك المثال مثال روحه للقدسة عن الصورة والشكل وقال الطيبي المعنى من رأى في المنام بأى صفة كنت فليشر وليعلم أنه قد رأى في الرؤيا الحق أي برونه الحق لا الباطل وكذا قوله قدس رأى

فالشروط والجزاء اذا اتحد دل على الغاية في الكمال أى فقد رأى رؤيا ليس بعدها شئ والحاصل من  
الاجوبة أنه على التشبيه والتشثيل ويدل عليه قوله فكأنما رأى في البقطة ثانيا معناه سيرى في البقطة  
ثانيا بطريق الحقيقة ثالثا أنه خاص بأهل عصره ممن آمن به قبل أن يراه ورأىها المراد أنه يراه في  
المرآة التي كانت له ان أسكنه ذلك قال شيخ مشايخ الحافظ ابن حجر وهذا من أبعاد الحامل خامسا أنه  
يراه يوم القيامة بمزيد خصوصية لا مطلق من رآه حينئذ ممن لم يره في المنام والصواب كما قدمناه في  
رؤيته عليه الصلاة والسلام التعميم على أى حالة رآه الرائي بشرط أن يكون على صورته الحقيقية في وقت ما  
سواء كان في شبابه أو رجولته أو كهولته أو آخر عمره وقد يكون لما خالف ذلك تعبير يتعلق بالرأي كما  
قال بعض علماء التفسير ان من رأى شيئا فهو غاية سلم ومن رآه شابا فهو غاية حرب وقال أبو سعيد أحمد  
ابن محمد بن نصر من رأى نيا على حاله وحيثه فذلك دليل على صلاح الرائي وكمال جلاله وظفره بمن  
طاده ومن رآه متغير الحال طابا مثلا فذلك دال على سوء حال الرائي وقال العارف ابن أبي جبر من  
رآه في صورة حسنة فذلك حسن في دين الرائي وان كان في جارية من جوارحه شين أو نقص فذلك  
خلل في الرائي من جهة الدين قال وهذا هو الحق وقد جرب ذلك فوجد على هذا الأسلوب وبه تحصل  
الفائدة الكبرى في رؤيته حتى يبين للرأي هل حسنه خلل أولا لانه عليه الصلاة والسلام نوراني مثل  
المرآة الصقيلة ما كان في الناظر اليها من حسن أو غير تصور فيها وفي ذاتها على أحسن حال لا نقص فيها  
وكذلك يقال في كلامه عليه الصلاة والسلام في النوم انه يمرض على سنته فما واقعها فهو حق وما خالفها  
بما غلط في سماع الرائي فرويا الذات للكرعة حق والحلل انما هو في سماع الرائي له أو يصبره قال وهذا  
غير ماسمعه في ذلك انتهى وقال بعضهم ليس رؤيته عليه الصلاة والسلام رؤيا عين انما يرى بالبصائر  
وذلك لا يستدعي حصر للرئي بل يرى من المشرق الى المغرب ومن الارض الى العرش كما ترى الصورة  
في المرآة الخاذية لها وليست الصورة منتقلة الى جرم المرآة وعين الناظر مقابلة جميع الكائنات كالمرآة  
واختلاف رؤيته صلى الله عليه وسلم بأن يراه بعضهم شيئا وآخر شابا وآخر ضاحكا وآخر باكيا يرجع  
الى حال الرايين كاختلاف الصورة الواحدة في مرآة مخدفة الاشكال والمقادير قبيح الكبيرة يرى  
وجهه كبيرا وفي الصغيرة صغيرا وفي الموجة معوجا وفي الطويلة طويلا الى غير ذلك فالاختلاف راجع  
الى اختلاف المراى لا الى وجه الرائي كذلك الراؤن له عليه الصلاة والسلام أحوالهم بالنسبة اليه  
مختلفة فمن رآه متبها اليه دل على ان الرائي متمسك بسنته والله أعلم وقد أجاب الشيخ بدر الدين  
الزركشي عن سؤال جماعة له عليه الصلاة والسلام في أن واحدا من أقطاب متباعدة مع أن  
رؤيته صلى الله عليه وسلم حق بأنه صلى الله عليه وسلم سراج ونور الشمس في هذا العالم مثال نوره  
في العوالم كلها وكما أن الشمس يراها كل من في المشرق والمغرب في ساعة واحدة وبصفات مختلفة  
فكذلك النبي صلى الله عليه وسلم والله در القائل

كلبدر من أى التواحي جئت \* يهدي الى عينيك نورا تابعا

وأما رؤيته صلى الله عليه وسلم في البقطة بعد موته عليه الصلاة والسلام فقال شيخنا لم يصل النبي

ذلك عن أحد من الصحابة ولا ممن بعدهم وقد اشتد حزن قاطبة عليه صلى الله عليه وسلم حتى مات كندا بعده ستة أشهر على الصحيح وبينها عجور لضره الشريف ولم ينقل عنها رؤيته في المسد التي تأخرتها عنه وإنما حكى عن بعض الصالحين حكايات عن أنفسهم كما هو في توثيق عرى الإيمان للبا زى وبيعة النفوس لابي محمد عبد الله بن جمرة وروض الرياحين للقيس اليافعي وغيره من تصانيفه والشيخ صفي الدين بن المنصور في رسالته وعبارة ابن أبي جمرة قد ذكر عن السلف والحلف الى حل جرا عن جماعة كانوا يصدقون بهذا الحديث يعني من رأى في المنام فسيراى في اليقظة أنهم رأوه صلى الله عليه وسلم في النوم فرأوه بعد ذلك في اليقظة وسألوه عن أشياء كانوا منها متشوشين فأخبرهم بنفريجها ونص لهم على الوجه التي بها يكون فرجها لئلا يضلوا بذلك بلا زيادة ولا نقص ثم قال والمسكر لهذا لا يغفلوا أما أن يكون ممن يصدق بكرامات الاولياء أولا فان كان الثاني فقد سقط البحث معه فانه مكذب ما أثبتته السنة بالدلائل الواضحة وان كان الاول فهذه منها لان الاولياء يكشف لهم بحرق العاد في أشياء في العلمين العلوي والسفلي عديدة مع التصديق بذلك وقال الشيخ ابن أبي المنصور في رسالته ويقال ان الشيخ أبا العباس القسطلاني دخل مرة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أخذ الله يديك يا أحمد وعن الشيخ أبي السعود قال كنت أزور شيخا أبا العباس وغيره من أصحاب مصر فلما انقطعت واشتغلت وقنع على لم يكن لي شيخ الا النبي صلى الله عليه وسلم وانه كان يصاحبه عقب كل صلاة قال الشيخ أبو العباس الحرار دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم مرة فوجدته يكتب مناشير الاولياء بالولاية قال وكتب لآخي محمد معهم منشورا فقلت لرسول الله ما تكتب لي كأخي قال أريد أن تكون فيها وهذه لغة أندلسية يعني طريقا وفهم عنه ان له مقاما غير هذا وقال حجة الاسلام الغزالي في كتابه المنقذ من الضلال وهم يعني أرباب القلوب في عظمتهم يشاهدون الملائكة وأرواح الانبياء ويسمعون منهم أصواتا ويقتبسون منهم فوائد انتهى ورأيت في كتاب المنح المجلية في مناقب السادات الوفاية عن سيدي علي بن سيدي محمودا انه قال في بعض مشاهدته كنت وأنا ابن خمس سنين أقرأ القرآن على رجل يقال له الشيخ يعقوب فأتيت يوما فرأيت اسانا يقرأ عليه سورة والضحى ومحبته رفيق له وهو يلوى شديقه بالامالة ورفيقه يصحك اعجابا فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم بقطة لاساما وعليه قميص أبيض قطي ثم رأيت القميص على فقال لي أقرأ فقرأت عليه سورة والضحى ولم تشرح ثم غاب عني فلما بلغت احدى وعشرين سنة أحرمت بصلاة الهيبس بالقرافة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم قبالة وجهي فاستقني فقال لي وأما بنعمة ربك خذت فأوتيت لسانه من ذلك الوقت انتهى واما ما حكاه الشيخ تاج الدين بن عطاء الله في لطائف المتن عن الشيخ أبي العباس المرسى انه كان مع الشيخ ابي الحسن الشاذلي بالقيروان في ليلة الجمعة سابع عشرين في رمضان فذهب معه الى الجامع الحكيمة الى ان قال ورأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم هو يقول يا علي طهر ثيابك من الدنس نخط بحد الله في كل نفس الح فيحتمل أن يكون مناما وكذلك قول الشيخ قطب الدين القسطلاني كنت اقرا على ابي عبد الله محمد بن عمر بن يوسف القرطبي بالمدينة الشريفة فجنه يوما في وقت خلوة وأنا يومئذ حديث السن فخرج الى وقال لي من ادبك بهنا الادب

وعاب على قال فذهبت وأنا متكرس الخاطر فدخلت المسجد وقعدت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فبينما أنا جالس على تلك الحال فإذا بالشيخ قد جاء في وقال قم فقد جاء بك شفيع لا يرد ونحوه ما حكاه السهروردي في عوارف المعارف عن الشيخ عبد القادر الكيلاني أنه قال ما تزوجت حتى قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج وحكي عن السيد نور الدين الأيمحي والد السيد عفيف الدين أنه في بعض زياراته للنبي صلى الله عليه وسلم سمع جواب سلامه من داخل القبر الشريف عليك السلام يا ولدي وقال البدر حسن بن الأدهل في مسأله الرؤية له أن وقوعها للولياء قد تواترت بأجناسها الأخبار وصار العلم بذلك قويا انتفى عنه الشك ومن تواترت عليه أخبارهم لم يبق له شبهة فيه ولكن يتم لهم ذلك في بعض غيبة حسن وغرض طرف لورود حالة لا تكاد تفصلها العبارة وصراهم في الرؤية متفاوتة وكثيرا ما يخلط فيها رواياتهم فقل ما نجد رواية متصلة صحيحة عن يونس به وأما من لا يوثق به فقد يكذب وقد يرى مناما أو في غيبة حسن فيظنه بقطة وقد يرى خيالا ونورا فيظنه الرسول وقد يلبس عليه الشيطان فيجب التحرز في هذا الباب وبالجملة فالقول برؤيته صلى الله عليه وسلم بعد موته بين الرأس في اليقظة يدرك فسادها بأوائل العقول لاستلزامه خروجه عليه الصلاة والسلام من قبره ومشيه في الأسواق ومخاطبته للناس ومخاطبتهم له وخلو قبره عن جسده المقدس فلا يبقى منه فيه شيء ويبحث زيار مجرد القبر ويسلم على غالب أشار إلى ذلك القرطبي في الرد على الفائل بأن الرائي له في المنام راء حقيقته ثم يراه كذلك في اليقظة قال وهذه جهالات لا يقول بشيء منها من له أدنى مسكة من العقول ولتزم شيء من ذلك غثخل محبول وقال القاضي أبو بكر بن العربي وشذ بعض الصالحين فزعم أنها تقع بمعنى الرأس حقيقة وقال في فتح الباري بعد أن ذكر كلام ابن أبي جرة وهذا مشكل جدا ولو حل على ظاهره لكان هؤلاء محابة ولا يمكن بقاء الصعبة إلى يوم القيامة وللشيخ مسلم شيخ الطائفة السلفية شرح

فمن يدعى في هـذه النار أنه \* يرى المصطفى حقا فقد فاه مشنط

ولكن ! بين النوم واليقظة التي \* يبشر هذا الامر مرتبة وسطا

وقد جعل القاضي أبو بكر بن العربي القول بأن الرؤية في المنام بمعنى الرأس غلو وحقاقة ثم حكى ما نسب لبعض المتكلمين وهو القول بأنها مدركة بينين في القلب وأنه ضرب من الحجاز انتهى فلا يتبع من الخواص أرباب القلوب القائلين بالرأية والتوجه على قدم الخوف بحيث لا يسكنون بشيء مما يقع لهم من الكرامات فضلا عن التحدث بها لغير ضرورة مع السعي في التخلص من الكدورات والأمراض عن الدنيا وأهلها جملة وكون الواحد منهم يود أنه يخرج من أمه وماله وأنه يرى النبي صلى الله عليه وسلم كالشيخ عبد القادر الكيلاني أن غدل صورته صلى الله عليه وسلم في خاطره ويتصور في عالم سره أن يكلمه بشرط استقرار ذلك وعدم اضطرابه فان تزلزل أو اضطرب كان لمة من الشيطان وليس ذلك خادشا في علو مناصبهم لعدم عصمة غير الانبياء فقد قال السلامة التاج ابن السبكي في جميع الجوامع تبعا لغيره وأن الألهام ليس بحجة لعدم ثقة من ليس معصوما بخطاياه وحيثه فمن قال عن حكيتاعه أو غيرهم بأن

المرئي هو المثال لا يمتنع حله على هذا بل حل كل من أطلق عليه هو اللائق وقريب منه قوله صلى الله عليه وسلم أتى رأيت الجنة والنار مع مزيد استبعاده هناك أن يكون المراد بالرؤية رؤية العلم ويمكن عن الشيخ أبي العباس المرسى أنه قال لو حجب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفه عين ما عدت نفسى من المسلمين وعلى هذا فيكون معنى فسرأتى فى البقطة أى يتصور مشاهدتى وينزل نفسه حضرا مسمى بحيث لا يخرج عن آدابه وسنته صلى الله عليه وسلم بل يسلك منهاجه ويعشى على شريعته وطريقته ومنه قوله عليه الصلاة والسلام فى الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه وتحمل العموم فى من رأى على المؤمنين واليه يشير قول بعض المتعبدىين أى من رأى رؤية معظم الحرمتى ومشائق لمشاهدتى وصل الى رؤية محبوبه ونظر بكل مطلوبه وقريب منه قول شارح المصابيح أو يراه فى الدنيا حالة الذوق والانسلاخ عن العوائق الجسمانية كما نقل ذلك عن بعض الصالحين أنه رآه فى حالة الذوق والشوق وقد قال الأهدل عقب الحكاية عن الشيخ أبي العباس المرسى وهذا فيه تجوز يقع مثله فى كلام الشيخ وذلك ان المراد أنه لم يحجب حجاب غفلة ونسيان لدوام المراقبة واستحضارها فى الاعمال والاقوال ولم يردأه لم يحجب عن الروح الشخصية طرفه عين فذلك مستحيل والله أعلم انتهى \* وما اخص به صلى الله عليه وسلم أن التمسى باسمه ميمون ونافع فى الدنيا والآخرة وروينا عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوقف عبدان بين يدى الله تعالى فيؤمر بهما الى الجنة فيقولان ربنا بما استأهلنا الجنة ولم نعمل عملا نجازينا به الجنة فيقول الله تعالى ادخلا الجنة فانى آليت على نفسى أن لا يدخل النار من اسمه أحمد ولا محمد وروى أبو نعيم عن بطل بن شريط قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى وعزني وجلالى لأعذب أحدا تسمى باسمك فى النار وعن علي بن أبى طالب قال ما من مائة وضعت خضر عليها من اسمه أحمد أو محمد الا قرس الله ذلك المنزل كل يوم مرتين ربه أبو منصور الديلمى وليس لاحد أن يشككى بكنيته أبى القاسم سواء كان اسمه محمد أم لا ومنهم من كره الجمع وجوز الافراد ويشبه ان يكون هو الاصح قال النووي فى هذه المسئلة مذاهب الشافعى منع مطلقا وجوزه مالك والثالث يجوز لمن ليس اسمه محمدا ومن جوز مطلقا خص التمسى بحياته وهو الاقرب انتهى \* ومنها أنه يستحب الفصل لقراءة حديثه والتطيب ولا ترفع عنده الاصوات بل تخفض كما فى حياته اذا تكلم كان كلامه المأثور بمد موه فى الزمعة مثل كلامه المسموع من لعظه الشريف وأن يقرأ على مكان مرتفع وروينا عن مطرف قال كان الناس اذا أتوا مالكا رحمه الله خرجت اليهم الجارية فتقول لهم يقول لكم الشيخ تريدون الحديث أو المسائل فان قالوا المسائل خرج اليهم فى الوقت وان قالوا الحديث دخل مفتسلة فافتسل وتطيب ولبس ثيابا جندا وتعم ولبس ساجه (والساج) الطيلسان وتلى له منعة فيخرج ويجلس عليها وعليه الحشوع ولا يزال يبغى بالعود حتى يفرغ من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن يجلس على تلك المنصة الا اذا حدث قال ابن أبى أويس فقبيل له فى ذلك فقال أحب أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحدث به الا على طهارة متكفيا ويقال أنه أخذ ذلك عن سعيد بن المسيب وقد كره قتادة ومالك وجعاعة التحديث على غير طهارة حتى كان الاعمش اذا كان

على غيرها تيم ولا شك ان حرمة صلى الله عليه وسلم وتكريمه وتوقيره بعد مماته وعقد ذكره وذكر  
حديثه وسماحه وسيرته كما كان في حياته والله أعلم \* ومنها انه يكره لقارئ حديثه أن يقوم لاحد قال  
ابن الحاج في المنخل لانه قلة أدب مع النبي صلى الله عليه وسلم وقلة احترام وعدم مبالاة أن يقطع  
حديثه لاجل غيره فكيف لبسة وقد كان السلف لا يقطعون حديثه ولا يتحركون وان أسأبهم الضرر  
في أبدانهم ويتعملون المشقة التي نزل بهم اذ ذلك احتراماً لحديث نبيهم صلى الله عليه وسلم وحسبك ما وقع  
لمالك رحمه الله في اسع المقرب له سبع عشرة مرة وهو لم يتحرك ونعمه لاسمها توقيراً لجناب حديثه  
عليه الصلاة والسلام أن يكون مرأً وهو يتحرك لضرر أسأبه مع أنه معذور فيما وقع به فكيف بالحركة  
والقيام اذ ذلك بالضرورة بل بالبدعة لاسيما اذا انضاف الى ذلك ما لا ينبغي من الكلام المتعاند انتهى ما خصا  
\* ومنها انه ثبت الصجبة لمن اجتمع به صلى الله عليه وسلم لحظة بخلاف التابى مع الصحابي فلا ثبت الا  
بطول الاجتماع معه على الصحيح عند أهل الأصول والفرق عظم منصب النبوة ونورها فبمجرد ما يقع  
بصره على الاصراعي الجلف ينطق بالحكمة \* ومنها ان قراء حديثه لاتزال وجوههم نضرة وان قراء  
حديثه اختصوا بالقلب بالحنان وأمرأء المؤمنين من بين سائر العلماء \* ومنها ان أصحابه كلهم عدول  
لظواهر الكتاب والسنة فلا يبحث عن عداة أحد منهم كما يبحث عن سائر الرواة قال الله تعالى خطاباً  
للموجودين حينئذ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً أي عدولاً وقال عليه الصلاة والسلام لا تنسوا أصحابي  
فوالله اني نفسي بيده لو أضيق أخوكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا صفيه وقال عليه الصلاة  
والسلام خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم في آيات كثيرة وأحاديث تقتضي القول بتعديهم  
ولذلك أجمع من يعتد به على ذلك سواء في التعديل من لابس الفتنة منهم وغيره لوجوب حسن الظن  
بهم حالاً للملايس على الاجتهاد ونظراً الى ما تمهد لهم من المآثر من امتثال أوامره عليه الصلاة والسلام  
وتفهم الاقاليه وتبليغهم عنه الكتاب والسنة وهدايتهم الناس ومواظبتهم على الصلوات والزكوات  
وأشوا القربا مع الشجاعة والبراعة والكرم والاخلاق الحيدة التي لم تكن في أمة من الامم المتقدمة ولا  
تكون لاحد بعدهم مثلهم في ذلك كل ذلك بحلول نظره عليه الصلاة والسلام \* وأفضلهم عند أهل السنة  
اجماعاً أبو بكر ثم عمرو أما بعدهما فالجمهور على أنه عثمان ثم علي وسيأتي مزيد لذلك ان شاء الله تعالى  
في المقصد السابع \* ومنها أن المصلي مخاطبة بقوله السلام عليك أيها النبي ولا يخاطب غيره \* ومنها انه كان  
يجب على من دعاه وهو في الصلاة أن يجيبه ويشهد له حديث أبي سعيد بن الملقى كنت أصلي في المسجد  
فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه الحديث وفيه ألم يقل الله تعالى استجبوا لله وللرسول  
اذا دعاكم لما ينجيكم فاجابة فرض يعصى المرء بتركها وهل تبطل صلاته أم لا صرح جماعة من أصحابنا  
الشافعية وغيرهم أنها لا تبطل وفيه بحث لاحتمال أن تكون اجابته واجبة مطلقاً سواء كان المخاطب معصياً  
أو غير معصٍ أما كونه يخرج بالاجابة من الصلاة أو لا يخرج فليس في الحديث ما يستلزمه فيحتمل أن  
تجب الاجابة ولو خرج الحبيب من الصلاة والى ذلك جرح بعض الشافعية والله أعلم \* ومنها ان الكذب  
عليه ليس كالكذب على غيره ومن كذب عليه لم يقبل روايته أبداً وان تاب فيا ذكره جماعة من

الحديثين وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن رجل عن سعيد بن جبير أن رجلا كذب على النبي صلى  
 الله عليه وسلم فبعث عليا والزبير وقال اذهبا فان أدركتهما قتلتهما ولهذا حكى امام الحرمين عن أبيه ان  
 من تعدد الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم يكفر لكن لم يوافقه أحد من الأئمة على ذلك  
 والحق أنه فاحشة عظيمة وموقفة كبيرة ولكن لا يكفر بها الا ان استحلها وقال الثوري لم أر له في أصل  
 المسئلة دليلا ويجوز أن يوجه بأن ذلك جمل تمليطا وزجرا بليغا عن الكذب عليه صلى الله عليه وسلم  
 لعظم مفسدته فانه يصير شرعا مستمرا الى يوم القيامة بخلاف الكذب على غيره والشهادة فان مفسدتهما  
 قاصرة ليست عامة ثم قال وهذا الذي ذكره هؤلاء الأئمة ضعيف مخالف للقواعد الشرعية والحجج  
 القطع بصحة توبته وقبول روايته بعدها اذا سمت توبته بشروطها المعروفة قال فهذا هو الجارى على  
 قواعد الشرع وقد أجمعوا على صحة رواية من كان كافرا فأسلم قال وأجمعوا على قبول شهادته ولا فرق  
 بين الشهادة والرواية في هذا قال شيخنا ويمكن أن يقال فيها اذا كان كذبه في موضع حديث وحمل عنه  
 ودون ان الائم غير متفك عنه بل هو لاحق له أبدا فان من سن سنة سيئة عليه وزورها ووزر من حمل  
 بها الى يوم القيامة والتوبة حينئذ متضمنة لظاهرها وان وجد مجرد اسمها \* ومنها أنه مصوم من الذنوب  
 كبيرها وصغيرها عمدا وسهوا وكذلك الاثماء \* ومنها أنه لا يجوز عليه الجنون لانه نقص ولا الاغناء  
 الطويل الزمن فيما ذكره الشيخ أبو حامد في تليقه وجزم به الباقي في حواشي الروضة وكذلك  
 الاثماء ونبه السبكي على أن اغناءهم يخالف اغناءهم غيرهم وانما هو غلبة الاوجاع للعواص الظاهرة دون  
 القلب لانه قد ورد أنه انما تنام أعينهم دون قلوبهم فاذا حفظت قلوبهم وعصمت من النوم الذي هو  
 أخف من الاغناء في الاغناء بطريق الاولى قال السبكي ولا يجوز عليهم العمى لانه نقص ولم يعم نبي  
 قط وأما ما ذكر عن شبيب أنه كان ضريرا فلم يثبت وأما يعقوب فحصل له غشاوة وزالت انتهى وقال  
 الرازي في قوله تعالى وايضت عيناه من الحزن فهو كظيم لما قال يا أسفا على يوسف غلبه البكاء وعند  
 غلبة البكاء يكثر الماء في العين فتصير العين كأنها ابيضت من بياض ذلك الماء وقوله وايضت عيناه من  
 الحزن كأنه من غلبة البكاء والدليل على صحة هذا القول ان تأثير الحزن في غلبة البكاء لا في حصول  
 العمى فلما حملنا الايضاض على غلبة البكاء كان هذا التعليل حسنا ولو حملناه على العمى لم يحسن هذا  
 التعليل فكان ما ذكرناه أولى ثم قال واختلفوا فقال بعضهم انه فان قد عمى بالكلية فانه تعالى جمعها  
 بصيرا في هذا الوقت وقال آخرون بل كان قد ضعف بصره من كثرة البكاء والاحزان بحيث صار  
 يدرك ادرا كاضيفا فلما ألغوا التبيين على وجهه وبشر بحياة يوسف عظم فرحه وانشرح صدره  
 وزالت أحزانه فنشد ذلك قوى بصره وزال نقصان عنه انتهى \* ومنها أن من سب صلى الله عليه وسلم  
 أو اتهمه قتل واختلف هل يتعم قتلته في الحال أو يوقف على استتابته وهل الاستتابة واجبة أم لا  
 فمنهيب المالكية يقتل حدا لارادة ولا قبل توبته ولا عنده ان ادعى سهوا أو غلطا وعبارة شيخهم  
 السلامة خليل في مختصره وان سب نيا أو مأكا وان عرض أو لعنه أو طابه أو قذفه أو استخف بحقه أو  
 غير صفته أو ألحق به قصا وان في دينه أو خصلته أو غض من مرتبته أو وفور عمله أو زهده أو أضاف



له مالا يجوز عليه أو نسب إليه مالا يليق بجنسه على طريق الذم أو قيل له بحق رسول الله فلعن وقال  
أردت المقرب قتل ولم يستتب حدا إلا أن يسلم الكافر وإن ظهر أنه لم يرد ذمه لجبل أو سكر أو تهور  
وهذا ذكره القاضي عياض في الشفاء وغيره واستدلوا له بالكتاب والسنة والاجماع أما الكتاب فقوله  
تعالى إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا واللعنة من الله هي  
إبعاد الملعون عن رحمة واحلاله في وبيل عقوبته قال القاضي عياض وإنما يستوجب اللعن من هو كافر  
وحكم الكافر القتل والأذى هو الشر الخفيف فإن راد كان ضرارا كذا قاله الخطابي وغيره وإطلاق  
الأذى في حقه تعالى إنما هو على سبيل المجاز لتعذر الحقيقة فيه ويشهد لذلك الحديث الإلهي بإعبادي أنكم  
لن تلبهوا ضرى فتضروني وهذا بخلاف جانب الرسول صلى الله عليه وسلم فلاذى في حقه تعالى وحق  
رسوله كفر بشهادة هذه الآية لأن المذاب الموبن إنما يكون للكفار. وكذلك العذاب الإليم وقال تعالى  
قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون لانهنروا قد كفرتم بعد إيمانكم قال القاضي عياض قال أهل  
التفسير كفرتم بقولكم في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما السنة فروى أبو داود والترمذي أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لنا بين الأشرف وفي أخرى من لكعب بن الأشرف أى من ينتدب  
لقته فقد استعلن بعداوتنا وهما وفي رواية أنه يؤذى الله ورسوله قال القاضي عياض ووجه إليه من  
قتله غيلة دون دعوة بخلاف غيره من المشركين وعاد بأذاه له فدل على أن قتله إياه لعن الأشرار بل  
للأذى وفي حديث مصعب بن سعد عند أبي داود لما كان يوم الفتح آمن صلى الله عليه وسلم الناس إلا  
أريسة فرقد كره ثم قال وأما ابن أبي سرح فاختبأ عند عثمان بن عفان فلما دعا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الناس إلى البيعة جاء به حتى أوقفه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني الله يايع عبد  
الله فرجع رأسه فظفر إليه ثلاثا كل ذلك وهو يأبى فبأيه بعد ثلاث ثم أقبل على أصحابه فقال ما كان  
فيكم رجل رشيد يقوم إلى هنا حين كنت يدي عن بيعته فيقتله فقالوا ما ندري يا رسول الله ما في نفسك  
الأموات البنا هلنا لا ينبغي لشي أن تكون له قائمة العين وفيه أنه أمر بقتل عبد الله بن خطل لأن ابن  
خطل كان يقول الشعر يهجو به النبي صلى الله عليه وسلم ويأمر جاريته أن تقتله به وكذلك قتل جاريته  
قالوا فقد ثبت أنه أمر بقتل من أذاه ومن تنقصه والحق له عليه الصلوات والسلام وهو مخير في اختيار القتل في  
بعضهم والعفو عن بعضهم وبعد وفاة تعذرت المعرفة بالعفو فيسبى الحكم على عمومته في القتل لعدم الإطلاع  
على العفو وليس لأمته بعده أن يسقطوا حقه صلى الله عليه وسلم فإنه لم يرد عنه الإذن في ذلك وأما الاجماع  
فقال القاضي عياض أجمعت الأمة على قتل منتقصه من المسلمين وسأبه فقال ابن المنذر أجمع عوام أهل  
المسلم على أن من سب النبي صلى الله عليه وسلم يقتل وعن قال ذلك مالك بن أنس والبيهقي وأحمد وإسحاق  
وهو مذهب الشافعي وقال الخطابي لأعلم أحدا من المسلمين اختلف في وجوب قتله إذا كان مسلما  
وقال محمد بن سحنون أجمع العلماء على أن شاتم النبي صلى الله عليه وسلم المنتقص له كافر الوعيد جار  
عليه بمذنب الله وحكمه عند الأمة القتل فنشك في كفره وعذابه كفر انتهى ومذهب الشافعية أن ذلك  
ردة يخرج من الإسلام إلى الكفر فهو مرتد كافر قطعا لا نزاع في ذلك عند الجمهور من أئمتنا والمرتد

يستتاب فان تاب والاقبل وفي الاستتابة قولان أحدهما وجوبها لانه كان محترما بالاسلام وانما عرضت له شبهة فينبغي ازالها وقيل تستحب لانه غير مضمون الدم فان قلنا بالاول فتجب في الحال ولم يؤجل كثيره وفي الصحيح حديث من بدل دمه فاقبلوه وفي قول يميل ثلاثة أيام فان لم يتب وأصر رجلا كان أو امرأة قتل وان أسلم صح اسلامه وترك لقوله تعالى فان تابوا وأقبلوا الصلاة الآية وعن ابن عباس قال أيما مسلم سب الله أو سب أحدا من الانبياء فقد كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي ردة يستتاب منها فان تاب والاقبل وأيما معاهد سب الله أو سب أحدا من أنبيائه فقد قضى العهد فاقبلوه وأجيب عما تقدم من أدلة للملكية فأما قوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله الآية فليس فيه الا كفر مؤذيه عليه الصلاة والسلام وأما كونه يقتل بعد التوبة والاسلام فلا دلالة فيه أصلا وأما ابن خطل فاقبل ولهبستب الكفر والزيادة فيه بالأذى مع ما اجتمع فيه من موجبات القتل ولانه اتخذ الأذى دينا فلا يقاس عليه من فرطته فرطة وقتلنا بكفره بها وتاب ورجع الى الاسلام فالفرق واضح وكذلك قتل جاريته لانهما جعلتا ذلك دينا مع مقام بهما من سفة الكفر وقد روى البزار عن ابن عباس أن عتبة بن أبي معيط نادى يامعشر قريش مالي أقتل من يشكم صبرا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بكفرك وإفترائك على رسول الله فذكر له سبعين في تحم قتله وهذا في غاية الظهور وأما قول الخطابي وغيره لأعلم أحدا من المسلمين اختلف في وجوب قتله اذا كان مسلما فحمل على التقيد بعدم التوبة وأما سياق القاضي عياض لقصة الرجل الذي كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه يمت عليا والزير لقتله فليس فيه غرض في هذا المقام لان الظاهر ان هذا كذب فيه افساد وقتنة بين المؤمنين لاسيما ان كان كافرا فيكون من محاربي الله ورسوله مع السعي في الأرض بالفساد فيكون متعمدا للقتل والا فليس مطلق الكذب عليه بما يوجب القتل وكذا سياقه حديث ابن عباس هت امرأة من خطمة النبي صلى الله عليه وسلم فقال من لى بها فقال رجل من قومها أنا يا رسول الله فبض قتلها فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لا يتطع فيها عزان أى لا يمرى فيها خلف ولا نزاع فان في هذه الحكاية ونظائرهما نظرا واضحا لقيام الكفر بالحكي عنهم والزيادة منهم وقد أخبر عليه الصلاة والسلام أنه لا عصمة لاحد من الناس بعد دعواهم الى الاسلام الا بالاسلام فكل منهم مهتر الدم الا من عصم الله منهم بالاسلام وانما النافعة في مقام الاستدلال ذكر من طرأ عليه من المسلمين وصمة الارتداد بالسب على القول بكونه ردة فرجع الى الاسلام وتابعتنا هو محل النزاع وموضع الاستدلال لكل من المتنازعين أما ذكر كافر أسلى بلفته دعوة النبي صلى الله عليه وسلم وامتنع من اجابته وحاربه يده ولسانه فلا نزاع في اهدار دمه قطعاً لاسيما وقد نقل عن هذه المرأة الكافرة انها كانت تعيب الاسلام وتؤذى النبي صلى الله عليه وسلم وتحرض عليه فاجتمع فيها موجبات القتل اجماعا فقد بين ماساقه القاضي عياض ان امره عليه الصلاة والسلام يقتل سابه انما نقل عن الكفرة ولم ينقل أنه عليه الصلاة والسلام قتل مسلما بسبه وانما كان ذلك في أهل الكفر والشناد فلو نقل فلا يتعين كونه حدا لاحتمال أن يكون قتله كفرا وقد قال الله تعالى ان الله لا يغير أن يشرك به ويفقر مادون ذلك لمن يشاء فأعلمنا ما وراء الشرك في حيز امكان المغفرة

وقال تعالى ان الله يغفر الذنوب جميعا \* فان قلت هذا بالنظر الى ظلم النفس وحقوق الله تعالى لا بالنظر الى حقوق العباد لان حقوق الله تعالى مبنية على المسامحة وحقوق العباد مبنية على المشاحة وهذا حق النبي صلى الله عليه وسلم وليس لنا أن نسقطه لانه لم يرد اذنه في ذلك بخلافه هو صلى الله عليه وسلم فان لذلك \* فالجواب لا يد لنا من نص على ذلك منه عليه الصلوة والسلام كأن يقول من لا يقاتلوه ولا تقبلوا له نوبة ولا رجوعا عن سبه فان قلنا ابتغاه ثم انه من جهة النظر ينبغي الحاق حقوق رسول الله صلى الله عليه وسلم بحقوق الله فيكون حقوقه تعالى مبناه على المسامحة كذلك حقوقه صلى الله عليه وسلم فانه متخلق باخلاق الله تعالى \* ومما عدا من خصائصه انه اذا قصده ظلم وجب على من جفزه أن يبذل نفسه دونه حكماء النور في زيادة الروضة عن جماعة من الاصحاب \* ومن خصائصه عليه الصلاة والسلام انه كان صلى الله عليه وسلم يخص من شاء بما شاء من الاحكام كجملة شهادة خزيمة بشهادة رجلين روى أبو داود عن عمارة بن خزيمة بن ثابت عن عمه وكان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم ابتاع من أعرابي فرسا فاستبمه ليقبضه عن الفرس فأسرع النبي صلى الله عليه وسلم المنى وأبطأ الاعرابي فلفظ رجل يعترضون الاعرابي يساومونه بالفرس ولا يشعرون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ابتاعه حتى زادوا على ثمنه فذكر الحديث قال فمفق الاعرابي يقول هلم شهيدا يشهد أني قد بعتك فمن جاء من المسلمين يقول ويحك ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يقول الا الحق حتى جاء خزيمة بن ثابت فاستمع للمراجعة فقال أنا أشهد انك قد بايسته الحديث وفيه قال فجعل النبي صلى الله عليه وسلم شهادة خزيمة بـرجلين وفي البخاري من حديث زيد بن ثابت قال فوجدتها مع خزيمة الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادة بشهادتين وعند الحارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث الثعالب ابن بشر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى من أعرابي فرسا فجعله الاعرابي فجاء خزيمة فقال يا أعرابي أنا أشهد عليك انك بعت فقال الاعرابي اذ شهد خزيمة فأعطني الثمن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا خزيمة انا لم تشهدك كيف تشهد قال أنا أشدك على خبر السماء ألا أشدك على خبر ذا الاعرابي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول شهادته بشهادة رجلين فلم يكن في الاسلام من تعدل شهادته بشهادة رجلين غير خزيمة قال الخطابي هذا الحديث جملة كثير من الناس على غير محله وتدرج به قوم من أهل البدع الى استحلال الشهادة لمن عرف عندهم بالصدق على كل شيء ادعاه وانما وجه الحديث أنه صلى الله عليه وسلم حكم على الاعرابي بعلمه وجرت شهادة خزيمة بحري التوكيد لقوله والاستظهار على خصمه فصار في التقدير بشهادة اثنين في غيرها من القضايا انتهى \* ومن ذلك ترخيصه في النياحة لام عطية روى مسلم عنها قالت ازلت هذه الآية يئبئك حتى أن لا يشركن بالله شيئا ولا يعصنكن في معروف قالت كان منه النياحة فقلت يا رسول الله الا آل فلان قاتلهم كانوا أسعدوني في الجاهلية فلا بد لي من أن أسعدهم فقال الا آل فلان قال النووي هذا محمول على الترخيص لام عطية في آل فلان خاصة وللشروع أن يخص من العموم ماشاء \* ومن ذلك ترك الاحداد لاسماء بنت عميس أخرجه ابن سعد عن أسماء بنت عميس قالت لما أصيب جعفر بن أبي طالب قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم تسلي ثلاثا ثم اصنعني

ما شئت \* ومن ذلك الاضحية بالعناق لابي بردة بن نيار رواه الشيخان من حديث البراء بن عازب قال خطبنا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر فقال من صلى صلاتنا ونسكنا فقد أصاب السنة ومن نسك قبل الصلاة  
 فذلك شاة لحم فقام أبو بردة بن نيار فقال يا رسول الله لقد نسكت قبل أن أخرج إلى الصلاة وعرفت أن اليوم يوم  
 أكل وشرب فمجلت وأكلت وأطعمت أهلي وجبرائي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك شاة لحم قال فان  
 عسديء انا فاجذعته خير من شاتي لحم فهل تجزي عني قال نعم ولن تجزي عن أحد بعدك (ونيار) بكسر الون  
 وتخفيف المشدة التحتية وآخره راه وقوله (تجزي) بفتح أوله غير مهموز رأى تقي (والجذع) بالجيم والذال المعجمة  
 وفي هذا الحديث تخصيص أبي بردة بآجر اما الجذع من الممز في الاضحية لكن وقع في عدة أحداث التصريح بنظر  
 ذلك لغير أبي بردة ففي حديث عقبة بن عامر عند البيهقي ولا رخصة فيها لاحد بعدك قال البيهقي ان كانت  
 هذه الزيادة محفولة كان هذا رخصة لعقبة كما رخص لابي بردة قال الحافظ ابن حجر وفي هذا الجمع  
 نظر لان في كل منهما صيغة عموم فأيها تقدم على الآخر اقتضى انتفاء الوقوع للثاني ويحتمل أن تكون  
 خصوصية الاول سغت بثبوت الخصوصية للثاني ولامانع من ذلك لانه لم يقع في السابق استمرار التعم  
 لميره صريحا وفي كلام بعضهم أن الذين ثبتت لهم الرخصة أربعة أو خمسة واستشكل الجمع وليس بمشكل  
 فان الاحاديث التي وردت في ذلك ليس فيها التصريح بالنفي الا في قصة أبي بردة في الصحيح وفي قصة  
 عقبة بن عامر عند البيهقي وأما ما عدا ذلك فأخرج أبو داود وصححه ابن حبان من حديث زيد بن خالد أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه عتودا جذعا فقال ضح به فقلت انه جذع أفأضحي به قال ضح به وفي  
 الاوسط للطبراني من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم أعطى سعد بن أبي وقاص جذعا من الممز  
 فأمره أن يضحي به وأخرجه الحاكم من حديث عائشة وفي سنده ضعف فلا منافاة بين ذلك وحديثي  
 أبي بردة وعقبة لاحتمال أن يكون ذلك في ابتداء الامر ثم تقرر الشرع بأن الجذع من الممز لا يجزي  
 واختص أبو بردة وعقبة بالرخصة في ذلك وان صدر الجمع بين حديث أبي بردة وحديث عقبة فحديث  
 أبي بردة أصح مخرجا وان كان حديث عقبة عند البيهقي من مخرج الصحيح والله أعلم ومن ذلك انكاح  
 ذلك الرجل بما معه من القرآن فيما ذكره جماعة وورده حديث مرسل أخرجه سعيد بن منصور عن أبي  
 السعدان الأزدي قال زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة على سورة من القرآن وقال لا يكون لاحد بعدك  
 مهرا \* ومنها أنه كان يوعك كما يوعك رجلان لمضاعفة لاجر \* ومنها أن جبريل أرسل ثلاثة أيام في مرضه يسأله  
 عن حاله ذكره البيهقي وغيره \* ومنها أنه صلى الله عليه وآله أسأله أفواجا أفواجا بغير امام وبغير دعاء الجنائز والمروء  
 ذكره البيهقي وابن سعد وغيرهما وترك بلاد فن ثلاثة أيام كما سأتى وفيه في حله صلى الله عليه وسلم  
 قطيفة والامرآن مكرهان في كفتنا وأطعت الارض بعد موته كما سأتى \* ومنها أنه لا يبلى جسده وكذلك  
 الامياء رواه أبو داود وابن ماجه \* ومنها أنه لا يورث فقيل لبقاته على ملكه وقيل لمصره صدقة وبه قطع  
 الروائي ثم حكى وجهين في أنه هل يصبر وقها على ورتنه وان ادا صار وقهاهل هو الواقف وجهان  
 قال النووي في زيادات الروضة الصواب الجرم يزوال ملكه وان ماركه صدقة على المسلمين لا يخص به  
 الورثة انتهى وقال في الشرح الصغير المشهور أنه صدقة وذكر الرافعي في قسم النبي أن الحسن كان له

صلى الله عليه وسلم ينطق منه على نفسه ومصلحه ولم يكن يملكه ولا ينتقل الى وروثه وقال في باب الخصاص انه ملكه ويجمع بينهما بأن لجهة الاتفاق مادتين مملوكة وغير مملوكة والخلاف جار في احدهما انتهى والله أعلم وعلى هذا فيباح له أن يوصي بجميع ماله للفقراء وبعض ذلك بعد موته بخلاف غيره فانه لا يوصي بما أوصى به الاثالث بعد موته وكذلك الانبياء لا يورثون لما رواه النسائي من حديث الزبير مرفوعا اما معاشر الانبياء لا تورث وعلى هذا فيجاب عن قوله تعالى وورث سليمان داود وقوله فبلى من لدنك وليا يرثني بأن المراد اثار النبوة والعلم \* ومنها أمحي في قبره ويصلى فيه بأذان واقامة وكذلك الانبياء ولهذا قيل لاعداءه على أزواجه وقد حكى ابن زبالة وابن التجاران الاذان ترك في أيا الحرمة ثلاثا يام وخرج الناس وسعيد بن المسيب في المسجد قال سعيد فاستوحشت قد توت الى القبر فلما حضرت الظهر سمعت الاذان في القبر فصليت الظهر ثم مضى ذلك الاذان والاقامة في القبر لكل صلاة حتى مضت الثلاث ليال ورجع الناس وعاد المؤذنون فسمعت أذانهم كما سمعت الاذان في قبر النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وقد ثبت ان الانبياء يحجون ويلبون \* فان قلت كيف يصلون ويحجون ويلبون وهم أموات في الدار الآخرة وليست دار عمل \* فالجواب انهم كالشهداء بل أفضل منهم والشهداء أحياء عند ربهم يرزقون فلا يبعد أن يحجوا ويصلون أو نقول ان البرزخ يشعب عليه حكم الدنيا في استكثارهم من الاعمال وزيادة الاجور وأن المتقطع في الآخرة انما هو التكليف وقد تحصل الاعمال من غير تكليف على سبيل التلذذ بها ولهذا ورد أنهم يسبحون وقرؤن القرآن ومن هذا سجود النبي صلى الله عليه وسلم وقت الشفاعة وقد قال صاحب التلخيص ان ماله عليه الصلاة والسلام بعد موته قائم على نفسه وملكه وعده من خصائصه ونقل امام الحرمين عنه ان ما خلفه بقي على ما كان في حياته فكان ينطق منه أو بكر على أهله وخدمه وكان يرى أنه باق على ملك النبي صلى الله عليه وسلم فان الانبياء أحياء وهذا يقتضي اثبات الحياة في أحكام الدنيا ذلك زائد على حياة الشهيد والذي صرح به النووي زوال ملكه عليه الصلاة والسلام وان ما تركه صدقة على جميع المسلمين لا يختص به وروثه \* فان قلت القرآن ناطق بموته عليه الصلاة والسلام قال الله تعالى انك ميت وانهم ميتون وقال عليه الصلاة والسلام اني امرؤ مقبوض وقال الصديق فان محمدا قدمت وأجمع المسلمون على اطلاق ذلك فأجاب الشيخ تقي الدين السبكي بأن ذلك الموت غير مسترأى وأنه صلى الله عليه وسلم أحيى بعد الموت ويكون نقل الملك ونحوه مشروطا بلوثة المستمر والا فالحياة الثانية حياة أخروية ولا شك انها أعلى وأكمل من حياة الشهداء وهي ثابتة لروح بلا اشكال وقد ثبت ان أجساد الانبياء لا تبلى وعود الروح الى الجسد ثابت في الصحيح لسائر الموفى فضلا عن الشهداء فضلا عن الانبياء وأما النظر في استمرارها في البدن وفي أن البدن يصير حيا كحاله في الدنيا أو حيا بدونها وهي حيث شاء الله تعالى فان ملازمة الروح للحياة أمر عادي لا عقل في هذا مما يجوز العقل فان صح به سمع أتبع وقد ذكره جماعة من العلماء ويشهد له صلاة موسى في قبره فان الصلاة تستدعي جسدا حيا وكذلك الصفات المذكورة في الانبياء لية الاسراء كلها صفات الاجسام ولا يلزم من كونها حياة حقيقة ان تكون الابدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج الى الطعام والشراب وغير ذلك من صفات الاجسام التي

نشاهدها بل يكون لها حكم آخر فليس في العقل ما يمنع من إثبات الحياة الحقيقية لهم وأما الإدراكات كالعلم  
والسباع فلا شك أن ذلك ثابت لهم بل ولسائر اللواتي حكاه الشيخ زين الدين المراغي وقال أنه بما يميز وجوده  
وفي مثله يتنافس المتنافسون \* ومنها أنموكل قبره ملك يملئه صلاة الصلّين عليه رواء أحمد والنسائي والحاكم  
ومحممه بلفظ أن الله ملائكة سياحين في الأرض يلبغون عن أمي السلام وعند الأصمعي عن عماره أن  
الله ملكا أعطاه الله سمع العباد كلهم فامن أحد يعلى على الأبلقنيا وتعرض أعمال أمته عليه ويستغفر  
لهم روى ابن المبارك عن سعيد بن المسيب ليس من يوم الا وتعرض على النبي صلى الله عليه وسلم أعمال  
أمته غدوة وعشيا فيعرفهم بسيماهم وأعمالهم \* ومنها أن منبره صلى الله عليه وسلم على حوضه كما في  
الحديث وفي رواية ومنبري على ترعة من ترع الجنة وأصل الترعة الروضة على المكان المرتفع خاصة  
فإذا كان في المطئتين فهي روضة ولم يختلف أحد من العلماء أنه على ظاهره وأنه حق محسوس موجود  
فان القدرة سالحة لا يحجز فيها وكل ما أخبر به الصادق عليه الصلاة والسلام من أمور الغيب فالإيمان به  
واجب \* ومنها أن ما بين منبره وقبره روضة من رياض الجنة رواء البخاري بلفظ ما بين بيتي ومنبري  
وهذا يحتمل الحقيقة والمجاز أما الحقيقة فبأن يكون ما أخبر عنه صلى الله عليه وسلم بأنه من الجنة مقتطعا  
منها كما أن الحجر الأسود منها وكذلك النبل والفترات من الجنة وكذلك الثمار الهندية من الورق التي  
هبطها آدم عليه الصلاة والسلام من الجنة فاقترض الحكمة الإلهية أن يكون في هذه الدار من مياه  
الجنة ومن ترابها ومن حجرها ومن فواكهها حكمة حكيم جليل وأما المجاز فبأن يكون من اطلاق  
اسم المسبب على السبب فان ملازمة ذلك المكان للصلاة والعبادة سبب في نيل الجنة قاله ابن أبي جمرة  
وهو معنى قول بعضهم لكون العبادة فيه تؤل الى دخول العابد روضة الجنة وهذا فيه نظر اذ  
لاختصاص لذلك بملك البقعة على غيرها وفي كتاب بهجة النفوس لابن أبي جمرة أيضا حكاية قول ان  
تلك البقعة تنقل بعينها فتكون من الجنة يعني روضة من رياضها قال والظاهر الجمع بين الوجهين معا  
يعني احتمال كونها تنقل الى الجنة وتكون العمل فيها يوجب لصاحبه روضة في الجنة ويأتي مزيد لذلك ان  
شاء الله تعالى في فصل الزيارة من المقصد الأخير ان شاء الله تعالى \* ومنها أنه صلى الله عليه وسلم أول  
من ينشق عنه القبر وفي رواية مسلم أنا أول من تنشق عنه الأرض وهو أول من يفيق من الصمقة قال  
عليه الصلاة والسلام أنا أول من يرفع رأسه بعد النفخة فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش  
فلا أدري أفاق قبلي أم جوزى بصمقة الطور رواء البخاري والظاهر أنه عليه الصلاة والسلام لم يكن عنده  
علم بذلك حتى أعلمه الله تعالى فقد أخبر عن نفسه الكريمة أنه عليه الصلاة والسلام أول من ينشق عنه القبر  
وهو من أول من يجوز على الصراط رواء البخاري من حديث أبي هريرة وأنه يحشر في سبعين الفا من  
الملائكة كما روى عن كعب الاحبار ما من فجر يطاع الا تزل سبعون الف ملك يحفون بقبره عليه الصلاة  
والسلام يضربون بأجنحتهم حتى اذا أسوا صر جوا وهبط سبعون الف ملك حتى اذا انشقت عنه الأرض خرج  
في سبعين الفا من الملائكة يوقرونه صلى الله عليه وسلم الحديث رواء ابن التجار في تاريخ المدينة وأنه  
يحشر راكب البراق رواء الحافظ السلفي كما ذكره الطبري وبكى في الموقف أعظم الحلل من الجنة

رواه البيهقي بلفظ فأكسى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر ورواه كعب بن مالك باقظ يحشر الناس يوم القيامة فأكون أنا وأمتي على تل ويكفوني حلة خضراء رواه الطبراني وهو عند ابن أبي شيبة باقظ يحشر الناس على تل وأمتي على تل وعند الطبراني أيضا من حديث ابن عمر فيرقى هو يعني سمحا صلى الله عليه وسلم وأمنه على كوف فوق الناس وأنه يقوم عن يمين العرش رواه ابن مسعود عنه عليه الصلاة والسلام وفيه لا يقوم غيره يضبطه فيه الأولون والآخرون \* ومنها أنه يعطى المقام المحمود قال مجاهد هو جلوسه صلى الله عليه وسلم على العرش وعند عبد الله بن سلام على الكرسي ذكرهما البغوي وسيأتي ما قيل في ذلك في ذكر فضيله عليه الصلاة والسلام بالمقام المحمود ان شاء الله تعالى \* ومنها أنه يعطى الشفاعة العظمى في فصل القضاء بين أهل الموقف حين يفرعون اليه بعد الانبياء والشفاعة في ادخل قوم الجنة بغير حساب وفي رفع درجات الناس في الجنة كما جوز النووي اختصاص هذه والتي قبلها به ووردت الاحاديث به في التي قبل وسيأتي مزيد لذلك ان شاء الله تعالى في المقصد الاخير والله المعين \* ومنها أنه صاحب لواء الحمد يوم القيامة آدم ففي دونه نخته رواه البزار وأنه أول من يقرع باب الجنة روى مسلم من حديث المختار بن قلفل عن أنس قال قال صلى الله عليه وسلم أنا أكرثر الناس تبعا يوم القيامة وأنا أول من يقرع باب الجنة وعنده أيضا عن أنس قال صلى الله عليه وسلم آتى باب الجنة يوم القيامة فاستفتح فيقول الخازن بك أمرت أن لا أقبح لاحد قبلك ورواه الطبراني بزيادة فيه قال فيقوم الخازن فيقول لا أقبح لاحد قبلك ولا أقوم لاحد بعدك وهذه خصوصية أخرى له صلى الله عليه وسلم وهي أن خازن الجنة لا يقوم لاحد غيره صلى الله عليه وسلم فييامه له عليه الصلاة والسلام فيه اظهار لمزته ومربته ولا يقوم لاحد بعده بل خزنة الجنة يقومون في خدمته وهو كالملك عليهم وقد أقامه الله تعالى في خدمة عبده ورسوله حتى مضى وفتح له الباب \* ومنها أنه صلى الله عليه وسلم أول من يدخل الجنة قال عليه الصلاة والسلام وأنا أول من يحرك حلق الجنة فيفتح الله لي فيدخلني ومعي فقره المؤمنين ولا نفر ورواه الترمذي \* ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم الكوثر نهر في الجنة يسيل في حوضه مجراه على الدر والياقوت وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج \* ومنها الوسيلة وهي أعلى درجة في الجنة ~~و~~ وأما خصائص أمته صلى الله عليه وسلم وزادها شرفا ~~ف~~ فاعلم أنه لما أنشأ الله سبحانه وتعالى العالم على غاية من الاقنان وأبرز جسد نبينا صلى الله عليه وسلم للبيان وظهرت عنايته بأمنته الانسانية بمحضوره وظهوره فيها وان كان العالم الانساني والبارى كله آمنه ولكن هؤلاء خصوص ومنف فجعلهم خیرامة أخرجت للناس وجعلهم ورة الانبياء وأعطاهم الاجتهاد في نصب الاحكام فيحكمون بما أدى اليه اجتهادهم وكل من دخل في زمان هذه الامة من الانبياء بعد نبينا كعيسى صلى الله عليه وسلم أو قسدر دخوله كالخضر فإنه لا يحكم في العالم الا بما شرعه محمد صلى الله عليه وسلم في هذه الامة فانما نزل سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام فانما يحكم بشريعة نينا صلى الله عليه وسلم بالهلم أو الاخلاص على الروح المحمدي أو بما شاء الله تعالى فيأخذ عنه ما شرع الله له أن يحكم به في أمته فلا يحكم في شيء من تحريم وتعميل الا بما كان يحكم به نبينا صلى الله عليه وسلم ولا يحكم بشريعته التي أنزلت عليه في أو ان رسالته ودولته فهو عليه الصلاة والسلام

تابع لبينا صلى الله عليه وسلم وقد نبه على ذلك الترمذي الحكيم في كتابه ختم الاولياء وأعرب عنه صاحب عقائد  
مغرب وكذا الشيخ سعد الدين الفتازاني في شرح عقائد النسفي وصحح أنه يصلي بالناس ويؤمهم ويقتدى  
به المهدي لأنه أفضل منه قامته أولى انتهى فهو عليه الصلاة والسلام وأن كان خليفة في الامة المحمدية فهو  
رسول نبي كريم على حاله لا كما يظن بعض الناس أنه يأتي واحدا من هذه الامة ثم هو واحد من هذه الامة  
لما ذكر من وجوب اتباعه لبينا صلى الله عليه وسلم والحكم بشرعته \* فان قلب قد ورد في صحيح مسلم قوله  
عليه الصلاة والسلام ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع  
الجزية وان الصواب في مناه أنه لا يقبل الجزية ولا يقبل الاسلام أو القتل وهذا خلاف ما هو حكم  
الشرع اليوم فان الكتابي اذا بذل الجزية وجب قبولها ولم يميز قتله ولا اكرامه على الاسلام واذا كان  
كذلك فكيف يكون عيسى عليه الصلاة والسلام حاكما بشرعة نبينا صلى الله عليه وسلم \* فالجواب أنه  
لا خلاف أن عيسى عليه الصلاة والسلام انما ينزل حاكما بهذه الشريعة المحمدية ولا ينزل نبيا برسالة  
مستقرة وشريعة ناسخة بل هو حاكم منحكام هذه الامة وأما حكم الجزية وما يتعلق بها فليس حكما  
مستمرا الى يوم القيامة بل مقيد بما قبل نزول عيسى وقد أخبر نبينا صلى الله عليه وسلم بنسخه وليس  
عيسى عليه الصلاة والسلام هو الناسخ بل نبينا صلى الله عليه وسلم هو المبدل لنسخ قبل أن الامتثال  
في ذلك الوقت من قبول الجزية هو شرع نبينا صلى الله عليه وسلم أشار اليه النووي في شرح مسلم \* فان  
قلت ما المعنى في تغيير حكم الشرع عند نزول عيسى عليه الصلاة والسلام في عدم قبول الجزية \* فأجاب  
ابن بطال بأننا انما قبلنا ما نحن لاحتياجا الى المال وليس يحتاج عيسى عليه الصلاة والسلام عند خروجه  
الى مال لانه يفيض في أيامه المال حتى لا يقبله أحد فلا يقبل أحد الايمان بالله وحده انتهى وأجاب  
الشيخ ولي الدين بن العراق بأن قبول الجزية من اليهود والنصارى لشبهة ما بأيديهم من التوراة والانجيل  
وتعلمهم بزعمهم بشرع قديم فاذا نزل عيسى عليه الصلاة والسلام زالت تلك الشبهة بحصول معانيته فصار  
كعبدة الاوثان في انقطاع شبهتهم وانكشف أمرهم فقوموا معامتهم في أنه منهم لا يقبل الا الاسلام  
والحكم يزول بزوال عاتقه قال وهذا معنى حسن مناسب لم أر من تمرض له قال وهذا أولى بما ذكره  
ابن بطال انتهى وكذلك من يقول من العلماء بنبوة الخضر وأنه نال الى اليوم فانه تابع لاحكام هذه الامة  
وكذلك الياس على ما صححه أبو عبد الله القرطبي أنه صلى الله عليه وسلم أيضا وليس في الرسل من يتبعه رسول له كتاب الايبسا صلى  
الله عليه وسلم وكفى بهذا شرفا لهذه الامة المحمدية رادها الله شرفا فالجدة لله الذي خصنا بهذه الرحمة  
وأصبح علينا هذه النعمة ومن علم بما عناه من الفضائل الجليلة بنافى كتابه العزيز قوله كنتم خير  
امة فتأمل قوله كنتم أي في الفرح المحفوظ وقيل كنتم في علم الله فينبغي لمن هو من هذه الامة المحمدية أن  
يخلق بالاخلاق الركية لئلا يثبت له ما لهذه الامة الشريعة من الاوصاف المربنية ويتاهل لما لها من الجبرية  
قال مجاهد كنتم خير امة أخرجت للناس اذا كنتم على الشرائط المذكورة أي تأمرون بالمعروف وتنهون  
عن المنكر وقيل انما صارت امة محمد صلى الله عليه وسلم بخير امة لان المسلمين منهم أكثر والاكثر  
بالمعروف والتهى عن المنكر فهم أفشى وقيل هذا لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كما قال عليه الصلاة



والسلام خير الناس قرني ثم الله ينزلونهم ثم الذين يلونهم وهذا يدل على أن أول هذه الأمة خير ممن بعدهم وإلى هذا ذهب معظم العلماء وأن من محبة صلى الله عليه وسلم ورآه ولو مرة من عمره أفضل من كل من يأتي بعده وأن فضيلة الصحبة لا يستلزم عمل هذا من ذهب الجمهور وذهب أبو عمر بن عبد البر إلى أنه قد يكون فيمن يأتي بعد الصحابة أفضل ممن كان في جملة الصحابة وأن قوله عليه الصلاة والسلام خير الناس قرني ليس على عمومته دليل ما يجمع القرن من الفضائل والفضول وقد جمع قرنه عليه الصلاة والسلام جماعة من المنافقين المظهرين للإيمان وأهل الكبار الذين أقام عليهم وعلى بعضهم الحدود وقد روى أبو أمامة أنه صلى الله عليه وسلم قال طوبى لمن زاني وآمن بي وطوبى سبع مرات لمن لم يرنى وآمن بي وفي مسند أبي داود الطيالسي عن محمد بن أبي حديد عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال أمدون أي الخلق أفضل إيمانا قلنا للملائكة قال وحق لهم بل غيرهم قلنا الأبياء قال وحق لهم بل غيرهم ثم قال صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق إيمانا أقوم في أصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني فهم أفضل الخلق إيمانا وروى أن عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة كتب إلى سالم بن عبد الله أن أكتب إلى بسيرة عمر بن الخطاب لأعمل بها فكتب إليه سالم أن عملت بسيرة عمر فأتى أفضل من عمر لأن زمانك ليس كزمان عمر ولا رجالك كرجال عمر قال وكتب إلى فقهاء زمانه فكلهم كتب بمثل قول سالم قال أبو عمر فهذه الأحاديث تقتضي مع تواتر طرقها وحسنها التسوية بين أول هذه الأمة وآخرها في فضل العمل لأهل بدر والحديبية ومن تدبر هذا الباب بان له الصواب والله يؤتي فضله من يشاء انتهى وإسناده حديث أبي داود الطيالسي عن عمر بن الخطاب عن أبيه عن أحمد والدارمي والطبراني عن أبي عبيدة أي ابن الجراح بإسناد الله أحد أفضل إيمانا منا أسلفنا معك وجاهدنا معك قال قوم يكونون من بعدهم يؤمنون بي وهم وفي إسناده حسن ومحمده الحاكم والحق ما عليه الجمهور أن فضيلة الصحبة لا يستلزم عمل لمشاهدة رسول الله صلى الله عليه وسلم والدلائل على فضيلة الصحابة على غيرهم كثيرة متظاهرة لا تطيل بذكرها وسأتي بقية مباحث ذلك في فضل الصحابة من المقصد السابع إن شاء الله تعالى وقد خص الله تعالى هذه الأمة بالشفقة بخصائص لم يؤتها أمة قبلها بأن يفاضلهم والاختيار والائثار ناطقة بذلك فنرجع أبو نعيم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن موسى عليه الصلاة والسلام لما نزلت عليه التوراة وقرأها فوجد فيها ذكر هذه الأمة قال يارب إني أجد في الألواح أمة هم الآخرون السابقون فأجعلها أمي قال تلك أمة أحمد قال يارب إني أجد في الألواح أمة أناجيهم في صدورهم يقرؤونها ظاهرا فأجعلها أمي قال تلك أمة أحمد قال يارب إني أجد في الألواح أمة يعملون الصدقة في بطونهم يؤجرون عليها فأجعلها أمي قال تلك أمة أحمد قال يارب إني أجد في الألواح أمة إذا هم أحدهم بمسنة فلم يعملها كتبت له حسنة واحدة وإن عملها كتبت له عشر حسنات فأجعلها أمي قال تلك أمة أحمد قال يارب إني أجد في الألواح أمة إذا هم أحدهم بمسنة فلم يعملها لم تكتب عليه وإن عملها كتبت سيئة واحدة فأجعلها أمي قال تلك أمة أحمد قال يارب إني أجد في الألواح أمة يؤتون العلم الأول والعلم الآخر فيقتلون المسيح النجال فأجعلها أمي قال تلك أمة أحمد قال يارب فأجعلني من

أمة أحد فأعطى عند ذلك خصلتين فقال ياموسى اتى اسطفتيك على الناس برسالتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين قال قد رخصت يارب وروى ابن طبرك في الطلق المقوم عن ابن عباس رخصه قال موسى يارب فهل في الائم أكرم عليك من أمتي ظلمت عليهم الغمام وأزلت عليهم المن والسلوى فقال سبحانه وتعالى ياموسى أما علمت أن فضل أمة محمد على سائر الائم كفضل على جميع خلقى قال يارب فأرينهم قال لن تراهم ولكن أسمعت كلامهم فتاداهم الله تعالى فأجابوا كلهم بصوت واحد ليك اللهم ليك وهم في أصلاب آبائهم ويطون أمهاتهم فقال سبحانه وتعالى صلاتى عليكم ورحمتى سبقت غضبي وعفوى سبق عذابي اتى استجيب لكم قبل أن تسألوني فمن لقيني منكم يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله غفرت له ذنوبه قال صلى الله عليه وسلم فأراد الله أن يمين على بذلك فقال وما كنت بجانب الطور اذ نادىنا أى أمتك حتى أسمعتنا موسى كلامهم ورواه قتادة وزاد فقال موسى يارب ما أحسن أصوات أمة محمد صلى الله عليه وسلم أسمعنى مرة أخرى وفي الحلية لابن نعيم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوحى الله تعالى الى موسى نبى بنى اسرائيل أنه من لقيني وهو جاحد بأحمد أدخلته النار قال يارب ومن أحد قال ما خلقت خلقا أكرم على منه كتبت اسمه مع اسمى في العرش قبل أن أخلق السموات والارض ان الجنة محرمة على جميع خلقى حتى يدخلها هو وأمنه قال ومن أمتة قال الحمدون يحمدون صمودا وهبوطا وعلى كل حال يشدون أوساطهم ويطهرون اطرافهم صائون بالهار رهبان بالليل أقبل منهم اليسير وأدخلهم الجنة بشهادة أن لا اله الا الله قال اجعلنى بنى تلك الامة قال نعمها قال اجعلنى من أمة ذلك النبي قال استقدمت واستأخر ولكن سأجمع بينك وبينه في دار الجلال وعن وهب بن منبه قال أوحى الله تعالى الى شعابه اني باعث نيا أميا أفتح به آذانا صا وقلوبا غلفا وأعينها مولدة بمكة ومهاجرة طيبة وملكه بالشام عبدى المتوكل الصطفى للرفوع الحبيب للتعب المختار لا يجرى بالبيئة السيئة ولكن ينفو ويصنع ويغفر رحما بلؤمنين يبكي للبيئة الثقفة وللبيت في حجر الامة ليس بفظ ولا غليظ ولا سفاه في الاسواق ولا مترين بالفحش ولا قوال للخنا لو يمر الى جنب السراج لم يطفئه من سكينته ولو يمشى على القصب الزرع لم يسمع من تحت قسيه أبشه مبشرا ونذيرا الى أن قال وأجل أمته خير أمة أخرجت للناس أمرا بالعرف ونها عن المنكر وتوحيده الى وإيماني واخلاص الى وتصديقا لما جاءت به رسلى وهم رعاة الشمس والقمر طوبى لتلك القلوب والوجوه والارواح التى أخلصت الى الهدى التيسيح والتكبير والتوحيد والتوحيد في مساجدهم ومجالسهم ومضاجهم ومتعلبهم ومنواعمهم ويصنون في مساجدهم كما تصف الملائكة حول مرشئهم أوليائى وأنصارى أنتمهم من أعدائى عبدة الاوثان يصلون لى قياما وقعودا وركعا وسجودا ويخرجون من ديارهم وأموالهم ابتغاء مرضائى أوفوا وعاتلون فى سبيلى صفوا أختم بكتابهم الكتب ويشريعتهم الشرائع ويدينهم الاديان فمن أدركهم فلم يؤمن بكتابهم ويدخل فى دينهم وشريعتهم فليس منى وهو منى يرى واجملهم أفضل الائم واجملهم أمة وسطا شهداء على الناس اذا غضبوا هلاونى واذا تنازعوا سبحونى يطهرون الوجوه والاطراف ويشدون الثياب الى الانصاف وهلاون على التلال والاشراف

قرباتهم وماؤهم وأنجلهم في صدورهم رهبانا بالليل ليوتا بالتهارطوني لمن كان معهم وعلى دينهم ومنهاجهم  
وشريعتهم وذلك ففعل أوثيه من أشاء وأنا ذو الفضل العظيم رواه أبو نعيم وقد ذكر الامام نضر الدين  
ان من كانت معجزاته أظهر يكون ثواب أمته أقل قال السبكي الا هذه الامة فان معجزات نبيا أظهر  
وثوابها أكثر من سائر الامم \* ومن خصائص هذه الامة احلال الثنائم ولم تعمل لامة قبلها وجعلت لهم  
الارض مسجدا ولم تكن الامم تصلي الا في البيع والكنائس وجعل لهم ترابها طهورا وهو التيمم وفي  
رواية أبي أمامة عند البخاري وجعلت الارض كلها لي ولأمتي مسجدا وطهورا وفي رواية مسلم من  
حديث حذيفة وجعلت لنا الارض كلها مسجدا وجعلت ترابها طهورا اذا لم نجد الماء \* ومن خصائص  
هذه الامة أيضا الوضوء فانه لم يكن الا للأنبياء دون أمهم ذكره الحليسي واستدل بحديث البخاري ان  
أمتي يمدحون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء لكن قال في فتح الباري فيه نظر لانه ثبت في  
البخاري قصة سارة عليها السلام مع الملك التي أعطاهها هاجر ان سارة لما هم الملك بالدنو منها قامت  
تنوضأ وتصلي وفي قصة جبريل الراهب أيضا انه قام فتوضأ وصلّى ثم كلم الفلام فالتاها ان الذي اختصت  
به هذه الامة هو الفرة والتججيل لأصل الوضوء وقد صرح بذلك في رواية لمسلم عن أبي هريرة مرفوعا  
قال لكم سببا ليست لاحد غيركم أى علامة وغاية التحجيل استيعاب المضدين والساقين والفرقة غسل  
مقدمات الرأس وصنعة الشق مع الوجه \* ومنها مجموع الصلوات الخمس ولم يجمع لاحد غيرهم أخرج  
الطحاوي عن عبيد الله بن محمد بن عائشة قال ان آدم لما تيب عليه عند الفجر صلى ركعتين فصارت  
الصبح وفدى اسحاق عند الظهر فصلى أربع ركعات فصارت الظهر وبعث عزرا عند العصر فقيل له  
كم لبثت قال يوما فرأى الشمس فقال أو بعض يوم فصلى أربع ركعات فصارت العصر وغفر له اودع عند  
المغرب فقام يصلى أربع ركعات فبعد فجلس في الثالثة فصارت المغرب ثلاثا وأول من صلى العشاء الآخرة  
نينا صلى الله عليه وسلم وأخرج أبو داود في سننه وابن أبي شيبة في مصنفه والبيهقي في سننه عن معاذ  
ابن جبل قال قال آخر رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العتمة ليلة حتى ظن الظان انه قد صلى ثم  
خرج فقال أعتموا بهذه الصلاة فانكم فضلتم بها على سائر الامم ولم تصلها أمة قبلكم \* ومنها الأذان  
والاقامة \* ومنها البسملة قاله بعضهم فيما نقله الشيخ شهاب الدين الحلي النحوي في تفسيره قال ولم ينزلها  
الله على أحد من الامم قبلنا الا على سليمان بن داود فهي ما احتضت به هذه الامة انتهى \* ومنها التأمين  
روى الامام أحمد من حديث عائشة قالت بينا أنا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذا استأذن رجلا من  
اليهود فذكر الحديث وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اتهم لم يحسدونا على شيء كما حسدونا على  
الحجة التي هدانا الله لها وضلوا عنها وعلى قولنا خلف الامام أمين قال الحافظ ابن حجر وهذا حديث  
غريب لأمرقه بهذه الالفاظ الا من هذا الوجه لكن لبعضهم متابع حسن في التأمين أخرجه ابن ماجه  
ومحمه ابن خزيمة كلاهما من رواية سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ما حسدتنا اليهود على شيء كما حسدتنا على السلام والتأمين \* ومنها الاختصاص بالر كوع عن علي رضي  
الله عنه قال أول صلاة ركعتي فيها المصير فقلت يا رسول الله ما هذا قال بهذا أمرت رواه البزار والطبراني

في الأوسط ووجه الاستدلال منه أنه صلى الله عليه وسلم صلى قبل ذلك الظهر وصلى قبل فرض الصلوات  
 الحس قيام الليل فكانت الصلاة السابعة بلا ركوع قرينة لخلو صلاة الامم السابقة منه قاله بعض العلماء  
 قال وذكر جماعة من المفسرين في قوله تعالى واركعوا مع الرাকعين ان مشروعية الركوع في الصلاة  
 خاص بهذه الامة وأنه لا ركوع في صلاة بني اسرائيل ولذا أمرهم بالركوع مع أمة محمد صلى الله عليه  
 وسلم وهذا يعارضه قوله تعالى يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين المفسر بأمرت  
 بالصلاة في جماعة يذكر أركانها بمبالغة في المحافظة عليها قالوا وقدم السجود قبل الركوع اما لكونه  
 كذلك في شريعتهم أو لتثنية على ان الواو لاوجب الترتيب وقبل المراد بالقوت ادامة الطاعة  
 كقوله آمن هو كانت آناه اقبل ساجدا وقائما وبالسجود الصلاة لقوله وأدبر السجود وبالركوع الخضوع  
 والاضغاث \* ومنها الصفوف في الصلاة كصفوف الملائكة رواءهم من حديث حذيفة \* ومنها تحية الاسلام  
 لحديث عائشة السابق \* ومنها الجملة قال صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيدائهم  
 أو ثواب الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاخذوا فيه فهدانا الله له قالاس ثلثية تبع  
 اليهود غدا والنصارى بعد غد رواء البخاري \* ومنها ساعة الاجابة التي في الجمعة واختلف في تعيينها على  
 أقوال تزيد على الثلاثين ذكرتها في نواع الاوار في الادعية والاذكار \* ومنها أنه اذا كان أول ليلة من  
 شهر رمضان نظر الله تعالى اليهم ومن نظر اليه لم يذهب أبدا وتزين الجنة فيه وخلف أفواه الصامعين  
 أطيب عند الله من ريح المسك وتستغفر لهم الملائكة في كل يوم وليلة حتي يظفروا واذا كان آخر ليلة غفر  
 لهم جميعا رواء البيهقي باسناد لا بأس به بلفظ أعطيت أمي في شهر رمضان حسنا لم يعطني بي قبلي وتستغفر لهم  
 الحيتان حتي يظفروا رواء البزار ونصفه فيه سرقة الشياطين رواء أحمد والبزار \* ومنها السحور وتعجيل  
 الفطر رواء الشيخان وإباحة الاكل والشرب والجلاع ليلا الى الفجر وكان محرما على من قبلنا بعد النوم وكذا  
 كان في صدر الاسلام ثم نسخ \* ومنها ليلة القدر كما قاله النووي في شرح المذهب وهل صيام رمضان من خصائص  
 هذه الامة أم لا ان قلنا ان التشبيه الذي دل عليه كافي في قوله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين  
 من قبلكم على حقيقته فيكون رمضان كتب على من قبلنا وذكر ابن حاتم عن ابن عمر رفعه صيام  
 رمضان كتبه الله على الامم قبلكم وفي اسناده مجهول وان قلنا المراد مطلق الصيام دون قدره ووقته فيكون  
 التشبيه واقعا على مطلق الصوم وهو قول الجمهور \* ومنها أن لهم الاسترجاع عند المصيبة قال سعيد بن  
 جبير لقد أعطيت هذه الامة عند المصيبة ما لم تعط الانبياء عليهم الصلاة والسلام مثله انا لله وانا اليه  
 راجعون ولو أعطيت الامياء لاعطيه يعقوب عليه الصلاة والسلام اذ قال يا أسنى على يوسف \* ومنها ان  
 الله تعالى رفع عنهم الامر الذي كان على الامم قبلهم قال الله تعالى ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي  
 كانت عليهم أي ويخفف عنهم ما كانوا به من التكالب الشاقة كنعين القصاص في الخطأ والعمد  
 وقطع الاعضاء الحاططة وقطع موضع النجاسة وقتل النفس في التوبة وقد كان الرجل من بني اسرائيل  
 يذب الذب فيصبح قد كتب على باب بيته ان كمارنه أن تمزع عيذك فيزعهما وأصل الامر الثقيل  
 الذي ياصر صاحبه أي يحبس من الحراك لثقله \* ومنها ان الله تعالى أحل لهم كثيرا مما شدد على من كان

قبلهم ولم يجعل عليهم في الدين من حرج كإفلالهم وما جعل عليكم في الدين من حرج أى ضيق بتكليف ما اشتد القيام به عليهم إشارة الى أنه لا مانع لهم عنه ولا عذر لهم في تركه يعنى من لم يستطع أن يصلى قائماً فليصل قاعدا وأباح للصائم الفطر في السفر والقصر فيه وقيل ذلك بأن جعل لهم من كل ذنب غرجاً وقبح لهم باب التوبة وشرع لهم الكفارات في حقوقه تعالى والاروش والديار في حقوق العباد قاله البيضاوى وروى عن ابن عباس أنه قال الحرج ما كان على بنى اسرائيل من الاصر والشدائد وضمه الله عن هذه الامة وعن كعب أعطى الله هذه الامة ثلاثاً لم يعطهن الا الانبياء جعلهم شهداء على الناس وما جعل عليهم في الدين من حرج وقال ادعوني أستجب لكم \* ومنها ان الله تعالى رفع عنهم المؤاخنة بالخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه وحديث النفس وقد كان بنو اسرائيل اذا نساوا شيئاً أمروا به أو أخطؤا عجلت لهم العقوبة فحرم الله عليهم شيئاً من مطعمهم ومشربهم على حسب ذلك الذنب وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه رواه أحمد وابن حبان والحاكم وابن ماجه \* ومنها ان الاسلام وصف خاص بهم لا يشركهم فيه غيرهم الا الانبياء عليهم الصلاة والسلام لقوله تعالى هو سماكم المسلمين من قبل وفى هذا ورضيت لكم الاسلام ديناً اذ لو لم يكن خاصاً بهم لم يكن في الامتنان عليهم بذلك قائدة وقد يجاب بأن رضا الاسلام ديناً لهم وتسمية ابراهيم أبهم بذلك لا ينفي انصاف غيرهم به وقائدة ذلك الاسلام بالانعام عليهم بما أنعم به على غيرهم من الفضائل وقيل لا يختص بهم بل يطلق على غيرهم أيضاً وهو اسم لكل دين حق لغة وشرعاً كما أجاب به ابن الصلاح لقوله تعالى حكاية عن وصية يعقوب فلا تخونن الا وأنتم مسلمون فاوجدها فيها غيريت من المسلمين الى غير ذلك ولان الايمان أحسن من الاسلام كما هو مذهب كثير من العلماء وليس خاصاً بهذه الامة بل يوصف به كل من دخل في شريعة مقرباً لله وبآياته كما قاله الراغب \* ومنها أن شريعتهم أكمل من جميع شرائع الأمم المتقدمة وهذا ما لا يحتاج الى بيانه لوضوحه وانظر الى شريعة موسى عليه الصلاة والسلام فقد كانت شريعة جلال وقهر أمروا بقتل نفوسهم وحرمت عليهم الشحوم وذوات الظفر وغيرها من الطيبات وحرمت عليهم الغنائم وعجلت لهم من العقوبات ما عجل وحلوا من الآصار والاخلال ما لم يحمله غيرهم وكان موسى عليه السلام من أعظم خلق الله هبة ووقاراً وأشدهم بأساً وغضبة وبطشاً باعداء الله فكان لا يستطيع النظر اليه ويعسى عليه الصلاة والسلام كان في مظهر الجلال وكانت شريعته شريعة فضل واحسان وكان لا يقاتل ولا يحارب وليس في شريعته قتال أئنة والتصارى يحرم عليهم في دينهم القتال وهم به عصاة فان الانجيل يأمر فيه أن من لطمك على خدك الايمن فأدر له الخدك الايسر ومن نازعك ثوبك فأعطه رداءك ومن سخرك ميلاً فامش معه ميلين ونحو هذا وليس في شريعتهم مشقة ولا اسر ولا اغلال وأما التصارى فابتدعوا تلك الرهبانية من قبل أنفسهم ولم تكتب عليهم وأما نينيا صلى الله عليه وسلم فكان مظهر الكمال الجامع لتلك القوة والمدل والشدة في الله واللين والرافقة والرحمة فشريعته أكمل الشرائع وأتمه أكمل الامم وأحوالهم ومقاماتهم أكمل الاحوال والمقامات ولذلك تأتي شريعته صلى الله عليه وسلم بالمدل إيجاباً له وفرضاً وبالفضل ندباً اليه واستجاباً وبالشدّة في موضع

الشدة واللين في موضع الدين ووضع السيف موضعه ووضع الندي موضعه فيذكر الظلم ويحرمه والعبد  
 ويأمر به والفضل ويندب إليه في بعض آية كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فهذا حدل فمن عني  
 وأصلح فأجره على الله فهذا فضل أنه لا يحب الظالمين فهذا تحريم للظلم وقوله وإن طاقبتُم فاقبوا يثقل  
 ما عوقبتُم به هذا إيجاب للعبد وتحريم للظلم ولأن صيرتُم لمو خير للصائرين نذب إلى الفضل وكذلك  
 تحريم ما حرم على هذه الأمة سيئة وحمة حرم عليهم كل شيء وضار وأباح لهم كل طيب ونافع فتحريمه  
 عليهم رحمة وعلى من كان قبلهم لم يخل من عقوبة كما أشرت إليه قريبا وهذا هم لما ضلت عنه الأمم  
 قبلهم كيوم الجمعة كما ساذكره أن شاء الله تعالى في مقصد عبادة عليه الصلاة والسلام وتقدم ما يشهد  
 له ووجب لهم من علمه وحلمه وجعلهم خير أمة أخرجت للناس وتدل لهم من الحاسن ما فرقه في  
 الأمم كما كمل لتبهم من الحاسن ما فرقه في الأبياء قبله وكمل في كتابهم من الحاسن ما فرقه في الكتب  
 قبله وكذلك في شريعتهم فهذه الأمة هم المجتوبون كما قال اللهم هو اجنباكم وما جعل عليكم في الدين  
 من حرج وجعلهم شهداء على الناس فأقامهم في ذلك مقام الرسل الشاهدين على أممهم أشار إليه ابن  
 القيم \* ومنها أنهم لا يجتمعون على ضلالة رواه أحد في مسنده والطبراني في الكبير وابن أبي خيثمة في تاريخه  
 عن أبي بصرة الغفاري مرفوعا في حديث سألت ربي أن لا يجتمع أمتي على ضلالة فأعطانيها ورواه ابن أبي  
 طاسم والطبراني أيضا من حديث أبي مالك الأشعري رفعه أن الله أجاركُم من ثلاث وذكر منها وأن  
 لا يجتمعوا على ضلالة قال شيخنا وبالجملة فهو حديث مشهور للثقة ذو أسانيد كثيرة وله شواهد متعددة  
 في المرفوع وغيره \* ومنها أن إجماعهم حجة وإن اختلفوا رحمة وكان اختلاف من قبلهم عنابا روى  
 السيق في المدخل في حديث من رواية سليمان بن أبي كريمة عن جوير عن الضعاك عن ابن عباس قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلف أصحابي لكم رحمة وجوير ضعيف جدا والضعاك عن ابن  
 عباس منقطع وهو كما قال الحافظ شيخ الإسلام ابن حجر حديث مشهور على اللسان وقد أورد ابن  
 الحاجب في المختصر في مباحث القياس بلفظ اختلاف أمتي رحمة للناس قال وكثر السؤال عنه وزعم  
 كثير من الأئمة أنه لا أصل له لكن ذكره الخطابي في غريب الحديث مستطردا وقال اعترض على هذا  
 الحديث رجلان أحدهما ماجي والآخر ملحد وهما اسحاق الموصلي وعمر بن بحر الجاحظ وقال جميعا  
 لو كان الاختلاف رحمة لكان الاتحاق عذابا قال ثم تشاغل الخطابي برد هذا الكلام ولم يقع في كلامه نص  
 في عزه والحديث ولكنه أشعر بأن له أصلا عنده ومن حديث الثابت بن سعد عن يحيى بن سعيد قال أهل  
 العلم أهل توسعة ومابرح المعتون يخلفون فيعمل هذا ويحرم هذا فلا يعيب هذا على هذا أشار إليه شيخنا في  
 المقاصد الحسنة \* ومنها أن الطاعون لهم شهادة ورحمة وكان على الأمم عذابا رواه أحمد والطبراني في الكبير  
 من حديث أبي عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجال أحمد ثقات ولفظه الطاعون شهادة لأمته  
 ورحمة لهم ورجز على الكافرين \* ومنها أنه إذا شهد آثنان منهم لمبد بخير وجبت له الجنة وكان الأمم  
 السالمة إذا شهد منهم مائة \* ومنها أنهم أقل الأمم عملا وأكثرهم أجرا وأقصرهم أعمارا وأوتوا العلم الأول  
 والآخر وآخر الأمم فأفضحت الأمم عندهم ولم يفتضحوا \* ومنها أنهم أوتوا الاسناد وهو خصيصة فضلة

من خصائص هذه الامة وسنة بالفة من السنن للؤ كنة وقد رويتا من طريق أبي العباس الدغولي قال سمعت محمد بن حاتم بن المظفر يقول ان الله قد أكرم هذه الامة وشرفها وفضلها بالاسناد وليس لأحد من الائم كلها قديمها وحديثها اسناد اما هو مخف في أيديهم وقد خلطوا بكتبهم أخبارهم فليس عندهم تميز بين ما تزلزل من التوراة والانجيل وبين ما لا يخطو بكتبهم من الاخبار التي اتخذوها عن غير الثقات وهذه الامة الشريفة زادها الله شرفا بنبينا انما تنس الحديث عن الثقة المعروف في زمانه بالصدق والامانة على مثله حتى تنهاى أخبارهم ثم يبحثون أشد البحث حتى يعرفوا الاحفظ فلاحفظ والاضبط فالاضبط فالاطول مجلسه لمن فوقه عن كان أقصر مجالسة ثم يكتبون الحديث من عشرين وجها وأكثر حتى يهذبوه من الغلط والزلل ويضبطوا حروفه ويمدوه عدا فهذا من فضل الله على هذه الامة فستودع الله تعالى شكر هذه النعمة وغيرها من سمه وقال أبو حاتم الرازي لم يكن في أمة من الائم منذ خلق الله تعالى آدم أنباء يحفظون آثار الرسل الا في هذه الامة انتهى • ومنها انهم أوتوا الاسباب والاعراب قال أبو بكر محمد بن أحمد بلقي ان الله خص هذه الامة بثلاثة أشياء لم يعطها من قبلها الاسناد والاسباب والاعراب انتهى وهو مروى عن أبي علي الجبائي أيضا • ومنها انهم أوتوا تصنيف الكتب ذكره بعضهم ولا تزال طائفة منهم ظاهرين على الحق حتى يأتي امر الله رواء الشيخان • ومنها ان فيهم اقطابا واوتاد ونجباء وأبدالا عن انس مرفوعا الأبدال اربعون رجلا واربعون امرأة كلما مات رجل ابدل الله رجلا مكانه واذا ماتت امرأة ابدل الله مكانها امرأة رواء الحلال في كرامات الأولياء ورواه الطبراني في الاوسط بلفظ لي تخلو الارض من اربعين رجلا مثل خليل الرحمن عليه السلام فيهم يسقون وبهم ينصرون ملقات منهم احد الا ابدل الله مكانه آخر ورواه ابن عدي في كامله بلفظ الببدال اربعون اثنان وعشرون بالشم وغائبه عشر بالمراق كلمات منهم احد ابدل الله مكانه آخر فاذا جاء الامر قبضوا كلهم فهند ذلك قوم الساعة وكذا يروى كما عند احمد في المسند والحلال من حديث عبادة بن الصامت مرفوعا لا يزال في هذه الامة ثلاثون مثل ابراهيم خليل الرحمن كلمات واحد ابدل الله تعالى مكانه رجلا وفي لفظ الطبراني في الكبير هم قوم الارض وبهم يعطرون وبهم ينصرون ولا يفي بهم في الحلية عن ابن عمر رفعه خيار انتهى في كل قرن خمسة والابدال اربعون فلا الخمسة ينقصون ولا الاربعون كلمات رجل ابدل الله مكانه آخروهم في الارض كلها وفي الحلية ايضا عن ابن مسعود رفعه لا يزال اربعون رجلا من امتي قلوبهم على قلب ابراهيم يدفع الله بهم عن أهل الارض يقال لهم الأبدال انهم لم يدركوها بصلاة ولا بصوم ولا بصدقة قال فيم أدركوها يا رسول الله قال بالسخاء والتسبيحة للمسلمين وعن معروف الكرخي من قال اللهم ارحم أمة محمد في كل يوم كتبه الله من الأبدال وهو في الحلية بلفظ من قال في كل يوم عشر مرات اللهم أصابع أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد اللهم ارحم أمة محمد كتب من الأبدال وعن غيره قال من علامات الأبدال أن لا يولد لهم ويروى في مرفوع معضل علامة أبدال امتي انهم لا يلبسون شيئا أبدا وقال يزيد بن هارون الأبدال هم أهل العلم وقال الامام أحمد ان لم يكونوا أصحاب الحديث فمن هم وفي تاريخ بغداد للخطيب عن اللكتاني قال النقاء ثلاثمائة والتجباء سبعون والبديلاء اربعون والاخبار

سبعة والصد أربعة والفوث واحد فسكن البقاء المغرب ومسكن التجباء مصر ومسكن الإبدال الشام  
والأخيار سياحون في الأرض والصد في زوايا الأرض ومسكن الفوث مكة فإذا عرضت الحاجة من أمر  
العامة ابتهل فيها التجماء ثم التجباء ثم الإبدال ثم الأخيار ثم الصد فإن أجيئوا والابتهل القطب الفوث  
فلا يتم مسئلته حتى تجاب دعوته انتهى • ومنها أنهم يدخلون قبورهم بذنوبهم ويخرجون منها بلا ذنوب  
تمحص عنهم باستغفار المؤمنين لهم رواه الطبراني في الأوسط من حديث أنس ولقطه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أمي أمة مرحومة تدخل قبورها بذنوبها وتخرج من قبورها لا ذنوب عليها تمحص  
عنها باستغفار المؤمنين لها • ومنها أنهم اختصوا في الآخرة بأنهم أول من تنشق عنهم الأرض من الأمم رواه  
أبو نعيم عن ابن عباس مرفوعا بلفظ وأنا أول من تنشق الأرض عني وعن أمي ولا نفر • ومنها أنهم  
يدعون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء رواه البخاري • **والفجرة** • بياض في وجه الفرس  
• **والتحجيل** • بياض في قوائم ذلك مما يكسبه حسنا وجمالا فبسه صلى الله عليه وسلم الثور الذي يكون  
يوم القيامة في أعضاء الوضوء بالفجرة والتحجيل ليفهم أن هذا البياض في أعضاء الإنسان مما يزيه لعمامته  
يعني أنهم إذا دعوا على رؤس الأشهاد تودوا بهذا الوصف أو كانوا على هذه الصفة • ومنها أنهم يكونون في  
الموقف على مكان ما رواه ابن جرير وابن مردويه من حديث جابر مرفوعا بلفظ وأنا وأمتي على كوم  
مشرقيين على الخلائق ما من الناس أحد الأودأنة منا وما من نبي كذبه قومه إلا نحن نشهد أنه بلغ رسالة ربه  
وعند ابن مردويه من حديث كعب قال أنا وأمتي على تل • ومنها أن سياهم في وجوههم من أثر السجود  
قال تعالى سياهم في وجوههم من أثر السجود وهل هذه العلامة في الدنيا أو في الآخرة قولان أحدهما  
انها في الدنيا قال ابن عباس في رواية ابن أبي طلحة التميمي الحسن وقال في رواية مجاهد ليست بالتي  
ترون هي ست الاسلام وسياه وخشوعه وقبل الصفرة في الوجوه من أثر السهر فتحسبهم مرضى وما  
هم بمرضى والقول الثاني أنه في الآخرة يعني أن موضع السجود من وجوههم يكون أشد بياضا يوم  
القيامة يعرفون بتلك العلامة أنهم سجدوا في الدنيا رواه العوفي عن ابن عباس وعن شهر بن حوشب  
تكون مواضع السجود من وجوههم كالقمر ليلة البدر وقال عطاء الخراساني دخل في هذه الآية كل من  
حافظ على الصلوات الخمس • ومنها أنهم يؤتون كتبهم بإيمانهم رواه أحمد والبخاري • ومنها أن نورهم يسمى  
بين أيديهم أخرجه أحمد بإسناد صحيح • ومنها أن لهم مسمعا وما يسمى لهم وليس لمن قبلهم إلا مسمي  
قاله عكرمة وأما قوله تعالى وإن ليس للإنسان إلا ما سمي ففيها أجوبة أحدها أنها منسوخة  
روى ذلك عن ابن عباس نسخها قوله تعالى وأنبأهم ذرياتهم بإيمان ألقناهم فحمل الولد الطفل  
في ميزان أبيه وبنسب الله الآباء في الآباء والابناء في الآباء دليل قوله تعالى أبأؤكم وأبناؤكم لا تدرون  
أبهم أقرب لكم نعم الثاني أنها مخصوصة بالكافر وأما المؤمن فله مسمي غيره قاله القرطبي وكثير من  
الاحاديث يدل على هذا القول وأن المؤمن يصل إليه ثواب العمل الصالح من غيره وفي الصحيح عن  
النبي صلى الله عليه وسلم من مات وعليه صيام صام عنه وليه وقال صلى الله عليه وسلم للذي حج عن  
غيره حج عن نفسك ثم حج عن شربة وعن عائشة أنها اعتكفت عن أخيها عبد الرحمن وأعتقت عنه



وقال سعد للتبي صلى الله عليه وسلم ان أمي توفيت أفأصدق عنها قال نعم قال فأى الصدقة أفضل قال سقى الماء وفى الموطأ عن عبد الله بن أبي بكر عن حمته انها حدثت عن جدته انها جعلت على نفسها مشياً الى مسجد قباء فأتت ولم تقضه فأفتى عبد الله بن عباس أنها تمتع عنها ومن المفسرين من قال ان الانسان فى الآية أبو جهل ومنهم من قال عقبة بن أبى معيط ومنهم من قال الوليد بن المغيرة ومنهم من قال اخبار عن شرع من قبلنا وقد دل شرعنا ان الانسان له سعيه وما سعى له ومنهم من قال الانسان بسعيه فى الخير وحسن محبته وعشرته اكتب لاصحاب وأسدى لهم الخير وتود اليهم فصار نوابهم له بعد موته من سعيه ومنهم من قال الانسان فى الآية للحى دون الميت ومنهم من قال لم ينف فى الآية انتفاع الرجل بسعى غيره له وانما بنى ملكه لسعى غيره وبين الامرين فرق فقال الزعشرى فى وأن ليس للانسان الا ما سعى فان قلت أما صح فى الاخبار الصدقة عن الميت والحج عنه \* قلت فيه جوابان أحدهما أن سعى غيره لما لم ينفعه الا مبنياً على سعى نفسه وهو أن يكون مؤمناً مصداقاً كان سعى غيره كأنه سعى نفسه يكون له ثباً له وقائماً مقامه والثانى ان سعى غيره لا ينفعه اذا عمله لنفسه ولكن اذا نواه له فهو فى حكم الشرع كالنائب عنه والوكيل القائم مقامه والصحيح من الاجوبة ان قوله وأن ليس للانسان الا ما سعى تام مخصوص بما تقدم من الاجوبة وقد اختلف العلماء فى ثواب القراءة هل يصل للميت فذهب الاكثرون الى النعم وهو المشهور من مذهب الشافعى ومالك ونقل عن جماعة من الحنفية وقال كثير من الشافعية والحنفية يصل وبه قال أحمد بن حنبل رحمه الله بعد أن قال القراءة على القبر بدعة بل نقل عن الامام أحمد يصل الى الميت كل شئ من صدقة وصلاة وحج واعشاكف وقراءة وذكر وغير ذلك وذكر الشيخ شمس الدين التيطان المسقلا فى أن وصول ثواب القراءة الى الميت من قريب أو أجنبي هو الصحيح كما نفعه الصدقة والدعاء والاستغفار بالاجماع وقد أفتى القاضى حسين بأن الاستتجار لقراءة القرآن على رأس القبر جائز بالاستتجار للاذان وتعليم القرآن لكن قال الرافعى وتبعه النووى عود النعمة الى المستأجر شرط فى الاجارة فيجب عود النعمة فى هذه الاجارة الى المستأجر أو لميته لكن المستأجر لا ينتفع بأن يقرأ الفير له ومشهور ان الميت لا يلحقه ثواب القراءة المجردة فالوجه تنزيل الاستتجار على صورة انتفاع الميت بالقراءة وذكروا له طريقين أحدهما أن يعقب القراءة بالدعاء للميت فان الدعاء يلحقه والدعاء بعد القراءة أقرب الى الاجابة وأكثر بركة والثانى ذكر الشيخ عبد الكريم الشالوسى انه ان نوى القارئ بقرائه أن يكون نوابها للميت لم يلحقه لكن لو قرأهم جعل ما حصل من الاجر له فهذا دعاء يحصل ذلك الاجر للميت فينتفع الميت قال النووى فى زيادات الروضة ظاهر كلام القاضى حسين صحة الاجارة مطلقاً وهو المختار فان موضع القراءة موضع بركة وتنزل الرحمة وهذا مقصود ينتفع الميت وقال الرافعى وتبعه النووى فى اوصية الذى يمتد من قراءة القرآن على رأس القبر قد ذكرنا فى باب الاجارة طريقين فى عود قائمتها الى الميت وعن القاضى أبى الطيب طريق ثالث وهو ان الميت كالحى الحاضر فترجى له الرحمة ووصول البركة اذا أهدى الثواب له القارئ وقال الشالوسى اذا نوى بقرائه أن يكون نوابها للميت لم يلحقه اذ جعل ذلك قبل حصوله وتلاوته عبادة البدن فلا تقع عن

الخير وان قرأ ثم جعل ما حصل من الثواب للميت ينفعه اذ قد جعل من الاجر لغيره والميت يؤجر بدعاء الغير لكن اطلاق أن الدعاء ينفع الميت اعترض عليه بعضهم بأنه موقوف على الاجابة ويمكن أن يقال الدعاء للميت مستحب كما أطلقوا اعتقادا على فضل الله وقال الرافعي وتبعه النووي يستوى في الصدقة والدعاء الوارث والاجنبي قال الشافعي وفي وسع الله أن يثيب المتصدق أيضا وقال الاصحاب يستحب ان ينوي المتصدق الصدقة عن أبيه قال الله ينالها الثواب ولا ينقص من أجره شيئا وذكر صاحب العدة انه لو أنبط عينا أو حفر بئرا أو غرس شجرا أو وقف مصحفا في حال حياته أو فعل غيره بعد موته يلحق الثواب بالميت وقال الرافعي والنووي ان هذه الامور اذا صدرت من الحي فهي صدقات جارية يلحقه ثوابها بعد الموت كما ورد في خبر ولا يختص الحكم بوقف المصحف بل يلحق به كل وقف وهذا القياس يقتضي جواز التضحية عن الميت فلما ضرب من الصدقة لكن في التهديب انه لا يجوز التضحية عن الغير بغير أمره وكذا عن الميت الا أن يكون أوصى به وقد روى عن علي أو غيره من الصحابة انه كان يضحى عن النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته وعن أبي العباس محمد بن اسحاق السراج قال ضحيت عن النبي صلى الله عليه وسلم سبعين أضحية وأما اهداء القراءة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يعرف فيه خير ولا أثر وقد انكره جماعة منهم الشيخ برهان الدين بن الفركاح لان الصحابة لم يضعه أحد منهم وحكى صاحب الروح ان من الفقهاء المتأخرين من استحبوه ومنهم من رآه بدعة قالوا والنبي صلى الله عليه وسلم غنى عن ذلك فان له أجر كل من عمل خيرا من أمته من غير أن ينقص من أجر العامل شيء قال الشافعي ما من خير يعمل أحد من أمة النبي صلى الله عليه وسلم الا والنبي صلى الله عليه وسلم أصل فيه قال في تحقيق النصرة فجميع حسنات المسلمين وأعمالهم الصالحة في صحائف نبينا صلى الله عليه وسلم وسلم زيادة على ماله من الاجر مع مضاعفة لا يمحورها الا الله تعالى لان كل مهتد وعامل الى يوم القيامة يحصل له أجر ويتجدد لشيعته مثل ذلك الاجر ولشيخه شيخه مثله ولا لشيخ الثالث أربعة ولا رابع ثمانية وهكذا تضعف كل مرتبة بعدد الاجور الحاصلة بعد النبي صلى الله عليه وسلم وبهذا يعلم تفضيل السلف على الخلف فاذا فرضت المراتب عشرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم كان للنبي صلى الله عليه وسلم من الاجر ألف وأربعة وعشرون فاذا اهدى العاشر حادى عشر صار أجر النبي ألفين وثمانية وأربعين وهكذا كلما ازداد واحد بضاعف ما كان قبله أبدا كما قال بعض المحققين انتهى والله در القائل

فلا حسن الا من محاسن حسنة \* ولا محسن الا له حسناته

وبهذا يجاب عن استشكل دعاء القارئ له صلى الله عليه وسلم بزيادة التشريف مع العلم بكأله عليه الصلاة والسلام في سائر أنواع الشرف فكان الداعي لحظ أن قبول قراءته يتضمن لمصلحة نظير أجره وهكذا يكون للمعلم الاول وهو الشارع عليه الصلاة والسلام نظير جميع ذلك ومن ذلك ما شرع عند رؤية الكعبة من قولهم اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما فمرة الدعاء بذلك فائدة على الداعي لاشتغاله على طلب قبول القراءة وهذا كما قالوا في الصلاة عليه زاده شرفا لديه ان ثمرتها عائدة على المصلئ أشار اليه بنحوه الحافظ ابن حجر \* ومن خصائص هذه الامة انهم يدخلون الجلسة قبل سائر الامم رواه

الطبراني في الاوسط من حديث عمر بن الخطاب مرفوعا حرمت الجنة على الاثنياء حتى ادخلها وحرمت على الامم حتى تدخلها امة \* ومنها أنه يدخل منهم الجنة سبعون ألفا بغير حساب رواه الشيخان وعند الطبراني

والبيهقي في الشعب ان ربي وعدني أن يدخل من امة الجنة سبعين ألفا لاحساب عليهم

واني سألت ربي المزيدي فأعطاني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا

وبالجملة فقد اختصت هذه الامة بما لم يعطه غيرها من الامم

تكرمة لثبها عليه الصلاة والسلام وزيادة في شرفه

تفصيل فضلها وخصائص يستدعي سفرنا

بل أسفارنا وذلك فضل الله

يؤتيه من يشاء والله

ذو الفضل

العظيم

4720  
512

(ثم الجزء الاول من كتاب المواهب اللدنية بالنسخ الحمدي على صاحبها أفضل)

(الصلاة والسلام \* ويتلوه الجزء الثاني وأوله المقصد الخامس في تخصيصه)

(عليه الصلاة والسلام بخصائص المراجع والاسراء)

